

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



أَعْطَانَا التَّوْبَةَ فِي
الْفُتُوَى الرُّضْوِيَّةِ

فتاویٰ رضویہ



جلد 4
مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تصنیف الحنفیہ علی حضرت مجدد امام احمد رضا

ALHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَطَا يَا النُّبُوَّةَ

الْفَتْوَى الْضَوْءُ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

جلد چہارم

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل چودہویں صدی کا عظیم شان
فہمی انسانی کلو پیڈیا

امام احمد رضا بریلوی مفتی قدس سرہ العزیز

۵۱۲۵۲ — ۵۱۲۵۰
۵۱۸۵۶ — ۵۱۸۵۴

رضا فاؤنڈیشن • جامعہ نظامیہ ضویہ

اندر دکن لوہاری دروازہ لاہور پاکستان (۳۰۰۰۰)

فون نمبر ۲۵۷۳۱۳



(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

کتاب	فتاویٰ رضویہ جلد چہارم
تصنیف	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی قدس سرہ العزیز
فیضانِ کرامت	مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
سرپرستی	مولانا صاحبزادہ محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ
اہتمام	مولانا صاحبزادہ قاری نصیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ نشر و اشاعت
تہہ عربی جارتا	مولانا محمد احمد مصباحی ، مولانا محمد صدیق ہزاروی
پیش لفظ	حافظ محمد عبد الستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
قائد جلیلہ (ترتیبِ ترویج)	حافظ محمد عبد الستار سعیدی
تخریج و تصحیح	مولانا ذریعہ احمد سعیدی ، مولانا محمد عمر ہزاروی
ترتیب فہرست	حافظ محمد عبد الستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
کتابت	محمد شریف گل ، کریم الکلان (گورنوالہ)
پروف ریڈنگ	مولانا سرور احمد حسن سعیدی
اشاعت	جنوری ۱۹۹۳ء
صفحات	۷۶۰
مطبع	
ناشر	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
قیمت	۲۵۰ روپے

ملنے کے پتے

- رضا فاؤنڈیشن ، جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور
۰۳۰۰/۹۳۱۵۳۰۰ ۷۶۶۵۷۷۲
- مکتبہ اہلسنت جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور
- خیابانِ امتداد پبلیکیشنز ، گنج بخش روڈ ، لاہور
- شبیر برادرز ، ۳۰ بی ، اردو بازار ، لاہور

اجمالی فہرست

۵	پیش لفظ
۳۱	تیم کا بیان
۳۲۵	موزوں پر مسیح کا بیان
۳۳۹	حیض کا بیان
۳۴۴	نچاستوں کا بیان
۵۴۵	استنہار کا بیان
۶۱۱	فوائد جلیلہ
۷۷۷	ماخذ و مراجع

www.alukah.net

فہرست رسائل

۱۱۱ جلد سوم تا ۳۲۰ جلد چہارم	○ حسن التعمیم
۱۸۴ تا ۳۱	○ قوانین العلماء
۲۸۲ تا ۱۸۹	○ الطبۃ البدیعة
۲۲۰ تا ۲۸۳	○ مجلۃ الشمعة
۲۶۲ تا ۲۹۹	○ سلب الشلب
۵۵۳ تا ۴۴۳	○ الاعلیٰ من السكر



زکوز

- مفتی : علامہ کمال الدین ابن جام صاحب فتح القدير
 ج : علامہ محمد ابراہیم بن محمد الحلبي صاحب فقيه المستمل
 شمس : علامہ محمد امين ابن حبيب بن الشامي صاحب رد المختار
 ط : علامہ مسيد احمد الطحاوي صاحب حاشية الدر المختار وحاشية مرقا الفلاح
 الدر : الدر المختار ، علامہ محمد عطاء الدين الحسكفي
 الدرر : الدرر شرح القدر ، علامہ خضر و علامہ محمد بن فراموز
 بحر : البحر الرائق ، علامہ زين الدين ابن نجيم
 جندريہ : فتاوى عالمگیری ، جماعت علمائے اخاف
 نہر : انہبہ لغائق ، علامہ ابو عمر بن محمد
 فتح : فتح القدير ، علامہ کمال الدین ابن جام
 فقيه : فقيه المستمل ، علامہ محمد ابراہیم بن محمد الحلبي
 حلیہ : حلیۃ الحلبي ، ابن امیر الحج





پیش لفظ

چند سال قبل عسکریہ ہسپتال مفتی اعظم پاکستان ناظم اعلیٰ تنظیم المدارس (اہلسنت) شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عابد القیوم ہزاروی قدس سرہ العزیز کی سرپرستی اور نگرانی میں فتاویٰ رضویہ کی جدید دور کے تقاضوں کے مطابق اشاعت کا جو عظیم منصوبہ رضا فاؤنڈیشن کے نام سے شروع کیا گیا تھا بفضلہ تعالیٰ پوری آب و تاب کے ساتھ اپنی ارتقائی منازل طے کر رہا ہے۔ اب تک فتاویٰ رضویہ کی کتاب الطہارۃ (مکمل)، چار جلدوں میں زیر طباعت سے مرتبی ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے۔ کتاب الطہارت بارہ قدیم جلدات میں سے جلد اول مکمل اور جلد دوم کے تقریباً ڈیڑھ سو صفحات پر مبنی ہوئی تھی۔

www.alabarrasilibrary.org

فتاویٰ رضویہ، کتاب الطہارۃ پر ایک نظر

عام طور پر فقہ و فتاویٰ کی کتابوں میں کتاب الطہارت کے تحت مندرجہ ذیل ابواب سے متعلق مسائل مندرج ہوتے ہیں: (۱) وضو، (۲) نوافل وضو، (۳) غسل، (۴) پانیوں کا بیابان، (۵) کنوئیں کا بیابان، (۶) تیمم، (۷) مسح، (۸) حیض، (۹) انجاس، (۱۰) استنجار۔

لیکن فتاویٰ رضویہ کا انداز و اسلوب کتب فتاویٰ میں منفرد اور ممتاز ہے۔

اس عظیم فقہی و علمی شاہکار میں کتاب الطہارۃ کے تحت مذکورۃ الصدور و مسائل ابواب سے متعلق مسائل کے علاوہ مندرجہ ذیل بابائیں ابواب سے متعلق بھی غنما مزیدوں مسائل مذکور ہیں: نماز، احکام مسجد، جنازہ، زکوٰۃ، روزہ، نکاح، طلاق، حلق، قسم، حدود، سبب، شرکت، وقف، بیع، شہادت، وکالت، وکالی، ہبہ، اجارہ، حج، غصب، قسمت، شکار و ذبیحہ و قربانی، حظر و اباحت، ایما، نمرات، شرب، دیت، مہینات، وصی، فرائض، فوائد فقہیہ، رسم المغنی، عقائد، کلام، رد بہذہبیہاں، فوائد حدیثیہ، اسرار الرجال، فضائل و مناقب، فوائد اصولیہ، طبعیات، ہندسہ ریاضی۔

فتاویٰ رضویہ کی کتاب الطہارۃ ۲۴۶ استغاثات کے جوابات، اقوال و نقلت و غیر کے عنوان سے ۲۲۱ تحقیقات

و تدقیقات معتقد محمد اللہ تعالیٰ، ۱۹۴۵ء معروضات و قطفات اور ۳۰ رسائل پر مشتمل ہے جن میں سے ایک سالہ باب العقائد و الکلام جو جلد اول قدیم کے صفحہ ۳۵، ۳۶، ۳۷ پر تھا کتاب الطہارۃ سے خارج کر دیا گیا ہے جسیدہ ایڈیشن میں اسے عقائد و کلام والی جلد میں شامل کیا جائے گا۔

فتاویٰ رضویہ جلد چہارم

پیش نظر جلد، جلد اول قدیم کے صفحہ ۴۹، رسالہ قوانین العلماء فی تعلیم علم عند زید مار سے آخر یعنی صفحہ ۸۴۹ تک اور جلد دوم قدیم کے شروع سے صفحہ ۴۵ یعنی کتاب الطہارۃ کے آخر تک ہے۔ یہ جلد ۱۳۲ سوالوں کے جوابات، اقوال اور قلت کے عنوان سے ۴۹۵ تحقیقی نکات، ۴۵۱ قطفات و معروضات اور انتہائی نفیس و دقیق مباحث جلیلہ کے حامل مندرجہ ذیل پانچ عظیم الشان رسائل پر مشتمل ہے،

(۱) قَوَائِنُ الْعُلَمَاءِ فِي مُتَبَيِّنِهِ عَلَيْهِ رِزْدَ شَرِيفِ مَاءَدِ۔

اس تعلیم کرنے والے کا علم جس کو علم ہو کہ دوسرے کے پاس پائی ہے۔

(۲) اَطْلَبَةُ الْبَيْتِ نَعْتٌ فِي قَوْلِ صَدِّقِ الشَّرِيعَةِ۔

امام صدر الشریعہ صاحب شرح و حایہ کی ایک عبارت پر محققانہ بحث۔

(۳) مُجِبِّى الشُّمُوعِ لِجَمَاعِیَةِ حَدِیثٍ وَ نَفْعَةٍ۔

جنابت و حدیث دونوں کے جمع ہونے کی ۹ صورتوں کا بیان۔

(۴) سَلْبُ الثَّلَبِ عَنِ الْقَائِلِينَ بِطَهَارَةِ الْكَلْبِ۔

تکے کے نمب ہونے کا بیان۔

(۵) اَلَاخْلُ مِنْ الشُّكْرِ لَطَلَبَةِ سُكْرِ سَوْسُورِ۔

جانوروں کی ہڈیوں سے صاف کردہ چینی کا بیان۔

اس جلد میں متعدد ضمنی مسائل کے علاوہ پانچ مستقل ابواب پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے،

(۱) تیمم (اس کی بحث جلد سوم کے صفحہ ۲۹۰ سے چلی آرہی ہے)

(۲) مسح خفین (موزوں پر مسح کا بیان)

(۳) حیض (حائضہ عورت کے احکام کا بیان)

(۴) انجاس (نجاستوں کا بیان)

(۵) استیجار (استیجار کرنے کا مشروع طریقہ)

فوائد حبلیہ

فتاویٰ رضویہ جلد اول قدیم کے حاشیہ پر حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مختلف فقہی، کلامی، اخلاقی، اصلاحی، معاشرتی اور مساطاتی ادواب سے متعلق متعدد مستقل مسائل ذکر فرمائے ہیں جس سے بعض کی طرف کتاب کے اندر اشارہ موجود ہوتا ہے اور بعض بالکل مستقل حیثیت میں کتاب سے علاوہ فائدہ سس کے طور پر مذکور ہیں جن کا ذکر فہرست میں ہے لیکن وہ کتاب کے اندر موجود نہیں بلکہ حاشیہ پر موجود ہیں۔ نئی طباحت میں چونکہ صرف قلمی کتاب یا اس سے متعلق حاشی ہی دیئے گئے ہیں حاشیہ پر موجود مستقل مسائل نہیں دیئے گئے لہذا ان کی علیحدہ کتابت کر کے "فوائد حبلیہ" کے نام سے مستقل رسالہ کی صورت میں پیش نظر جلد کے آخر میں لگا دیئے گئے ہیں جن کی ترتیب و تبویب کا فریضہ حضرت قبلہ مفتی صاحب دامت برکاتہم العالیہ کے حکم پر اقم نے سرانجام دیا ہے۔ ان فوائد کی مجموعی تعداد ۱۱۳۸ ہے۔ قارئین کی سہولت کے لیے ہر مسئلہ کے آخر میں پُرانی جلد اول مطبوعہ رضا اکیڈمی بمبئی کا صفحہ اور فائدہ نمبر بھی درج کر دیا گیا ہے۔ ان فوائد حبلیہ کو نقل کرنے میں مولانا حافظ محمد سلیمان سعیدی اور مولانا محمد یونس نے بھرپور تعاون فرمایا۔

اس جلد میں شامل جلد اول (قدیم) کی عربی عبارات کا ترجمہ بھی مفتی جلیل حضرت علامہ محمد احمد مصباحی دامت برکاتہم العالیہ شیخ الادب دارالعلوم یاسرہ اشرفیہ مبارکپور ہندوستان نے فرمایا جن کا مختصر تعارف جلد سوم کے پیش لفظ میں گزر چکا ہے، جبکہ جلد دوم (قدیم) کے ۵۴ صفحات کی عربی عبارات کے ترجمہ کے فرائض "اضل شری" سابق مشیر و فاقی شرعی عدالت پاکستان حضرت علامہ محمد صدیقی ہزاروی مدرس دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور زید مجدہ نے سرانجام دیئے ہیں۔ مولانا ہزار و - کا شمار سریع القلم اور کثیر التصانیف فضلاء میں ہوتا ہے اب تک متعدد کتب کے تراجم و تلخیصات کے علاوہ بیسیوں مستقل تصانیف تحریر فرما چکے ہیں۔ اخبارات و رسائل میں آپ کے بہت سے تحقیقی مضامین شائع ہو چکے ہیں اور یہ سلسلہ ابھی جاری ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ حضرت مفتی صاحب دامت برکاتہم العالیہ کو عرصہ طافرتے اور ان کی سرپرستی میں فتاویٰ رضویہ شریف کو نافع عام بنانے کے لیے اس عظیم اشاعتی منصوبہ کو پایہ تکمیل تک پہنچائے۔ آمین!

○ حافظ محمد عبدالستار سعیدی

ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

۱۱ جمادی الاول ۱۴۱۳ھ / نومبر ۲۰۹۲ء

فہرست جلد چہارم

ابواب و مسائل

باب التیمم

تیمم سے نماز پڑھ لینے کے بعد معلوم ہوا کہ دوسرے کے پاس پانی موجود تھا نماز ہو گئی اگر وہ اب پانی دے گا آئندہ کے لیے تیمم ڈالے گا۔ ۶۷۱، ۳۲

مٹو آدمی نماز پڑھ رہے تھے ایک شخص پانی لایا وہ خاص ایک سے کہا کہ یہ پانی لے اُسی کی گئی اور اگر وہ امام ہو تو سب کی گئی۔ ۶۷۱

نماز میں کافر کہے کہ پانی لے تو اس کا اعتبار نہیں پوری کر کے پانی مانگے دے تو چھیرے۔ ۶۷۱، ۳۳

اگر کسی وجہ سے معلوم ہو کہ کافر مسخروں سے نہیں کہتا تو نیت توڑنی چاہیے۔ ۶۷۱، ۳۴

اگر کسی خاص مسخرہ پر ظن ہو کہ براہِ مسخرہ کہتا ہے تو نیت توڑنے کی اجازت نہیں۔ ۶۷۱، ۳۵

نماز میں معلوم ہوا یا یاد آیا کہ دوسرے کے پاس

پانی ہے اگر ظن غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا

نیت توڑے اور پانی نہ دے۔ ۶۷۱، ۳۴

تیمم سے نماز پڑھتا تھا نماز میں سراب پر نظر پڑی تو کیا کرے۔ ۶۷۱، ۳۴

گمان غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا

نیت توڑنا واجب ہے۔ ۶۷۲، ۳۵

تیمم سے نماز نماز کامل ہے تیمم طہارت کاملہ ہے ۶۷۲، ۳۵

نماز میں پانی دیکھا اور پوری کر لی اگر دینے میں شک ہو تو مانگنا مستحب ہے اور ظن غالب ہو کہ

نہ دے گا تو مستحب بھی نہیں۔ ۶۷۲، ۳۶

اگر ظن غالب ہو کہ پانی ایک میل سے کم ہے تو

تلاش واجب ہے اور شک ہو تو مستحب ہے ورنہ مستحب بھی نہیں۔ ۶۷۲، ۳۷

نماز میں دوسرے کے پاس پانی دیکھا اور ظن غالب ہے

- کے مانگے سے دے دے گا تو اگرچہ نیت توڑنا واجب ہے
 ہے لیکن اگر نماز پوری کی کہے مانگا اور اُس نے نہ دیا
 تو نماز ہو گئی اور تیمم باقی ہے۔ ۶۴۲ : ۲۷
- ایک شخص نے چند آدمیوں کو پانی منسٹر کا بیس کیا اور انہوں
 نے قبضہ کر لیا جب بھی تیمم کسی کا نہ جائے گا۔ ۶۴۲ : ۳۹
- اگر ان میں صرف ایک کو بیس کیا تو بعد قبضہ اُسی کا تیمم
 جائز ہے لیکن اگر وہ امام تھا تو نماز سب کی گئی اگرچہ
 اوروں کا تیمم نہ گیا۔ ۶۴۲ : ۴۰
- تیمم سے جماعت ہو رہی ہے اور ایک شخص پانی دیا
 اور کہا یہ میں سلام سب کو بیس کیا، یا امام کہہ کر اُسی
 اور کو کہا یہ میں نے بکے بیس کیا، بعد سلام امام نے
 اُس سے پانی مانگا اُس نے دے دیا سب کی نماز
 گئی۔ ۶۴۲ : ۴۰
- شروع نماز سے پہلے دوسرے کے پاس پانی ملو
 ہوا، مالک گمان ہو کر مانگے سے دے دے گا تو
 مانگنا واجب، شک ہے تو مستحب اور نہ مستحب
 بھی نہیں۔ ۶۴۳ : ۴۲
- آب طہارت سفر میں بیذول نہیں کہ اُس کے مینے
 میں بہت تکلف ہوتا ہے۔ ۶۴۳ : ۵۸
- دس صورتیں ہیں جن میں پانی دے دینے کا تکلیف غالب
 ہوتا ہے۔ ۶۴۳ : ۵۹
- جس چیز کے ہوتے ہوئے تیمم نہ ہو سکتا ہو تیمم کی
 حالت میں جب وہ شے پانی جائے گی اُسے توڑ
 دے گی۔ ۶۴۳ : ۶۹
- یہاں واقعی پانی دینے نہ دینے کا اعتبار ہے اسے
- گمان کچھ ہو یا اگر واقعہ کا حال نہ نکلا تو اس کے
 گمان پر مڑ رہے۔ ۶۴۳ : ۷۲
- جنگل میں پانی کا قریب معلوم نہ تھا جاننے والے
 سے پوچھا اُس نے نہ بتایا تیمم سے پڑھ لی نماز
 ہو گئی۔ ۶۴۳ : ۷۳
- بتانے والا موجود تھا اور اُس نے نہ پوچھا اور
 نماز پڑھ لی پھر دریافت کیا اور اُس نے پانی قریب
 بتایا نماز نہ ہوئی۔ ۶۴۳ : ۷۴
- اُس نے پوچھا اور اُس نے سنا اور کچھ نہ بولا بعد
 نماز پانی بتایا نماز ہو گئی۔ ۶۴۳ : ۷۴
- گمان غالب تھا کہ دے گا تیمم سے نماز پڑھ لی
 اتنے میں اس کے پاس اور پانی کثیر آگیا اور
 دے دیا تو کیا حکم ہے۔ ۶۴۳
- گمان غالب تھا کہ دے دے گا بعد نماز مانگا
 اس نے انکار کر دیا اس لیے کہ اتنے میں پانی
 خرچ ہو کر کم رہ گیا تھا تو کیا حکم ہے۔ ۶۴۳
- پانی پر قدرت جس سے تیمم ناجائز ہو پانچ طرح
 حاصل ہوتی ہے۔ ۷۹
- کسی کے پاس پانی دیکھا اور دینے کا غالب
 گمان نہ ہوا بعد نماز مانگا اُس نے کہا خرچ
 ہو گیا پہلے مانگتے تو دے دیتا اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ ۶۴۳ : ۷۹
- پانی جس کے پاس ہے اُس نے غلط جملہ کر دیا
 کہ خرچ ہو گیا تو اس کا کچھ اثر نہیں۔ ۶۴۳ : ۸۰
- پانی دینے کا دہرہ کرنے سے اُسی وقت کے لیے
 پانی پر قنادر سمجھا جائے گا کسی آئندہ وقت پر اُس کا

- اثر نہ ہوگا۔ ۶۷۴، ۷۹ اس نے مانگا اس نے پانی دوسرے کو دے دیا تو
- وقت و مدد سے قدرت ثابت ہوگی پھل سے نہیں۔ ۶۷۴، ۸۰ کیا حکم ہے۔ ۶۷۷، ۱۱۸
- اول وقت ہے اور پانی ایک میل فاصلہ پر ہے اگرچہ ۶۷۷، ۱۱۸ مانگے پر چپ رہنا بھی انکار ہے اگر کوئی قریب غلط
- وسطہ وقت میں وہیں تک پہنچ جائے گا گناہ ہو تکفیر ۶۷۷، ۱۱۸ پر نہ ہو۔
- واجب نہیں صرف مستحب ہے۔ ۶۷۷، ۸۲ اس وقت اور مانگنے والے اور سکوت کرنے والے
- پانی پر قدرت کے معنی۔ ۶۷۷، ۸۲ کی حالتوں اور باہمی قطعیت پر نظر ضرور ہے
- آخر وقت میں پانی ملنے کی امید کی چودہ صورتیں ہیں جن ۶۷۷، ۱۱۹ کہ اس سے کہیں ظاہر ہوتا ہے کہ سکوت برپا نہ
- میں حکم ہے کہ وقت کو ابست آنے تک انتظار ۶۷۷، ۱۱۹ منع نہ تھا۔
- مستحب ہے۔ ۶۷۷، ۹۸ اسی قرینوں کا بیان جن کے سبب انکار ثابت
- حتمی میں معلوم نہیں کہ پانی ایک میل دور ہے یا کم تیم ۱۲۰ کو کے نماز پڑھ لی ہو گئی، اس پر تلاش کرنا بھی لازم
- نہیں جب تک ایک میل سے کم کا نظر نہ ہو۔ ۶۷۷، ۱۰۱ کی تخصیص یقیناً مستفاد ہے۔
- معلوم ہے کہ پانی دو میل سے کم ہے وقت مستحب میں ۶۷۷، ۱۰۱ اس تک پہنچ جاؤں گا اور یہ معلوم نہیں کہ ایک میل ہے
- یا اس سے بھی کم جائز ہے کہ جو کر کے پڑھ لے پھر اگرچہ ۶۷۷، ۱۰۱ ایک میل سے کم بن سکے مگر ہو گئی، ان اگر یہ طریق ثابت
- تھا کہ ایک میل سے کم ہے اور تلاش نہ کیا اور تیم سے ۶۷۷، ۱۰۱ پڑھ لی نماز نہ ہوئی اگرچہ بعد کو ایک میل یا زیادہ ہی
- دور ہونا ظاہر ہو۔ ۶۷۷، ۱۰۲ یہ وعدہ کہ وقت کے بعد دوں گا پھر موثر نہیں۔
- وعدہ جس سے وقت میں پانی ملنے کی امید ہو اگر ۶۷۷، ۱۰۲ نماز سے پہلے ہو مطلقاً تو قرعہ ہے اگرچہ بعد کو وفا
- بھی نہ ہو۔ ۶۷۷، ۱۱۳
- وقت میں دیے کا وعدہ اگر بعد نماز ہو تو کیا حکم ہے ۶۷۷، ۱۱۳ پچیس صورتیں ہیں جن میں پانی جوتے ہوئے تیمم کا
- وینے سے دلالت انکار کی صورتیں۔ ۶۷۷، ۱۱۷ حکم ہے۔ ۱۲۷



- اس کی تحقیق کہ پانی دینے کا طریقہ غالب ہو تو یہ مانگے
 تیمم سے پڑھ لینے سے غار ہوگی یا نہیں۔
- ۱۲۸ پھرتا پانی ملا کہ ان میں ایک کو کافی ہے تو جس میں
 چاہے خرچ کرے اور ضرورتاً۔ ۲۰۳ ۶۸۲
- ۱۵۵ ۶۸۱ جتنے نے وضو کر لیا اور پانی نہ رہا تیمم کیا اب جو پانی
 ملے تو اعضائے وضو دھونے کی اسے حاجت نہیں
- ۱۵۸ ۶۸۱ بقید بدن دھوئے غسل اتر جائیگا جو اعضا پہلے
 دھو لیے ان کی طہارت اسی معنی پر ہو چکی کہ دوبارہ
- ۱۵۹ ۶۸۱ ان کے دھونے کی حاجت نہیں نہ یہ کہ ان سے وضو
 تنگی وقت کے لیے تیمم کی تائید مزید۔
- ۱۶۰ ۶۸۱ کام جائز ہو جائیں جو جنب کو ناجائز تھے۔ ۲۳۱ ۶۸۲
- ۱۶۱ ۶۸۱ جنب سہا یا وہ بیٹہ کا کچھ حصہ باقی تھا پھر وضو بڑا
 دونوں کے لیے ایک تیمم کرے پانی ان میں سے جس
 کے لیے کافی ملے گا پھر اس کے حق میں ٹوٹ
- ۱۶۱ ۶۸۱ جیسے کا دوسرے کے حق میں باقی رہ جائے اگر
 ایک کو کافی ہے دونوں نہ ہو سکیں تو جنابت
 دھوئے اور نہ سبب رافع میں حدث کا تیمم
 پھر کرے۔ ۲۵۸ ۶۸۲
- ۱۶۱ ۶۸۱ اسی صورت میں اگر جنابت نہ دھوئی بلکہ وضو کر لیا
 تو جنابت کا تیمم بالاتفاق پھر کرنا ہوگا۔ ۲۶۲ ۶۸۳
- ۱۶۱ ۶۸۱ جنابت کے وقت وضو کے قابل پانی تھا اس نے فقط
 تیمم کیا اب حدث ہوا تو وضو کرے۔ ۱۹۷ ۶۸۴
- ۱۶۱ ۶۸۴ نہانے میں کچھ جگہ رہ گئی اور پانی نہ رہا تیمم کرے اس کے
 بعد حدث ہو تو وہ سہرا تیمم کرے۔ ۱۹۹ ۶۸۴
- ۱۶۱ ۶۸۴ نہانے میں کچھ بدن باقی رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا اب
 جتنا پانی پاسے اس جگہ پر بہا لے کر جنابت مکرم
 رہے۔ ۲۰۳ ۶۸۴
- ۱۶۱ ۶۸۴ مٹی چہرہ و دست پر گزر کر سارے بدن کو ۲۶۶ ۶۸۳

- جنت نے احتساب نہ ہو دھوئے پھر حدیث ہو اور جنات کے لیے تیمم کیا اب اگر وضو کیلئے پانی نہیں پاتا تو تیمم اُس حدیث کو بھی دفع کر دے گا ورنہ نہیں۔ ۶۸۲، ۶۸۳
- جنابت کے لیے تیمم کیا پھر حدیث ہو وضو کیا پھر نہا کا پانی پایا اور نہ نہایا تو جنابت لوٹ آئی مگر احتساب نہ وضو کی طہارت نہ گئی۔ ۶۸۴، ۶۹۰
- حدیث مذکورہ میں اگر جنابت لوٹ آنے کے بعد پھر حدیث ہو اور قابل وضو پانی پاسے بہر حال وضو کرنا ہوگا۔ ۶۸۳، ۶۹۸
- اُسی حدیث میں اگر قابل وضو پانی نہ تھا اور جنابت کے لیے تیمم کیا تو حدیث بھی اٹھ جائیگا مگر صحت اُس وقت تک کہ وضو کے قابل پانی پاسے۔ ۶۸۶، ۶۹۸
- حدیث تابع مستقل کا بیان اور حدیث مستقل کے حدیث تابع کے احکام۔ ۶۸۴، ۶۹۸
- جنب نے تیمم کیا پھر حدیث ہو اور اُس کے لیے وضو نہ کیا تھا کہ پانی سامنے کے قابل ملا اور نہ نہایا جس سے جنابت خود کے باقی رہی اور پانی چھوڑ کر میل بھر سے زیادہ چلا گیا اور اب پانی نہ وضو کے قابل پایا وضو کی حاجت نہیں۔ ۶۸۴، ۶۹۸
- صورت مذکورہ میں خود جنابت کے بعد جتنے حدیث ہو گئے اُن کے لیے بھی تیمم جنابت کالی ہے یا اگر تیمم یا وضو کے بعد پھر حدیث ہو تو وضو لازم ہے۔ ۶۸۴، ۶۹۰
- جنب نے تیمم سے نماز پڑھی پھر حدیث ہو اور وضو کر کے موز سے پہنے پھر پانی پر گزر اور بے نہائے ایک میل چلا گیا اور نماز کا وقت آیا وضو کو پانی موجود ہے وضو کی حاجت نہیں جنابت کا تیمم کرے یا اس پور کے قابل پانی نہ تو اسے دھونا ضرور ہے تیمم کافی نہ ہوگا۔ ۶۸۵، ۶۹۰
- حدیث نے اگر صرف ایک بار احتساب دھونے کے باقی پانی پایا تیمم نہیں کر سکتا اور تیمم تھا اور اتنا پانی ملا ٹوٹ گیا۔ ۶۸۵، ۶۹۴
- حدیث ہو یا جنابت یا دونوں ایک تیمم اُن میں سے جس کی نیت سے چاہے کر لے کافی ہے۔ ۶۸۵
- حاجت نہیں جنابت کا تیمم کرے یا اس کے بعد حدیث ہو تو وضو کرے اور اس میں موز سے اتار کر پاؤں دھوئے کہ جنب کے لیے موزوں کا مسح نہیں۔ ۶۸۴، ۶۸۵
- اس کی تحفین کو حدیث بھی جنابت سے پہلے ہوتا ہے کبھی ساتھ کبھی بعد اور اس کی صورتوں کا بیان۔ ۶۸۴
- اس کی تحفین کو حدیث و جنابت جمع ہونے کی دو قسمیں ہیں اور اُن کے احکام کا بیان۔ ۶۸۵
- حدیث مند سفد یعنی تابع جنابت تک بائہ صورتیں ہیں۔ ۶۸۳، ۶۹۸
- احدیث مستقل کہ تابع جنابت نہ ہو اس کی دس صورتیں ہیں۔ ۶۸۶
- حدیث مستقل ہونے کا ضابطہ کلیہ۔ ۶۸۶
- حدیث حدیث روفی حکم نہیں رکھتا اور اُس کی اور احادیث مستقل کی تفصیل احکام میں ۱۶ حصے اقادات مصنف سے۔ ۶۸۵
- حدیث مستقل کی صورتیں اور اُن کے احکام۔ ۶۸۰
- جنب نے وضو کیا پھر حدیث ہو پھر سارے وضو کیا مگر ایک انگلی کی ایک چور چھوڑ دی تو اگر یہ جنابت کے لیے تیمم کرے گا مگر اس پور کے قابل پانی نہ تو اسے دھونا ضرور ہے تیمم کافی نہ ہوگا۔ ۶۸۵، ۶۹۰
- حدیث نے اگر صرف ایک بار احتساب دھونے کے باقی پانی پایا تیمم نہیں کر سکتا اور تیمم تھا اور اتنا پانی ملا ٹوٹ گیا۔ ۶۸۵، ۶۹۴
- حدیث ہو یا جنابت یا دونوں ایک تیمم اُن میں سے جس کی نیت سے چاہے کر لے کافی ہے۔ ۶۸۵

حیض کا بیان

۳۴۹ نماز میں حیض آجانے کا حکم۔

۳۵۱ عورت بحالت حیض مراقبہ کر سکتی ہے۔

۳۵۲ دنس دن سے کم حیض آنے کی صورت میں صحبت کب جائز ہوگی؟

۳۵۳ عورت کے پیٹ یا ران وغیرہ اعضا پر فراغت حاصل کرنے کا حکم۔

۳۵۴ حیض والی کے ہاتھ کی پٹی روٹی اور اس کی اپنے ساتھ لٹکانے کا حکم۔

۳۵۵ عورت اگر نفاس سے آٹھ دن میں جاری ہو جائے تو اس کا حکم۔

۳۵۶ بحالت حیض دعاس صحبت کرنے کا کفارہ۔

۳۵۷ دوسرا کفارہ مذکور مختلف روایات اور اُن کے محامل کا بیان۔

۳۵۸ دینار شرمی اور درم شرمی کی مقدار۔

۳۵۹ حالت حیض میں ضرورت کو پورا کرنا کس طرح جائز ہے؟

۳۶۰ بحالت جنابت جواب سہم کا طریقہ۔

۳۶۱ آجہاریا کتاب میں آیت قرآن کریم لکھی ہو تو اس کا چھو بیٹے وضو کے لیے جائز ہے یا نہیں؟

۳۶۲ معذور کا بیان۔

۳۶۳ برآسیروالے کے احکام۔

۳۶۴ معذور صبح کے وضو سے اشراق کی غمرا نہیں پڑھ سکتا۔

۳۶۵ نجاستوں کا بیان۔

۳۶۶ ہاتھی دانت کا استعمال جائز ہے۔

مستقر میں ہے وضو کی حاجت ہے اور پکڑے پر بقدر

نافیہ نہ رکونی نجاست اور پانی اتنا ہے کہ چاہے

وضو کرے چاہے نجاست دھو لے اُس پر لازم ہے

کہ نجاست دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کر لے۔ ۳۸۵

اگر عذر و جمل کی رحمت کو محتاج بندے کے ایک ایک

پیسے کا لٹا غفرایا کر آتا تو جسے کو پانی نہ رہے گا تو

تیمم کر وہ دھیلے کا پانی پیسے کو ملتا ہو تو دھیلو زیادہ نہ

تیمم کرے۔ ۳۸۵ ، ۳۱۴

افضل رہے کہ نجاست دھونے کے بعد تیمم کرے

اور پہلے کر چکا ہو تو دوبارہ کرے۔ ۳۸۵ ، ۳۱۴

اگر جنابت کا بقیہ باقی ہے اور حدث بھی اور پانی ایک

ہی کے قابل طاق لازم ہے کہ پہلے بقیہ جنابت دھو

اس کے بعد حدث کا تیمم کرے اگر پہلے کر گیا ہو

اُس دھونے میں غریح ہو جانے کے بعد دوبارہ تیمم

لازم ہے۔ ۳۸۹ ، ۳۱۸

مسح خفین

موزہ اتارنے سے موزہ کا مسح ٹوٹ جاتا ہے اگر موزہ

کے بعد حدث نہ ہوا اور موزہ خود ہی اتار یا مسح

کا حدث ختم ہونے کے سبب اتارنا ضرور ہوا اور نہ

پاؤں دھوئے ہوں اگر بعد وضو حدث ہوا تھا تو

اوپر ہی سہارا وضو کرے گا۔

۳۸۵ شوقی موزوں پر مسح کا حکم۔

۳۸۶ ٹوٹ پر مسح کا حکم۔

۲۲۷	التنبیہ علی ذی الاموال۔	خود را ب میں گر جائے تو اس کا حکم
۲۲۸	گناہ جس العین میں، یہی راجح ہے اور اس کی	اور اس کے پاک کرنے کے دو طریقے
۲۳۱	وجہ ترجیح۔ اول۔	بجائے جہت پسند آنے اور کپڑے کو جو بائیں
۲۳۶	دوم، سوم، چہارم۔	تو ناپاک ہوں گے یا نہیں۔
۲۴۱	پنجم، ششم، ہفتم۔	دونوں کے پاک ہونے کا بیان۔
۲۴۲	کتنے کے جس العین ہونے کے دلائل کی تضعیف بچہ	قوم بڑی نجاست متفق علیہا میں ملکہ مرفوع
۲۴۳	وجہ۔	نقص قطعی میں بھی باعث تخفیف ہوتا ہے۔
۲۴۴	وجہ اول۔	یا پاک معصی کا پھینک دینا روا نہیں اور اس کے
۲۴۶	وجہ دوم، سوم۔	پاک کرنے کا طریقہ۔
۲۴۷	چہارم۔	دوسرے کی مشرتہ کا حکم۔
۲۵۱	پنجم۔	چھپکلی سرگرمی اور زندہ نکال دینی تو ایسے
۲۵۲	التنبیہ علی الطیبی وجميع البعاس۔	سرگرمی کا کیا حکم ہے،
۲۵۳	تھوڑا کچھ سرگرمی نہایت اپنے معدن میں حکم	بہت چیز ناپاک ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ
۲۵۵	نجاست نہیں پائی۔	پڑیا کے رنگے ہوئے کپڑے سے غماز درست ہے
۲۵۶	کسی شے پر اجسا کے ڈومنی ہیں۔	یا نہیں۔
۲۶۰	اس رسالے کا نام سبب التلب عن العائین	مرغی کی کٹے پاک ہے یا ناپاک،
۲۶۳	بظہار التلب۔	تحس چیز ایک مرتبہ میں پاک ہو جاتی ہے یا نہیں
۲۶۴	وادی چنسی سے اگر کچھ لہو نکلے تو اس کے پاک کرنے	جوتے پر اگر پیشاب پڑ جائے تو اس کے پاک
۲۶۵	کا طریقہ۔	دوسے کا طریقہ۔
۲۶۷	التنبیہ علی سواد المحتار۔	ششہ سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی۔
۲۶۸	اسرا فور کی بڑی کا حکم۔	پتلی سونے کھڑی یا چادری یا چوڑے میں چوبے کی ٹینگنی
۲۶۹	قوساکی میں باقی دانست بڑی ہر تو اس کا حکم۔	نیکے تو کیا حکم ہے،
۲۷۱	رقایات خلوت بلا جہاز معتبر ہے۔	گتے کے جس العین ہونے اور نہ ہونے کی تحقیق۔
۲۷۲	چھت پر گوبر سے لمبائی کی گئی پھر وہ چھت ٹپکی	التنبیہ علی المحرو والدسیر و غیرہما۔
۲۷۳	اور پانی کپڑے وغیرہ کسی چیز کو لگا تو اس کا حکم۔	التنبیہ علی سواد المحتار۔

- چوتنی جو ہڈیاں سے صاف کی جاتی ہے نہ معلوم وہ
 ہڈیاں کس جانور کی ہوتی ہیں اُس کے حکم کی کامل تفصیل
 ۴۹۳۔ غالب سے اور ظن غالب شرعاً معتبر۔
 ۴۹۳۔ ظن غالب کی دو صورتیں۔ پہلی صورت
 ۴۹۴۔ شک ظن، دوم کی توفیق اور ان پر یادات لطیفہ
 ۴۹۴۔ ہر ایک کی بے غبار قرینہ رضوی۔
 ۴۹۸۔ ظن غالب کی دوسری صورت۔
 ۴۹۸۔ اس صورت کا حکم۔
 ۴۹۹۔ جو کس کا ذبح حرام ہے دوسرے کھانوں میں حرام نہیں
 ۵۰۱۔ فائدہ جلیلہ کہ مکروہ تنزیہی نہ گناہ کبیرہ ہے نہ
 ۴۹۹۔ صغیرہ۔ اس کا ترکیب اصلاً عقاب کے مستحق نہیں۔
 ۴۹۹۔ مقدمہ ثانیہ کہ کسی شے کا ذبح یا صنف میں بوجہ
 ۵۰۰۔ پختہ نہ ہو یا اختلاط حرام نجی ست و حرمت کا
 ۵۰۰۔ یہی اس کے ہر فرد سے منع و استثناء کا موجب
 ۵۰۱۔ ہو سکتا ہے جب معلوم ہو کہ یہ طاقات برودہ علوم و شمول ہے۔
 ۵۰۱۔ مقدمہ ثانیہ کہ جب بار بار میں شمول و حرام مطلقاً
 ۵۰۱۔ یا کسی جس میں غلط ہوں اور کوئی علامت خارج
 ۵۰۱۔ نہ ملے تو شریعت غریبہ سے منع نہیں کرتی۔
 ۵۰۱۔ مقدمہ ثانیہ کہ حق جل مجدہ نے ہیں یہ تکلیف
 ۵۰۱۔ نہ دی کہ ایسی ہی چیزیں استعمال کریں جو نفس الامر
 ۵۰۱۔ میں ہر وہ حلال ہوں کہ اس کا یقین ہماری قدرت کا ہے۔
 ۵۰۱۔ خلاصہ اس قدر حکم ہے کہ وہ چیز تصوف میں لائیں
 ۵۰۱۔ جو اپنی اصل میں حلال و طیب ہو اور اسے نافع
 ۵۰۱۔ نجاست کا عارض ہونا ہمارے علم میں نہ ہو۔
 ۵۰۱۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک
 ۵۰۱۔ حوض پر گزرنا اور ہمارے ہی سے حضرت عمرو بن
- ۴۹۳۔ اُس کے حکم کی کامل تفصیل
 ۴۹۵۔ ہر جانور کی ہڈیاں خواہ
 ۴۹۵۔ ماکول و مذبح ہو یا غیر ماکول اور نائیدہ بوجہ پاک ہیں۔
 ۴۹۵۔ مقدمہ ثانیہ کہ شریعت میں طہارت و طہنت
 ۴۹۵۔ اصل ہیں کہ اپنے اثبات میں کسی دلیل کی
 ۴۹۵۔ محتاج نہیں اور حرمت و نجاست عارضی ہیں کہ
 ۴۹۵۔ اپنے ثبوت میں محتاج دلیل خاص۔
 ۴۹۹۔ ذبح۔ مضار میں حرمت اصل ہے۔
 ۴۹۹۔ ظن لائق یقینی سببی کے حکم کو رد نہیں کرتا۔
 ۴۹۹۔ سے فائدہ اس ضابطہ پر مبنی ہے۔
 ۴۹۹۔ مقدمہ ثانیہ کہ احتیاطاً بہت ملنے ہیں کہ وہی اصل یقینی
 ۴۹۹۔ مقدمہ ثانیہ کہ بازاری افواہ قابل اعتبار و احکام
 ۴۹۹۔ شریعت کا منوط نہ رہیں۔
 ۴۹۹۔ مقدمہ ثانیہ کہ طہارت نجاست
 ۴۹۹۔ احکام دینی ہیں اور احکام دینی میں کافر کی غیر محض ناجزیر۔
 ۴۹۹۔ مقدمہ ثانیہ کہ کسی شے کا محلی احتیاط سے دور ہونا
 ۴۹۹۔ یا کسی قوم کا بے احتیاط ہونا اسے مستلزم نہیں ہے بلکہ
 ۴۹۹۔ وہ شے مطلقاً پاک یا حرام قرار پائے یا اُس قوم
 ۴۹۹۔ کی استعمال خواہ بے ہوشی یا چیزیں پاک یا حرام قرار پائیں
 ۴۹۹۔ جس پانی میں بچہ یا تھو یا پاؤں ڈال دے پاک ہے
 ۴۹۹۔ جب تک نجاست تحقیق نہ ہو۔
 ۴۹۹۔ کفار کے تیار کردہ کھانوں اور ان کی بنائی ہوئی
 ۴۹۹۔ مشائیں کا حکم۔
 ۴۹۹۔ کفار و فساق کے کپڑوں کا حکم۔

- عاص کا صاحبِ موصی سے دریافت کرنا کہ اس
موصی پر دوسرے آتے ہیں یا نہیں اور حضرت
عارف اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صاحبِ موصی کو
بتانے سے منع فرمادینے کا واقعہ اور منع کہنے کے وجہ۔ ۵۱۵
- واقعہ مذکورہ میں موصی صغیر تھا یا کبیر۔ ۵۱۶
- ایک جہت کے لیے جائز نہیں کہ دوسرے جہت کو اپنی تعلیقہ
پر لاد دے۔ ۵۱۷
- ایم نامک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور پاروی دیشیہ کی گفتگو
در بارہ مؤلفی شریف۔ ۵۱۸
- جہت مذکورہ عالی کو کسی ظنِ غیر کی تعلیقہ پر مجبور نہ کیا جائیگا
اُن امر میں جو جہل کی رائے پر موقوف ہوتے ہیں۔ ۵۱۹
- شرعیات مطہرہ میں مصطلک کی تحصیل سے مفسدہ کا
ازالہ مقدم تر ہے۔ مثلاً مسلمین نے دعوتِ ر ۷ ۵۲۰
- دو حدیث بہت بڑا رات نکل۔ ۵۲۱
- ضابطہ کلیہ: جہت المفسدہ کو فعل فی النفس و ترک حرمت
کو ارضائے خلق پر مقدم رکھے اور ان امور میں کسی
کی مطلقاً پرواہ نہ کرے اور اتیانِ مستحب و ترک
غیر اولیٰ پر ہدایات و مراعاتِ قلوب کو اہم جانے
اور قدر و نفرت، ایذا و حسرت کا باعث ہونے سے بہت بچے۔ ۵۲۲
- وضع ضابطہ کلیہ میں باب تفرقہ در حکم عظام و شراب۔ ۵۲۳
- و آئینہ ہو کہ کسی شے حرامِ خدا نہیں کے دوسری چیز
میں غلط ہونے پر یقین دو قسم ہے: ۱۔ اول تخصیص
دوم نوعی۔ پھر نوعی دو قسم ہے: ۱۔ اول اجمالی
دوم کلی۔ ۵۲۴
- آوردہ اشیاء میں بھی کسی ماکول و مشروب یا
اور استعمالی چیزوں میں غلط سمجھنا جانا موجبِ تردد
و التوہش و باعثِ سوال و تفتیش ہو۔ دو قسم ہیں:
اولیٰ باعتبارِ محذور۔ دوم باعتبارِ محذور۔ ۵۲۵
- ملاحظہ ضابطہ مذکورہ۔ ۵۲۶
- الشرع فی الخراب توفیق الوداب۔ ۵۲۷
- خیر تواتر کے مخبرین میں تہور کے نزدیک اسلام
شرط نہیں۔ ۵۲۸
- خیر کا حکم۔ (انگریزی) ۵۲۹
- خاکر ۵۳۰
- جلب تیسیر قرآن مجید سے ہے۔ ۵۳۱
- حدیث انکم فی رحمان من ترک منکر عشر
ما امجد الخرجہ الترمذی وغیرہ۔ ۵۳۲
- تنبیہ ۵۳۳
- عیسائی کے ہاتھ کی چھوٹی بڑی شریعتی قابلِ استعمال
ہے یا نہیں۔ ۵۳۴
- نصاری کے مذہب میں خونِ حیض کے سرا کوئی
چیز ناپاک نہیں۔ ۵۳۵
- عیسائی کی چھوٹی بڑی چیز کا استعمال شرعاً مکروہ ہے۔ ۵۳۶
- زید سے عورتوں کے ہاتھ کی چھوٹی کے برتن کو پاک کر کے
ریختو چاقو مار دوں گا۔ اس کا حکم کیا ہے؟ ۵۳۷
- شیر خریج کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک۔ ۵۳۸
- اگر جسم پر نجاست لگ جائے اور وہاں درم ہو
تو کیا حکم۔ ۵۳۹
- لغات، تشکیک وغیرہ نوعی و اہل کفر سے ناپاک
ہو جائیں تو پاک کس طرح ہوں گے۔ ۵۴۰

- ناپاک صورت کے پاک کرنے کا طریقہ۔ ۵۵۶
 غسلِ غُسل کے چوکھڑے کا پانی گھر سے نکالنا پھر اُس
 گھر سے کو دھو کر استعمال کرنا مکروہ ہے یا نہیں۔ ۵۵۷
 ناپاک دھونے کے بعد تہمند باندھ کر غسل کرے تو
 تہمند پاک رہے گا یا نہیں۔ ۵۵۸
 جی موائیوں کی کڑا جیروں کو نئے چاٹتے ہیں ان کے
 یہاں کی شیرینی یا دودھ لے کر کھانا پینا درست ہے
 یا نہیں۔ ۵۵۹
 مٹی کے برتن ناپاک ہو جائیں تو ان کے پاک کرنے
 کا طریقہ۔ ۵۶۰
 کفار کا استعمال کیا بُرا دُل جرمی دھو کر مسد
 استعمال کر سکتا ہے یا نہیں۔ ۵۶۱
 بدن پاک کرنے میں کیا ضروری ہے
 اگر کپڑے پر بیویں کے پیشاب کی پھینیں پڑی ہوں
 تو غارِ ہونگ یا نہیں۔ ۵۶۲
 ناپاک گھی کو پاک کرنے کے تین طریقے۔ ۵۶۳
 انگلی پر نہایت لگ جلتے تو پاٹ کر پاک ہو جائیگا
 یا نہیں۔ ۵۶۴
 ہتھود کے یہاں کی اشیائے ثروتشک کا حکم شرعی۔ ۵۶۵
 ناپاک زمین دھوپ سے پاک ہو جائے پھر گیل پیر
 رکھنے سے پیر ناپاک ہو گا یا نہیں۔ ۵۶۶
 جس زمینی پر بچے پیشاب پاخانہ کرتے ہیں اُس پر
 راب گر گئی پھر اس کی سشکر بنائی گئی وہ پاک ہے
 یا ناپاک۔ ۵۶۷
 چوہے کی میٹھی یا اُپلے کڑی کھانے میں نکل آئے
 تو کیا حکم ہے؟ ۵۶۸
 غسلِ ہانہ کا گھڑا زمین پر رکھ دینے سے ناپاک ہوگا
 یا نہیں۔ اور جو شخص اپنے کو موٹی کھوائے اُس
 کا حکم۔ ۵۶۹
 کھانے کے پاس گت کھڑا تھا کسی نے منہ ڈالتے
 نہیں دیکھا لیکن کچھ نشانات ہیں ان کو حکم کیا ہے؟ ۵۷۰
 سڑکوں پر پھیر کا ڈھکے کی فرض سے چوہاں حوضوں
 میں جمے کیلے جاتا ہے اُس کا کیا حکم ہے۔ ۵۷۱
 کتار کی نفی اور آخری معتبر نہیں۔ ۵۷۲
 ماکہ ب اگرستے کی تروشک چھو دے تو کیا حکم ہے؟ ۵۷۳
 جس گھی میں گت منہ ڈال دے اُس کا حکم۔ ۵۷۴
 بھنگی کی چھوٹی ہوئی چیز کا حکم۔ ۵۷۵
 باقی کے پئے ہوئے پانی کا حکم۔ ۵۷۶
 کسی مطلقاً ناپاک ہے سو انبیاء کرام کی تخلیق حسن
 نطفہ سے بُری وہ اور خود انبیاء کے کرام کی منی بلکہ
 تمام خضلات پاک ہیں۔ ۵۷۷
 بیلوں کے پیشاب کی چھینٹوں کا حکم۔ ۵۷۸
 سیا کڑا بغیر دھوئے استعمال کیا جا سکتا ہے
 یا نہیں۔ ۵۷۹
 ویسی اور ولایتی صابون کا حکم۔ ۵۸۰
باب الاستنجاء ۵۸۱
 دھوکے بچے ہوئے پانی سے بڑا یا چھوٹا استنجا
 کرنے کا حکم۔ ۵۸۲
 بقیہ دھوکا پینا ستر مرض سے شفا رہے۔ ۵۸۳

- ایسے شخص کی نماز و امامت کا حکم جو پوچھنے پر باتیں دیتا ہے۔
 ۵۷۹ جس میں وارد کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم کسی گھوڑے پر تشریف لے گئے اور وہاں
 کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔
 ۵۸۰ کتاب فیض المصلیٰ کی ایک عبارت کا اصل۔
 ۵۸۱ فقط خزائن کے معنی لغوی و اصطلاحی کا بیان۔
 ۵۸۲ حبیبک بیان کو مخالفہ کہنے کی وجہ۔
 ۵۸۳ انگوٹھی پر اگر کفران یا اسما سے منطقی لکھے ہوں تو اس
 کو آثار کربیت الخلق جانا افضل ہے۔
 ۵۸۴ بعد پیشاب صرف پانی سے استنجا کرے تو پانچ بار یا
 تیس بار نہیں ہوتا ہے یا نہیں اور اس کی امامت کیسے
 پڑی ہے استنجا کہنے کی عادت کا سبب۔
 ۵۸۵ قوم میں اور ان کے جانوروں کی غوراکہ کا بیان۔
 ۵۸۶ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم اور یہ کہ اس میں چار
 طرح ہیں۔
 ۵۸۷ ایک مرتبہ جان کرنے کے بعد دوبارہ بغیر غسل آکر
 جماع کرنا مکروہ ہے۔
 ۵۸۸ اس اشکال کا دلیل رضوی جو صاحب فتح الباری اور
 صاحب حجة القاری کو حدیث حدیث رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما میں پیش آیا۔
 ۵۸۹ چار احادیث صحیحہ اس بارہ میں کہ کھڑے ہو کر
 پیشاب کرنا ممنوع، یہ ادنیٰ اخلاقیہ سنت ہے
 ۵۹۰ حدیث حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آخر جواب
 ۵۹۱ علامہ ابوری کا جواب چہارم اور اس کی اصلاح رضوی۔
 ۵۹۲ جواب پنجم کی اصلاح پر قدح رضوی۔
 ۵۹۳ جواب ششم پر رضوی یا پسندیدگی۔
 ۵۹۴ جواب ہفتم پر مترادف رضوی پھر اس کی اصلاح۔
 ۵۹۵ حواشی شامہ
 ۵۹۶ ذکرہ باوجود حدیث حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 ۵۹۷ حدیث پر اسبہ طریق ترجیح رضوی۔
 ۵۹۸ ایک لڑنے پانی سے استنجا اور وضو درست ہے یا نہیں
 ۵۹۹ دو بندی حقاہ کی کتابیں ہندو کی پوتیوں سے بدلتیں
 اور فقہائے کرام کا یہ تحریر کرنا لکھ کر الا استنجا باوراق
 ۶۰۰ انطقی درست نہیں۔
 ۶۰۱ بعد پیشاب بحالت کلوغ سلام کرنا یا سلام کا
 جواب دینا یا کلوغ کرتے ہوئے کو سلام کرنا کیسا ہے۔
 ۶۰۲ مسئلہ کو کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے یا نہیں۔
 ۶۰۳ اور بعد فراغت بزرگ کاغذ سے پاک کرنا جائز ہے
 یا نہیں۔
 ۶۰۴ کاغذ کی تعلیم کا حکم ہے اگرچہ سادہ ہو۔

<p>قرآن مجید میں حضرت ہود علیہ السلام پر نازل ہوئے تھے۔</p>	<p>خطیب کو خبر پڑتے وقت شک ہو کر قطرہ اتر آیا</p>
<p>پیشاب کے بعد کلون لیا اور پانی سے پاک کرنا بخیر لگیا اور نماز ادا کر لی یا نمازیں یاد آیا تو نماز ہو گئی یا نہیں۔</p>	<p>۶۰۰ بعد خطبہ آگے تاسا سل کو چھو تو تری معلوم نہ ہوئی اور نماز پر جاری کر کیا حکم ہے۔ ۶۰۵ حدیث میں وارد کہ شیطان صرکا دینے کو تم کو کہتا ہے جس سے تری کا شبہ ہوتا ہے۔ ۶۰۰</p>
<p>پیشاب کر کے اسی مجلس میں صرٹ پانی سے استنجا کرنا درست ہے یا نہیں یا کلون لینا شرط ہے۔</p>	<p>۶۰۰ جب لنگریا لنگوٹ سے قطرہ بند ہو جاتا ہے تو اس کا باز نہاد واجب ہے۔ ۶۰۱</p>
<p>استنجا واجب ہے اور اس کی تعریف۔</p>	<p>۶۰۱ پختہ اینٹ سے استنجانے و مکروہ ہے جس ڈھیلے سے چھوٹا استنجا کیا، بعد خشک وہ بارہ اس سے استنجا کر سکتے ہیں۔ ۶۰۴</p>
<p>مسجد کے پیشاب خانوں کا رُح اگر بسوئے مشرق یا مغرب ہو اور اہل محلہ باوجود ممانعت علماء مدینے کی کوشش نہ کریں تو ان کا کیا حکم ہے نیز اس شخص کی امامت جائز ہے یا نہیں جو ان میں پیشاب وغیرہ کرتا ہو۔</p>	<p>۶۰۴ ڈھیلے لار پانی سے استنجا کرنے پر قطرہ پیشاب کا ہمیشہ آجاتا ہو تو ایسی صورت میں کیا حکم ہے۔ ۶۰۴ بدوقت پیشاب یا یا عارضہ و بشمال کرنا کیسا ہے۔ ۶۰۴</p>
<p>جو شخص استنجا خشک کرتا ہو اگر اسی کو کوئی شخص سلام کرے تو وہ جواب دے یا نہیں۔</p>	<p>۶۰۱ یہاں سے بیت المقدس لار بعد از شریف کی سمت بھی شمال ہے۔ ۶۰۴</p>
<p>حقن مسجد کے بارے میں ایک سوال کا جواب</p>	<p>۶۰۲ چھوٹی ممال شریف میں کے ڈبے میں رک کر پھر کر کے میں سی کر پتوں کے گلے میں ڈالنے کا حکم۔ ۶۰۳</p>
<p>جاذب یعنی بلا ٹنگ سے استنجا کرنے کا حکم۔</p>	<p>۶۰۳ قرآن چھوٹی تعقیب پر لکھا، حامل سنا نا شرعاً مکروہ</p>
<p>بڑا یا چھوٹا استنجا محض پانی سے کرنے والے کا حکم۔</p>	<p>۶۰۴ دنا پسند ہے۔ ۶۱۰</p>
<p>پانچ اند میں تم کو کئے کا حکم۔</p>	

فہرست ضمنی مسائل

تحقیق کھٹ تجزی دو قسم ہے (۱) شامل (۲) مقتصر ۲۶۵

باب الفصل

۱۲۲ اگر کتا اگر دانتوں پر بے اثر بغیر چھڑائے غسل ہوگا یا نہیں۔ ۲۲۳

۱۲۴ برزخال میں شیشاب کے بعد نہانا چاہیے۔ ۱۹۶ ۲۲۴

بعد جماع نہ شیشاب کیا نہ سویا نہ اتنی پہلا کر بقیہ منی نکل جاتا اور نہ ایسا اب بقیہ نکلا دوبارہ نہانا سوگا

۱۲۵ اگرچہ بے شہوت نکلے۔ ۱۹۶ ۲۲۵

برسنی کہ شہوت سے نکلے اس سے پہلے مذی ضرور

۱۲۶ نکلے گی ہے۔ ۲۲۶ ۲۲۶

۲۲۷ اگر حیض و اقلام و حائضہ و انزال سب جمع ہوں

۲۲۸ اگر سب کو ایک ہی غسل کافی ہے۔ ۲۵۲ ۲۲۸

۲۲۹ غسل میں نیت کیا ہے اور وہ کیسے ہوتی ہے؟ ۲۲۹

۲۳۰ پتھر سے کی بلکہ برہنہ غسل کرنے کا حکم۔ ۳۶۳

باب الوضو

تسبیح کہ وضو میں ہے اس سے مراد تری پہنچانہ کسی

۱۲۲ طرح ہو اگرچہ مینہ پڑنے یا غوطہ لگانے سے۔ ۲۲۲

۱۲۳ وضو میں مسح کی جگہ سر دھونا طاعت سنت ہے۔ ۲۲۳ ۲۲۳

۱۲۴ آنکھ سے پانی نکلنا ناقض وضو ہے یا نہیں۔ ۲۲۴

فصل فی النواقض

کئی حدیث ہوئے وضو کیا وہ سب سے ہے نہ فقط

۱۲۵ اول سے۔ ۲۲۵

۱۲۶ حدیث صحروہی ہے جس سے فقط وضو واجب ہو

۱۲۷ نہانا ہو۔ ۲۲۷

۱۲۸ اثم کی تحقیق کہ ہر موجب غسل موجب وضو ہے۔ ۲۲۸

۱۲۹ تحقیق المصنف ان الحدث المتجرى

۱۳۰ علی قسمیں شامل و مقتصر (مصنف کی

بغیر وقتی و شہوت اعتلام کا حکم۔

زانی کے ذریعہ کا حکم۔

اگر کافر اسلام نے غسل کا حکم دیا جائے گا

غسل خاڑ میں ننگے سنانے کا حکم۔

مسائل نماز

۳۲۲ تیم والے نے نماز میں پانی پایا نماز ٹوٹ گئی اگرچہ
التحیات کے بعد۔ ۳۲۳ ۴۰۵ (۳۲)

ایک سو سو پھیرنے کے بعد پانی پایا نماز ہو گئی ۳۲۴ ۴۰۵ (۳۲)

صاحب تریب کو قصدا نماز یاد تھی اور وقت میں

گنہائش اور اس نے صلافت حکم وقت کی پڑھی تو

۳۲۵ اس وقت کو صحیح کہیں گے یا کیا۔ ۳۲۶ ۱۳۱

عمل اقامت میں امام چار رکعت کی نماز دو پڑھ کر

۳۲۷ چلا گیا اور مقتدیوں کو اس کا حال نہ معلوم ہوا کہ

۳۲۸ مقیم ہے یا مسافران کی نماز نہ ہوئی اگرچہ یہ

۳۲۹ خود مسافر ہو، ای اگر جھٹل میں یا منزل پر یا

۳۳۰ ہو، تو نیک ہو جو تیم ہے اپنی چار پڑھ کر

۳۳۱ کرے۔ ۳۳۲ ۴۰۵

التحقیق ان العلم المذکور بحال

۳۳۳ الامام شرط الحکم بصحة الاقتداء لا شرط
۳۳۴ نفس الاقتداء۔ ۳۳۵ ۱۳۵ (۳۵)

جنبان

۳۳۶ جنب یا مائتہ جس پر نہانا لازم تھا اسی حالت

۳۳۷ میں مرتبہ تو ایک ہی غسل میت سبب کہ

۳۳۸ اور اگر دسے گا۔ ۳۳۹ ۲۵۲

مسائل طلاق

۳۴۰ کسی سے کہا تو نے اپنی عورت کو طلاق دی اُس نے

پانی کا بیان

کافر کے جھٹے پانی کا حکم۔

۳۴۱ وہ درود حوض کا حکم جبکہ پانی وہ درود نہ ہو۔

۳۴۲ وہ درود حوض میں غنی طول، عرض کتنا لازم ہے،

اور اس کا حکم جاری کا ہے یا نہیں۔

۳۴۳ عینہ کے پانی کا حکم۔

۳۴۴ حرام پیسے سے جو اٹھے حوض کے پانی کا حکم۔

۳۴۵ مستعمل پانی کے بارے میں امام اعظم علیہ السلام

کا مذہب محقق۔

۳۴۶ آب وضو کے قطرے کپڑے پر گرنے یا مسجد میں

گرنے کا حکم۔

۳۴۷ حقتہ کے پانی کا حکم۔

گنویں کا بیان

گنویں کے احکام۔

۳۴۸ ناپاک پانی سے وضو یا غسل کیا، تو معلوم ہونے پر کب

۳۴۹ حکم نمازیں و برائی مائیں۔

۳۵۰ آب گنواں وہ درود کب ہو گا۔

۳۵۱ گناہ اگر گنویں میں گر جائے تو کیا حکم ہے،

۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱

حرام و مفید ہیں۔

کسی سے کہا اپنا غلام میری طرف سے جو عرض ہزار روپے کے آزاد کر دے، اُس نے کر دیا یہ بیع تو جوئی ہوگی اس سے زیادہ بابت و قبول و کار نہ یہی کے شرائط۔ ۱۷۱ (۱۷۱)

مسائل دعویٰ

حاکم نے مدعی علیہ سے حلف کو کہا وہ چٹپ ر ۱۷۱
بھی انکار ہے جبکہ گونگایا بہراند ہو۔ ۱۷۱
اُس صورت میں مستحب ہے کہ قاضی اُس سے
تین بار حلف کو کہے اگر سکوت کرے انکار ظہر کر
دے مگر کو ڈگری دے دے۔ ۱۷۱

مسائل ہبہ

عورت سے کہا تو نے مہر بخشا، اُس نے کہ بخشا ہوا
گو اہوں نے کہا ہم گواہ ہو جائیں گے کہ ہر جاؤ
ہو جاؤ، قرینہ سے مسلم ہو گا کہ اس کا یہ کہنا
واقعی ہے یا طرز سے طرز سے ہے تو نہ بخشا گیا۔ ۱۷۱

مسائل احبارہ

کافر کی خدمت کاری کی نوکری جائز نہیں۔ ۱۷۱
قبر پر قرآن مجید پڑھنے کی اجرت جائز نہیں اور
اُس کے جواز کا حیلہ۔ ۱۷۱

مسائل حظ و اباحت

مسلمان کو جائز نہیں کہ با اختیار خود اپنے کو

کہا میں نے طلاق دی طلاق ہو گئی۔ اور منجملہ کار

جہڑ کئے کی آواز سے کہ میں نے طلاق دی۔ نہ ہوگی۔ ۱۷۱
عورت نے طلاق مانگی اس نے نہ مانا اُس نے پھر
کہا دی اس نے سختی سے کہا دی نہ ہوئی، اور فرم
آواز سے کہا تو ہو گئی۔ ۱۷۱

تثلیث یہاں سے معلوم ہوا کہ طلاق کے
مسائل بہت نازک ہیں ایک حرف کی کمی بیشی درکار
لجھکے بدلنے سے حکم بدلتا ہے سخت احتیاط درکار ہے۔ ۱۷۱

مسائل قسم

قسم کھائی فلاں چیز تھے دینے سے انکار نہ کن گا اُس
نے مانگی، اُس نے وعدہ کیا تو کیا حکم ہے۔ ۱۷۱
قسم کھائی کہ فلاں چیز زیادہ کن دوں گا اُس نے مانگی
اس سے وعدہ کر لیا قسم نہ تو نے کی تب تک اس میں
قسم کا کفارہ دینے کو اتنا نہیں کہ وہ نفل مسکینوں کو کھانا
دے پانچ کو دے سکتا ہے تو صرف تین روئے لکے۔ ۱۷۱
قسم کی کہ کسیر چھپنے سے وضو نہ کرے گا، پھر
پیشاب کیا پھر ناک سے خون نکلا اُس نے وضو کیا
حائض ہو جائے گا۔ ۱۷۱

مسائل بیع

باتع نے بیع میں شرط کرنی کہ تین دن تک مجھے بیع قائم
رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہے اُس مدت تک بیع
اُسی کی ملک و سہ گئی مشتری کو تصرف جائز نہ ہو گا
یہ شرط انتہاء درجہ تین دن کے لیے جائز ہے زیادہ کیلئے

۹۴	۴۸۰	۴۴	ذلت میں ڈالے۔
۱۲۸	۴۸۰	۴۴	اگر کوئی مسلمان بھوک یا پیاس سے مرتا ہو اس کی اعانت مسلمانوں پر فرض ہے ایسی حالت میں اگر وہ دوسرے کے پاس کھانا پانی پائے اس پر مانگنا فرض ہے اور یہ خود مجبورانہ محتاج نہ ہو تو اس پر دینا فرض ہے۔
۱۹۶	۴۸۰	۴۸	پانی ضائع کرنا حرام ہے۔
۲۰۴	۴۸۰	۲۰۰	مال ضائع کرنا حرام ہے۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	ذکر اکثر المتون المعتمدة في المذهب۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	المنية ليست من المتون بل عدادها في الفتاوى۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	ليس التنوير من تلك المتون۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	الاشباه والنظائر ليست من المتون بل مرتب في معاندا وفي الشروح۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	الهداية مع انها شرح معدودة في المتن۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	ذكر كثير من الشروح المعتمدة۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	ذكر بعض ما لا يعتمد۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	ذكر كثير من الفتاوى المعتمدة۔
۲۰۸	۴۸۰	۲۰۲	ذكر بعض ما لا يعتمد۔
۲۱۰	۴۸۰	۲۰۲	ذكر المعروضات۔
۲۱۰	۴۸۰	۲۰۲	ذكر ما قالوا به لا يعتمد۔
۲۱۰	۴۸۰	۲۰۲	قد يطلق لفظ الشيخين على الصحابين۔
۲۱۰	۴۸۰	۲۰۲	افادات علامین کراما لک معیوب نہیں۔
۲۱۰	۴۸۰	۲۰۲	کل نقل ذیلہ فی الہندیہ بقولہ کذا۔
۲۱۰	۴۸۰	۲۰۲	نہ نقل عنہ بل عنہ وما ذیلہ بقولہ۔

فوائد فقہیہ

دلالت بھی مثل صریح ہے مگر جب صریح اس کے خلاف ہو تو معتبر نہیں۔

متجانسان لا ینتقلن مقصود مما اذا اجتماعا قد اخلا۔

لا یفر دالتا ببحکم۔

بسطوط المتبوع یسقط التاب۔

اذا بطل شیء بطل ما فی ضمنہ۔

تشرعی شروط المتضمن یا کسر موت المتضمن۔

کثیرا ما یشیرون بالمثال الی المراد۔

مرہما یقال باطل بمعنی یسطل۔

کون روایۃ ظاہرۃ لا یقضى بكون خلافہا نادرۃ۔

- ہکذا مقل عنہ بالمعنی - ۳۰۷
۲۱۰ اوصا لا یعد منها
۲۲۰ ذکر السنن
۳۱۶ ذکر بعض تصانیف ائمہ فی الحدیث وانہا
اس باب السنن حبیب -

عفت

- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں پر ان کی
جانوں سے زیادہ اختیار رکھتے ہیں۔ ۳۸۰، ۳۹۰
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کی جان
مال کے مالک ہیں۔
اگر وہ کسی مسلمان سے کچھ طلب فرمائیں وہ معاذ اللہ
سوال نہیں بلکہ یقیناً ایسا ہے جیسے مولیٰ اپنے غلام سے
اس کی کمانی کا کچھ لے کر غلام اور اس کی کمانی سب
بلکہ مولیٰ ہے۔ ۳۸۰، ۳۹۰

مسائل کلامیہ

- احتمال بلا دلیل لایسا فی الیقین بالمعنی
الاحتم - ۴۰
قد تكون مع بعضی بعد
۲۱۶
۲۱۹
۲۲۹

رد بد مذہبوں

- غیر مقلدین کہ تقبیہ ائمہ مجبوراً کر عمل بالمحدیث کے
دعویٰ ہیں دلیل قطعی چھوڑ کر غلطی کی طرف جاتے ہیں
اویہ حرام ہے۔ ۱۴۲

قواعد حدیثیہ

- ۳۱۶ ذکر بعض الصحاح من کتب الحدیث
الثبوت -



رسالہ

قوانین العلماء فی متیّم علم عند زید ماء^{۱۲} علمائے قوانین اس تیم کرنے والے کے بارے میں جسے معلوم ہو کہ زید کے پاس پانی ہے

شرح تفریقہ وضوی کے افادہ پنجم میں ضمن اس مسئلہ کا ذکر آیا کہ اگر دوسرے کے پاس پانی پایا اور نہ مانگا اور تیم سے پڑھ لی پھر مانگا اور اُس نے دسہ دیا تو نماز نہ ہوتی اور دیا تو ہوگی۔ اس مسئلہ کی تفصیل و تحقیق وہاں ملے گی کہ بجائے خود ایک رسالہ ہوگی طول کے سبب اُسے وہاں سے جدا کیا اور رسالہ کا حالہ دیا۔ یہ وہ رخسانہ ہے و بائد التوفیق۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اسس من بعد اداده	تمام تعریف خدا کے لیے جس نے اپنے بحیرہ سنا سے
ماء هداة و مع مصطفاة و	آب ہدیٰ اپنے مصطفیٰ کے ساتھ بھیجا، تو ہمیں
عاطفنا بلا سؤل و وطهرنا من دنس	بے مانگے عطا کیا اور اس سے ہمیں گراہی کے میل سے

ملہ اقول بتیم سے ہوا و بتیم کرنا چاہتا بتیم دونوں پر صادق ہے اور ان مسائل میں دونوں کا ذکر ہے پھر علمہ کہا مرئی نہ کہا قالوا کہ علم شرط ہے دیکھنا ضرور نہیں جیسے پانی اس سے آڑ میں ہے یا یہ اندھا ہے اور اسے علم آیا کہ دوسرے کے پاس پانی ہے اور زید کہادق نہ کہنا کہ قالوا کہ رفیق ہونا کچھ شرط نہیں ۱۲ مر غفرلہ۔ دم۔

مجل فہرست رسائل

۶۲	و النور والکلام مع الجوهر بخمسة وجوه مع صدر الشريعة.	رسالہ ۱ : قوانین العلماء فی متیسر عند شریک صاء تیم کرنے والا نمازیں یا اس پہلے یا بعد دو گئے کے پانچ پر مطلق ہر اس کی غامضیات
۶۵	بمبحث منی العبرة بظنہ النور او العطاء والکلام مع البدائم والخلیة.	میں بے نظیر تحقیقات مصنف علماء کے قانوں کا ذکر پھر مصنف کا اس کے لیے قانوں وضع کرنا۔
۳۱	بمبحث حصول القدرۃ علی الماء بالوعد وقیہ خمس تسببات وتحقیق احکام	انکار حکم کے لیے بارہ مسائل کی تلمیح بے زید والکلام النہر والشمس والاحتجاج وغیرہم۔
۴۴	لم توجد فی الکتب.	بمبحث ھدیج الطلب اذا علمہ قبل الصلا والکلام مع الفنیة والمبسوط و فیہ
۸۲	اشکال للمصنف عن مسألة الوعد. بمبحث مسألة من جاء الماء آخر الوقت والکلام مع الامام العین بخمسة	مقامات۔
۴۲	عشر وجہا ومع الامام ملک العلماء والائمة المجلة الجفائی والکاکب و	المقام ۱ : کلمات العلماء ھہنا علی ثلثة مسائل والکلام مع النہایة والبحر
۸۹	الاكمل والکمال.	والشمس والمبسوط و کثیرین والمفصلین والموجبین والحقبة وصدر الشريعة.
۵۰	تقسیم المصنف الوعد الی الایاتی و الرجائی وتحقیق الحکوفیہ.	المقام ۲ : هل الشک ملحق بظن العطاء
۱۰۴		

- منع دلالت میں مصنف کی تحقیق اور وہ تفصیل کر
کتا بر میں نہ ملے گی۔
- ۱۱۷ بحث هل وجوب الطلب بمعنى الاشتراط
لصحة التيسيم وتحقيق المصنف
- ۱۲۰ فید الکلام ومعالمات الانزهری وطوش۔
قانون الامام صدر الشریعة والکلام
علیه بشفہ وجہ ومعانی جیبی والرد علی التکنوی ۱۲۳
- قانون البحر الرائق والکلام علیہ
باجد عشر جہا۔
- قانون العلامة المحیو والکلام علیہ
بیتسعة وجہ۔
- القانون السخوی ۲۲۶ قسوں کو دس میں بیج
کر دینا اور ان میں قواعد کا بیان۔
- ۱۳۸ قسوں کا بیان اور ان کے احکام کا احاطہ
اور بی شمار قسوں کا اشارہ اور ان کے
احکام کا احاطہ۔
- رسالہ ۲، الطلبۃ البدیعة فی قول
صدر الشریعة۔ شروع باب التیم شرح مقام
میں امام صدر الشریعہ کی عبارت کہ اس روز سے
آج تک ہر کراہی اس کی بغیر تحقیق افادات
خاصہ مصنف سے۔
- ۱۸۹ مصنف کا اس مدعا پر سات دلیل قائم کرنا
کہ جنابت کے ساتھ حد بھی ہو اور غسل نہ کر سکے
و غیر کراہی ہو تو وغیرہ بھی نہ کر سکے حد تک تم کر سکے
والکلام مع البدائع والحلی والناشی
- وملك العلماء والكافي والتمليح والفتح
والحلیة والبحر والشرعیة وچلی و
الطحاوی والرد علی التکنوی۔ ۱۹۰
- مدعا پر قسوں۔ ۲۱۳
- کلام الامام صدر الشریعہ واعتراضات
النظام علیہ۔ ۲۱۶
- تاویلات العلماء الکلام صدر الشریعہ ۲۲۲
- تفہ عشر افادہ من المصنف لتحقيق
البقام والکلام مع البحرندی باریعة
وجہ ومع الفاضل قرہ بائی بشمانیة
وجہ والاعتراض علی غایة الحواشی ۱۶۶
- بیسعة وجہ والرد علی التکنوی خمسة
وعشرون وجہ ۲۳۱
- انظار شریفة للمصنف ۲۵۲
- کشف شبهات بالغة بالمدار بانسنة۔ ۲۵۸
- تحقیق المصنف فی من اعذب
عینم فحدث متوضاً صریحہم ولسہ
یقتل انہ ادا وجد وضویتو وضویتو
النجابة والکلام مع الخاتبة۔ ۲۶۶
- تاویل المصنف کلام صدر الشریعہ۔ ۲۶۱
- شرح المصنف کلام صدر الشریعہ ۲۶۲
- رسالہ ۳، محل الشبهة مع حدیث
ولمعة جنابت وحدیث دون جمع پر سے کہ
۹۸ قسوں اور ان کے احکام میں دلیل تحقیق
مسئلہ کی تین قسمیں والکلام مع شرح

الحاصل التحقيق ۶ والحمد	الطحاوی والخلامة والكافي والهندي
۲۸۴ لاریب الرحيم الرقيق ۶ و	وشرح الوقاية.
۲۸۹ الصلوة والسلام على هادع	نقل عبارات علماء.
۲۹۷ الطريق ۶ دالہ وصحبہ	ترغیبات مصنف.
۲۹۶ ادوی التوفیق ۶ والحمد لله	فہرست احکام.
۳۰۰ سہبہ الغلیب.	مصنف کا ضابطہ کلیہ.
۳۱۴ رسالہ ۴ سلب الشب عن القائلین	ذکر اختلافات واضطرابات والکلام مع
۳۰۱ بطہارۃ الکلب۔ کتبہ طاسر العین ۶ نجس	شرح الطحاوی والشامی والفضیة.
۳۱۹ العین برنے کی منسل بحث۔	بحث اجتماع المجاسة الحقيقة والحکمة
۳۰۹ رسالہ ۵ الاحل من السكر لطلبہ	والہادیکی لاحد نہما والکلام مع السراج
۳۰۹ سکر دوسر۔ بانوروں کی بیڑوں سے حاصل شد	الوہج والخلیة وکثیرین.
۳۰۳ چینی کا حکم اور اس کی کامل بحث.	ترجیح قول محمد فیما اذا احتتمہ الحدث
	الاکبر والاصغر والہاء کاف لاحد ہب.



رسالہ

قوانین العلماء فی متیسر علم عند زید ماء^{۱۳} علمائے قوانین میں تمیم کرنے والے کے بارے میں جسے معلوم ہو کہ زید کے پاس پانی ہے^{۱۴}

شرح توفیق دھری کے افادہ پنجم میں ضمناً اس مسئلہ کا ذکر آیا کہ اگر دوسرے کے پاس پانی پایا ورنہ مانگا اور تیم سے پانی پھر مانگا اور اُس سے دسے دیا تو نماز نہ ہوتی، دیا تو ہو گئی۔ اس مسئلہ کی تفصیل و تحقیق وہاں لکھی کہ بجائے خود ایک رسالہ ہو گئی طول کے سبب اسے وہاں سے جدا کیا اور رسالہ کا حوالہ دیا۔ یہ وہ بحث ہے۔
و باللہ لتوفیق۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارسل من بحرنا ۱۱
مساء همداء ۱۱ مساء مصطفاء ۱۱
عاطف نابلا سوال ۱۱ وظهرنا به من دنس
تمام قرین خدا کے لیے جس نے اپنے بحیرہ سفاکتے
آپ دہی اپنے مصطفیٰ کے ساتھ صیبا، تو ہمیں
بے مانگے عطا کیا اور اس سے ہمیں گمراہی کے میل سے

ملے اقبول جو تیم سے ہوا اور جو تیم کو ناپا ہوتا جو تیم دو نوی پر صادق ہے اور ان مسائل میں دونوں کا ذکر ہے پھر علم کیا
مائی نہ کہا کہ قادیان کہ علم شرط ہے دیکھنا خود نہیں جیسے پانی افس سے آڑ میں ہے یا یہ اندھا ہے اور اسے علم کیا کہ
دوسرے کے پاس پانی ہے اور زید کہہ دیتی نہ کہ کہا تھا کہ دیتی ہو یا کچھ شرط نہیں ۱۲ منہ غفرلہ دم

الفضل : صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
 وبارک وشرعت و معجد و کرم : صلی
 القوالی و السواتر و الا تعالیٰ : الیٰ ابد
 لا یادم انزل الازل الیٰ الیٰ و علیٰ الہ و صحبہ
 خیر صحب و الیٰ :
 (ت)

تیمم کے دوسرے کے پاس پانی پاسے یہ مسئلہ بہت معرکہ انگیز و طویلہ ال ذیال ہے اکثر کتب میں اس کے
 بعض جزئیات مذکور ہیں امام صدر الشریعہ سے شرح و قایہ پھر محقق ابراہیم علی نے فقیہ شرح غنیہ میں پھر محقق زین العابدین
 نے بھر لائی ہیں رحمہم اللہ تعالیٰ دس حساب بہم (خدا سے برتر ان پر رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے
 ہم پر رحمت فرمائے۔ تب اس کے لیے قوانین یکرو وضع فرمایا چاہے کہ تمہیں شقوق کو عادی ہوں۔ فقہیہ لونا
 چند مسائل ذکر کرے جن کا لفظ مابعد میں ضروری ہے وہی اپنے اختلافات پر مادہ مابعد میں پھر قرآن میں معاد اور
 ماہاد مابعد پھر وہ جو فیض قدیر سے قلب فقیر پر فائض ہوا و لله الحمد و اللہ المستعان و مدیہ
 الشکلات (اور خدا ہی کے لیے ساری حمد ہے اور خدا ہی مستعان ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ ت)

مسئلہ ۱ : اگر دوسرے کے پاس نہ پانی ہو تاکہ اس کی وضو کرنا کی جائے اس کی حاجت سے زائد جو
 مسلم رہتا اور تیمم کے نماز پڑھ لی نماز کے بعد معلوم ہوا تو نماز پر اس کا کچھ رخصت نماز ہوگی اگرچہ بعد نماز وہ اسے
 پانی خود یا اس کے مانگے سے دے بھی دے۔

لما علمت ان لا قدرة الا بالعلم حتى لو وضع
 فی سائل ماء ونسبه و صلی تمت وان
 تذکر بعد حاله بعد کما تقدم مفصلا
 فی سورة ۱۵۸۔
 اس کی وضو ہی ہے جو بیان ہوئی کہ بغیر علم و اطلاع
 کے قدرت نہیں۔ یہاں تک کہ اگر اپنے حیمہ میں پانی
 رکھا اور بھوس گیا اور نماز پڑھ لی تو پوری ہوگی۔ اگر
 بعد نماز یاد آیا تو اعادہ نہیں جیسا کہ نمبر ۱۵ میں
 تفصیل سے گزرا۔ (ت)

تائید میں ہے :

النصلي بالتيمم اذا وجد الماء بعد الفراغ
 من الصلاة لا يلزمه الاعادة ولو وجد
 في خلل الصلاة فسدت وكذا لو وجد
 بعد التشهد قبل السلام وان وجد بعد
 تیمم سے عاراد کرنے والے کو جب نماز سے فارغ ہونے
 کے بعد پانی ملے تو اس پر اعادہ لازم نہیں اور اگر نماز کے
 درمیان پانی پاسے تو نماز فاسد ہوگی۔ اسی طرح اگر
 تشہد کے بعد سلام سے پہلے پئے۔ اگر ایک سلام

ما سئل فی سجدة واحدة لم تقصد لی
 پھرنے کے بعد پائے تو نماز فاسد نہ ہوئی۔ (ت)
 مسئلہ ۲: اگر نماز پڑھتے ہیں اس نے پانی لاکر رکھا کر لے لے یا مطلق کیا جس کے جی میں آئے اس سے وضو
 کرے تو تیمم ٹوٹ گیا نماز جاتی رہی اس کا ذکر نمٹا نمبر ۱۶۱ میں گزرا مگر یہاں ایک استثناء لکھیں ہے امام فقیرہ النفس
 نے فرمایا: اگر وہ کھنے والا نصرانی ہو نیت نہ توڑے کہ اس کے کھنے کا کیا اعتبار شاید مسخرہ بن سے کہتا ہو ہاں نماز کے
 بعد اس سے مانگے دے دے تو نماز پھر سے درست ہوگئی۔ غایہ میں ہے۔

المصلی بالتیمم اذا اقال له نصرانی خذ الماء
 فامسح به على وجهك ولا يقطعك لان كلامه
 قد يكون على وجه الاستهزاء فلا يقطع
 بالثبوت ما اخرج من الصلاة سألته ان اعطه
 اعاد الصلاة والا فلا
 تیمم سے نماز ادا کرنے والے سے جب کوئی نصرانی کہے
 پانی لے تو نماز پڑھتا رہے قطع نہ کرے اس سے کہ
 اس کا کلام بطور استہزاء بھی ہوتا ہے تو شک کی بنیاد
 پر قطع نہ کرے جب نماز سے فارغ ہو جائے تو اس سے
 طلب کرے اگر دے دے تو نماز کا اعادہ کرے

در نہ نہیں۔ (ت)

اسی طرح خلاصہ میں زیادات و قوی ترین سے ہے اقول سوائے کرام اکثر بچائے مناظر ذکر مغنہ پر اکتفا
 فرماتے اور مثال سے مقصود کہ دعوت ہے یہاں نہ نصرانی کی خدمت میں راہ کی ضرورت بلکہ مداخلت استہزاء ہے
 اگر نصرانی یا کوئی کافر اس کا ذکر یا تمکنت یا رحمت یا اس کی شاکر دی میں ہے یا اس سے کسی حاجت کی طبع رکھتا
 یا خوف کرتا ہے تو ان صورتوں میں اس پر گناہ استہزاء ہو گا نیت توڑنی ہوگی ہاں اگر پھر مانگے پر نہ دے تو تیمم
 باقی ہے۔ دلائل لفظوں من القدس علی الماء طلب مع عدم ما یحارر عنہ (وہ اس لیے کہ لفظی طور
 پر پانی پر قدرت ظاہر ہوگئی نہ اس کا کوئی معارض موجود نہیں۔ (ت) اور اگر کوئی فاسق یا کافر مسخر کا عادی ہے
 لوگوں سے خوشی لگا کر پھر نہیں دیتا ہے تو اس کے کھنے پر نیت توڑنے کی اجازت نہ ہوگی۔

لان البطل العمل حرام وله يحصل الظن
 على القدرة بقول حشده من المستهزئين
 المثلث
 اس لیے کہ عمل کا باطل کرنا حرام ہے اور اس جیسے
 کھنے مسخر کرنے والے کی بات سے قدرت کا ظنی
 حاصل نہ ہوا۔ (ت)

ہاں بعد نماز دے دے تو اعادہ کرنی ہوگی ورنہ نماز بھی ہوگئی اور تیمم بھی باقی واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳: اگر اس نے اس سے پانی لیے کو نہ کہا مگر عین نماز میں اسے اس کے پاس کافی پانی ہونے کا علم ہوا قبول اگرچہ تذکرے کے پہلے اس کے پاس پانی ہونا معلوم تھا یا نہ ہوا تیمم کر کے نماز شروع کی نماز میں یاد آیا کہ فلاں کے پاس پانی ہے وہ دعا اظہار جدا (اور یہ بہت ہی گہرا ہے۔ ت) تو وہ صورتیں ہیں اگر سے گمان غائب ہو کہ مانگے سے دے دے گا تو نیت توڑے اور مانگے اور اگر گمان غائب ہو کہ نہ دے گا یا کسی طرف غلبہ ظن نہ ہو شک کی حالت کو تو نیت توڑنے کی اجازت نہیں ہو سکتی۔ مسند الشریعہ میں زیادہ است سے ہے :

المقیتم المسافر اذا سألني من ماء كشيدها
وهو في الصلاة وطلب على ظنه انه لا يعطيه او شك
معي على صلاته لانه صبح شروع عند فلا
يقطع ياشك وان طلب على ظنه انه يعطيه
قطع الصلاة وطلب منه الماء
میر ولامس فرحالت نماز میں جب کسی کے پاس گھیر پانی
ایکے اور غائب گمان ہو کہ وہ اسے پانی نہ دے گا یا
شک ہو تو نماز پڑھنا بہت اس لیے کہ اس کا شروع
کرنا صحیح ہے تو شک کی وجہ سے نیت نہ توڑے گا اور
اگر غائب گمان ہو کہ پانی دے دے گا تو نماز
توڑ دے لہذا اس سے پانی طلب کرے۔ (ت)

بجائے کی طرف ہر ایچ و طلب میں حاجت کو نگی سے ہے۔

غیر ذہن پس عیبہ ذکر طس العطاء صریحا و
امدادی علی القطع فیہ بالمرحوم
مگر اس میں دیے کا گمان ہونے والی صورت صراحت
نہ کر نہیں۔ مگر وہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کس صورت
میں نماز توڑ دینے کا حکم ہے۔ (ت)

ہزار میں ہے۔

ان علم انه يعطيه قطع وان اشك
اگر یہ جانتا ہو کہ وہ دے دے گا تو نماز توڑ دے
اور اگر شکال و اشتباہ کی صورت ہو تو نہ توڑے بلکہ

خدا کی امام قاضی خان میں ہے۔

النقص بالتيمم اذا سألني صراحتا ان كان
تیمم سے نماز اور کرتے ہوئے اگر سزا ب (پانی کی شکل

سنت شرح لرقایہ فصل میں یحییٰ زکریا تقیم مطبع رشیدیہ دہلی ۱۰۱/۱

سنت فتاویٰ ہدایتیہ عالمگیری فصل الخامس فی التیمم مطبع نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۴

میں ریت) دکھائی دے تو اگر اس کا غالب گنت ہو کہ یہ پانی ہے تو اس کے لیے نماز توڑنا جائز ہے اور اگر دونوں گمان برابر ہوں تو نماز توڑنا جائز نہیں، اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد ظاہر ہو جائے کہ پانی ہی ہے تو اعادہ لازم ہے ورنہ نہیں۔ (د ت)

اگر میں آیا انا ماء یا سائله ان ينصرت و
ان استوى الطمان لا يحل له قطع الصلاة
واذا اخرج من الصلاة ان ظهر انا ان كان
ماء ينزله الاثقة والافلا -

تنبیہ - اقول ظاهر عبارات بحالت طمن غالب عطا وجوب قطع ہے،

اس کی چند جہیں ہیں (۱) اس لیے کہ میثقہ جبر میثقہ امر زیادہ
مؤکد ہے (۲) اس لیے کہ دینے کا اسے گمان ہے تو
اسنے سے پانی پر اسے قدرت نہیں حاصل ہو سکتی کہ اس کا
تیم باطل ہو جائے لیکن اس گمان سے تیم پانی رو جانے
میں ایک قوی شبہ ضرور پیدا ہو گیا تو اس تیم پر برقرار
رہنا طمان نہ ہو گا جب تک کہ اس شبہ کا بطلان
نہی ہر نہ ہو جائے (۳) اس لیے کہ ہمارے نزدیک تیم سے
نماز کی ادائیگی کامل ہے جیسے وضو سے نماز کا عمل ہے
اسی لیے یہ درست بلکہ ہلکا کر اہست جائز ہے کہ وضو والا

لا یصیغ الا حصارا کذا من صیغۃ الامر
ولا ی نظر العطف وان لم یقدر علی الماء
حتی یصل یتسمیہ لکن اودث شبهة قویة
فی نفاثہ فلا یحل المصو علیہ حتی
یظهر بطلانہا ولا یحل الصلاة بالتیم
کاحیة عندنا کالصلاة بالوضوء ولذا اصح
اقتداء المتوہی بالتیم بل حیث
ہلکرا حیة وان کان العکس اعصل فهذا
لقطع لیس للاکمال بل للابطال و

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا علانیہ یہ ہیں فرمایا کہ پانی
ظن کی امید ہو تو آخر وقت مستحب تک نماز توڑ کرنا
مندوب ہے تاکہ نماز کی ادائیگی دونوں طہارتوں میں سے
اس طہارت سے ہو جو زیادہ کامل ہے اقول
(جواب یہ ہے کہ) زیادہ کامل کا درجہ کامل سے اوپر
ہے اور نماز توڑنا کامل کرنے ہی کے لیے ہے کامل ہو جانے
کے بعد زیادتی کامل کے لیے نہیں ہے (باقی پر صفحہ ۲۶)

عن فاذ قلت ایس قد قالوا سدب لسراجی
الماء تأخیر الصلاة الى آخر الوقت
الستحب لیقم الاداء باکمل الطہرتین
اقول الاکمل فوق الکامل
والقطع انما جاء للاکمال
لا للزیادة بعد الکمال قال
فالبسایة علی قول

لَسْ ثَمَّ فِي الْمَعْنَى عَلَى الصَّلَاةِ خَيْرٌ عَلَيْهِ
يُزَالُ وَمِثْلُ الْقَطْعِ لَوْلَمْ يَجِبْ لَمْ يَجْزِ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَبْطُلُوا عَمَلَكُمْ وَ اللَّهُ
سَبِّحَنَّهُ أَعْلَمُ۔

دُور کرنا ہو۔ اور نماز توڑنا ایسا عمل ہے کہ اگر واجب نہ ہوتا تو اس کا بوازی نہ ہوتا اس لیے کہ باری تعالیٰ کا
زبان ہے : اور تم اپنے عملوں کو باطل نہ کرو۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۴ : یہ حکم نماز کے قطع و اتمام کا تھا۔ رہا یہ کہ اس سے پانی مانگنا اس پر واجب ہے یا نہیں اقول
یہ نخل عطار و وجہ میں شبہ نہیں کہ اسی کے لیے نیت توڑنے کا حکم ہوا پانی دو حالتوں میں عبارت خلاصہ یہ ہے پرن
نماز پانی دیکھ کر مانگنا واجب ہونے نہ ہونے کا اختلاف آئندہ اور مسائل کلمہ فرمایا،

هَذَا كَلِمَةُ قَبْلِ الشُّرُوعِ فِي الصَّلَاةِ وَلَوْ شُيْعِرَ
بِالتَّيْمِيمِ فِي السَّعْرِ فَرَأَى مِنْ جِلْدِهِ مَا أَكْثَرَ
أَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَعْطِيه يَقْضِي الصَّلَاةَ وَأَنْ عَلِمَ
أَنَّهُ لَا يَعْطِيه يَمْسُحُ عَلَى صَلَاتِهِ وَأَنْ شَكَّ
يَمْسُحُ عَلَى صَلَاتِهِ ثُمَّ يَتْلُوهُ أَنْ أُعْطِيَ
أَعَادَ الصَّلَاةَ وَأَنْ لَمْ يَعْطِ تَعَدَّدَتْ

دسے دسے تو نماز کا اعادہ کرے اور انکار کرے تو نماز کامل ہوگئی۔ (ت)

اسی طرح بندہ میں خط سرخی سے ہے غیوانہ لہ یذکر وظیفۃ المسح (مگر انہوں نے مسح و انکار کا گنا
ہونے والی صورت نہ بیان کی۔ ت) اس کا یہ معاذ کہ بال نخل منع سرائی کی اصطلاح جمت نہیں اور بال شک نماز
(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الْهَدَايَةُ بِأَكْمَلِ الطَّهْرِ تَتِيحُ وَهُوَ الْمَوْصُوعُ وَهَيْئَةً
أَعْلَى تَدُلُّ عَلَى أَنَّ التَّيْمِيمَ طَهْرٌ مَرَّةً كَامِلَةً وَكَانَ
لَوْضُوءُ أَكْمَلِ مَنَاهُ ۱۲ مَنَةً غُفْرَانَهُ (۱۴)

سَلَامَةُ غُلَامَةِ الْفَتَاوَى الْفَصْلُ الْخَامِسُ فِي التَّيْمِيمِ
سَلَامَةُ فَتَاوَى بَنَدِيرِ آخِرُ فَصْلٍ أَوَّلٍ
سَلَامَةُ الْبَنَاءِ فِي مَشْرِحِ اسْدَامِيَةِ بَابُ التَّيْمِيمِ
مَطْبُوعَةٌ وَكُتُبُورُ كُتُبُورُ ۳۳/۱
مَطْبُوعَةٌ فُورَانِي كُتُبُورُ قَانَةُ شَاهِدِ ۲۹/۱
مَطْبُوعَةٌ الْأَعَادِيَةِ كُتُبُورُ الْكُتُبُورِ ۳۳۴/۱

پوری کر کے مانگی یہ صاف نہ فرمایا کہ مانگنا واجب ہے یا مستحب اقول مسئلہ غن قرب آب میں تعریح ہے کہ اگر قرب مشکوک ہو طلب واجب نہیں صرف مستحب ہے، درمختار میں ہے۔

اذا يغلب على ظنه قربه لا يجب بل مستحب اگر قرب کا غالب گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں بلکہ ان سے جاوا الا لا۔

شرح تعریف رضوی کے افادہ پنجم میں اور بعض عبارات بھی اس کے مفید تزیین اور جوہرہ نیرہ میں ہے۔
اذا شك في غلب له الطلب (شک کی صورت میں طلب مستحب ہے۔ ت) کی طرف ہند یہیں کسراج و لاغ سے ہے۔ بحر میں یہ الخ سے ہے۔

اذا لم يغلب على ظنه قربه لا يجب بل مستحب قرب آب کا غالب گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں بلکہ مستحب ہے جب کہ پانی موجود ہونے کی اسے کچھ امید ہو۔ (ت)

اس کے کثرت روایات عنقریب آتے ہیں اسی اشارہ تعالیٰ تو حاصل حکم یہ نکلا کہ بحال من عطا مانگنا واجب اور بحال شک مستحب اور بحال غن من مستحب بھی نہیں، اللہ تعالیٰ ع۔

مسئلہ ۵، صحیح، مستند و ہی ہر روز یہ سب کہ نماز میں بحال عید طل میں اگرچہ نیت توڑنے کا حکم ہے مگر فقط اس طبعی غلطی سے نہ تیمم ٹوٹے نہ نماز جائز ہے یہاں تک کہ اگر پوری کر لی اور پھر مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز بھی صحیح اور تیمم بھی باقی کہ ظاہر ہو کہ وہ ظن غلط تھا۔ اقول یہ حکم خود انھیں عبارات مذکورہ زیادات و جامع کرنی و محیط کسری و خلاصہ و بڑا زید و صدر الشریعہ و حنیہ و ہندیہ سے ظاہر کہ قطع نماز کو فرمایا اور قطع وہی کی جائے گی کہ ہنوز باقی ہے باطل خود ہی معدوم ہو گئی قطع کیا ہو بحر میں ہے۔

اذا كان في الصلاة غيب على ظنه الاخطاء حب الله دون نماز سواہر اسے غالب گمان ہو کر لا تبطل بل اذا اتمها وسأله ولم يعطه تمت دسے دسے گا تو اس سے نماز باطل نہیں مگر جب باقی صلاتہ لانہ ظہرات ظنہ کات بلکہ اس صورت میں جب نماز پوری کر لے پھر مانگے اور خطا کذا فی شروح الوقایع وہ نہ دے تو نماز پوری ہو گئی اس لیے کہ ظاہر ہو گیا

۴۴/۱	مطبوعہ معتباتی دہلی	سہ درمختار باب التیمم
۲۸/۱	مکتبہ ادبیہ ملتان	سہ الجوہرہ لنیرۃ
۱۶۱/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	سہ البحر الزائق

مقدم سے ان مافی فتوح القدر من بطلانہا
بمجرد عبثہ ظن الا عطف و لیس بظاہر
الان قاضیین فی فتاویٰ ذکوا لطلان ف
هذه الصورة بمجرع الظن عن محمد

اسی طرح رد المحتار میں نہر سے ہے ،

قال لا تضر كما جزم به الزيلعي وغيره فسا
في الفتحة فيس نظر نعم في الحديث عن
محمد انها تبطل بمجرد الظن فجمع
غيبته اولی و علیہ یحمل ما فی الفتحة
ہد حیدر اولی باطل ہو جائے گی اور اسی پر محمول ہے وہ جو فتح القدر میں ہے ۔ (د)

اقول جہارۃ الخانیۃ المسافر

اد اشیر فی الصلاة بالتیمم ثم حب
السان معہ ماء فانه یمنی فی صلاتہ فاذا
سلم فصائلہ ان منہ جہات صلاتہ
وان اعطاه نطقت وعن محمد مر حبه الله
تعالیٰ اذا سأل فی الصلاة مع غیره ماء
وقف خالب ظنہ انه یعطیه بطلت
صلاتہ

فیس فیہا عن محمد بطلانہا

کہ اس کا گمان غلط تھا ایسا ہی شرع و قیاس میں ہے ۔
اس سے معلوم ہوا کہ محض قبلہ ظن عطف سے بطلان نماز
کی بات جو فتح القدر میں ہے وہ ظاہر نہیں مگر
قاضی خان نے اس صورت میں محض گمان کی وجہ سے
بطلان نماز امام محمد سے اپنے فتاویٰ میں نقل فرمایا ہے (د)

انہوں نے کہا نماز باطل نہیں ہو جاتی جیسا کہ اسس پر
امام زلیخ و غیر نے جزم کیا ہے تو فتح القدر میں جو لکھا ہے
وہ محل نظر ہے ۔ ہاں خانیہ میں امام محمد سے ایک روایت
ہے کہ محض گمان سے بار باطل ہو جاتی ہے تو غلبہ ظن سے
فتح القدر میں ہے ۔ (د)

اقول میں کہتا ہوں ، خانیہ کی عبارت

یہ ہے : مسافر جب تیمم سے نماز شروع کرے پھر
کوئی آدمی آئے جس کے پاس پانی ہو تو وہ نماز پڑھتا
رہے جب سلام پھیرے تو اس سے پانی مانگے اگر نہ دے
تو اس کی نماز ہو گئی اور اگر دے دے تو باطل ہو گئی ۔
اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ جب
اندرون نماز دوسرے کے پاس پانی دیکھے اور اس کا
غالب گمان یہ ہے کہ وہ اسے دے گا تو اس کی
نماز باطل ہو گئی ۔

اس عبارت کے اندر امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے

۱۵۴/۱	مطبع سمیعہ کراچی	باب التیمم	منہ الحرار حق
۱۸۵/۱	مصطفیٰ ایبائی مصر	"	منہ رد المحتار
۲۶/۱	مطبع تول کشور کھنؤ	فصل فیہا یجوز التیمم	منہ فتاویٰ قاضی خان

بمجرد الظن بالمعنى الذى امر اداء النهر ببل
قد قيد صريحا بولد الظن ولو لم يقيد
لكان هو المراد اذ الظن صعبت ملتحق
بالشك كما هو حوايه فكيف تبطل بالشك
صدقة صلح الشروع فيها مبين وكأنه لم يراجع
الحامية واعمد قول اخيه ذكر الطلعات
بمجرد الظن فحمل على تجديد الظن
من العلة وليس كذلك وانما مراد
بمجرد الظن اى قبل ان يسأل فيظهر
تحقيق ظنه او يخيبه۔

اُس معنی میں مجرد ظن سے بطلان نماز کا ذکر نہیں جو صاحب
السر انسانی نے مراد لیا بلکہ اس میں توصیف غلبہ ظن
کی قید موجود ہے اور اگر یہ قید نہ ہوتی تو بھی ظن سے
غلطی ظن ہی مراد ہوتا اس لیے کہ ظن ضعیف تو شک میں
شامل ہے جیسا کہ ملانے اس کی مراحت فرمائی ہے
تو شک سے ایسی نماز کیسے باطل ہو جائے گی جسے
شروع کرنا یقینی طور پر درست بھی ہو ہے۔ ایسا
معلوم ہوتا ہے کہ صاحب نے نہ صرف خود غایت کی مراحت
نہ فرمائی اور اپنے برادر صاحب بکر کی عبارت ذکر
البطلان بمجرد الظن (مجرد ظن سے بطلان کا
ذکر کیا ہے) پر اکتفا کرتے ہوئے اس کا معنی یہ لے لیا کہ گمان غلبہ سے خالی ہو حالانکہ ایسا نہیں۔ مجرد ظن سے ان کی مراد
یہ ہے کہ محض گمان ہو۔ یعنی ابھی مانگا نہیں کہ گمان کی درستی و کامیابی یا ناکامی منکشف ہو۔ (ت)

ثم اقول ما روى عن محمد بن
الفتح في يجمع تأويلين لا و ان ظنت بمعنى
استبطل كما هو معروف في كلامهم في سير
المرام وقد بيناه في رسالتنا فصل القضاء
في رسم الاختار۔ الت في ان المعنى ان حكم
بمعنى عدم الظهور وهو البطلان حتى ولو لم
يسر على من او معنى على صلاته ولو لم
يسأل بعض ما حكم ببطلانها سواء اعطاه
صاحب الماء مدون سوال اولاً و عبارة
الفتح هكذا جماعه من المتيمين و هو
لهم صاحب الماء فقصره لا ينتفع بهم
احد منهم لانه لا يصيب كلاً منهم ما يكفي
على قولهما وعلى قول ابي حنيفة رضي الله

ثم اقول امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو روایت
آئی ہے اس میں دو تاویلیں ہو سکتی ہیں، اول یہ کہ
"باطل ہوئی" کا معنی یہ ہے کہ ابھی باطل ہو جائے گی
جیسا کہ ان حضرات کی جہاتوں اور متقدم وچگونوں میں یہ
معنی معلوم و معروف ہے۔ اور ہم نے اسے اپنے رسالہ
فصل القضاء فی رسم الاختار میں بیان
کیا ہے۔ دوم یہ کہ خود اس صورت کا حکم یہ ہے کہ
نماز باطل ہو گئی یہاں تک کہ اگر اس نے اس سے
زیادہ پکڑ لیا اور نہ پڑھ لی، بعد میں اسکا بھی نہیں
تو اس نماز کے باطل ہونے کا حکم ہو گا تاہم پانی والا
بغیر مانگے اسے سے یا نہ دے۔ اور فتح القدیر کی
عبارت اس طرح ہے: تیمم والوں کی جماعت جو پہنچ
انہیں پانی کے مالک نے پانی ہمہ کر دیا جس پر وہ قائل

تعالى عنهم لا تصح هذه الهيئة للشيوع
ولو عين ابو هيب واحدا منهم يبطل تيممه
ووبهم حتى لو كان اما ما بطلت صلاة الكل
وكذا لو كان غير امام الا انه لم يخرج النعم
سأله الامام فاعطاه تفصيلا على قول
بكل لقبين انه يصلى قادرا على السماء
وآخروا منهم فرعو لو وصل يتيقن قطعه عليه
من اجل معه ماء فان غلب على ظنه انه يعطيه
بطلت قد استؤان وان غلب ان لا يعطيه
يصلى على صلاته وان اشكل عليه يمسح
ثم يسأله فان اعطاه ولو بغيره يمسح الشك
ونحوه عدا ولا فهو مائة وكذا لو اعطاه
بعد المنع الا انه يتوقفاً على بطلان حرم
وعلى هذا اطلاق في الصلاة في صورة
سؤل الامام اما ان يكون محمولا على حالة
الاشكال او امنب عدم الغيب وعند عدم
ظن عدم الا على مقتيد بما اذا لم يظن
له بعد اعطاه وانه وانت تعلم ان هذا
العبادة بعيدة عن ذنبك التاويل
اما الاول فطاهر واما الثاني فحلال معاد
ما حكاه عند امت عند ظن العطاء
او المنع لا توقف على السؤال بل محبت
في ظن المنع وبطلت في ظن العطاء سأل
اوله يسأل انما يتوقف الا على السؤال
عدم الشك والاشكال والفساد فهم

بھی ہو گئے تو ان میں سے کسی کا تیمم نہ ہو گا اس لیے
کہ ہر ایک کو اتنا نہ پہنچے کہ اسے کافی ہو یہ حکم
بر قول صاحبین ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم کے قول پر یہ بہر ہی شکیروں کی وجہ سے صحیح نہیں
اور اگر بہر کرنے والے نے ان میں سے کسی ایک کو
معین کر دیا تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا باقی
لوگوں کا نہیں یہاں تک کہ وہ شخص معین اگر امام تھا
تو سب کی نماز باطل ہوگی اسی طرح اگر میرام ہو۔
مگر یہ کہ جب لوگ نماز سے فارغ ہو گئے تو امام نے
اس سے پانی مانگا اس نے دے دیا تو سب کے قول پر
نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ ہر ہو گیا کہ اس نے
پانی پر قدرت ہوتے ہوئے نماز ادا کی۔ چنانچہ چاہئے
کہ تیار رہے۔ تو یہ پانی ہے کہ اگر کسی نے تیمم سے
نماز شروع کی پھر اس کے سامنے لسا شخص نمودر ہو
جس کے پاس پانی ہے تو اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ
پانی دے دے گا تو مانگنے سے پہلے ہی نماز باطل ہوگئی
اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ نہ دے گا تو پوری کرے اور اگر اشتباہ
کی صورت ہو تو نماز پوری کرے پھر اس سے مانگے اگر
دے دے تو ممکن شل کے بدلے بیع وغیرہ سے ہی ہے
تو نماز کا ادا وہ کرے ورنہ نماز کامل ہوگئی۔ اسی طرح
اگر انکار کرنے کے بعد دے مگر اس صورت میں وہ یہاں
کسی دوسری نہانکے لیے وضو کرے گا۔ تو امام کے
مانگنے کی صورت میں فساد نماز کو مطلقاً گنہگار تو صورت
اشتباه پر محمول ہو گا یا اس پر کہ نہ دینے کا عیب نہیں
ہونے کی صورت میں عدم فساد اس سے مقتید ہے کہ
ابھی اس کے دینے کا حال ظاہر ہو رہا ہو اور ناظر کو

معلوم ہے کہ یہ جہادت صاحب فتح القدر کی دونوں
تاویلوں سے بعید ہے۔ پہلی تاویل کا بعد قویٰ ہر ہے
دوسری اس طرح کہ اپنے طور پر انہوں نے جو حکایت
فرمائی اس کا مفاد یہ ہے کہ دیتے یا نہ دینے کا عمل ہو
کی صورت میں مانگنے پر کچھ موقوف نہیں بلکہ حکم یہ ہے
کہ نہ دینے کا عمل ہو تو نماز صحیح اور دینے کا عمل ہو تو
باطل ہوگی مانگے یا نہ مانگے۔ صرف شک و اشکال
کی صورت میں مانگنے پر معاہدہ موقوف رہتا ہے۔ اس
لیے انہوں نے اس مسئلہ میں اور امام کے مانگنے کے مسئلہ
میں اختلاف سمجھایا کہ اس میں علماء نے سنی کی نماز
باطل ہونے کا حکم کیا ہے جب امام کو مانگنے پر پابندی
پائی دے دے۔ اور یہ حکم اپنے علاقہ کی وجہ سے
دورانِ بارگاہ کے منقطع عمل میں منع اور شک تمام
صورتوں کو شامل ہے تو منقطع کی صورت میں بھی مانگنے
کے بعد ظاہر ہونے والے حال پر نماز کی صحت موقوف
رہی اور اسی لیے انہوں نے دو محل کے درمیان تطبیق
دار فرمائی کہ یا تو جو یہ کہ صورت شک سے خاص کی جائے
تو صحت نماز مانگنے پر موقوف رہے گی یا یہ کہ جانتے
کہ بعد نماز گمان کی خطا سے مراد جو جائے سے صحت نماز کا
محکم منقطع کی صورت میں بھی ختم ہو جاتا ہے۔ یہ وہ ہے
جو صاحب فتح القدر رحمہ اللہ تعالیٰ نے سمجھا اور مراد لیا۔
ان کو یہ سارا کلام امام ربانی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل شدہ
روایت کے طریقہ پر وارد نہیں اور یہ کیسے کہا جاسکتا ہے
بلکہ وہ صاف اس کی نسبت مشائخ کی طرف دہرایا ہے
کہ ان ہی حضرات سے یہ تقریب کی ہے۔ یہ بھی معلوم ہے

المعالفة بينه وبين فزع سؤال الامام
حيث حكموا فيه بطلان صلاتهم اذا
اعطاء وهو باطلا لانه يشمل ما اذا كانت
الامام مظهر في صلاته عطاء او منع او
شك فتوقفت الصلاة في كل المنع ايضا
على ما يتبين من الحال بعد السؤال ولذا
مرددة التوفيق بين حاصلين اما ان يمنع لغيره
بعسرة الشك فيصير التوقف على السؤال
او يقال ان في كل الممنوع ايضاً يرد حكم
لعملة بظهور غلطه بعد الصلاة فهذا
ما فهمه ورامه رحمه الله تعالى وهو غير
منسوج على منوال ما روي عن الامام الرضا
رحمه الله تعالى كيف وقد سئل عن شك
انهم هم الذين فرغوا وانت تعلم ان ما حكاه
عنه ما في الخلاصة سوى انه فيها
ان علماء يعطيه يقطع الصلاة ووقف
بداله في لغت بطلان قبل السؤال وليس
مفادها لطلان بمجرد غلط العطاء ولا الجرم
بالصحة مطلق في كل المنع حتى لا تعداد
اعطى ولا تخصيص احالة الحكم على
ما يتبين بعد السؤال في الصورة لا شك
بل هو عام يشمل جميع الاشكال كما
يتضح في كل ذلك حقيقة الحال
لعمد المولى ذي الجلال والعظمة و الله
تعالى اعلم انه رحمه الله تعالى اعتمد

ہمہما علی ما فی ہمدردیہ والحدیث واجمع کلماتہم
ولہذا سر دد فی التوضیح معہ ان اشق لاول
لا مبالغہ لہ والاحیاء ہو النصوح علیہ
فی کتب المنہج کما سیأتی امت شام
للہ تعالیٰ۔

ہیں کہ محض غن عطا سے نماز باطل ہوگئی، نہ ہی غنی منع کی صورت میں مطلقاً محبت نماز کا جرم ہے یہاں تک کہ دسے دیکھ
پر بھی اعادۂ نماز نہ ہو، نہ ہی یہ کہ مانگنے کے بعد ظاہر ہونے والی حالت پر حکم کا ازالہ صرف صورت شک کے ساتھ ہی ص ہے
بلکہ یہ حکم عام اور تمام صورتوں کو شامل ہے جیسا کہ اس سلسلہ میں حقیقت حال بعون مروت سے ذی الجلال و دوش ہوگی۔
ظاہر میں ہے۔ اور نہ سے برتر ہی جانتے ہوئے ہے۔ کہ صاحب فتح الفقیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں اپنی یاد پر اطمینان
فرمایا ہے کہ کلمات علما کی مراعت نہ فرمائی اسی نے تطبیق میں ترویج کی صورت اختیار کی حالانکہ شق اول کی تو کوئی گنجائش ہی
نہیں اور اخیر پر تو کتب مذہب میں نص موجود ہے جیسا کہ معترپ آئے گا اگر خدا سے برتر نہ پاتا۔ (ت)

مسئلہ ۱۶۔ اگر شروع نماز سے پہلے دوسرے کے پاس پانی مطلوبہ نہ ملے تو کیا اس سے مانگنا واجب ہے یا نہیں یہاں
اختلاف روایات تاجہ اضطراب ہے۔ دوسری روایت کہ کتب دوسری کے مانع کو منع ہو کہ وہاں بھی وہی حکم ہے جو
مسئلہ ۱۷ میں اگر راعی غن غائب ہو کہ دسے دے گا تو سوال واجب اور بدلے مانگنے تیمم کر کے نماز پڑھنا حلال نہیں ورنہ
واجب ہیں اور بلا سوال نماز حلال ہاں بحال شک سوال مستحب مسئلہ سرود غن میں خود ہی تحقیق و توفیق ہے اور مسئلہ
شک میں یہی قول ضرور راجع علی التامین ہے اس اختلاف روایات کے متعلق بعض عبارات دکھا کر اپنے دونوں دعووں
کو دو مقاموں میں تحقیق کریں وہاں توفیق بہار میں ہے:

(انکان معہ رفیقہ ماء طلب مند قبل امت
یتیمم) لعدم العلم خالیا (ولو تیمم قبل
الطلب اجزا) عند ابی حنیفہ رفعہ اللہ
تعالیٰ عنہ) لانه لا یلزمہ الطلب من
حلت الغیر و قال لا لا یجزیہ لامت السماء
عبدول عیادۃ

اگر رفیق سفر کے پاس پانی ہو تو قبل تیمم اس سے طلب
کرے کیونکہ عموماً اس سے انکار نہیں ہوتا۔ ورنہ
اگر غیر مانگے تیمم کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ عنہ کے
نزدیک ہو جائے گا۔ اس لیے کہ دوسرے کی
حکم سے مانگنا اس پر لازم نہیں۔ اور صاحبین نے
فرمایا تیمم نہ ہو گا اس لیے کہ پانی عموماً خرچ کیا اور دیا
جاتا ہے۔ (ت)

غناہ و سیر میں ہے،

وذكر الاختلاف في الايضاح والتقرير و
شرح الاقطار بين الخليفة و صاحب جيب كما
ذكر في نكتة وقال في المصنوع ان كان
سفيقة ماء فحيد ان يساله الا على
قول المحسن بن زياد فانه كان يقول السؤال
في وفيه بعض المخرج وما شرح المقيم
الا لدفع المخرج

فتح القدير میں ہے،

القدرة على الماء يسكنه او يملكه بدله اذ كان
يباع او يلا باحة اما مع ملك السرفيق
فلا لان الملك قد جعلت العهر

ايضاح، تقریب اور شرح اقطار میں امام ابو حنیفہ
اور صاحبین کے درمیان اختلاف ذکر کیا ہے جیسے
کتب میں بیان کیا ہے۔ اور مبسوط میں فرمایا، اگر
رفیق کے پاس پانی ہو تو اس پر یہ ہے کہ رفیق سے
مانگے مگر من بن زیاد کے قول پر ایسا نہیں وہ کہتے تھے
کہ مانگ ذلت کا کام ہے اور اس میں کچھ حرج بھی ہے
جبکہ تحیم کی مشروعیت دفع حرج ہی کے لیے ہے۔ (د ت)

پانی پر قدرت تو ہوتی ہے کہ خود اس کا مالک ہو
یا فروخت ہو یا ہو تو اس کے بدل کا مالک ہو یا
اس کے استعمال کی اجازت ہو۔ لیکن پانی رفیق سفر
کی ملک ہو تو یہ سبیں لیے کہ حکم نفع ہے تو جس
ثابت ہو گیا۔ (د ت)

اس میں نیز ذخیرہ امام بران، دین سے بنایہ وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے،

عن المصنف لا خلاف بينهم في اذا مبيحة
اذ ذهب عن طه منه و مرادها اذا ظن
عدم لثبوت القدرة بالاباحة في
الاباحة في غير منة

جصاص سے منقول ہے کہ انہ میں کوئی اختلاف نہیں۔
امام ابو حنیفہ کی مراد یہ ہے کہ غالب گمان نہ دینے
کا ہوا اور صاحبین کی مراد یہ ہے کہ عدم سکار کا گمان
ہو اس لیے کہ امام صاحب کے نزدیک پانی میں
اجازت سے قدرت ثابت ہو جاتی ہے وہ سرری
چیزوں میں نہیں۔ (د ت)

۱۲۵/۱	مطبع نور بدھویر سکھر	باب التیم	ملہ الغناہ میں فتح القدير
"	"	"	فتح القدير
"	"	"	ملہ

نہا یہ امام سنیٰ پھر بنایہ امام عینی و ذخیرۃ الغنی علیہ میں ہے ،

لو یذکر فی عامۃ المسام قول اسب حنیفۃ
مرہی اللہ تعالیٰ عنہ فی ہذا الموضع مل قبل
لا یجوز التیسم قبل الطلب اذا کان غالب
ظہہ ان یعطیہ مطلقا من غیر ذکر الخلاف
بین عسائث ثلثۃ مرہی اللہ تعالیٰ عنہم
الا فی الايضاح اورد بعد نقل الد خیرۃ
ولم یذکر فی البیۃ قولہ الا فی الايضاح و
ذکر مکانہ الا علی قول الحسن بن زید
فانہ یقول السؤال ذلک وفيہ خبر
نیر عینی میں ہے ،

ذکر الزوائد وغیرہ لا یتسم قبل الطلب اجزاء
هذا فی حنیفۃ فی ساریۃ بحسن مرہی
زوائد وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر مانگے بغیر تیم کریں تو
تیم بزمید کے نزدیک اس میں جو حسن نے ان سے
روایت کی تیم ہو جائے گا۔ (ت)

بحر میں ہے ،

اعلم ان قد مر الروایۃ عن صحابنا الثلثۃ
وجوب سؤا من المریق کما یفیدہ ما قد
المسوط قال واذ کان مع مر یقعد مع
علیہ ان یسألہ لا علی قول الحسن بن
زیاد فانہ کانت یقول المسؤا ذل وہیہ
بعصر الخرج وما شریع التیسم الا لدفع
الخرج ولکننا نقول ما الطہرۃ مع ذل

معلوم ہو کہ ہمارے تینوں اصحاب سے ظاہر روایت
یہ ہے کہ رفیق سے مانگنا واجب ہے جیسا کہ یہ س
مستفاد ہوتا ہے جو مسوط میں ہے ، فرماتے ہیں ،
جب اس کے رفیق کے پاس پانی ہو تو اس پر یہ ہے
کہ رفیق سے مانگے جو حسن بن زیاد کے قول پر ایسا
ہیں اس لیے کہ وہ کہتے تھے کہ مانگنا ذلت ہے اور
اس میں کچھ حرج ہے جب کہ تیم کی مشروعیست دفع حرج

عادة بين الناس وليس في سؤال ما يحتاج اليه
مذلة فقد سأل رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بعض حواشي عمت غيره اه
فان دفع بهذا ما وقع في الهداية وشرح
الا قطع من الخلاف بين ابي حنيفة وصاحبيه
فعنده دليل من الغلب و عدم حملها لزمه و
ادفع ما في غاية البيان من ان قول الحسن
حسن وفي الذخيرة نقلا عن اليعقوبي من
انه لا خلاف بين ابي حنيفة وصاحبيه
فمراده في ما غلب على ظنه منعه اياه و
منه ما عند غلبة الظن بعد ما لم يرد
في المحتجب الغلب عدم الظن بالماء حقا
لو كان في موضع تحري الظن عليه لا يجب

ہی کے لیے ہوتی ہے۔ لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ ہمارے کا
پانی لوگوں کے درمیان عادت لیا دیا جاتا ہے اور
جس چیز کا ضرورت مند ہوا اس کے مانگنے میں دلت
نہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی
اپنی ضرورت کی بعض چیزیں دوسرے سے مانگی ہیں۔
اس سے وہ دفع ہو گیا جو پانیہ اور شرح اقطع میں
امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف کا ذکر
واقع ہوا کہ امام صاحب کے نزدیک طلب لازم نہیں رہ
صاحبین کے نزدیک لازم ہے اور وہ بھی دفع ہو گیا
جو غایۃ البیان میں ہے کہ حسن کا قول حسن ہے اور
وہ بھی وہ ذخیرہ میں جصاص سے منقول ہے کہ امام
ابو حنیفہ اور صاحبین میں کوئی اختلاف نہیں۔ ہا صاحب
کی مراد وہ صورت ہے جب اس کا غالب گمان ہو

الطلب حنہ اھ۔ کہ اسے نہ دے گا اور صاحبین کی مراد وہ صورت ہے جب غالب گمان ہو کہ انکار نہ کرے گا جیسا
میں ہے اکثر یہ ہے کہ پانی میں نخل نہیں کیا پانیہاں تک کہ اگر کسی ایسی جگہ ہو جہاں پانی میں نخل ہو تو پانیہاں تک کہ واجب نہیں اھ
فقہ میں ہے

اذا اتيتم وصلي ولم يسأل فصل في قول ابي حنيفة
راضى الله تعالى عنه صلاته حنيفة
في الوجه كلها اى سواء ظن من او منعا او
شك) وقلا لا يجوزته والوجه هو التفصيل
كما قال ابو نصر الصنفاس
انه اسما يحسب السؤال في
غير موسم حزة السماء فانه

جب تک کہ کہ نماز پڑھ لے اور طلب نہ کرے تو امام ابو حنیفہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر اس کی نماز تمام صورتوں
میں صحیح ہے (یعنی خواہ دیکھنے کا گمان ہو یا نہ دیکھنے کا
یا شک کی صورت ہو) اور صاحبین فرماتے ہیں نماز
نہ ہوگی۔ اور جو صواب یہ ہے کہ تحصیل کی جائے
جس کا انصر صحت سے فرمایا کہ مانگنا ایسی ہی جگہ جب
ہے جہاں پانی کم یا بے ہو کیونکہ اسی صورت میں وہ

حينئذ يتحقق ما قلناه من انه مبذول والا
فكوبه مبذولاً عادة في كل موضع ظاهر
السمع على ما يشهد به كل من عا في
الاسفار فينبغي ان يجب الطلب ولا تصح
لعمدة بدو به فيما اذا ظن الامام لظهور
عليه دون ما اذا ظن عدمه فكوبه في
موضع عزة الماء كـ

بات متحقق ہوگی جو ضامین نے فرمائی کہ پانی لیا دیا
جاتا ہے ورنہ ہر جگہ پانی کا عادتہ مبذول ہونا (بیادیا
جانا) کچھ طور پر قابل رد و منہ ہے جس پر سفروں کی
زحمت اٹھانے والا شخص شاہد ہے۔ تو حکم یہ ہونا
چاہیے کہ مانگنا واجب ہے اور اس کے بغیر نماز
صحیح نہیں اس صورت میں جبکہ دینے کا گن ہو
کیونکہ اس صورت میں صاحبین کی دلیل ظاہر ہے

مگر اس صورت میں نہیں جبکہ نہ دینے کا گمان ہو اس لیے کہ یہ پانی کی کی بی کی جگہ ہوگا (ت)۔

اقول صفار نے اقول، نہ کے برخلاف
کوئی نیا قول ایجاد نہ کیا بلکہ یہ ان ہی اقول کی شرح
کی حیثیت رکھتا ہے جیسا کہ ہم جصاص نے کیا ہے۔
صاحب غنیہ اگر اس کا خیال فرماتے تو ہمیں تو ذیل
تعلیق کر کے اتر مذہب کے سامنے اقول سے خروج
کی ضرورت نہ پیش آتی وہ لکھتے ہیں: لیکن جب ایسی
جگہ ہر جہاں پانی کیا ہے ہو یا ایسی جگہ نہ ہو لیکن نکار کا
گمان ہو تو احتیاطاً صاحبین کے قول میں ہے اور دست
امام صاحب کے قول میں ہے اس لیے کہ مانگنے میں

اقول الصفار لم یجد قولاً خلاف
اقوالهم بل هو كما شرح لها كما فعل الامام
الجبص من ذلك لا خلاف هذا لما احتاج اليه
المخرج من اقول ائمة المذهب جميعها
بالتوضيح والتعليق قال اما اذا شك في
موضع عزة الماء وظن السمع في حيرة
فلا احتياط في قولهم والتوسعة في قوله
لان في السؤال فلا و قول من قال لا ذل في
سؤال ما يحتج اليه ممنوع اهـ

ایک ذلت ضرور ہے اور یہ بات بھی تسلیم ہیں کہ ضرورت کی چیز مانگنے میں کوئی ذلت نہیں (ت)۔

اقول قضاة اس پر آجائے گا کہ
امام صاحب کے قول کو مطلقاً ترجیح ہے اور ظن
خطا کی صورت میں صاحبین کا قول حتمی اور حائض
اس لیے کہ ذلت مطلقاً پرہیز کیے جانے کے لائق ہے

اقول فاذن يؤول الامر الى ترجيح
قول الامام مطلقاً ويذهب احتياط قولهما
عند ظن العطاء لامت المذلل محترز
عنه مطلقاً وقد ثبت

فی الحدیث بھی المؤمن عن ان یدل نفسه
الا ان یقال ان یدل بالنسوال حیث
یعز لانه اذن شیء مغضوب به فالعسول
منه ان مع فہذا دل ظاہر وان دفع
من وتحمیل المنۃ ذل حاضر بحلافت
موضع لا یعز فیہ فابہم یتبادلون بہ فیہ
ولا یتوقم المسم ولا الامتنان فی الدقم وعن
ہد قال فیہ لظہور دلیلہما قال واستدل
بابہ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد سأل
بعض خواجہ من غیرہ مستدرک لانس
عن اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان بالموافقین
ولی من انفسہم فلا یقاس غیرہ عید لانه
ذ سأل فترض علی المستول البذل ولا
کذلک غیرہ ۱۰

صریح میں بھی اس بات سے مخالفت آتی ہے کہ مومن
اپنے کو ذلت میں ڈالے۔ مگر یہ کہا جاسکتا ہے
کہ مانگنے سے ذلت وہاں ہوگی جہاں پانی کیاب ہو
اس لیے کہ ایسی صورت میں پانی ایسی پیر ٹھہرے گا
جس میں نخل و انکار ہوتا ہے اب میں سے مانگا گیا اگر
نہ دے تو اس میں مانگنے والے کی کھل ہوئی ذلت ہے
اور اگر دے دے تو اس کا احسان ہوگا اور احسان
ایسا بروقت ذلت ہے بخلاف ایسی جگہ کے جہاں
پانی کم یا ب نہ ہو کیونکہ لوگ وہاں آپس میں پانی پیتے
دیتے ہوں گے اور انکار و منع متوقع نہ ہوگا اور مانگنے
میں احسان جانے کی صورت بھی نہ ہوگی۔ اسی لیے
صاحب غنیہ نے اس صورت سے متعلق فرمایا کہ اس
میں تیسری دلیل ظاہر ہے۔ مزید لکھتے ہیں: اور
اس بات سے استدلال کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

علیہ الطہرات فی السجۃ الکبیرۃ عن الیہ ذر
مرعی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعطى الذلۃ
من نفسه ط نعا یمیر مکرہ عیس ص ۱۲ منہ
عقر لہ (د)

امام طہرانی نے بھی کبیر میں حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو اپنی ذات کو
ذلت بخوشی بغیر ارادہ کے دے دے وہ ہم میں سے
نہیں ۱۲ منہ عقر لہ (د)

علیہ ظہری ہذا ثم رأیت الصلاة مسوی
اشار الی ہذا الفرق کما یشاق افغانی عبارۃ
القول الثالث ۱۲ منہ عقر لہ (د)

پر کلام میرے وہ ہیں آیا تھا پھر میں نے دیکھ کر
علامہ شریعتی کی اس فرق کی طرف اشارہ فرمایا ہے
جیسا کہ قول سوم کی عبارتوں میں ابھی آئے گا ۱۲ منہ
عقر لہ (د)

پہنچا ہوتی ہے اور دوسرے سے مانگیں قابل استیذان ہے اس لیے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو مومنوں پر ان کی جانوں سے زیادہ اہمیت ہے تو حضور پر کسی اور کا قیاس نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ عجب طلب کریں تو جس سے طلب فرمایا اس پر دینا فرض ہو گیا۔ یہ حال کسی اور کی نہیں (ت)

اقول لیس مسئلہ جس اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیرہ فی شئ من الصفات وحنہا النبیۃ فہو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا غیر عن اللہ واللہ تعالیٰ لا غیر منہ والجمال من نفس کریمۃ غیرا ان تنقص لثمنہ من بعد ولا فشت ان من سوال الحاجۃ مایس بذل والاعاوقہ منہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا دخل فی ہذا لا فخر من البدن وعدمہ وقد یفکر من فی حق غیرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایضا کا حکم مذی مخلصۃ فہذا اقدار متقم بہ لما فی البیوط۔

اقول کسی بھی صفت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل دوسرا شخص نہیں۔ حضور کی ایک صفت "غیرت" بھی ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلق خدا میں سب سے زیادہ غیرت مند ہیں اور خدا سے بڑا ان سے بڑھ کر غیرت والا ہے اور کسی بھی ماعت طبعیت سے یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی ایسے فعل سے تعرض کرے جو ذلت شمار ہوتا ہو۔ اس ثابت ہو کہ ضرورت کی چیز مانگنا بھی ایسا بھی ہوتا ہے جس کا ذلت میں شمار نہیں ہوتا اور نہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے واقع ہی نہ ہوتا۔ اور اس میں دینا فرض ہونے نہ ہونے کا کوئی دخل نہیں۔ فرض تو کبھی غیر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شدت والے کو کھانا دینا۔ اس گفتگو سے کلام

مبسوط کی حمایت میں دائرہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ (ت)

وانا اقول انما الجواب فی انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم صلی منزع انفرادی و هو ان ملاکہم املاکہ اذ ہم انفسہم املاکہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا احتمال بذل فی سوال المول۔ بعضہ عید صفا فی یدہ دائرہ و ما

اور میں کہتا ہوں اس بات کا جواب کہ "حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مومنوں کے ان کی جانوں سے زیادہ مانگ ہیں" ایک دوسرے دقیق انداز پر ہے۔ وہ یہ کہ مومنوں کی ملکیتیں خود حضور کی ملک میں اس لیے کہ خود مومنین کی جانیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملک میں ہیں اور اس میں کسی ذلت کا احتمال نہیں کہ ان کے غلام سے اس کے ہاتھ کی کوئی چیز طلب کرے اس لیے کہ خود غلام اور جو کچھ

یادہ ملک مولانا علی بن السوال فی شہ
بل استخذار فیہذا یتجدد مرادہ و یتضح
کلامہ ثم قال لکن عدم وجوب الطلب
من لرفیق نسبتہ صاحب الہدایۃ و
صاحب الایضاح الی ابی حنیفہ کہ تقدم
واما شمس الانیۃ فی المسوط فانه نسبہ
الی الحسن بن زیاد و یدقول السؤل ذل
وید بعض لخرج و مرید یوقت بہان
الحسن بن زیاد عن ابی حنیفہ فی غیرہا
الروایۃ و اخذ ہوبہ فاعتمد فی المسوط
ظاهر الروایۃ و اعتبار صاحب الہدایۃ و
الایضاح مروایۃ الحسن لکونہما انب عن نسب
بجلیفۃ فی عدم اعتبار القدرۃ بالخیر و فی
اعتبارہما بحدیثہما و انہما سببہ تعالیٰ
اعلموا .

اس کے ہاتھ میں ہے سب اس کے آقا کی ملکیت ہے
تو دراصل یہ مانگنا ہے ہی نہیں بلکہ یہ خدمت لینا ہے
اس بیان سے صاحب غنیہ کے مقصد کی توجیہ اور
ان کے کلام کی توضیح برہانی ہے۔ پھر لکھتے ہیں: لیکن
رفیق سے مانگنا واجب نہ ہونے کو صاحب ہدیہ و
صاحب ایضاح نے امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب
کیا ہے جیسا کہ پہلے گزرا۔ لیکن شمس ان نے مسوط
میں اسے حسن بن زیاد کی طرف منسوب کیا ہے کہ وہی
یہ کہتے ہیں کہ مانگنے میں ذلت ہے اور اس میں کچھ
خرج ہے۔ تطبیق یوں دی جا سکتی ہے کہ حسن نے
اسے امام ابو حنیفہ سے غیر ظاہر روایت میں روایت
کی اور نزدیکی کو کیا۔ تو مسوط میں ظاہر روایت
پر اعتماد کیا اور صاحب ہدیہ و صاحب ایضاح نے
روایت حسن کا اعتبار کیا اس لیے کہ وہ اس بارے میں
امام ابو حنیفہ کے مذہب سے زیادہ ماسبت رکھتے ہیں
کہ قدرت کا اعتبار دوسرے کے لحاظ سے نہیں ہوتا۔ اس بارے میں کہ فی الحال جو مجز ہے اسی کا اعتبار ہے۔ اور

مرد سے پاک ہی خوب جاسنے والا ہے (ت)

اقول: یہ کلام سیاقی (اس میں مجھے کلام ہے جو محض آراء ہے۔ ت) حلیہ میں ہے۔
فی الاحتیاج راجع الی تیمم قبل الطلب
عند الجلیفۃ و عند ابی یوسف لا یجوز و لہ
یذکر محمد و اسد دکران قیاس قولہ
اعتبار میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک (مانگنے
سے پہلے تیمم) جائز ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک
جائز نہیں امام محمد کا ذکر نہ کیا صرف یہ ذکر کیا کہ ان کے

عہد ای صاحب الاحتیاج (یعنی صاحب اختیار نے ۱۲۔ ت)

ان غلب علی ظنہ انہ یعطیہ لایجوز و الا
یحوز لہ

اقول ہکذا اجروہ القیل والقال
ولا حاجة الی استکثار الاقوال بل نأق
علی المقامین لفصل المقال ۛ تنویف
من ہما المہمن المتعال ۛ

المقام الاول تفرقت ہین
کلمات العلما علی ثلثة مسائل

اولہا لایجب الطلب مطلقا و انہ
قول سیدنا الکام خلا قال صاحبہ
قول نظریین خلا فانث فی رضی اللہ تعالی
عنہم ۔

وہ حد فی قولی مطلقا من صرح
بالاطلاق کما فی جامع لموسى عن الخیرید
یصح قبل الطلب من الرقیق و ام طن
الاعطاء کما قال ابو حنیفہ خلا فسا
لابی یوسف رحمہ

و یقر ب صد قول الاختیار الساس
حیث اطلق الجواہر عند الکام و قابله
بالتعصیل علی قیام قول محمد
و مثلہا حبس فی المہوہرة الاتیة و من

قول کے قیاس کا اختیار ہے کہ اگر اسے غالب گمان ہو
کہ وہ دے گا تو جائز نہیں ورنہ جائز ہے احوث

اقول اسی طرح قیل و قال جاری ہے ۔
اور زیادہ اقوال سننے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ہم اپنے
بزرگمہان پروردگار کی قومیت سے تفصیل کلام کے لیے
ان دو مقاموں پر آتے ہیں

مقام اول یہاں کلمات علما تین مسائل
پر کثرت سے وارد ہوئے ہیں

مسئلہ اول مطلقا مانگا واجب نہیں اور
یہ ہمارے امام صاحب کا قول ہے بخلاف حد حین
یا یہ طریق کا قول ہے بخلاف امام ابو یوسف رحمہ اللہ
تعالی عنہ

یسرے سلف کلمہ میں اطلاق کی تصریح کرنے
والے اور اس حکم کو بقید ذکر کر کے والے سنی لوگ
داخل ہیں۔ اطلاق کی تصریح جیسے جامع رموز میں تحریر
کے حوالہ سے ہے کہ "رفیق سے پانی مانگنے سے پہلے تم
میں سے اگرچہ دینے کا گمان رکھتا ہو جیسا کہ امام ابو یوسف
کا قول ہے بخلاف امام ابو یوسف رحمہ

اسی سے قریب "اختیار" کی گزشتہ عبارت ہے
کہ اس میں امام صاحب کے جواز کو مطلق ذکر کیا ہے و
اس کے مقابلہ میں قول امام محمد کے قیاس پر تفصیل بیان
کے ساتھ اور اسی کے مثل جوہرہ کی عبارت ہے جو اگرچی

سنة الاختیار تعلیل الخیار
لہ جامع الرموز باب التیم

باب التیم
طبع ایران ۛ/ۛ

در ذریعہ نشر والتوزیع بیروت ۛ/ۛ

اسلوا اسالواہم الاکثرون فی لوقیۃ قبل
طلبہ جائز خلافاً لہما فی استفیۃ
یصلی قبل الطیبؐ اور درین الہدایۃ
تیمم قبل الطیبؐ اور عداۃ حیضہ
وفی بدائع منہ بعد لوکان مع
سرفیقہ ماء ولم یحرمہ لا یجب الطیب
عداۃ من عدوہ ولكن لا تنلہ فکذا
عند تحقیقہ وقال ابو یوسف علیہ السؤل
وجہ قولہ انت الماء عیدول عاۃ
ولای حیضہ ان العجمۃ حق والقدرۃ
موہومۃ لان الماء من اعز الاشیاء فی
السفرؐ اور فی الحاشیۃ لومای مع سرفیقہ ماء
فتیمم قبل ان یسأل وھو حرام فی
المحلاصۃ وفی الاصل لوکان مع سرفیقہ ماء
فابہ یسأل قال فی التجرید سؤل لیس
بواجب عند تحقیقہ وقال ابو یوسف واجب
اور ولھذا البسائیۃ عن التجرید لا یجب
الطیب من السرفیق عند ابی حنیفہ و

بلا قید ذکر کرنے والے حضرات زیادہ ہیں۔ وقت یہ
میں ہے، مانگنے سے پہلے جائز ہے بخلاف نہ جیل
تغایر میں ہے۔ قبل طیب صحیح ہے اور۔ اور پانی کی
جوازت گر پکی، مانگنے سے پہلے تیمم کیا تو مام ابو حنیفہ کے
نزدیک سرگیا نہ بدائع ملک، علماء میں ہے، اگر
اس کے رفیق سفر کے پاس پانی تھا اور اسے علم
نہ ہوا تو ہمارے نزدیک مانگنا واجب نہیں اور اگر
اسے علم ہوا لیکن اس کا دام نہیں رکھا تو بھی مام ابو حنیفہ
کے نزدیک یہی ہے اور امام ابو یوسف کا قول ہے
کہ اس پر مانگنا ہے۔ ان کے قول کی وجہ یہ ہے
کہ پانی عاۃ دسے دیا جاتا ہے اور مام ابو حنیفہ کی
دلیل یہ ہے کہ بھر متحقق ہے اور قدرت مہوم ہے
یہ سرفیق میں پانی سبک کم یا بٹھے ہے اور
تغایر میں ہے۔ اگر اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھ
پھر مانگنے سے پہلے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی تو جائز ہے اور
غلامہ میں ہے، اصل (میرط) میں ہے، اگر رفیق سفر
کے پاس پانی ہو تو مانگنے کا۔ تجرید میں ہے کہ امام ابو حنیفہ
کے نزدیک مانگنا واجب نہیں اور امام ابو یوسف کا

۱۰۱/۱	مطبع رشیدیہ دہلی	لے شرح الوقایہ باب التیمم
۹/	نور محمد کاغذی تجارت کتب اکراچی	لے تغایر مختصر الوقایہ کتاب الطہارۃ
۳۳۴/۱	المکتبۃ الاسلامیہ مکہ مکرمہ	لے الہدایۃ مع العیسیٰ
۳۸/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	لے بدائع صنائع
۲۶/۱	مطبوعہ فوٹو شورش کھٹو	لے فتاویٰ قاضی خان فصل قیام بوزار القیمہ
۳۲/۱		لے خلاصۃ الفتاویٰ الفصل فی مس فی التیمم

محمد خلافاً لابی یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ
 ہادی ملتقى الابحرام تيسم قيل الطلب
 جازاً ۱۰۰ و فی اصلاح و یصح قبل حلسہ
 من رقیق لہ ماء غلاۃ اللہ ۱۰۰ قال شرب و
 بقول الامام حزمہ فی المجموع والملتقى
 والوقایۃ واجب النکاح وقال الصلاۃ
 الوضوء فی الايضاح ۱۰۰ هذا اعلیٰ وفق ما فی
 الهدایۃ والایضاح والتقريب وغيرهما
 (۱) کثر الاقلام کما تقدم عن العناية و
 البایۃ والبحر قول ۱۰۰ فی التجرید ذکر محمد
 مع الحیفة ۱۰۰ ثم ذکر فوق المجموع ثم
 کلام البسوط المار فی عبارة البایۃ و
 البحر ثم اعقبہ کلام البند ۱۰۰ فی البایۃ

پھر امام مصنف کی تطبیق ذکر کی ہے پھر بسوط کا کلام جو حایہ و بحر کہ جہاں توں میں ذکر اس کے بعد ہدایۃ کی عبارت لکھی ہے
 جو ابھی گزاری۔ دت

اقول وبهذا الموضع ظهر ما فی

قول انہایۃ لہدیز کراختلاف الکافی لا یصح
 و کذا لک یقال للصلاۃ والبحر فلولۃ التولۃ
 والعمائد البدیۃ والوقایۃ والاصلاح والمجموع
 والتجرید والایضاح والتقريب

قول ہے کہ واجب ہے حد تجرید کا حوالہ دیتے ہوئے
 بنایہ کے الفاظ یہ ہیں "رقیق سے مانگا امام ابو حنیفہ
 و امام محمد کے نزدیک واجب نہیں بخلاف امام ابو یوسف
 رحمہم اللہ تعالیٰ ۱۰۰۔ ملتقى، بحر میں ہے "اگر مانگے
 سے پہلے تھیم کر لیا تو ہو گیا" ۱۰۰۔ اصلاح میں ہے،
 "اپنے کسی رقیق سے پانی مانگے سے پہلے تھیم کر لینا صحیح ہے
 بخلاف صاحبین" ۱۰۰۔ عمائد میں لکھتے ہیں "امام
 صاحب ہی کے قول پر مجمع، ملتقى، وقایۃ اور بنی لکھا
 کا جرم ہے" ۱۰۰۔ علامہ و ذریعۃ فی الايضاح میں رقم لکھی ہے،
 "یہ اس کے مطابق ہے جو ہدایۃ، الايضاح، تقریب اور
 ان کے علاوہ (یعنی جیسے شرح اقلع جیسا کہ حایہ
 بنایہ و بحر کے) اس سے گزرا، میں ہے۔ اور تجرید
 میں امام محمد کو امام ابو حنیفہ کے ساتھ ذکر کیا ہے" ۱۰۰

پھر امام مصنف کی تطبیق ذکر کی ہے پھر بسوط کا کلام جو حایہ و بحر کہ جہاں توں میں ذکر اس کے بعد ہدایۃ کی عبارت لکھی ہے
 جو ابھی گزاری۔ دت

اقول ان فی نصوص سے حایہ کے اس قول

کی عامی ظاہر ہو گئی کہ یہ اصلاح میں اختلاف کا ذکر
 آیا ہے اسی طرح علامہ بحر سے بھی عرض کیا جائے گا
 کہ یہ متون و عمائد بنایہ و وقایۃ، اصلاح، مجمع،
 تجرید، الايضاح، تقریب،

۲۴/۱	مطبع المکتبۃ الامدادیۃ مکر	باب التیم	سنہ علی شرح البایۃ
۲۶/۱	مکتبۃ الامدادیۃ، بیروت	"	سنہ ملتقى الابحر
۱۸۳/۱	مکتبۃ البابی مصر	"	سنہ اصلاح الايضاح
		"	سنہ رد المحتار

شرح الاقطار، بدائع، خلاصہ، فتح، اختیار، جوہر سب کے سب اس پر نص کر رہے ہیں کہ امام اعظم اور صاحب کے درمیان اختلاف ہے۔ اور امام اجل ابوکر جصاص امام صاحب اور صاحبین کے قول میں تطبیق دے رہے۔ اور برہان شرح مواہب الرحمن میں نسخہ یا زیادہ ہی ہر قول صاحبین ہے، جصاص کی تطبیق ذکر کر کے اور اپنے اس قول سے اس کی تائید کی ہے کہ اسی لیے "کافی" سے کسی اختلاف کی حکایت نہ کی اور اسے علامہ شرنبدلی نے غیبتہ ذوی الاحکام میں نقل کیا۔ ان تمام حضرات کا قول صرف اس وجہ سے کیے رد کر دیا جائے گا کہ مبسوط نے محض حسن کی طرف اختلاف کی نسبت کی ہے۔ کیا اثبات کرنے والے۔ چکہ وہ طاقت درجی ہیں۔ ایک قوی کرنے والے پر مقدم نہیں؟۔ کیا ایسا نہیں کہ بارہ ایک مسئلہ میں ظاہر الروایۃ متعدد بھی ہوتی ہے۔ میرا یہ قول (تقدم ظاہر الروایۃ) غیبتہ کی اس تطبیق سے بہتر ہے جو الحسن کی عبارت میں گزری کہ ان حضرات نے روایت تادیرہ کا اعتبار کیا اس لیے کہ وہ مذہب امام سے زیادہ مناسبت رکھتی ہے۔ اس وجہ سے اس کا اعتبار کرنا اور چیز ہے۔ اور اسے امام کا قول قرار دینا اور ان کے اور صاحبین کے درمیان مذہب میں اختلاف قائم کرنا اور چیز ہے۔ اگر غیبتہ کی تطبیق کو ماسرعی نے بھی رد الحقائق اور تواتر فی میں برقرار رکھی ہے، اور خود سے پاک ہی توفیق بخشے والا ہے۔ (ت)

مسئک دوم، مانگن مطلقاً واجب ہے اور یہ کہ یہ ہمارے تینوں ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ظاہر الروایۃ ہے۔ اور یہی وہ ہے جو مبسوط کے نزدیک

شرح الاقطار والبدائع والخلصة والعشود الاحیاء من الجوهرة حکمہ ناہیون بالاختلاف بین الامام صاحبہما حبیبہ و امامہ الاحل ابوکر الجصاص یوفیٰ بیر۔ و صاحبہما وقال فی البرہان سورۃ حبیب المرحمن الاظهر قولہما ثم قال بحسب ما ایدہ بقولہ ولہد لم یحکم الکافی خلافاً لہ نقلہ العلامة الشرنبدلی فی غیۃ ذوی الاحکام کیف یرد قولہم جمیعاً بمجرّد ان فی المبسوط لم ینسب الخلاف الا الی الحسن الیس المثبتون وہم عصبة مقتدیین علی ثانی واحد آیس ن ظہر الروایۃ مری تقدّم فی مسألة واحدة وقولہم الاول من توفیق الغیۃ امامہ فی عبارتہ ان ہودہ اعتبروا الروایۃ المادۃ لکونہا السبب بذهب الامام ما عتب رہا بعد شی وجعلہا قول الامام ونسب الخلاف لہد و بین صاحبہما فی المذهب شیاً حروکاً قرہ فی رد المختار ومنحة الموفق واللہ سبحنہ الموفق۔

و ثانیہما یجب معتق دانہ ظاہر الروایۃ عن الثمن الثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وذلك ما مر عن المبسوط

وَأَعْتَدَهُ تَعَالَى شِجَاحَهُ فِي التَّوْبَةِ وَعَنْ قَدِّ حُطْبِهِ
لَا يَتِيمٌ عَلَى نَهْجِهِ قَابِلٌ فِي السُّبْحِ أَعْب
ظَاهِرُ السُّبْحِ عَنْ أَصْحَابِنَا لِقَاءَهُ هَذَا ل
عَادَةً وَعَلَيْهِ السَّلَامُ ۝

اقول ولور هذه النقطه لسيرة و
لا عمره محشوه لاحد وفي تعيين لوعده
حارج بملاقاة وصلو بالتبعية قد الطيب يتجره
ثم ذكر رواية الحسن ثم توفيق المصنف من
وفي حواضر الاخلاص مع رفيقه مساء و
شريع في الصلاة قد الطيب لا يحسن وقيد
يحسن عن قيام قول الامام خلافا للفقهاء

ہے اور مانگے سے پہلے نماز شروع کر دی تو مانگے سے پہلے
اقول وہ عبادات جسریست
حوائج کا تقدم عن الخلاصه عن لا عمر
انہ یسألون عن صیغۃ وان کان غدا ھرجہ لوجوب
کثیرا ما تفرق للسبب کما لا یخفى علی من عدم
کلمہ تمام و یقرب عنہ قول القدری امت
کان معہ سرفیقہ ما یدخل منہ قربات
یتیمم و انت منہ عہ تیسیم ۱۱ والسر حۃ

گزارا اور توہیں اپنے شیخہ اتباع کرنے ہوئے کسی پر
اعتقاد کیا تو یہ کہی کہ اس سے مانگے سے پہلے ظاہر کی غیاد
پر تیمم نہیں کرے گا ۱۱۔ درمنا میں فرمایا: ظاہر سے
مراد سارے اصحاب سے ظاہر الراءہ، اس لیے کہ
پانی عودہ دیا جاتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ۱۱ (ت)

اقول ایر لفظ میں نے کسی اور کے یہاں
نہ دیکھا۔ اور نہ ہی درمنا کے محشی حضرات نے اس
پر کسی کا حوالہ دیا۔ تبیین میں ہے: اگر خارج نماز ہے
اس کا علم ہو گیا پھر بھی مانگے سے پہلے تیمم سے نماز پڑھ
لی تو یہ اس کے لیے کفایت نہیں کر سکتا ۱۱۔ پھر
انہوں نے حسن کی روایت اور بعض اس کی تطبیق ذکر کی۔

جو ایر لا خلاصی میں ہے: اس کے رفیق کے پاس پانی
نہ تھا تو اس کے رفیق کے پاس سے مانگے سے پہلے خلاصی کے آتے

اقول ایراں کے اور باتیں بھی ہیں جو صریح
نہیں جیسے عذر سے بخوانہ صل جزارا کہ وہ مانگے گا
اس لیے کہ صیغہ خبر اگرچہ وجوب میں ظاہر ہے لیکن
نہب و استحباب کے لیے بھی کثرت سے آتا ہے
جیسا کہ کلمات علما کے مدحت گزاروں پر محض نہیں۔
اس سے قریب یہ جہارتیں بھی ہیں ۱۱، اگر اس کے
رفیق کے پاس پانی ہو تو تیمم کرنے سے پہلے اس سے

۴۴/۱	طبع دہلی	باب تیمم	سہ درختہ
۴۴/۱	طبع الازہر مصر	-	سہ تبیین الحقائق
۱۳/۱	دقلمی نسخہ	فصل فی تیمم	سہ جواریر الاخلاص
ص ۱۶	طبع کانپور	باب تیمم	سہ قدوری

التيتم قبله تقدم فيه نص النهاية وسند في
 مخصوص المحرر المحيط بالميتة والخزامة و
 البرجدي وفي الحديث وخزامة المقيمين رأي
 مع سريته ما كان غالب طبعه انه يعطيه
 لا يجوز له ان يتيمم بل يسأله الله وفي
 السكافي مع سريته ما وظن انه السكافي
 سأل اعطاه لم يجوز التيمم والكامن
 عند الله لا يعطيه تيمم والسكافي شك و
 تيمم وصلى سأل فاعطى بعيداً وفي
 الهندية بعد نقده وهكذا في شرح الزيادات
 للعتابي وفي البرجدي تقدم عن القاسم
 لاحام ان سأل مرجه الله تعالى انه يحجب
 الطلب في موضع لا يعز الماء فيه لافي موضع يعز
 وفي الميتة وشرح مسكين حذر عن بصر
 الصف مرجه الله تعالى ان كان في موضع يعز
 فيه الماء فالأفضل ان يسأل عن سريته و
 ان لم يسأل احراء فان كان في موضع لا يعز
 الماء فيه لا يجوز له قبل الطلب ان سأل في الميتة
 كما في عمارة ما تواتر في الشريعة في متهم
 وشرحه حقاً يجب طبعه ممن هو معصية

اور اس سے پہلے تیمم جائز نہیں۔ اسی بار سے میں
 نہایت کی عبارت گزر چکی اور بحر محیط، غفرانہ اور
 برجندی کی عبارتیں آرہی ہیں۔ غایر اور غفرانہ مقيمين
 میں سپہ: اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا اور گمان کیا کہ
 اگر اس سے مانگے تو دے دے گا تو تیمم پڑھیں بلکہ
 اس سے طلب کرے اور کالی میں ہے اگر اس کے رفیق
 کے پاس پانی ہو اور اسے گمان ہو کہ اگر طلب کرے تو دے دے گا
 تو تیمم جائز نہیں اور اگر اس کے گمان میں یہ ہو کہ میں نے تیمم کرے
 اور اگر شک رکھتا ہو اور تیمم کر کے غار پڑھ لے پھر مانگے
 اور دے دے تو اعادہ کرے اور مستند میں
 مذکور بالا عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: اسی
 طرح عتابی کی شرح زیادت میں ہے اور۔ برجندی میں
 قاسم امام انوار مرجه الله تعالى سے نقل ہے کہ مانگنا
 نہ ہو جب سب جہاں پانی کم یا بے ہو ایسی جگہ
 نہیں جہاں کم یا بے ہو اور شرح مسکین لکھتا
 میں ہے کہ اگر نہ صفا سے ہے کہ جب ایسی جگہ ہو جہاں
 پانی کم یا بے ہو تو بہتر یہ ہے کہ اپنے رفیق سے طلب کرے
 اور اگر طلب نہ کیا تو اس کو کفایت کرے گا اور اگر وہ
 ایسی جگہ ہو جہاں پانی کم یا بے ہو تو طلب سے پہلے
 اسے کفایت نہیں کرے گا اور غیر میں یہ اضافہ کیا

۱۶/۱	مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ	فصل فیما یجوز التیمم	سنة فتاوی قاضی خان
۲۹/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل الاول من التیمم	سنة فتاوی ہمدانیہ کلاں
۴۸/۱	نو کشتور لکھنؤ	فصل فی التیمم	سنة شرح النقایہ لبرجندی
۹۷/۱	سیدہ کنی کراچی	فصل التیمم	سنة شرح مسکین لکھنؤ علی ما مشیہ فتح المصنوع باب التیمم
	کتاب خانہ جامعہ نظامیہ، لاہور		سنة حیزہ المصلی

لأنه مبذول عادة فلا ذل في طلبه انكاف في محل لا تشعب به النفوس ^ش ومنها العبارات التي قد متنا في المسألة الثالثة والرابعة عن الزيادات ومحيط المسرخي والخاتمية والصلابة والبرترية وصدر الشريعة والبحر الهندية قصر يها وجامع انكرج والبدائع والتحلية مفهوم من الامر لقطع نهلاة عند طن الاعطاء فانه يوجب الوجوب ذنولا لما حد القطع ويقابها اطلاق نص الخاتمية وخزانة المفتين شرح بالتيسير ثم حاء السن معه ماء فانه يعض في نهلاة ^ش

مانگے کا وجوب لازم کرنا ہے کیونکہ اگر وجوب نہ ہوتا تو نماز توڑنا جائز نہ ہوتا۔ ان عبارات کے مقابل میں ثانیہ اور خزانة المفتین کی عبارت ہے: ترجمہ سے نماز شرع کی کھڑکی (یعنی آیات اس کے) اس پانی ہے تو وہ نماز پڑھتا رہے اور

اقول وقد علمت انهم يرمون عن قوس واحدة وهو وجوب الطلب في مظنة الاعطاء لا غيرها وانما نشأ الخلاف من الاختلاف في ان الماء هل هو مبذول عادة في السفر كالخفص او لا نعم قال نعم قال يجب مطلقا ومن قال لا قال لا ومن فقص فقص علم يبق في الوصول عند كيد مسد ما قدم عن تقرير وجوب لقطعة في المسألة الثالثة ۲ من فقره ۱۰۱

جیسے زیادوں میں ^۱ اور اور شربل لال نے اپنے قبی و شرت میں اسی پر اکتفا کرتے ہوئے فرمایا: اسے اپنے ساتھی سے مانگا واجب ہے اس لیے کہ پانی عاده پایا جاتا ہے تو اسے مانگنے میں کوئی ذلت نہیں اگر یہی جگہ جہاں پانی کے معاملہ میں طبیعتوں میں بخل سہیں پایا جاتا ہے اور ان ہی میں سے وہ عبارتیں بھی ہیں جو پہلے ہم نے تیسرے اور چوتھے مسئلہ میں زیاد سے ، عظیم مرخصی غایہ اعلیٰ بلازیہ ، صدر شریعت ، بحر اہد ہندیہ کے حوالوں سے صراحت اور جامع کرخی ، بدائع اور علیہ کے حوالوں سے مفہوم بیان کیے کہ ظہن عطا کے وقت نماز توڑنے کا حکم ہے ، اس لیے کہ یہ حکم مانگے کا وجوب لازم کرنا ہے کیونکہ اگر وجوب نہ ہوتا تو نماز توڑنا جائز نہ ہوتا۔ ان عبارات کے مقابل میں ثانیہ اور

خزانة المفتین کی عبارت ہے: ترجمہ سے نماز شرع کی کھڑکی (یعنی آیات اس کے) اس پانی ہے تو وہ نماز پڑھتا رہے اور
اقول : معلوم ہو چکا کہ سبھی حضرات ایک ہی کمان سے تیر چلا رہے ہیں۔ وہ یہ کہ ظن عطا کی جگہ مانگا واجب ہے دوسری جگہ نہیں۔ خلاف صرف اس بار سے میں اختلاف سے پیدا ہوا کہ پانی سفر میں بھی سفر کی طرح عاده پایا جاتا ہے یا ایسا نہیں ؟
محمود نے کہا : ہاں ، وہ مطلقا وجوب کے قائل ہوئے۔
دوسروں نے کہا : نہیں وہ وجوب کے قائل نہیں اور جیسا کہ وجوب قطع کی اس تقریر سے مستفاد ہوتا ہے جو ہم نے مسئلہ سوم میں پیش کی ۱۰۱ در فقرہ ۱۰۱

س مرقی الفلاح مع ساریتہ الطحاوی
لکھ قادیانیہ

مطبوعہ الانزیریہ مصر
مطبعة نوکلشور لکھنؤ

ص ۷۰

إلى الصواب إلا انحلال عقدة هذا المبحث فاما
المقصودون فقد اعتمدوا المنع وهو المحبة
أو ضيقة وآما مستثنون فظروا في حال المحصر
والسفر في منازلة اذ من هزل وماء الشرب
وأما النافون في حال السفر في منازلة فبيدة
المياه وماء الصهر.

جنہوں نے اس میں تفصیل کی، اس میں بھی تفصیل کی تو
صواب و درستی تک رسائی کی راہ میں صرف اس مسئلہ کی
محکمہ کشائی حاصل رہی۔ تفصیل کرنے والوں نے ظن کی
جگہوں پر اعتماد کیا یہ صاف راستہ ہے۔ و اثرات
کرنے والوں نے حصر اور پگھلٹ اور پینے کے پانی
والی جگہوں میں سفر کی حالت پر نظر کی۔ اور نفی کرنے والوں
نے کم پانی والی اور آب طہارت کی قلت والی جگہوں میں سفر
کی حالت پر نظر کی۔ (ت)

اور میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق
ہے۔ جو عادت دیا جاتا ہے وہ صرف پینے کا پانی
ہے، خصوصاً حصر میں۔ رہا طہارت خصوصاً غسل کا پانی
تو اس میں بہت سے لوگ حصر میں بھی جلی (گلاب) پر
بھل کر تھیں اس ذریعہ سے کہ ان کا پانی ختم ہو گیا
تو انہیں ہستی کے آنے تک زحمت و مشقت ہو گی یا
خود پانی کھینچنے کی زحمت اٹھانے کی ضرورت ہو گی بلکہ
اگر کوئی شخص غمی کمزور ہی پر ہو اور اس سے کوئی مسافر
یا راہ گیر اس کا پانی غسل جگہ وضو کے لیے بھی مانگے تو وہ
کے گاہک تمہارے یا اس ہاتھ میں؟ کیا تمہارے سامنے
کنواں نہیں؟ یہ تو حصر کا حال ہے پھر سفر کا کیا حال
ہو گا؟ (ت)

پھر یہ دیکھئے کہ تیمم کا جو رکب ہوتا ہے،
جب پانی ایک میل دوری پر ہو اور یہ بھی قطعاً معلوم
ہے کہ جب پانی اس قدر دور ہوگا کہ تیمم پے تھر
میں پانی کی ویسے ہی حفاظت رکھے گا جیسے گھاسنے کی
حفاظت رکھتا ہے پھر اس کا کیا ہوگا جو سفر میں

وانا أقول وبالله التوفيق انما
المسؤول عادة ماء الشرب لا سيما في المحصر
واما ماء النظهر فهو ماء العسل فكثير من
الاساس يصون به في المحصر على الاحاب حذاري
يعدون عندهم حيث يحرقون في رايه في سق
او يحنوا في كفة الاستقاء بل ان
احدهم عن رأس ركية وسأله غريب و
عابر ببيل ما عند من الماء بغسل بيل
للوضوء يقول اعدك يدان الست على البئر
كيفية بالسفر.

فلا يحل التيمم الا اذا بعد الماء
ميلا و نعت قطعاً ان المقيم في محصره
يتحفظ على الماء تحفظه على الطعام اذا
بعد الماء عن البئر القدر فكيف بمن
في سفر فالع لفيه هو الضئيلة وها

لکونہ سند ولاقیہ من مظنة الاتی خصوص
 مہور عیدۃ کائی یکوی من له ولد
 ہد او شقیقہ او جدیقہ او احییرہ او
 رعیتہ او بہا بہ اولہ فیہ طمع یریدہ
 یعلم ہذا انت الرجل عیر شحیح ولا
 لئیم ولا متولہ وان عتدہ من الماء ما
 ان عطنی منہ فضل لما یلغہ المتزل واقیا
 یجہاتہ من دون تقصیر ولا تقصیر او یکون
 ہذا امریضا مقعدا شد مثلا وهو علی سانس
 البئر او یعلم انہ کریم النفس یتبعی انت
 یرد انت لا سیما انت ممن یؤثرون
 علی النفس ولوکاں بہم خصا صۃ فی
 مش ہذا الصور یصح لہ ظن الا عطل
 المعتد فی الشرح وهو اکثر انری المسحوق
 فی العمل لیقین دون الظن الضعیف المحقق
 بالثبوت ولا شد انت ہذا الصور اقر
 بکثیر من غیرہ فکیف یقال انت ماء
 الظہر مبدول ہذا بل مطمئن بہ غالباً
 نقسم لم تسلق قدہ ہذا الصور حد مدۃ
 توجب حر جہ عن النظر و یوط الحکم
 بالنظۃ وجوب ادا مۃ لا مر علی ظنہ وهو
 علم بنفسہ فلا یقید بموجب فیہ الیاد عزیز
 او عزیز فلا شد انت الوجود هو التعمیل ہذا فی
 الحکم

ہو۔ تو سفر میں زیادہ تر بکل ہی ہوگا۔ اور سفر میں
 پانی کے مینول ہونے کی کوئی حکم نہیں مگر چند گنی چنی صورتوں
 میں مثلاً یہ کہ (۱) پانی کا مالک اس کی اولاد سے ہو۔
 (۲) یا اس کا سنگا بھائی ہو (۳) یا دوست ہو۔
 (۴) یا ملازم ہو (۵) یا رعیت ہو (۶) یا اس سے
 ڈرنا ہو (۷) یا اسے اس سے کوئی طمع ہو جسے وہ
 بروئے کار نہ چاہتا ہو (۸) یا جانتا ہو کہ یہ آدمی
 بنجیل پست بہت اور میرا مخالف نہیں اور اس کے پاس
 پانی بھی اتنا ہے کہ اگر مجھے اس میں سے دے دے
 تو تباہ رہے گا جس سے وہ اپنی ضروریات غیر کو تباہ
 مکی کے پورا کرتا ہو اگر پیچھڑے گا (۹) یا یہ اپنا بیج
 ہو یا مثلاً ہاتھ شل ہو اور وہ کنویں پر ہے (۱۰) یا جانتا
 ہو کہ وہ کوہ النفس سے سائل گورد کرتے سے چاہتا
 ہے صرف جب کہ ان لوگوں میں سے جو چاہنے پر
 دوسرے کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ نفس سخت استیاء
 ہی کیوں نہ ہو۔ تو ایسی صورتوں میں اس کا ظن علی جہاں
 شریعت میں اعتبار ہے درست ہوگا اور یہ عاقلانہ
 جو عمل میں یقین سے عملی ہے، ضعیف گمان نہیں جو
 شک میں شامل ہے بلاشبہ یہ صورتیں دوسری
 صورتوں سے بہت زیادہ قلیل و کمتر ہیں۔ پھر یہ کیسے
 کہا جا سکتا ہے کہ آپ طہارت عادتیں دیا جاتا ہے۔
 کہ اس میں تو کٹر بکل ہی ہوتا ہے۔ ہاں ان صورتوں
 کی قلت حد نہت تک نہ پہنچی کہ انھیں بالکل نظر انداز
 کر دینا اور حکم کو جانے گمان سے متعلق کرنا اور ہر تو
 خود اسی کے گمان پر معاذ کروا کر رکھنا ضروری ہو اور وہ خود اپنی حاکمیت زیادہ جانتا ہے تو پانی کے کم یا ب

یا وافر ہونے کی جگہ سے حکم معین نہ ہوگا۔ تو اس میں شک نہ رہا کہ وجہ جواب تفصیل ہی ہے یہ تو حکم سے متعلق کلام ہوا۔

رہ گئی تطبیق — تو میں کہتا ہوں۔

اور خدا ہی سے توفیق ہے — یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ غالب و کثیر پر نظر کرتے ہوئے حکم مطلق بیان کر دیا جائے۔ فقہ میں اس کی بہت سی نظیریں ہیں۔ تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے امام صاحب رحمہ اللہ قحالی عمر سے غالب و کثیر پر نظر کرتے ہوئے ہائے کفایت کے بموجب حکم مطلق میان فرمادیا و حسن نے اسے جیسا سنار وایت کر دیا اور متون و عامر کتب نے جیسا وقوع میں آیا ویسا ہی پیش کر دیا اور حسن کا اجتہاد اس طرف گیا کہ اسے اطلاق ہی پر جاری رکھا جائے تو وہ اسی کے قائل ہوئے۔ ایسے ہی کچھ اور حضرات کا بھی مان ہو تو اسوں نے اطلاق کی تفسیر عدم سے کر دی۔ اور ایسے حضرات کم ہی ہیں۔ اور صاحبین نے اپنے شیخ سے مراد سمجھ کر اس کی تائید کی تو انہوں نے اس کی تفسیر کر دی اور خود اسی تفسیر کے قائل ہوئے۔ اب بعض حضرات نے امام کے اطلاق اور صاحبین کی تفصیل پر نظر کر اور ان کے درمیان اختلاف پیش کر دیا۔ یہ صاحب ہدایہ اور بہت سے حضرات کا مسلک ہے۔ اور بعض حضرات نے مقصد پر نظر کر اور یہ دیکھا کہ اطلاق سے بھی مراد تفصیل ہی ہے تو انہوں نے تعلق کی تصریح کر دی یا کسی خلافت کی جانب اشارہ نہ کیا۔ یہ متوسط و کافی درجہ حضرات کا مسلک ہے جن سے نہایت میں حکایت کی آید

اما التوفیق فاقول و بالله التوفیق لا غرور في

طلاق المحكوم بالنظر الى الغالب الكثير و كذا
له في الفقه من نظيره فكان سيدنا الامام
مريضاً لما تفتي فيه اطلق الحكم بعدم وجوب
الطلب في نظر الماخيب و رواه الحسن كما
سمع و تداولت المتن والعامة كما وقع
و ذهب اجتهد الحسن الى جواز عملي
اطلاقه فقال به وكذلك ظن بعض فقهروا
الاطلاق بالعموم و قليل ما فهم و تراوا
المباحين في شيخهم و قد عرفنا انفسنا
و قلاب فقههم من نظر لاطلاق عن الامام
و التفصيل عنها فنصب بينهم الخلاف و هو
مسبب الهداية و كثيرين و منهم من نظر
الى ان التفصيل هو المراد بالاطلاق
فصرح بالوقوع و لم يؤم الى خلاف و هو مسلک
المسبب و الكافي و من حكم عمن في الهداية
و هم الاكثر و من على ما قبل و منهم من
نظر الى ما في الفقه و استقصود ما ثبت الخلاف
لفظاً و نفاً معني قد ذهب الى التوفيق و هو
مسلک الامام الجصاص و هو التحقيق اسحق
و قد اتى الحديث مشي على كلا القولين جازماً
به غير مؤم الى الخلاف في شيء من الموضعين
كما نقلنا نصوصها في المسلكين الاول و

ثالث و تبعہ فی خرافۃ لمقتضی کما علمت و
 حکمهم علی الصواب و بعضہم اونی بہ من
 بعض الا شردۃ صرحوا بتعمیم عدم الوجوب
 مع اتعاقبہم جمیعاً علی وجوب الطلب قلب
 مظنة لقرب و احد فایکون هذا فی عبارة
 التحریم المحکمة فی جامع الرموز من قبیل
 انقضاء فی نقل بہ معنی علی ما فہم فان
 عبارة التحریم لغير اثرہ امان جمیلان
 فی الخلاصة والندیۃ کما مر لا یریدہا لہذا
 التعمیم واللہ تعالیٰ علی کل شیء عدیم و نصیرہ فی جواب
 الکتاب صنیع صدر الشریعۃ و علی ما سیس
 صبیح لعینہ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ لوگ اکثر میں جیسا کہ سہا یہ ہیں ہے۔ اور بعض حضرات نے
 الفاظ اور مقصود دونوں جانب نظر کی تو لفظاً اختلاف
 عبارت کیا اور معنی اس کی نفی کی تو وہ لطیف کی راہ پر گئے۔
 یہ امام بیضاوی کا مسلک ہے اور یہی تحقیق خالص ہے۔
 اسی لیے آپ دیکھیں گے کہ حدیث میں دونوں ہی قول پر
 جزم کرتے ہوئے اور دونوں جگہوں میں کسی خلافت کا
 اشارہ کئے بغیر چلے ہیں جیسا کہ ہم نے اس کی عبارتیں
 مسلک اول اور مسلک دوم میں نقل کیں — اور
 حضرت ائمہ اربعہ میں ان ہی کی پیروی کی، جیسا کہ معلوم ہوا
 اور یہ بھی حضرات درستی پر ہیں اور بعض بعض سے ولی
 ہیں مگر وہ گفتی کے لوگ جنہوں نے عدم وجوب کی تعلیم کی
 — متل حدیث میں یہاں کا اتفاق ہے کہ پانی
 قریب ہوئے کا گمان ہو تو طلب واجب ہے۔ اور میر الخلیل یہ ہے کہ بات جامع الزمر میں تحریر کی حکایت کردہ
 عبارت میں قسمستانی کی طرف سے درائی ہے اس طرح کہ اسوں نے اپنے فہم کے مطابق اسے حتی تنفس کیا اس پر یہ
 کہ تحریر کی جو عبارت دو بزرگ اماموں نے غور و خوض سے بنائی ہے نقل فرمائی — جیسا کہ گزری — اس میں اس سہم کا کوئی
 نشان، پتا نہیں۔ اور خدا نے ہر چیز کو جاننے والا ہے۔ اسی کی بغیر جانب ایجاب میں صدر الشریعہ کا
 لا طریقہ بھی ہے در دونوں ہی جانب میں بغیر کا عمل — اور خدا نے ہر چیز کو جاننے والا ہے۔ (ت)

تنبیہ جمع فی المحیۃ الاقوال اربعة
 ما فرم فرول الصغار عن القول ما لظہ
 وانت تعلم انه هو فاما اقام المظنة

تنبیہ: حلیہ میں اقوال چار کر دئے اس طرح
 کہ صغار کا قول، قول بالغین سے جدا شمار کر دیا جبکہ
 تاخر کو معلوم ہے کہ یہ وہی ہے۔ بس یہ ہے کہ انہوں نے بھی

عہ اقول میعلم من احاط بخصوص مروت
 وتاتی ان کلامہم ھھ و جہتین فہمہم
 من رد بیان نفی و اثبات صریح نحو امت

اقول: محروشتہ و آئندہ نصوص و عبارات کا
 احاطہ کرنے والے کو معلوم ہوگا کہ یہاں کلام علی کے دو
 رشت ہیں۔ بعض حضرات نے صراحتاً معنی و اثبات کے درمیان
 (باقی بر صفحہ آئندہ)

مقام الظن کما لا يخفى وقد قدمته في
حاشية نمرة ۱۴۳۔

المقام الثاني قد تبين انه ان

ظن العطل ووجب الطلب او النعم لا يثبت
الشك فاعتري فيه الشك وجادت العبارات
على وجهيت في المحاقه باحد

(بقية حاشية صفحہ گزشتہ)

ظن العطل ووجب الطلب والا كالا حصر
المحيط ولاختيار والمبتغى او مضموم
محو ان ظن لعطاء لم يجز التيسر كالتهاية
والخفية وخزانة المفتين والخزانة
وعيدهم عاده والمحاق الشك لظن
النعم ومنهم من ذكر حكم الظنين
وهم ذكر الشك كالحق والسيئة والفسدية
عن العتاب والزيادات ايضا
تصريحاً بحجية وقد بحث في الحجية في
هذا القول عن المحاقب الشك باحد
الظنين جعل الكل محتملاً ومراجحة اللاحاق
بالنعم ولا يخرج قول اكام من الصفا
ابن شريد علت هذا اهلا وجه لعده
عليه صراحة الا بالنظر في تعديري العقد ۱۲ من
عقر له (م)

کے جگہ معزز رکھا ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔ میں پہلے قمر ۱۳۴
کے حاشیہ میں بھی اسے بیان کر چکا ہوں۔ (ت)

مقام دوم: یہ واضح ہو چکا کہ اگر دینے کا
گمان ہو تو مانگنا واجب ہے اور نہ دینے کا گمان ہو
تو واجب نہیں۔ شک کا حکم رہ گیا تو اس میں شک
در آیا اور اسے ظن عطل و ظن منع کسی ایک سے مخفی کر سکتے

تو یہ کہ ہے مثلاً یہ اگر عطل کا گمان ہو طلب و جب
سے دور نہیں جیسے بحر، غیظ، اختیار اور جہتی میں
ہے۔ یا مضموم تو یہ کہ ہے مثلاً یہ کہ اگر دینے کا
گمان نہ ہو تو نہیں جیسے نہایت، غائیبہ،
حر نہ المعین اور خزانہ وغیرہ میں ہے۔ تو ان
محضات نے شک کو ظن منع سے مخفی کر سنے کا ذوق
فرمایا۔ اور بعض حضرات نے دونوں ظن (ظن عطل
ظن منع) کا حکم بیان کر دیا اور شک کا ذکر چھوڑ دیا جیسے
کافی وغیرہ اور ہندیہ میں عباسی سے نقل کرتے ہوئے ہے
اور حلیہ کی تصریح کے مطابق زیادات میں بھی ہے۔
اور حلیہ کے اندر اس قول کے تحت شک کو کسی ایک
ظن سے مخفی کرنے سے متعلق بحث کی ہے تو محتمل
ہر ایک کو رکھا اور صیح سے لائق کرے کہ ترجیح دی
اور امام صفار و امام ابو زید کا قول اس سے باہر
نہیں تو اسے عینہ شہاد کرے کہ کوئی وجہ میں سرائے
اس کے کہ نفلوں کے اختلاف پر نظر ہو ۱۲ من
غفر له۔ (ت)

المصالح ان سر جا اعطاء و اوشك يعيد والا لا
 اء و تعريضة لاحد ولو اس لمعتمد فانه تعالى
 اعلم۔

بسط میں اختیار کیا " اس پر فادہ کی نے لکھا کہ: قصص یا حقیقہ ہے کہ اگر دینے کی امید یا شک ہو تو اعادہ کرے ورنہ نہیں اور اس پر کسی کا حوالہ نہ دیا۔ نہ ہی میں نے کسی محدث کے کلام میں اسے پایا، تو خود نے برتری خوب جاننے والا ہے۔ (دست)

و ثانیہما قال فی المبتغی بالعین
 مع سدیقه ما رطن اء یعطیه لایتمیم و
 الا تمیم اء فقد الحقه نظن النعم وهو قفیه
 ما فی المبتغی اذ قال ان کن مع سدیقه ما
 لایجوز لہ التیمم قبل ان یسل عنه اء
 کان علی عالب طمہ اء یعطیه و فی المرجح
 عن الحسن اء ان کان عالب طمہ اء یعطیه
 لایجوز لہ امت یتیم قبل الطمہ
 ولی جامع الرموز عن البحر المحیط ان طمہ
 وجب تطیب و الا لا و ہد ما سجد
 فی الخلیۃ اذ قال احتمال الخاف الشک نظن
 النعم سجد کہ یظهر من توحیہ ہد
 عہ وقع فی نسخی الحیۃ نظن اعطاء
 اقول وهو سبق فلم اء من خطأ نسأ
 دوم و مبتغی وغین بھر سے، میں فرمایا: تم بھر
 کے پاس پانی ہے اگر گمان ہو کہ وہ دے دے گا تو تم
 نہ کرے ورنہ تم کرے۔ اء اسوں نے شک کو طمہ
 سے لایا کیا۔ یہی بدلت تیر کا بھی مقتضی ہے۔ اس
 میں یہ لکھا ہے: اگر اس کے رفیق کے پاس پانی ہو
 تو اس نے یہ سب اس سے مانگنے سے پہلے تمیز کر لیں
 جب کہ اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ دے دے گا اء
 بھر ہی میں قرآنہ کے حوالہ سے یہ ہے: اگر اس کا
 غالب گمان یہ ہو کہ اسے دے دے گا تو مانگنے سے
 پہلے اس کے لیے تمیز کرنا جائز نہیں اء جامع الرموز میں
 بکریمہ کے حوالہ سے لکھا ہے: اگر دینے کا گمان ہو تو
 مانگا اء جب ہے ورنہ نہیں اء یہی وہ ہے جسے
 حلیہ کے میرے نسخے میں "نظن النعم" لکھا ہوا ہے
 اقول یہ سبقت قلم ہے یا کاتبوں کی خطا (باقی برصفا)

سے حاشیہ علی اندر باب التیمم مطبع عثمانیہ بیروت ص ۲۹
 کہ المبتغی

کہ نیا فصل فصل فی التیمم
 کہ البرجندی
 کہ جامع الرموز
 مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ دہلی ص ۲۹
 مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ
 مکتبہ اسلامیہ ایران ص ۲۸/۱
 ص ۴۰/۱

التفصيل وان كان في شروح الوقاية لعدم
الشريعة انه لا يحل له المشرع بالشك فانت
التدبر والفرع مشكوك فيه ثم ذكر
التوجيه بقوله ولا يبعد القول بان الاول
(اي ادا امره الا امر على طئه) اوجه لان الماء
ليس بمذلول للاستعمال فيها في الاستعداد
مخصوصا في مواضع عزته والعجز بمحقق
نظرا الى ذلك ولا يملك الغيرها جزاء
التقصير والقداسة موهومة فيصير التحليل
بهذا الاصل مبني على نفسه فالمراد برفعه
ما يخرج من مقتضاه وهو طين دفعت له
وهو ما حود عن القصد وقد من بعده قبل
للمقام الاول وعن البدائم وقد منبه
نفسه فيه.

طریق ترجیح دی نکلتے ہیں: شک کو ظن منع سے لائق
کرنے کا احتمال زیادہ راجح ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل
کی توجیہ سے ظاہر ہو گا۔ اگرچہ صدر الشریعہ کی
شرح وقایہ میں یہ ہے کہ شک کے ساتھ اس کے لیے
غماز شروع کرنا جائز نہیں اس لیے کہ قدرت و بڑی
شک ہے اور پھر توجیہ یوں ذکر کی ہے کہ کتنا عیسہ نہ
ہو گا کہ اول (یعنی اس کے گمان پر معاملہ کو درکنہ)
زیادہ بہتر ہے اس لیے کہ سفروں میں زیادہ تر یہی
ہوتا ہے کہ پانی استعمال کے لیے نہیں دیا جاتا خصوصاً
ایسی جگہوں میں جہاں پانی کم یا بے ہوتا اس بات پر
نظر کرتے ہوئے بجز تحقیق ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ
شک غیر تصرف سے خارج ہے اور قدرت کو ہرم ہے۔
آخر کے درجے کے لیے اس قاعدہ سے مشک مجاہد ہے
جب تک کہ اس کے معارض کوئی ایسی چیز نہ ہو جو
اس کے مقتضی سے اسے باہر لائے اور وہ یہ ہے کہ دینے کا گمان ہو ۱۰۔ یہ توجیہ صحیح القیاس سے ماخوذ ہے۔ اس کی

بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱ کرنا مشقت

وانما هو بانه نظن السمع ثابت الحاقه
نظن العطاء هو الذي في عهد الشريعة
لا حلاصه ويتفصح لامرهما ذكر من التوجيه
فانه يثبت الحاقه نظن السمع كما تسرى
۱۲ منه غفر له - (م)

صحیح "ظن السمع" ہی ہے کیونکہ ظن مد سے لائق
کرنا یہی قاعدہ الشریعہ کی شرح میں ہے اس کا مقابل
نہیں آگے صاحب علیہ نے جو توجیہ ذکر کی ہے اس سے
معارض واضح ہو جاتا ہے اس لیے کہ اس توجیہ سے
شک کو ظن منع سے ہی لائق کرنا ثابت ہوتا ہے جیسا کہ
پیش نظر ہے ۱۲ من غفر له (م)

جہالت مقام اول سے قبل ہم نقل کر آئے اور برائے سے ماخوذ ہے۔ اس کی جہالت ہم نے مقام اول میں پیش کی۔ (دست)
اقول و هذا هو الرابع اما **اولا**

اس لیے کہ اس پر اس کی ایک نظیر شہد ہے وہ
 بقدر غلوہ (تیر پھیلنے کی گھدی کے برابر) پانی تلاش کرنے
 کا مسئلہ ہے۔ اس میں بھی حسرت نے تصریح فرمائی ہے
 کہ اگر اسے غالب گمان ہو کہ قریب میں پانی ہے تو
 تلاش کرنا واجب ہے ورنہ نہیں۔ امام قدوری کی محضر
 اور برائے میں ہے: تیمم واسطے پر پانی تلاش کرنا لازم نہیں
 جب اس کا غالب گمان یہ نہ ہو کہ اس کے قریب میں
 پانی ہے۔ اور اگر اس کا غالب گمان یہ ہو تو جب تک
 تلاش نہ کرے تیر جائز نہیں۔ (۱۰۰)۔ **نکتہ** یہ
 اصلاح، کمزوری، غلطی، غرر، تنویر و نورانی
 میں ہے: مدوہ تیر پھیلنے پر جہاں تک پہنچے اسی دوری
 کی مقدار پانی تلاش کرنا واجب ہے اگر وہ پانی قریب
 گمان کرے، جو ورنہ نہیں۔ (۱۰۱) نفاہ سے اسے معروفا

ولا يشهد به نظيره مسألة الطلب غلوة
 وقد بصوا قاطبة فيها انه امت غلب على
 طنه قرب الماء وجب الطلب والا لا فاق
 مختصر، لاحصاء القدوري والهداية ليس
 عن التيمم اذ لو غلب على طنه ان بقى به
 ما وان يطلب الماء وان قلب على طنه لم
 يجز تيممه حتى يطلبه الحق الوقاية و
 النقية والاصلاح والكنزة والوفاء و
 المستقى والغرر والتبوير ونحو الايضاح
 يجب طلبة غلوة لو طنه قريبا والا فلا
 فهو النقية وفساد الكل، فزعر شره
 واستحثون قاطبة وقد مافي السادة الرابعة
 التخصيص به عن بعدا ثم والسر اجاب الوهاب

سوال اس کے کو جوہر میں سے، ہند ايجيفتہ اذا
 شك وجب عليه الطلب (امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 شک کی صورت میں پانی تلاش کرنا اس پر واجب ہے)
 (۱۰۰)۔ **اقول** یہ نقل دسب طراست میں
 حد سے تجاوز ہے خصوصاً بلعہ "عند"۔ ظاہر ہے
 کہ نقل کے قلم سے یہ "عن" کی تعبیر ہے تو یہ کوئی
 شاذ سب سے الگ تہنک روایت ہوگی، اور خدا سے برتری تو جب جانتے والے سے ۱۲ منہ غور کر۔

عن عوان في الجوهر عند ايجيفتہ اذا
 شك وجب عليه الطلب **اقول** وهو نقد
 صریح متوغل فی الاقرب لا ینال بلعہ عند
 والطاهر نه تعصيف عن من عند ان من قلب
 انكاس فرداية شادة عادة واللہ تعالی اعلم
 ۱۲ منہ غفر له (م)

لہ قدوری باب التیمم مطبع مجتبائی کان پڑ
 لہ ترجیح الوقت باب تیر مطبوعہ مکتبۃ الرشیدیہ دہ
 لہ جوہر نیر باب تیر مکتبہ ادریہ، عمان
 ص ۱۲ ۱۰۰ ۲۹۰۲۵/۱

والجوهرۃ المیزۃ والمجرد والدوالہندیۃ
ایضاً ومثله فی مالایخصی فقد اعتقوا علی
الحاق شک بظن البعد واما ثانیاً
فلانہ ہوا المصرح بہ فی
غیر ما کتاب حلیہ فقد
قد منا لوصف النہایۃ
والعانیۃ وتخزانۃ المستتیرۃ الاختیار
شرح المحتد رسالہ و ذکرنا لوصف
المستتیرۃ لنبیۃ والحد المحدث والخزانۃ
انفاً وخلافہ لم یعرف الا فی شرح
الوقایۃ۔

بلی نسب الحاق الشک بظن

المطالع فی الجوهرۃ الی صاحبہ علیہ
جلال قول الامام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
فقال وجوب الطلب قولہما عند ابی حنیفۃ
لا یجب لانت سؤل عنک العیر علی حد
المسم وتعمل منۃ عند المدفع و
عندہ انت غیب عن ظنہ انتہی
لا یعطیہ لا یجب علیہ الطلب ایضاً
وانت شک وجب و تقویۃ قول
ابی حنیفۃ اذ المر یجب الطلب وتیمم
قبضہ اجراء وتقریم قولہما فی
وجوب الطلب اذا شک وصحلی ثم سألہ

بتا۔ اور سب لوگوں نے مراد بیان کیا اور تمام شارحین
محققین نے انہیں برقرار رکھا۔ اور ہم مسئلہ چہارم
میں بذات سرکہ باج، جو مرہ نیرو، بحر، درختار اور
ہندیر سے بھی اس کی تصریح پیش کر آئے ہیں۔ اور اسی
کے مثل بے شمار کتابوں میں ہے تو شک کو ظن لفظ سے
لاحق کہنے پر سب کا اتفاق موجود ہے۔ ثانیاً اس لئے
کہ متعدد جلد میں اسی کی تصریح موجود ہے۔ ہم نہایت
خاتیر، غراۃ ہفتین اور اختیار شرح حقاری جہاں میں پہلے
پیش کر چکے اور مستحق، غیہ، بحر محیط اور غراۃ کی عبارتیں ابھی
بیان کیں۔ اور اس کے خلاف سے کہیں استثنائی نہ ہوئی
مگر شرح وقایہ میں۔

یاں جوہر میں شک کو ظن لفظ سے لاحق
کرے کی سست، جس کی طرف کی ہے برخلاف قول
امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ جس میں لکھا ہے
”ما لکنا واجب ہے یہ صاحبیں کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ
کے نزدیک واجب نہیں اس لیے کہ غیر کی ملک مانگنے
میں وقت ہے اگر وہ انکار کرے اور اعلان سے زیر بار
ہونا ہے اگر وہ دے دے۔ اور صاحبین کے نزدیک
بھی اگر اس کا غالب گمان ہو کہ میں دے گا تو مانگنا
واجب نہیں۔ اور شک کی صحت ہر تو واجب ہے
امام ابو حنیفہ کے قول پر تفریع یہ ہے کہ جب طلب واجب
نہ ہو اور قبل طلب تیمم کرے تو ہو گیا۔ اور وجوب
طلب میں قول صاحبین پر تفریع یہ ہے کہ جب شک

واعطاء وجب عليه الاعادة بالتفاهم
وانت منعته فعند ابی یوسف حلالته
جائزۃ وعند محمد یعید وانت غلب
عن ظنه انه یمنعه فحصل ثم اعطاء
توضیاً واعادوا غلب عن ظنه المدفع
الیہ فحصل ثم سألہ فمنعه اعاد عند
محمد وعند ابی یوسف لا ید۔

اس وقت اس نے نماز اتیم سے، پڑھ لی پھر مانگا اس نے نہ دیا تو امام محمد کے نزدیک اسے اعادہ کرنا ہے ورنہ امام ابو یوسف کے نزدیک عادیہ نہیں (اور دت)

اقول قوله في ظن المنع ثم اعطاء اعاد اعط بالتفاهم وانت لم تعط لا بالاجماع و حاصل قول محمد علی ما حکا کہ ان ظن العطاء او شك اعاد مطلقاً علی بعد لصلاة او مسح وان ظن المنع فان اعطی اعاد والا لا و محمولہ انہ یشتتر لجسوان التیمم ظن من لا یطهر خلافہ و حاصل قول ابی یوسف انہ انت اعطی اعاد وانت منع لا سواء ظن اعطاء او شك۔

کی صورت ہو اور نماز پڑھ لے پھر مانگے اور وہ دے دے تو باتفاق صاحبین اس پر اعادہ واجب ہے اور اگر نہ دے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی نماز صحیح ہے۔ اور امام محمد کے نزدیک اسے اعادہ کرنا ہے۔ اور اگر اس کا غلبہ ظن ہو کہ نہیں دے گا تو اس نے نماز پڑھ لی پھر اس نے دے دیا تو دھوکہ دے اور نماز ٹوٹا نہ۔ اور اگر دینے کا غلبہ ظن رہا ہو اس نے نہ دیا تو امام محمد کے نزدیک اسے اعادہ کرنا ہے ورنہ

اقول ظن منعی میں ان کی عبارت پھر اس نے دے دیا تو اعادہ کرے" کا معنی یہ ہے کہ باتفاق صاحبین اس کا حکم اعادہ ہے اور اگر نہ دیا ہو، تو عادیہ ہے۔ اور حکایت جو ہر کے مطابق قول امام محمد کا حاصل یہ ہے کہ اگر اسے عطا کا گن یا شک ہو تو مطلقاً اعادہ کرنا ہے بعد نماز دے یا نہ دے اور اگر مسح کا ظن رہا ہو تو اگر بعد نماز دے دے تو اعادہ کرے ورنہ نہیں۔ اور اس کا حصول یہ ہے کہ نہ جو تیمم کے لیے ایسے ظن منعی کی شرمانگاتے ہیں جس کے خلاف بعد میں ظاہر نہ ہو۔ اور امام ابو یوسف کے قول کا حاصل یہ ہے کہ جب نماز اگر دے دے تو اعادہ کرے اور اگر نہ دے تو نہیں پختہ خواہ دینے کا ظن رہا ہو یا نہ دینے کا، یا شک رہا ہو (دت)

وَقِيَّةُ اَوَّلَا قَدْ كَانَ حُكْمُ وَجُوبِ

الطَّلْبِ اَمَّا لَا يَجْرِي التَّكْيِمْ قَبْلَهُ كَمَا
قَالَ فِي تَفْرِيغِ قَوْلِ (لَا مَا هُوَ اَنَّهُ لَمْ يَلْزَمْ يَجِبُ
بِجَزَاءٍ وَقَدْ مَنَاقِبُ الْاَفَادَةِ الْخَاصَّةِ
مِنْ شَرْحِ الْحَدِّ الْمَرْغُوبِ عَنْ سَوَاجِدِهِ
وَجَوْهَرَتِهِ اَنَّهُ حَيْثُ وَجِبَ الطَّلْبُ وَ
لَمْ يَطْلُبْ لَمْ يَجْزِ اَمَّا لَمْ يَحْدِ اَمَّا
فَعَلَى هَذَا اَلْاِنْمَا يَطْهَرُ وَجُوبُ الطَّلْبِ قَبْلَ
اَلشُّكِّ طَلْبُ مَا حُكِيَ عَنْ مُحَمَّدٍ لَاحِقُ
قَوْلِ ابْنِ يُوْسُفَ -

اَلَا اَنْ يَبْنَى عَلَى التَّحْقِيقِ الَّذِي
يَبْدُو بِهِ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى اَمَّا اَلْوُجُوبُ
هَهُنَا عَلَى غَيْرِ حُدِّ الْوُجُوبِ ثُمَّ وَنُكُوتِ
اَلشُّرْطِ الْبَطْلَانِ اِنَّ طَلْبَ الْعَطَاءِ وَ
شُكَّ وَلَمْ يَسْأَلْ قَبْلَ وَلَا بَعْدَ وَاللَّهُ تَعَالَى
اَعْلَمُ -

وَتَأْنِيَا لَأَرْمِ هَذَا السَّحْكَ عَنْ مُحَمَّدٍ
بِلِصْرِ رِيحِهِ كَمَا عَلِمْتَ اَمَّا لَوْ اُيِّقَ
اَلصَّلَاةُ وَطَلَبَ الْعَطَاءُ اَوْ شُكَّ بَطْلَانُ
مَصْلَاتِهِ مِنْ دُونِ تَوْقُفِ عَلَى
مَنْعِهِ اَوْ مَنَعَ بَعْدَ اَنْ مَا مَنَعَهُ وَخُودَهُ
اَلتَّكْيِمْ نَقَضَ حُدُوثَهُ كَمَا فِي
اَلْبَدَائِعِ وَلِغَيْرِهَا وَغَيْرِهَا وَهَذِهِ كَمَا
عَلِمْتَ بِرَوَايَةِ مَا دَرَجَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَقَدْ
سَلَفَتْ اَلْحُكْمُ عَلَيْهِمَا وَافْتِهَا

خبرہ کے بیان پر چند کلام ہے، اول :

طلب واجب ہونے کا حکم یہ تھا کہ اس سے پہلے
تیمم کھایت نہ کرے جیسا کہ قولِ امام کی تفسیر میں
لکھا کہ جب طلب واجب نہ ہو تیمم ہو جائے گا۔
ہم تعریفِ رضوی کی شرح کے افادہ پتھر میں ان کی سزا
اور جو برہ سے نقل کر آئے ہیں کہ جہاں طلب واجب
ہو اور طلب نہ کرے تو تیمم جائز نہیں اگرچہ بدن میں پانی
نہ ملے۔ تو اس کے پیش نظر صورتِ شک میں وجوب
طلب صرف اس قول پر ہی ہر سہے جو انہوں نے امام
محمد سے حکایت کیا امام ابو یوسف کے قول پر ظاہر نہیں۔
مگر یہ کہ اس تحقیق پر بنیاد رکھیں جس کا ہم توفیقِ حق پرتر
اطہار کریں گے کہ یہاں پر وجوب کا وہ معنی نہیں جو وہاں
پر سہے۔ اور اس کا ثبوت یہ ہو گا کہ تیمم باطل ہو گا جب
دینے کا گمان یا شک رہا ہو اور پانی نہ پہلے طلب کیا ہو
نہ بعد میں۔ اور خدا سے برتر ہی خوب جاسنے
والہ ہے

دوم : امام محمد سے اس حکایت کا لازم بلکہ
صریح جیسا کہ معلوم ہوا یہ ہے کہ اگر نماز کے اندر دیکھا
اور دینے کا گمان یا شک ہوا تو بعد میں دینے نہ لینے
پر کچھ موقوف رہے بغیر ابھی اس کی نماز باطل ہو گئی
اس لیے کہ جس چیز کی موجودگی تیمم سے مانع ہو اس کا
حدوث تیمم کا ناقص ہو گا۔ جیسا کہ بدائع، بحسبہ
در مختار وغیرہ میں ہے اور یہ جیسا کہ معلوم ہوا
امام محمد سے ایک نادر روایت ہے اور ہم پہلے اس
پر بحث کر چکے ہیں۔ اس روایت میں یا تو تاویل

مؤولة او مہجوسہ۔

اقول والت ويل لا يمشي هنا

لتصور بحه لعدم الاتعات لما يظهر بعد فلم
يقى الا الهجر۔

و ثالث تلك السادة الصابغون

ان هذا اذا طن العطاء لا اذا شك تخلف
هذا الحكاية لتسوية بين طن الاعط
والشك۔

ور ابعاب فيه ما مر من الاختيار
من قياس قول محمد المصنف فيه طن
الاعطاء فقط وبقصه مرسجا ما مر من
النهاية انت المذهب الغلب المقول فيه
خلاف بين اصحابا شذبه رضى الله تعالى
عنهم الا في الاعطاء هو قهرا الوجوب على
طن الاعطاء والمخالف الذي في الايضاح
وغيره هو عدم الوجوب عند الامام مطلقا
فليس عند احد من الفريقين تسوية
طن الاعطاء والشك عند محمد ولا عند
ابن يوسف فتبصر والله الحمد۔

واما ثالث فاقول وبالله التوفيق

وهو المحل على وجب التحقيق اذا كان
شئ ظاهرا وخلافا محتملا لا عن

کی جائے یا یہ روایت مجبور و متروک ہے۔ (ت)

اقول، اور یہاں تاویل نہیں مل سکتی اس لئے کہ
وہ مراعت کر رہے ہیں کہ اس کی طرف کچھ اتفاقات نہیں تو
بعد میں ظاہر ہو تو یہی رہ گیا کہ یہاں یہ روایت مجبور و
متروک ہو۔

معلوم، بلکہ وہ تاویل روایت بھی اپنے مفہوم سے
ظن عطا اور شک میں برابری بتانے والی اس حکایت
کی مخالفت کر رہی ہے کہ یہ اس وقت ہے جب عطا کا
لگن ہر اس وقت نہیں جب شک ہو۔

چہارم، اس کے منافی وہ بھی سہہ جو اختیار
کے حوالہ سے قول امام محمد کا قیاس بیان ہوا کہ اس
میں صرف ظن عطا کا اعتبار ہے۔ اور مراد اس کے
مخالف وہ ہے نہ یہ کہ حوالہ سے بیان ہوا کہ
ہر جب جس میں واسطے ایضاح کے کسی سے بھی ہمارے
تینوں اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان کوئی
اعلاق منقول نہیں ہے کہ وجوب طلب صرف
ظن عطا میں محدود ہے۔ اور ایضاح دیر میں جو غلط
منقول ہے وہ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک
مطلقا وجوب نہیں تو فریقین میں سے کسی کے نزدیک
بھی ظن عطا اور شک کو نہ امام محمد کے نزدیک برابر بتایا گیا
نہ امام ابو یوسف کے نزدیک۔ تو اسے نگاہ بصیرت سے
دیکھنا چاہئے۔ اور صراحتی کے لئے کہ ہے۔ (ت)

ثالثا۔۔۔ فاقول وبالله التوفيق،

(میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق ہے) اور بطور
تحقیق یہی مل بھی ہے۔ جب کوئی چیز ظاہر ہو اور کسی

دلیل نہ یہاں ضہ فلا یقع الشک فی ذلک
 انما ہر لعدم استواء المطرحین فقد نصوا
 فی عدم اسکالہ ان الاحتمال لا عن دلیل لایستلزم
 الیقین بالعضی لاعم فکیف یثبنا فی الظن
 "انشئت فی العطاء لایکون الا انما یترجم
 جابہ بدلیل فیبغی محض لا عن دلیل فلا
 یورث شک فی لعجز المعلوم الظاہر بخلاف
 ظن العطاء فانہ عن دلیل ولا بد فیما مضی
 انما ہر انما ہر ویبقی العجز مشکوک فلا
 یتحقق شرط التیمم و ذلک کس شک فی
 قرب الماء فان شکک ہذا لایجعل العجز
 مشکوکا حتی ینالہ التیمم بلا طلب و لہ
 یسفر لمن ظن القرب کما تقدم فہو سہل
 الجواب ان ظن عن قول صدر الشریعة
 ان القدرة والعجز مشکوک فیہما وتبین
 ان مثل انشک لایعارض طہور لعجز
 فوجب طرحہ والحاقہ بظن النعم و نہ
 الحمد ثم بعد بصیرت لای سأت تصدیق تعمیلی
 ہذا فی کلام الامام منک المعنی کما یأتی و اخر
 المسألة الثامنة و بذل الحمد۔

خلافت کا احتمال جو دلیل ہو تو یہ اس میں ہر کے مدرس
 نہ ہوگا تو اس ظاہر میں شک شائع ہوگا اس لیے کہ
 طرفین برابر نہیں۔ علامہ نے علم کلام میں تصریح فرمائی ہے کہ
 "احتمال جو دلیل یقین معنی تم کے منافی نہیں" تو ظن کے
 منافی کیسے ہوگا۔ اور عطا میں شک نہ ہوگا مگر سنی قوت
 بسبب کہ جانب علی کو کسی دلیل سے ترجیح حاصل نہ ہو سکے تو
 جانب عطا محتمل بلا دلیل رہ جائے گی تو اس سے
 اس عجز میں شک نہ پید ہوگا جس کا ہر معلوم ہے
 بخلاف اس صورت کے جب عطا کا ظن ہو اس لیے
 کہ یہ ایک دلیل سے ہے اور یہ لاری مر ہے تو ہی ہر
 ظاہر کے معارض ہو جائے گا اور عجز مشکوک رہے گا تو
 تیمم کی شرط متحقق نہ ہو سکے گی۔ اور ایسے ہی ہے
 حیث کہ پانی کے قریب ہونے کا شک ہو کہ اس کا
 یہ شک اس کے عجز کو مشکوک نہیں بنا دیتا بلکہ اس کے
 پانی تلاش کئے بغیر اس کے لیے تیمم روا ہے اور اس
 کے لیے روا نہیں جیسے پانی کے قریب ہونے کا گمان ہو
 جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ اس تفتیش سے صدر الشریعہ
 کے اس کلام کا روشن جواب عیاں ہو گیا کہ "قدرت و
 عجز دونوں میں شک ہے"۔ اور واضح ہو گیا کہ
 ایسا شک ظہور عجز کے معارض نہیں۔ تو اس شک کو
 طرانا ذکرنا اور ظن منع سے لائق کرنا لازم ہے۔ وہ
 خدای کے لیے حمد ہے۔ پھر میں نے چند راتوں کے بعد اپنی اس تعمیل کی تصدیق امام ملک اعظم کے کلام میں دیکھی
 جیسا کہ مسئلہ ہشتم کے اواخر میں آ رہا ہے اور خدای کے لیے حمد ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱ شرح تعریف رضوی کے افادہ پنجم میں گزر اگر یہاں اعتبار واقع کا ہے اگر اسے ظن غالب تھا کہ نہ دوسرے گا (یا شک تھا) اور اس نے تیم سے پڑھ لی بعد اس نے پانی دے دیا (بطور خود خوان) اس کے مانگے سے تو نماز نہ ہوئی اعادہ کرے اور اگر ظن غالب تھا کہ دے دے گا اور (ظن غالب حکم کر کے) اس نے نہ مانگا اور تیم سے پڑھ لی بعد کو مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز ہو گئی شرح وقایہ کی عبارت وہیں گزری اور دیگر عبارت قرین میں آئیں گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ہاں اگر اس نے نہ اول مانگا نہ بعد کو کہ منع و عطف کا حال نکلتا۔

اقول نہ ظن عطف کی صورت میں اس نے پانی خرچ کر لیا یا پھینک دیا نہ شک یا ظن منع کی حالت میں اس نے بعد نماز بے انکار سابق دے دیا تو لہذا اس کے ظن کا اعتبار ہے اگر ظن عطف تھا نماز نہ ہوئی ہوگی۔

علیہ و لد عزیز مولوی مصطفیٰ رضا خان سید ذوالجلال و رفقاء الی مدارج الکمال میں یہاں ایک تفسیر حسن کا مشورہ دیا کہ صاحب آب کے پاس اس وقت کے بعد نیا پانی اور نہ آگیا ہو ورنہ آب کثیر میں سے دے دینا اس ظن و شک کو کہ قلت آب کی حالت میں تھا دفع نہ کرے گا وہاں ذلک عند تبیض المسألة للطیوم فی ۱۶ من المحرم الحرام ثلثہ و اللہ المحمد اور یہ شریعت کی بات کے یہ مسائل کے تیار کیے وقت ۱۳۳۹ھ ماہ محرم کی ۱۶ تاریخ کو دیا اور حمد اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے۔ ت۔

اقول یہ قیضہ قابل ملاحظہ ہے اگرچہ کتابوں میں نظر سے نہ گزری کہ مٹانے اسی حالت موجودہ پر کلام فرمایا اور یہاں یوں تفصیل مناسب کہ اگر وہ ظن منع بر بنا سے قلت آب تھا تو بعد کثرت دینا اس کا تخیل نہ کرے گا ورنہ اگر اور وجہ سے تھا مثلاً صاحب آب سے رنجش یا ناشناسائی یا اس کی نسبت گمان نکل تو حضرت اس گمان کی غلطی ظاہر ہوگی کہنا لا یحیی واللہ تعالیٰ علیہ فلیولحکم و لیحسبوا ۱۲ حصہ (جیسا کہ غلطی نہیں اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے تو اس کی مراجعت اور وضاحت کر لی جائے۔ ت۔

مٹے یا اسی مشورہ و لد عزیز کے قیاس پر یہاں بھی کہا جائے کہ اگر یہ نہ دینا اس بنا پر ہو کہ اتنی دیر میں پانی اس کے پاس خرچ ہو کر رہ گیا تو یہ منع اس ظن عطف کی غلطی نہ بتاے گا۔

اقول یہاں دو صورتیں ہیں اگر یہ خرچ ہو جائے اس طور پر ہو کہ اس سے پہلے کسی نے مانگا اسے دے دیا اب کم رہ گیا منع کر دیا تو بیشک اس ظن کی غلط ثابت نہ ہوگی بلکہ ہر اعادہ نماز چاہئے اور اگر نہ اس نے اپنی حاجت میں خرچ کیا تو اب نہ دینا اس ظن کا ذکر کرے گا کہ اتنا تو اسے خود درکار تھا اور جو باقی رہا اس سے انکار سے حیدر جمع و لیحسبوا ۱۲ منہ عصر لہ (تو اس کی مراجعت اور وضاحت کر لی جائے۔ ت۔

لَا يَهْطُلُ الْعَطَاءُ كَانَتْ دَرَا فِي الظَّاهِرِ
عَلَى السَّمَاءِ وَلَمْ يَتَّخِذْ غِلْظَ هَذِهِ الظَّنِّ
فَيُعْصِلَ بِهِ لِقَوْتِ دَرْكِ الْحَقِيقَةِ
عَلَيْهِ سَلَامٌ

ایمان کیونکہ ملحوظ ظنا لیس غیر عمد عدم
الاستکثاف لہ فاذا وجد وظہر الا صبر
بمخلافہ کان الحال علی ما ظہر او واستشہد
لہ بعبارت البدن والکافی ثم اطال
مرحمہ اللہ تعالیٰ بابتداء سوال و دفعہ
حاصل السؤال قد یكون ظہر مہربا و یقبل
مرأی صاحب الساء فلا یضہر عطاء ظہر و
حاصل الجواب ان الاصل عدم التبدل و
الظن مراد یخطئ و آمنتشہد فی سؤا
بمقصود فی المذہب انہ انکان بحضرتہ
من یسألہ عن الساء فسألہ فلم یجبہ
فیستم و صلی ثم اخبرہ بہ کلاعادة علیہ
او اعلم فلم یکت با لاخبار اللاحق
حالہ السابق حیث سألہ
فلم یجبہ فکذا لا یکون
بالعطاء اللاحق قادر فی السابق
حیث ظن منعه و افاد
الجواب انہ فعل سابق

اس لیے کہ وہ ظن عطا کے باعث پانی پر بدل ہر قدر
تھا اور اس ظن کی غلطی واضح نہ ہوئی تو اس کو اسی
پر عمل کرنا ہے کیوں کہ حقیقت تک ساقی فوت ہو گئی۔

ظن ہی ملحوظ ہوتا ہے کچھ اور نہیں جبکہ اس ظن کی
حقیقت منکشف نہ کر لی ہو۔ پھر جب تحقیق ہو جائے
اور معاملہ اس ظن کے برعکس ظاہر ہو تو جو ظاہر
براسی کے مطابق حال ہو گا اس پر انہوں نے
بدائع اور کافی کی عبارتوں سے شہادت پیش کی ہے
پھر ایک سوال و جواب لاکر دیوید گشتگو کی ہے۔
سوال کا حاصل یہ ہے کہ کبھی ایسا ہو گا کہ اس کا
گمان درست ہو اور پانی واسطے کی رائے بدل
جائے تو اس سے گمان کی غلطی ہر نہ ہوگی۔
جواب کا حاصل یہ ہے کہ اصل نہ بدلتا ہے اور
ظن میں کبھی غلط بھی ہوتی ہے۔ سوا میں کہ نصوص
مذہب سے استنباط کیا ہے کہ اگر اس کے پاس
کوئی ایسا ہو جس سے پانی کے بارے میں دریافت
کرتے تو اس سے دریافت کیا اس نے نہ بتایا،
اس نے تیم کیا اور نماز پڑھ لی، پھر اس نے بتایا تو اس
پر اعادہ نہیں آیا۔ یعنی بعد میں بتانے سے
وہ سابق میں جبکہ اس سے پوچھتا تھا اور اس نے نہ بتایا
واقف نہ ہو گیا تو اسی طرح بعد میں دینے سے وہ سابق

صورت کو بھی شامل ہے جب اس سے سوال کرے
اور وہ سن کر خاموش رہے۔ کیونکہ اس پر صلی کا یہ
قول صادق ہے کہ اس نے نہ بتایا۔ اسے علیہ
میں انکار سے اس لیے تعبیر کیا کہ ضرورت کے وقت
سکوت عرفاً انکار ہی ہے۔ اور علمائے یہاں بھی
مسئلہ انکار کی مراست فرمائی ہے کہ اگر اس نے
قبل نماز اس سے مانگا، اس نے انکار کیا پھر بعد نماز اسے دے دیا تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔ اور انکار کے

قسم و سکت کا نہ صادق علیہ قولہم لیس
یخبرہ واما عبرۃ عنہ فی الخلیۃ ما لا یاء
لان السکوت حمد الخیرۃ ایاہ عن فاو قد
ہمیر حوا بمسألة الا باہہنا یفہما انہ اب
سألہ قبل الصلاۃ فابی تم اعطاء بعدہ
فقد تمت ولا عذرہ بالمتعذر بعد المنع۔
قبل نماز اس سے مانگا، اس نے انکار کیا پھر بعد نماز اسے دے دیا تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔ اور انکار کے
بعد دینے کا کوئی اعتبار نہیں۔ (دست)

صاحب علیہ نے فرمایا وہ تشدد برتنے والا ہے
اسے انہوں نے بذات سے لیا ہے۔ اس پر مجھے کلام
ہے **فاقول** یہ متعین اور ثابت نہیں۔ ہو سکتا
ہے اس وقت قبول کیا ہو پھر اسے یاد آیا ہو۔
جہاں تک ہو سکے اس کی حالت کو صلاح و درستگی
یہی پر محمول کیا جائیگا۔ اور غصہ سے برتر خوب جانتے
والہ ہے۔ صاحب علیہ لکھتے ہیں، بندہ ضعیف
کے ذہن میں یہ آیا اور اسے رقم کیا پھر کچھ عرصہ بعد
دیکھا کہ صدر الشریعہ اس کی تصریح کر چکے ہیں جو ہم نے
ان دونوں مسئلوں میں حکم بیان کیا اور اس کی علت
بھی بتا چکے ہیں اس صورت میں جب کہ غرق عطا کے باوجود نماز پوری کر چکا ہو اور اس نے دے دیا۔ تو اس

و ما قال ابہ متعنت وقد احده
عن البدائع **ف قول** هذا غیر متعین
ولا ثابت فقد یسوی ثم یتدکرو و حال
المستوت حمل علی الصلاۃ مہما امکن
واللہ تعالیٰ علو قال ثم بعد روحۃ من
ظہور هذا بعد الضیف و تفسیرہ برایت
صدر شریعۃ قد ہمیر ہما ذکرنا من
الحکم فی ہاتین المسألتین و بعلتہ فیما
لواتر الصلاۃ مع غن العطاء ثم سألہ
فاعطاه فتورہ تا عسی ذلت اھ۔

بھی بتا چکے ہیں اس صورت میں جب کہ غرق عطا کے باوجود نماز پوری کر چکا ہو اور اس نے دے دیا۔ تو اس
پر ہمارا ان کا توار د ہو گیا تھا۔ (دست)

اقول یہ سبقت قلم ہے۔ صدر الشریعہ نے
حلت صرف اس صورت میں بیان کی ہے جب اس
نے مانگا اور اس نے انکار کر دیا۔ فرماتے ہیں اس نے

اقول ثم سبق قلم بد اسما ذکر
احدہ فیما د سألہ فاجاب
قار لا نہ ظہر من طس

کار خفّہ و ہذا نظیر ما سبق ان الحاق کوئی ہر ہو گیا کہ اس کا گن غلطی ہو تو عبارت
الشک بغلبة ظن للعطاء اس جہ و انسا علیہ میں شمس سائلہ قاعطاء کی جگہ شمس سائلہ
ہموایہ المسمع کما صو۔ قاتی ہونا چاہئے اور یہ اسی کی نظیر ہے جو عبارت

علیہ میں گزرا کہ شک کو علی کے غلبہ ظن سے لاحق کرنا زیادہ رائج ہے۔ صحیح منہج ہے جیسا کہ بیان ہوا۔ (ت)
تبلیغیہ و نماز کے بعد وہ دینا جس سے مطلقاً غار اعادہ کرنی ہوتی ہے اگرچہ مصلی کو ظن مس ہو کہ نماز ہے
اور وقت نماز گزر جانے کے بعد دینا بھی یہ اثر رکھتا ہے یا نہیں، اس کا بیان مسئلہ نمہ میں آتا ہے وہاں توفیق۔
مسئلہ ۸: امام محقق علی الاطلاق سے مسئلہ ششم میں گزرا کہ پانی پر قدرت تین طرح ہوتی ہے،
اول: خود اپنی ملک میں ہے۔

اقول: یعنی حاجت ضروریہ سے خارج اور استعمال پر قدرت تو ہر جگہ شرط ہے۔

دوم: اگر بکثرت توفیق پر قادر ہو۔

اقول: میں اُنھیں وجہ پر گزریں کہ قیمت مثل سے بہت زیادہ نہ مانگے اور قیمت اس کے پاس حاضر
نہیں تو اُدھار دیتے پر راضی ہو۔

سوم: اباحت۔

اقول: یہ مصدر بنی للفعول ہے یعنی پانی کا مباح ہونا خواہ بااحت یا علیہ جیسے بارش و دریا کا پانی یا کسی
کے وقف کیے سے یا بلا وقف عام لوگوں یا کسی خاص قوم کے لیے بن میں یہ داخل ہے مانک نے عبارت کے لیے
مباح کیا ہوا کہ اسے طہارت و کار ہے یا مانک خاص اس شخص کو مباح کرے۔

ثم اقول: دو صورتیں قدرت کی اور ہیں،

چہارم: ہر کہ تمیک بلا عرض ہے بخلاف اباحت کہ شے مانک ہی پر رہتی ہے اُنس کی اجازت سے
صرف کی جاتی ہے۔

پنجم: مانک کا وعدہ کرنا کہ میں تجھے پانی دوں گایہاں مانک کہ ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب میں
نظار لازم ہے اگرچہ وقت نکل جائے کہ وعدہ میں ظاہر و نہ ہے اور پانی پر قدرت اباحت سے بھی حاصل تو ہر اقدار ہے
اور تیم جائز نہیں اسی کا ذکر نمبر ۹ میں گزرا اور اتباع امام ذفر حکم یہ ہے کہ جب وقت جاتا دیکھتے تیم کر کے پڑھ لے جیسا کہ
نمبر ۹ میں گزرا۔

اب یہاں چند ضروری تنبیہات ہیں :

تبیینہ اول : وہ وعدہ کہ پانی نہ رہنے کے بعد معتبر نہیں مثلاً نماز میں اس نے کسی کے پاس پانی دیکھا اور دینے کا ظن غالب نہ ہوا نماز پوری کی اس کے بعد مانگا اس نے کہا میرے پاس پانی تھا تو مگر خراج ہو گیا اگر اس وقت مانگتے ہیں ضرور دیتا تو اس وعدہ کا اعتبار نہیں نماز ہو گئی اور اگر نماز سے پہلے دیکھا اور دینے کا ظن غالب نہ ہوا اور تیمم پہلے کر چکا تھا یا سب کر لیا پھر مانگا تو اس نے وہی جواب دیا کہ اب نہ رہا اس وقت مانگتے تو دے دیتا اس وعدہ سے بھی وہ تیمم نہ جائے گا کسی سے نماز پڑھے یہی اصح ہے کہ نہ رہنے کے بعد وعدہ اس پر دلیل نہیں کر دے بھی دیتا آئے موجود رہتے وقت وعدہ سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ دیا منظور ہے بعد نہ رہنے کے بعد نہ دینے والا بھی یہ کیوں کہ میں نہ دیتا بلکہ مفت کرم و استحقاق ہے کہ ہوتا تو ضرور دیتا، مگر لائق میں ہے :

فی المجتبى رأى في صلاته ماء في يد غيره
ثم ذهب منه قبل الفسوخ فسأله فقال
لو سألتني لأعطيتك فلا أعاده عليه و نكحت
العدة قبل الشروع بعيد لا قبح الثالث في
صححة الشروع والاصح انه لا يصيد لا في
العدة بعد الذهاب لا تدن حتى لا يعطاه
قبلة اه

عادہ ہیں کہ اس لیے کہ ختم ہونے کے بعد وعدہ اس کی دلیل نہیں کہ وہ پہلے دے دیتا۔ احداث۔

اقول : اس جزئیہ کی شرح کرنے کی ضرورت
ہے اور ہم نے جس طرح مسئلہ کی صورت پیش کی ہے
اس سے واضح ہو جاتا ہے۔ شرح اس طرح ہوگی
قر پھر اس کے پاس سے ختم ہو گیا یعنی پانی پانی واسے
کے پاس سے ختم ہو گیا مثلاً اسے حراج کر دیا اس سے
پہلے کہ فارغ ہو یعنی اس کے اپنی نماز سے فارغ ہونے
سے پہلے۔ پھر اس سے مانگا۔ یعنی نارادار کرنے کے

اقول هذا الفرع يحتاج الى
الشرح وقد تبين مما عومرنا
فقوله ثم ذهب منه
الماء من صاحبه بانفاقه
مثلا قبل الفسوخ لهذا من
صلاته فسأله بعد صلاته
فقال نعم ولو سألتني قبل

لا عظیمت قولہ و اسکا مت العدة قبل الشروع
 اقول تصویرہ بصورتیں ذکرنا ہما انہ تیمم
 شرعی اور شرعی تیمم شرعاً بعد
 حین حال الحقیقت ولو مالت لا عظیمت و لیس
 النیاد انہ شرعی فہا واجب فقیہہ لانہ
 تیمم صحیح قطعاً لوقوعہ بعد ظہور
 الطهر عن اساءة محلات تہلک الصور تین
 فقیہہما قید لیس لہ ان یصلی بذلک تیمم
 بل یتیمم ثانیاً ولو وصلی بالاول یبطل لوقوع
 الشک فی صحۃ الشروع بہ فی الصلۃ لآسہ
 ان لم یظہر بوجہہ القدرة فلا یقعد عن ایراث
 الشک فی العجز فوقم الشک فی بقاء التیمم
 ظہر یصح بہ الشروع بطہرۃ مشکوکۃ بعد
 ما اذا شرعی فی الصلۃ لانت الشروع صحیح
 بالیقین فلا یروى الا بشک و الا یصح انہ لا یبطل
 لان العدة بعد الدہاب والنعاء لا تدل
 علی لا عظمۃ قبلہ اقول لما قررنا ان
 التیمم ایضا لا یشکل علیہ مثل هذا
 الوعد فاما الم یترجح بہ جہاب یعطى کما
 وجودہ وعدہ سواہ ظہور شک فی العجز
 کما قد من تحقیقہ احر المسألة السادسة
 فہما ما یتعلق بشروحہ ولا یأس بالتمیہ
 علی نکت

بعد مانگا۔ تو اس نے کہا: ختم ہو گیا، اور پہلے اگر تم نے
 مجھ سے مانگا ہوتا، تو تم کو میں دے دیتا۔ قولہ اور
 اگر وعدہ نماز شروع کرتے سے پہلے ہوا اقول اس کی
 تصویر دو صورتوں میں ہے: پہلے نے بیان کیا (۱) اس
 نے تیمم کر لیا پھر دیکھا (۲) یا دیکھنے کے بعد تیمم کر لیا پھر اس سے
 کچھ دیر بعد مانگا تو اس نے کہا، میں نے عرج کر دیا اگر
 تم نے مانگا ہوتا تو دے دیتا۔ یہ مراد یہیں کہ اس نے
 دیکھتے ہی مانگا، اس نے وہ جواب دیا، اس نے یہ
 تیمم کیا اس لیے کہ یہ تیمم قطعاً صحیح ہے اس لیے کہ
 یہ پانی سے بخار ہو جانے کے بعد ہوا ہے بکلاف ان
 دونوں صورتوں کے کہ ان ہی کے بارے میں یہ کہا گیا
 کہ اس کے لیے اس تیمم سے عار پڑنا جائز نہیں بلکہ
 دوبارہ کرے گا اور اگر پہلے تیمم سے نماز پڑھوں تو
 اعادہ کرے اس لیے کہ اس تیمم سے نماز شروع کرنے
 کی صحت میں شک واقع ہو گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے
 کہ اگر وہ اپنے وعدہ سے قدرت پر دے گا تو مانگا
 تو کم از کم عجز میں شک پیدا کرنے سے قاصر نہ رہے
 اس طرح بقاء کے تیمم میں شک واقع ہو گیا تو مشکوک
 طہارت سے نماز شروع کرنا اس کے لیے جائز نہ ہو
 بکلاف اس صحت کے جب بدرون مان پانی دیکھا
 ہو اس لیے کہ شروع بالیقین صحیح ہوا ہے تو اس کا
 زوال بھی ویسی ہی چیز سے ہوگا۔ اور صحیح ہے کہ
 اعادہ نہیں کرنا ہے اس لیے کہ ختم ہونے کے بعد وعدہ

اس کی دلیل نہیں کہ وہ پہلے دے دیتا اقول اس کی وجہ وہ ہے جس کی ہم نے تقریر کی کہ بخیر کے لیے بھی ایسا
 وعدہ کرنا کوئی مشکل اور گنہگار نہیں تو جب اس وعدہ سے جانب عطا کو ترجیح نہ ملی تو اس کا ہونا نہ ہونا

برابر ہے۔ اس لیے یہ بجز میں کوئی شبہ نہ لاسکا جبکہ ہر مسئلہ ششم کے آخر میں اس کی تحقیق کر چکے ہیں۔ یہ کلام تو شرع سے متعلق تھا، اب کچھ نکات پر تنبیہ کر دی جائے تو کوئی حرج نہیں۔ (دست)

فأقول أولا : كانت قسیدتہ
وعند المشاکلة والافان الوحد
للمستقر۔

کے نام سے ذکر کرنا مشککہ کی وجہ سے ہے ورنہ وعدہ تو مستقبل کے لیے ہوتا ہے۔

وثانیا : التصویر بربذہاب السماء
حرم دفع وکلا فال حکم کذلک
لولم یلہب واحتمال یہذا الجواب
بل بالادنی لانه منع اشتم۔

نکتہ دوم : صورت مسند میں جو کہا گیا کہ پانی ختم ہو گیا یہ اتفاقاً ہے۔ ورنہ اگر پانی واقع میں ختم نہ ہو اور اس نے یہ جواب دے کر کہا نہ کیا تو بھی حکم یہی ہے بلکہ بدرجہ اولیٰ یہ حکم ہو گا۔ اس لیے کہ یہ بدرجہ اولیٰ صحیح ہے۔

وثالثا : لا بد عندی من
التقیید بعدم طعن العطاء فی الوجہین
كما فعلت لانت ظن العطاء اذ السو
یظہر خلافہ یمنع صریحہ التیمم
والصلاة کما مر ویاتی وبعہد الوعد
ان لم یظہر وفاقہ لم یظہر خلافہ
ایضا بالادلہ فتجب اعادة الصلاة
والله تعالیٰ اعلم۔

نکتہ سوم : میرے نزدیک دونوں صورتوں میں عدم ظن عطا کی قید لگانا ضروری ہے جیسا کہ میں نے تصویر مسند میں کیا۔ اس لیے کہ جب عطا کا گمان ہو اور اس کے خلاف ظاہر نہ ہو تو یہ تیمم اور نماز کی صحت سے مانع ہے جیسا کہ گزر اور آئندہ بھی ہو گا۔ اور اس وعدہ سے اس گمان کی اگر مخالفت ظاہر نہ ہوئی تو اس کی مخالفت بھی بدرجہ اولیٰ ظاہر نہ ہوئی اس لیے نماز کا اعادہ واجب ہو گا۔ اور خدا سے بڑا خوب جانتے والا ہے۔ (دست)

اقول : وعدہ آپ کہ ہمارے ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اجماع سے پانی پر قدرت کا موجب سمجھا گیا ہے ہر ایک وقت کے وقت تک ہے کہ کسی موقت حاجت کے لیے ایک وقت میں وعدہ اُسی وقت کا وعدہ سمجھا جاتا ہے نہ یہ کہ کبھی دس دیں گے اگرچہ سال بھر بعد۔ خروج وقت پر خلعت وعدہ سمجھا جاوے گا کہ جیسے کہا تھا اور نہ دیا آئندہ اوقات کے لیے بھی وہ وعدہ اور اُس کے سبب اس کا پانی پر قادر ہونا سمجھا جائے تو مہینہ بھر کا مل گزر جائے اور اُسے نماز پڑھنے کی اجازت ہو کہ وعدہ باقی ہے تو قدرت باقی ہے تو تیمم ناجائز ہے اور ہمارے ائمہ کا اتفاق ہے کہ انکار کر کے اگرچہ وقت نکل جائے تو موقت یہی حکم رہے گا اور

ہفتوں میں نماز سے معطل رہنے کا حکم ہوگا عاشر یہ شریعتِ ملکہ کا مسئلہ نہیں ہو سکتا لاجرم وعدہ کا اثر اُس ایک ہی وقت تک رہے گا ورنہ

وہذا ظہر جہد او من خدام الفقہ یروی
تأییدہ فی مسائل کثیرۃ من کتاب
الصلوٰۃ و کتاب الایمان واللہ تعالیٰ اعلم
اور یہ بہت واضح ہے جسے فقہ کی خدمت نصیب ہوئی
ابے کتاب الطلاق اور کتاب الایمان کے بہت سے
مسائل میں اس کی تائید نظر آئے گی۔ اور خدائے برتر
خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

تبیین سوم: اقول ظاہر یہ ہے کہ وعدہ قدرت متفقہ و ثابت کرے گا یعنی وقت وعدہ سے مستند یعنی
وقت علم پر ہے و ذلک لانه ہو سبب ثبوتہ فلا تثبت قبضہ کائن لمسبب لا یتقدم السبب
(وہ اس لیے کہ یہ وعدہ ہی ثبوت قدرت کا سبب ہے تو قدرت اس سے پہلے ثابت نہ ہوگی، اس لیے کہ
مسبب، سبب سے مقدم نہیں ہوتا، ظاہر ہے کہ وعدہ آنکھ کے پہلے ہوتا ہے تو ماضی پر اس کا کیا اثر بلکہ
آئندہ اس کے سوال پر ہو تو یہ بھی دلالت نہ کرے گا کہ اس سے پہلے مانگتا تو دے دیتا کہ اب بھی تو مانگے پر
نہ دیا زاد وعدہ ہی کیا تو یہ کہ چونکہ مفہوم ہو کہ پہلے دے ہی دیتا بالحد وعدہ حقیقت عطا نہیں کر سب احکام عطا
نافذ ہوں بلکہ وہ حقیقت عدم علم سے صرف اسی امید پر نہ دے دے میں ظاہر و غائب اسے ظاہر آ پانی پر
قادر مانا گیا ہے۔

ما صرفی نظیر بقول من ضر عن البحر عن
لبداثم عن محمد ان ظاہر الوعد
بالوعد فکانت قادر علی الاستحصال
ظاہر ہے۔
اس کی وجہ رسالہ "انظر لقول ذفر" میں بحر کے حوالہ
سے بیان ہوئی۔ بحر نے بدائع سے اخبر امام محمد
سے نقل کیا کہ ظاہر و غائب وعدہ ہے تو وہ ظاہر
استحصال پر قادر ہوا۔ (ت)

تو پیش از وعدہ نہ قدرت ہوگی نہ مانگے پر وعدہ سے یہی ظاہر ہو کہ پہلے مانگتا تو دے دیتا۔
ہذا ما ظہر فیہ راجع ولیہ حررہ العلم
بالحق عند علی لاکبر۔
یہ وہ ہے جو میرے ذہن میں آیا تو اس کی مرجعیت
اور وضاحت کرنی چاہئے۔ اور حق کا علم حد سے برتر
و بزرگ ہی کو ہے۔ (ت)

اقول مگر اس میں یہ قی شک ہے کہ علانے بعد نماز مانگنے پر پانی دے دینے کو اس پر دلیل ٹھہرایا ہے

والله المسئول لحل كل اشكال و دفع كل اعصال و لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم المتعال

ام مسالة الوعد فلا امرل استشكل لان الوعد لا يورث الا ما جاء في المال والبر جاء في القيل لا يرفع العجز المتحقق في الحال فكيف يقال انه بمجرد الوعد ما ساقدم اعلى الماء قال في التبیین ما ابقى الماء يستحب له التخيير ولا يجب لان العدم ثابت حقيقة فلا يزول حكمه بالثبوت اه وفي الهداية وعن ابن حنيفة و ابن يوسف من عني الله تعالى عنهم في غير رواية الاصول ان التخيير حلال غالب الراي كالمحقق وجه الظاهر ان العجز ثابت حقيقة فلا يزول حكمه الا بيقين مثله

عنه اقول المراد بالثبوت ما يقابل اليقين مدليل ما يتلوه من نص الهداية وقد قال في الناية وفي الشبية عن الهداية كليهما عن الايضاح المراد بالترجيء غلبة الظن اي يعلب على ظنه انه يعد الماء في اخر الوقت اه و مثله في البحر وغيره ۱۲ منه غفر له (م)

اور خدا ہی سے ہر اشکال کے حل اور ہر پیچیدگی کے وقیعہ کا سوال ہے۔ اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر بلند با عظمت برتر خدا ہی سے۔ (ت)

مسئلہ و وعدہ کو تو میں ہمیشہ مشکل سمجھتا رہا۔ اس لیے کہ وعدہ صرف زمانہ آئندہ میں امید پیدا کرتا ہے اور مستقبل میں امید حال میں تحقق حجاز کو ختم نہیں کرتی پھر یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ محض وعدہ پانی پر قادر ہو گیا۔ تبیس میں ہے، پانی کی امید رکھنے والے کے لیے نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے، واجب نہیں۔ اس لیے کہ پانی کا نہ ہونا حقیقتہً ثابت ہے تو شک سے اس کا حکم زائل نہ ہوگا۔ اور ہدایہ میں ہے: امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے غیر روایت اصول میں مروی ہے کہ مؤخر کرنا لازم ہے اس لیے کہ غالب گمان، محقق کی طرح ہے۔ ظاہر روایت کی وجہ یہ ہے کہ غلظ حقیقتہً ثابت ہے تو اس کا حکم ویسے ہی یقین کے بغیر زائل نہ ہوگا۔ اور شک سے وہ مراد لیا ہے جو یقین کا مقابل ہو اس کی دلیل ہدایہ کی عبارت ہے جو اس کے بعد آ رہی ہے۔ بناءً میں ہے اور تشبیہ میں درایہ کے سر سے پھر بناءً و درایہ دونوں ہی ایضاح سے ناقل ہیں کہ امید سے مراد غلبہ ظن ہے یعنی اس کا غالب گمان یہ ہو کہ آخر وقت میں پانی مل جائے گا اور اسی کے مثل بحر وغیرہ میں ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)

۴۱/۱	امیر، بلاق، مصر	باب التیمم	۴۱/۱
۳۶/۱	مکتبہ عربیہ کراچی	باب التیمم	۳۶/۱
۴۱/۱	امیر، بلاق، مصر	باب التیمم	۴۱/۱

وعزاه في الحلية لها ولغيرها والمسألة معلومة دواصرة في المتن والشروح و
اعتوى وهي تعطي قطعاً من جاء القدر
في الحال لا يرفع العرف الحال يا جماع
اھيبت في روايات الاصول فيجب امت لا
يعدق دسرايا لوعده وانما يؤمر بالانتظار
استجابا ان وقع الوعد قبل العسلة و
ان وعد بعدها لم يطل صلاحة صحت
ببقی کما لو حصل له من جاء الوجدات
آخر الوقت بعد ما صلی قامت مسا لا
يمنع التیمم وعوده لا يرفع حد وشد
حين حدث فخلع عن سبغ اما المشرق
بان القدرة على الماء تثبت بالاحتمال
اجب عا فيجب الانتظار بخلاف غيره كسب
ودلو فلا تثبت عند الامام فيستحب وعودها
فهم يصح في قول الوعد ليس امانة في
الحال بل يرتب من جاء في الحال فيكون
بين قول اعطيت وقوله ساعطي.

نزدیک اباحت سے قدرت ثابت نہیں ہوتی تو انتظار صرف مستحب ہے اور صاحبین کے نزدیک اس میں بھی
قدرت ثابت ہوتی ہے تو انتظار واجب ہے (اس پر مجھے کلام ہے) **فاقول** وعدہ فی الحال اباحت
نہیں بلکہ اس سے صرف آئندہ زمانہ میں امید پیدا ہوتی ہے۔ کسی کے یہ کہنے میں کہ میں نے دیا اور یہ کہنے
میں کہ آئندہ دوں گا کھلا ہوا فرق ہے۔ (ت)

امان انظار الوفاء وکان قادرا
على استعمال الماء فاقول
الماء معدوم عند العبد

عبد میں اس پر آئندہ وعدہ سری کتاب کا بھی حوالہ دیا ہے۔
اور یہ مسئلہ معلوم و معروف ہے متقی، شروح اور فتاویٰ
میں کثرت سے گردش کرنے والا ہے، اور اس سے قطع
طور پر پتا چلتا ہے کہ مستقبل میں قدرت کی امید،
حال میں پائے جانے والے عجز کو ختم نہیں کرتی۔ اس
پر روایات اصول میں ہمارے اوصیاء کا جماع ہے۔
توضوری ہے کہ وعدہ کی وجہ سے اسے قادر نہ شمار
کیا جائے، صرف استجابا اسے انتظار کا حکم دیا جائیگا
اگر قبل نماز وعدہ ہوا، اور اگر بعد نماز وعدہ ہوا
تو یہ ایک ایسی نماز کو باطل نہیں کر سکتا جو بایقین صحیح
ادا ہوئی جیسے اس صورت میں جب کہ ادا اسے نماز
کے بعد آخر وقت میں اسے پانی ملنے کی امید پیدا ہوتی
اس لیے کہ جس چیز کی موجودگی تمیم سے مانع نہیں ہوتی
اس کا حدوث جو وقت حدوث بھی تمیم کو ختم نہیں کر سکتا
برقت سابق ختم کرنا تو درکنار۔ یہ فرق پانی پر
قدرت بالا جماع اباحت سے ثابت ہو جاتی ہے تو
اس کا انتظار واجب ہے، دوسری چیز جیسے کپڑے
اور ڈول کا یہ حال نہیں اس میں امام صاحب کے

نزدیک اباحت سے قدرت ثابت نہیں ہوتی تو انتظار صرف مستحب ہے اور صاحبین کے نزدیک اس میں بھی
قدرت ثابت ہوتی ہے تو انتظار واجب ہے (اس پر مجھے کلام ہے) **فاقول** وعدہ فی الحال اباحت
نہیں بلکہ اس سے صرف آئندہ زمانہ میں امید پیدا ہوتی ہے۔ کسی کے یہ کہنے میں کہ میں نے دیا اور یہ کہنے
میں کہ آئندہ دوں گا کھلا ہوا فرق ہے۔ (ت)

اب رہی یہ بات کہ ظاہر و فاسد وعدہ ہے
تو ظاہر پانی کے استعمال پر قادر ہوا **فاقول**
(تو اس پر میں کہتا ہوں کہ) پانی اس کے نزدیک

ولا قدسمة على المعدوم كيما وقد قال في المحرر
في مسألة من نسى الماء في مراحه هل كان له
لا قدسمة بدون المعدولان القادر على
الفعل هو الذي لو اراد تحصيله يتأتى له
ذلك ولا تكليف بدون القدرة اهـ ومعلوم
ان الموعود له ليس الا امر بيدا حق يتأتى
له تحصيل الوعد وبما ارادته بل هو بيدا
الواحد فلم تثبت القدسمة.

کرے بلکہ یہ مسدہ کرنے والے کے ہاتھ میں ہے تو قدرت ثابت نہ ہوتی۔ (ت)

فان قلت اليس اذا اعطاه بعد
اصلاة بلا اداء بطلت فقد عد بالاعطاء
للاحق قادر ان يساق وسبق في التصريح
به عن السيدات وجامع مكره وابدية
والحجية انه ظهر انه كان قادرا ان يبذل
بعد ان اذليل البذل قبله اهـ مع ان
البناء كان معدوما عنده اذ ذاك والمعدوم
غير مقدور فلم لا يجعل قادرا بالوعد و
ان كان الماء معدوما عنده بعد بل هذا
ادنى لانه على شرف الحصول اما ما مضى
فلا يمكن ان يجعل غير الحاصل فيه
حاصلا.

اب بھی معدوم ہے اور معدوم پر قدرت نہیں — یہ
کیسے ہو سکتا ہے جبکہ البحر الرائق میں اپنے غیر یا کجاوہ
میں رکھا ہوا پانی قبول جانے والے کے مسئلہ میں یہ
کھا ہے: یہ اس لیے کہ بغیر علم کے قدرت نہیں، جس سے
کہ فعل پر قادر وہی ہے کہ اگر اس فعل کو بڑے ثروت
لانا چاہے تو اس کے اور قدرت کے بغیر کوئی ممکن
نہیں ہوتا۔ اس پر معلوم ہے کہ جس سے وعدہ کیا گیا
معاطہ اس کے ہاتھ میں نہیں کہ وہ چاہے تو وضو

انگریز سوال ہو کر کیا ایسا نہیں کہ جب بعد
نماز اسے بلا انکار دے دے تو ماز باطل ہوگئی اس
سے غائب ہو کہ بعد میں دینے سے سابق میں اس کو
قائم نہیں کیا۔ اس کے تصریح زیادات، جامع کرخی،
بدائع اور علیہ کے حوالوں سے آ رہی ہے کہ غائب ہو گیا
کہ وہ قادر تھا اس لیے کہ نماز سے فارغ ہونے
کے بعد دے دینا اس بات کی دلیل ہے کہ پہلے بھی
دے دیتا۔ اهـ۔ باوجودیکہ پانی اس وقت اس کے
پاس معدوم تھا اور معدوم مقدور نہیں۔ تو وعدہ
کی وجہ سے بھی اس کو قادر کیوں نہ قرار دیا جائے اگرچہ
اس کے پاس پانی اب بھی معدوم ہے۔ بلکہ یہ بدرجہ
اولیٰ ہوگا اس لیے کہ وہ آئندہ حصول کی راہ میں ہے و
جزائز جزیکہ اس میں تو غیر حاصل کو حاصل بنانا ممکن ہی نہیں۔

اقول وبالله التوفيق لیست

القدرة المانعة للتيسر بمعنى
الاستطاعة فانها لا تكون قبل الفعل
والنكاح الماء بكمه بل بمعنى سلامة الاسباب
والاشارات بحيث لا يمتنع شيء مما يتوقف عليه
تحصيل الماء خاصا عن قبضته فيكون
قادرا بمعنى ان تحصيله بيد الله ويشترط
مع ذلك عدم الحرج ممن بعد الماء عنه
مبدا وهو قادر على المشي فقد سلمت له
الاسباب وحدث عاجزا للحرج ثم غلب
الظن كاليقين الا لئلا يرى ان من طرقت الماء
عن قادرا عليه مع انه لا يعلم حقيقة و
الظن ربما يخطئ او علمت هذا فمن اعطى
لاحق حصل له الظن على العدم ما يفرض
سأل ثبت هذا هو كالثبوت يفتي انه كان
قادر اذ لا معنى لتحصيل الماء بالسؤال فكان
قادرا على الماء لانت القدرة المحسنة
بالعطاء وما كان بينه وبين العطاء الا
سؤال كظهر ما بعد الا لاحق بالسؤال وان
كان بدون سؤال فما لا ولي وقد كان السؤال
بيده وتركه عالما بالماء عنده فكانت
كمن يكون على رأس البئر وفيها ماء وبيده
الدنو والمرشاد وهو قادر على الاستقاء
فترك وتيسر وبالجملة ظهر باليسأل
اللاحق انه لو اراد تحصيله سابقا

میں اس کے جواب میں کہوں گا اور خدا
ہی سے توفیق ہے، وہ قدرت جو تم سے مانع ہے یعنی
استطاعت نہیں۔ اس لیے کہ یہ توفیق سے پہلے
ہوتی ہی نہیں اگرچہ پانی اس کی تکمیل میں ہی کیوں نہ ہو۔
بلکہ یہ قدرت بمعنی سلامت اسباب و آلات ہے اس طرح
کہ جتنی چیزوں پر تکمیل آب موقوف ہے ان میں سے کوئی
بھی اس کے قبضہ سے باہر نہ رہ جائے تو وہ قادر ہو گا
اس معنی میں کہ اس کی تکمیل اس کے ہاتھ میں ہے اس
کے ساتھ بشرط بھی ہوگی کہ حرج نہ ہو کیونکہ پانی جس سے
ایک میل دور ہے اسی سے پہنچنے کی قدرت بھی ہے تو
اس کے لیے سلامت اسباب تو موجود ہے پھر بھی
حرج کے باعث اسے عاجز شمار کیا گیا۔ یہ بھی غلط ہے
کہ غائب اسے یقین کی طرح ہے۔ دیکھو جسے پانی قریب
ہوے کا من ہو اسے پانی پر قادر شمار کیا گیا ہے حالانکہ
حقیقت اسے پانی کا علم نہیں اور ظن تبارہا غلط بھی
ہوتا ہے۔ جب یہ سب معلوم ہو گیا تو اب دیکھو جسے
بعد میں پانی دے دیا گیا اسے یہ گمان حاصل ہوا کہ
اگر مانگتا تو وہ پہلے بھی دے دیتا تو ظنا ثبوت ہوا۔
اور یہ یقینا ثبوت کی طرح ہے۔ کہ وہ اس وقت
سوال کے ذریعہ تکمیل آب پر قادر تھا۔ تو وہ پانی
پر قادر ہوا اس لیے کہ حسی قدرت تو دینے ہی سے
ہوتی ہے۔ اور اس کے اور دینے کے درمیان
صرف سوال ہی کا فاصلہ تھا۔ جیسے اس کا قادر ہونا
بعد میں سوال پر دینے سے ظاہر ہوتا ہے اور بغیر
سوال دینا ہو تو بدرجہ اولیٰ۔ اور سوال اس کے

له لعدم توقفه الا على سؤاله المقدور له
وهذا هو معنى القدوم بحدوث الموعود له
فان التوقف ههنا على الوفاء وليس الوفاء
بيده فقد ظهر الفرق والمحمد لله رب
العالمين -

باتھ میں تھا جسے اس نے ترک کر دیا جبکہ جانتا تھا کہ
اس کے پاس پانی ہے تو یہ اس شخص کی طرح ہوا جو
کسی گھریں پر جو جس میں پانی بھی ہے اور اس کے
باتھ میں ڈول رہی موجود ہے، پانی کھینچنے پر قدرت
بھی ہے مگر اس نے پانی نہ نکالا اور تیمم کر لیا۔ مختصر یہ کہ
بعد میں دینے سے ہی ہر ہو گیا کہ اگر وہ سابق میں پانی حاصل کرنا چاہتا تو حیر آجاتا کیونکہ وہ صرف اس کے مانگنے
پر موقوف تھا اور مانگنا اس کی قدرت میں ضرور تھا۔ یہی قدرت کا معنی بھی ہے۔ بخلاف اس شخص کے جس سے
پانی کا وعدہ ہوا اس لیے کہ یہاں موقوفی و غا پر ہے اور وفا اس کے باتھ میں نہیں۔ اس بیان سے دونوں میں فرق
واضح ہو گیا۔ اور ساری خوبیاں سارے جہانوں کے مالک خدا ہی کے لیے ہیں۔ (ت)

فان قلت ليس قد اوجبوا المطلب
وابطون الصلاة قبله فيما اذا كان في العشرات
وقربها مطلقا وفي الصلاة وقد احسب
بقرب الماء او طئه بوجه اخر صحت
مروية خضرة وغيره كمد من ف
خاص افادات شرح المحدثين
اثر ثمة عن الحلية ان العلم بقرب الماء
قطر او ظهري ينزله منزلة كون السماء
موجودا محصورا فلا يجوز تيسمه كما
لا يجوز مع وجوده بحضرة آه فكل ذلك
ههنا وان كان الماء معد وما ينزله ظهري
الوفاء لانه هو الظاهر من المسلم منزلة
الموجود فلا يجوز له التيسيم -

اگر یہ سوال ہو کہ کیا ایسا نہیں کہ فقہ نے
پانی تلاش کرنا واجب اور اس سے پہلے اٹھنے نماز
کو باطل قرار دیا ہے جب وہ آبادی یا قرب آبادی
میں ہو تو مطلقا یا مان میں ہو تو اس وقت جب ہے
بتا یا گیا ہو کہ پانی قریب ہے یا کسی دوسرے طریقہ
مثلاً بریالی وغیرہ دیکھ کر اسے گمان ہو جو جیسا کہ
شرح تقریر رضوی کے افادہ پنجم میں اس کا بیان
ہو چکا ہے اور وہاں عید سے یہ بھی نقل ہوا ہے کہ
پانی قریب ہونے کا قطعاً یا ظہری علم ہر جہاں سے تو
یہ پانی اس کے پاس موجود ہونے کی منزل میں آتا ہے
ہے تو اسے تیمم کرنا جائز نہیں ہوتا جیسے پاس موجود
ہونے کی صورت میں جائز نہیں ہوتا اٹھ تو اسی طرح
یہاں پانی اگرچہ معدوم ہے ظہری و ظاہری

کہ مسلم سے وہی ظاہر ہے۔ اسے موجود کی منزل میں لا اتارے گا تو اس کے لیے تیمم جائز نہ ہوگا۔ (ت)

اقول ولربی الحمد علی العجیب

سقطت یہ وفی القیاس غطت یہ فرق عظیم
میں المسائلین القرب والعط ۱۰ کلاھا صاف
عن التیتم لحصول القدیة بہذا فان الشرع
المطہر جعل ما کانت دون میل کالذی بیہ
والا لمح نہ لمن بیہ عن شرط البحر التیتم
والعربجد الماء فی بیہ کما تقدم فی نمرة ۹۱
عن العناية والظن العالی فی العمل کالعلم
ومع علم المانہ لا صانع للتیتم بید امت
القرب لبما کان مقدورا حقیقة شرع فی
الحال کما علمت کانت من القرب علمت انہ
مقدورا لکان وانہ حاصل بحضرتہ فی
اعتبار شرع المطہر وہبہ نظر الدواعی
سیحصل مع العلم القطعی بانہ غیر حاصل
فی الحال فذلک علوان المانہ موجود و هذا
علمانہ یحدث امت وفی وتوقع حد و مث
المانہ لا یتم التیتم۔

اقول (جا بایں کہوں گا) اور میرے رب

ہی کے لیے حمد ہے۔ یا خبر سے سولی کیا اور قیاس
میں غلطی کی۔ دونوں مسئلوں میں عظیم فرق ہے۔ قرب
آپ اور عطائے آب دونوں ہی تیرے مانع ہیں کیونکہ
دونوں سے قدرت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس لیے کہ
ہو پانی ایک میل سے کم دوری پر جو شرع مطہر نے اسے
اس پانی کی طرح قرار دیا ہے جو بات میں موجود ہو۔

و نہ سمندر کے کنارے جس کا گھر جو اس کے لیے یہ
جائز ہو گا کہ گھر میں پانی نہ پائے تو تیمم کرے جیسا کہ
نمبر ۹۱ میں غریہ کے حوالہ سے غزالی اور طحاوی نے
حق عمل میں یقین کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور مانع کا
یقین ہوتے ہوئے تیمم کی کوئی گنجائش نہیں۔ مگر یہ
کہ جب قرب ہو گا اور نہ شرع فی الحال
حقیقتہً مقدور ہے جیسا کہ معلوم ہو تو قرب کا گمان
اس امر کا گمان ہے کہ پانی اس وقت مقدور ہے اور
وہ شرع مطہر کے اعتبار میں اس کے پاس حاصل ہے۔
اور یہاں وفائے وعدہ کا گمان اس بات کا

گمان ہے کہ پانی کثرت حاصل ہو گا۔ ساتھ ہی اس بات کا قطعی علم ہے کہ وہ فی الحال حاصل نہیں۔ تو اس
بات کا علم ہے کہ مانع موجود ہے۔ اور یہ اس بات کا کہ مانع پیدا ہو گا اگر اس نے وعدہ وفا کر لیا۔
اور مانع کے پیدا ہونے کی توقع تیمم سے مانع نہیں۔ (ت)

و هذا ما قدمت فی الظفر لقول

نرفراہہ اذا دس لك الوقت خاصا اذ الصلاة
لا یسہی عنها ولا یظن الا الی حال التمس
الراہة و قلت قبہ فیہ امت الطاعة
بحسب الاستطاعة قال من بنا تبارک و

یسی بات میں رسالہ "الظفر لقول زفر" میں

بیان کر چکا ہوں کہ جب وقت ہو گیا اور اس نے
نماز ادا کر فی چاہی تو اسے اس سے روکا نہ جائیگا
اور صرف اس کی موجودہ حالت دیکھی جائے گی۔
اس سے پہلے اس رسالہ میں میں نے لکھا ہے کہ

تَعَالَى مَا تَقُوۡا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَلَا يَنْظُرُ
اِلَّا اِلَى الْحَالَةِ الرَّاهِمَةِ وَاسْتَشْهَدَتْ عَلَيْهِ
بِمَسْأَلَةِ الرَّاجِحِ هَذِهِ اِنْ لَيْسَ عَلَيْهِ التَّأْخِيرُ
وَبِمَسْأَلَةِ الدَّرَاحِمَةِ الطَّيِّبِ بِالْاِسْتِقْلَاءِ ثُمَّ
وَسْتَأْتِي عَنْ الْبَنَاءِ سَبْعَ مَسَائِلٍ مِنْ
مِنْ يَادَاتِ سَبْعِ اٰخِرِ تَشْهَدُ لِهَذَا مِنْ
دَلَلِ مَا مَرَفِي نَمْرَةً ۹۰ مِنْ مَسْأَلَةِ عَامِرٍ
وَعَدِ ثَوْبَالِهَ اِنْ يَهْضُبَ عَامِرٍ يَادُ وَلَا يَنْظُرُ هَذَا
هُوَ مَذْهَبُ اِمَامِ اَبِي عَبْدِ هَبٍ مَرْفُوعِي اللّٰهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَالْاَنْ سَأَيْتُ فِي بَعْثِيَةِ فِي مَسْأَلَةِ
الرَّاجِحِ نَحْوِ (يَسْتَحِبُّ اَنْ يُوْخَرُ) وَلَوْلَا
يَفْعَلُ وَيَتِمُّ وَهَلْ جَانِ لَا تَهَادُ بِحَسَبِ
قُدْرَتِهِ اَلَمْ جُودَةِ عِنْدَ اَلْفِ سَبْعِ دَسُو
مَا اَتَعْبَدُ بِهِ الْاَدَاءُ ثُمَّ بَعْثِيَةِ سَرِيفٍ وَلِهَ
الْحَمْدُ مِنْ اَيْتٍ بَعْدَ قَلِيلٍ مِنَ الْحَيِّ اِلَاصَامِ
الْاَحَدِ اَبَا الْبَرَكَاتِ النُّسْفِي مَرْحَمَهُ اللّٰهُ تَعَالَى
فِي الْكَافِي فَرَقَتْ بَعْثِيَةِ مَا وَهَقْنِي سَرِيفِي
مِنْ نَهْ اَيْتٍ اَلَمْ حَصِلَ مَا سَبَّحَ حَصِلَ كَسَمَا
سَأَذْكَرُ نَحْوَهُ . نَاشِدَ اللّٰهُ تَعَالَى وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ
فِي الْاَدْوَى وَالْاٰخِرَى هَذِهِ اَمَّا كَاتِبَتُ خَالِجٍ
حَمْدِي فِي مَسْأَلَةِ الْوَعْدِ .

طاہریت، صعب استطاعت ہوتی ہے۔ ہمارے
رب تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ تو تم خدا سے ڈرو
جتنی تمہیں استطاعت ہو۔ اور موجودہ حالت
ہی دیکھی جائے گی۔ اس پر میں نے پانی کی امید رکھنے
والے کے اس مسئلہ سے استشہاد بھی کیا ہے کہ
اس پر نماز مؤخر کرنا لازم نہیں۔ اور در مختار کے اس
مسئلہ سے کہ طیب نے اسے پتہ لیٹنے کا مشورہ
دیا الخ۔ عنقریب تنبیہ کے واسطے سات مسائل
آ رہے ہیں۔ اور ہمارے احاطہ سے سات اور، وہ
سب اس پر شاہد ہیں۔ اسی میں سے وہ مسئلہ بھی ہے
جو نمبر ۹۰ میں گزرا کہ کوئی برہنہ بدن پہ جسے کپڑے
کا وعدہ کیا گیا ہے اس کے لیے برہنہ نماز ادا کرنا اور
اتنی رو کرنا ضروری ہے۔ یہی امام مذہب غنی مدہ تعالیٰ
عزہ کا مذہب ہے۔ اور اب میں نے غنیہ میں خود امید
آب والے کا مسئلہ دیکھا جو اس طرح ہے، (تأخیر
مستحب ہے) اور اگر نہ کی اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی
تو جائز ہے اس لیے کہ اس نے اپنی اس قدرت کے
مطابق نماز ادا کی جو سبب نماز کے انعقاد کے وقت
موجود تھی اور سبب نماز وہ وقت ہے جس سے
متصل نماز ادا ہوتی اور پھر بخام ربانی۔ اور
اس کا مشکوٰۃ ہے۔ تھوڑے دنوں بعد میں نے دیکھی

کہ امام اجل ابو البرکات نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کالی میں بعینہ وہی فرق بیان کیا ہے جس کی میرے رب نے
مجھے توفیق دی کہ کہاں وہ جو حاصل ہے اور کہاں وہ جو آئندہ حاصل ہوگا۔ جیسا کہ ان کی عبارت منہ رب ذکر کروں گا اگر
خدا عز و جل کی مشیت ہوئی اور خدا ہی کے لیے حمد ہے دنیا و آخرت میں۔ یہ وہ باتیں ہیں جو مسئلہ وعدے سے متعلق میرے
دل میں عجیب کر رہی تھیں۔ (ت)

وَأَمَّا مَسْأَلَةُ الرَّجَاءِ وَمَا

عَلَيْهَا فِي الْمُهَذَّبِ فَإِنَّهُ قَدْ عَقَرْتُهُ وَالْإِمَامُ الْأَجَلُ
الشَّيْخُ عَبْدُ الْعَزِيزِ شَمَّ الْإِمَامَ قَوَامُ الدِّينِ
الْبُكَامِي شَمَّ الْإِمَامَ أَكْمَلُ الدِّينِ ابْنُ بَرَقِ
ثُمَّ لَا مَحْصُولَ عَلَى لَاحِقِ بَوَاحِشٍ قَدْ قَبِ
الْفَتْحُ عَلَى عِبَرَةِ الْمُهَذَّبِ الْمَذْكُورَةِ قَوْلُهُ دَنْ

اب مسئلہ امید اور ہمدایہ میں

بیان شدہ اس کی تفصیل پر کلام کیا جاتا ہے۔ اُس پر
امام اجل شیخ عبدالعزیز، پھر امام قوام الدین کاکی، پھر
امام اکمل الدین باری، پھر امام مفتی علی الاطلاق نے
دو وجہوں سے اعتراض کیا ہے۔ فتح القدر میں ہدایہ
کی مذکورہ عبارت پر یہ کلام ہے، "ان کا قول، اس نے

عَلَيْهِ التَّعْلِيلُ يَرُدُّ عَلَيْهِ الْوُجْهَانِ وَعَلَى الْحُكْمِ
الْوَجْهَ الْأَوَّلَ فَقَطْ كَمَا سَيَأْتِي ۱۲ مِنْهُ عَقَرَهُ (م)

عَلَيْهِ قَوْلُهُ قَوْلُهُ مَبْتَدَأٌ خَبَرُهُ يَقْتَضِي وَ
قَوْلُهُ مِمَّا أَنْهُ مَنظُورٌ فِيهِ مَتَعَلِقٌ بِقَوْلِهِ
يَقْتَضِي أَقُولُ وَالْمَقْصُودُ الْإِبْرَادُ عَلَى وَجْهِ
ظَاهِرِ السَّرْوَايَةِ وَأَمَّا اشْتِرَاكُ مَعَهُ تَعْدِيلُ
الرَّوَايَةِ النَّادِمَةِ لَا تِلْكَ النَّظَرِ الْأَوَّلِ يَبْتَنِي
عَلَى أَنَّ ظَاهِرَ السَّرْوَايَةِ لَمْ يَتَّبِعْهُ فِيهِ نَظَرَانِ
حَاصِلُ الْأَوَّلِ كَيْفَ قَلْبُ لَمْ يَزِدْ إِلَّا بِبَقِيَّتِ
مُثْلِهِ وَلَمْ يَجْعَلُوا غَالِبَ الرَّأْيِ كَالْمَحْقُوقِ مَعَهُ
إِنْكَو، عَقَرْتُمُوهُ فِي مَسْأَلَتِي الْعَمْرَانَا مَتَد

تعلیل پر دونوں وجہوں سے اعتراض ہوتا ہے اور
حکم پر صرف دہر اول سے اعتراض کرتا ہے جیسا
کہ آدہا ہے ۱۲ منہ عقرہ (ت)

ان کی عبارت میں "قوله" (ان کا قول) جدا ہے۔
اس کی خبر ہے "یقتضی" (مقتضی ہے) اور ان کی
جہارت "مَعَهُ" منظر دیدہ (باوجودیکہ اس میں
کلام ہے، ان کی جہارت "یقتضی" سے متعلق ہے
اقول مقصد ظاہر الروایۃ کی وجہ پر اعتراض کرنا
ہے۔ اس کے ساتھ روایت مادرہ کی تفصیل کو
اس لیے شریک کر لیا کہ پہلا اعتراض اس پر مبنی ہے
کہ ظاہر الروایہ ہے اس کا اعتبار نہ کیا تو یہ دو
اعتراض جوئے پہلے کا حاصل یہ ہے کہ آپ نے
(باقی پر صفحہ آئندہ)

سئلہ امید کی صورت میں روایت مادرہ میں یہ حکم ہے کہ نماز مؤخر کرنا واجب ہے جس کی تعلیل یہ ہے کہ غائب را
محقق کی طرح ہے "یعنی غیبت عن کو حق علی میں یقین کی حیثیت حاصل ہے۔ اور ظاہر الروایہ میں اس کا حکم یہ ہے کہ تاخیر
صرف مستحب ہے واجب نہیں، ہدایہ میں اس کی تعلیل یہ ہے کہ بجز حقیقت ثابت ہے تو ویسے ہی یقین کے بغیر اس کا حکم
رائے نہ ہو گا۔ مسند و حدیث پر کلام کے شروع میں یہ باتیں گزر چکی ہیں ۱۲ محمد احمد مصباحی

غالب الرأي كالتحقق مع قوله في وجوب
ظاهر الرواية ان العجز ثابت حقيقة فلا
يرول حكمه الا بيقين مثله انه منظوره
بات التيمم في العسر نوات وفي الفلاة اذا اخبر
بقرب الماء او غلب على ظنه غير ذلك لا يجوز
قد اطلب اعتبار الغالب الظن كاليقين
يقضي انه لو يقين وجود الماء في اخر الوقت
لزمه التأخير على ظاهر الرواية فكيف
المصرح به خلافة على ما تقدم اول الباب
انه اذا كان بينه وبين الماء عييل جبر
التيمم من غير تفصيل وفي خلاصة المسافر
اذا كان على يقين من وجود الماء او غلب
ظنه على ذلك في اخر الوقت فتيمم في ذلك
الوقت وصل الى مكان بيته وبين السماء
مقدار عييل جاسر الى مكان اقل ولكن يخاف
الصوت لا يتيمم اه وقد فصله اتم تفصيل
البقية ما شئتم من غير حرج

فلاة وحده الثاني ان قولكم هذا يقتضي
ان لو يقين وجود الماء في اخر الوقت
لم يجز له التيمم لانه معاصر الوقت
بيقين مثله مع ان المصرح به خلافة
۱۲ عنه غفر له (م)

اگر اسے آخر وقت میں پانی ملے گا یقین ہو تو اس کے لیے تیمم یا نہ ہو کیونکہ ایسی صورت میں ویسا ہی یقین اس کے
معارض مل گیا حالانکہ تصریح اس کے برخلاف موجود ہے۔ (د)

کہ غالب رائے، مستحق کی طرح ہے، ظاہر الروایہ کی وجہ
میں ان کے اس قول کے ساتھ کہ عجز حقیقتاً ثابت ہے
تو اس کا حکم ویسے ہی یقین کے بغیر اقل نہ ہوگا۔
بادیو کی ایک تو اس میں یہی کلام ہے کہ غالب ظن کو
یقین کی طرح ماننے کے باعث پانی تلاش کرنے سے
پہلے آبادیوں میں تیمم جائز نہیں اسی طرح بیابانوں میں
بھی جبکہ اسے یہ بتایا گیا ہو کہ قریب میں پانی ہے یا
کسی اور طرح اسے پانی کا غلبہ ظن ہو (دوسرے
یہ کہ ان کا وہ قول اس کا مقتضی ہے کہ اگر اسے
یقین ہو کہ آخر وقت میں پانی مل جائے گا تو ضرور
کے مطابق اسے نماز مؤخر کرنا لازم ہے لیکن اس کے
برخلاف جیسا کہ اول باب میں گزرا یہ تصریح موجود ہے
کہ جب اس کے پانی کے درمیان ایک میل کا فاصلہ
ہو تو تیمم جائز ہے اس میں کوئی تفصیل نہیں۔
اور خلاصہ میں ہے کہ مسافر کو جب آخر وقت میں پانی
ملے گا یقین یا غلبہ ظن ہو پھر بھی وہ اول وقت میں تیمم

کیسے کہا کہ ویسے ہی یقین کے بغیر اقل نہ ہوگا اور
آپ نے غالب رائے مستحق کی طرح کیوں نہ قرار دیا
جب کہ آبادیوں اور بیابانوں کے دونوں مسکنوں میں
آپ نے اس کو مانا ہے۔ اور دوسرے اعتراض
کا حاصل یہ ہے کہ آپ کا یہ قول اس کا مقتضی ہے کہ

اگر اسے آخر وقت میں پانی ملے گا یقین ہو تو اس کے لیے تیمم یا نہ ہو کیونکہ ایسی صورت میں ویسا ہی یقین اس کے
معارض مل گیا حالانکہ تصریح اس کے برخلاف موجود ہے۔ (د)

الامام الاحمد البخاری ولفظ كلامه في العناية
والدراية وهذا اللفظ الاحتمال قال قوله
لان غائب الرى كانت حقق قال الشيخ
عبد العزيز هذا التعليل مشكل لانه
يفتضى ان يجب ان لا خير عند المتحقق
في اخر الوقت مع بعد المسافة في الروايات
الطاهرة يصح مقبلا عليه وليس كذلك
فانه ذكر في اول الباب ان من كان خارج
المصر يجوز له التيمم اذا كان بينه وبين
الماء ميل او اكثر وفي الخلاصة وجامعة
الفتاوى المسماة اذا كان على يقين من وجود
الماء في اخر الوقت او غلب ظنه ذلك جاز
له التيمم اذا كان بينه وبين الماء ميل واكثر
وان كان اقل لا يجوز ولا حرج في صدق
توحيده هذا يعني التيمم على ان السمع
ان التيمم لا يجوز في المتحقق في غير رواية
الاصول فالحق به غلب الظن في هذه
الرواية لو يستقيم اليها لانه على وجه
ظاهر الرواية بان العجز ثابت حقيقة فلا
يزول حكمه الا يقين مشدود ذلك يقتضى
ان حكم العجز وهو حوز التيمم يزول عند
اليقين بوجود الماء في ظاهر الرواية و
ليس كذلك على ما بينا وتوحيده على ان
هذا اجماع اكان بينه وبين ذلك الموضع
اقل من ميل لو يستقيم اليها لانه لا فرق

مگر کے نماز پڑھنے تو اگر اس کے اور پانی کے وہیں کہ
میل کا فاصلہ ہو تو جائز ہے۔ اور اگر کم ہو میسر نماز
وقت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم نہ کرے اور امام اجل
عبد العزیز بخاری نے اس کی بھرپور تفصیل فرمائی ہے
اور ان کا کلام غایہ اور درایہ میں نقل ہوا ہے۔ غایہ
اکمل الدین بخاری کے الفاظ میں: ان کا قول اس لیے
کہ غائب رائے محقق کی طرف ہے۔ اس پر شیخ عبد العزیز
نے فرمایا، اسی تعلیل میں اشکال ہے اس لیے کہ اس کا
اقتضایہ ہے کہ آخر وقت میں یقین کی صورت میں تيمم
مسافت کے باوجود ظاہر روایات میں مؤسسہ کرنا
واجب ہوتا کہ وہ یقین علیہ ہو سکے۔ حالانکہ ایسا
حکم نہیں اس لیے کہ شروع باب میں وہ بتا چکے ہیں کہ
”جو بیرون شہر ہو اس کے لیے تیمم جائز ہے جب کہ
اس کے وہاں کے درمیان ایک میل یا زیادہ کا فاصلہ ہو“
اور خلاصہ دعاؤ کتب میں ہے کہ مسافر کو جب آخر
وقت میں پانی ملے گا یقین یا غلبہ گی کہ ہو تو اس
کے لیے تیمم جائز ہے جب کہ اس کے اور پانی کے درمیان
ایک میل یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور اگر اس سے کم فاصلہ
ہو تو تیمم جائز نہیں اگرچہ نماز وقت ہو جانے کا اندیشہ
ہو۔ تو اگر اس کا معنی تعلیل کا عمل یہ ہو کہ مراد
یہ ہے کہ خیر روایت اصولی میں چونکہ بصورت تحقیق بھی
تیمم جائز نہیں اس لیے اس روایت میں غائب ظن
کو بھی اسی سے ملج کر دیا گیا تو بھی بات نہیں بنتی۔
اس لیے کہ ظاہر روایت کی انہوں نے علت یہ بتائی
ہے کہ بخیر حقیقہ ثابت ہے تو ایسے ہی یقین کے

فی تعلیل ظاہر الروایۃ بین غلبۃ الظن
والیقین فیما اذا كانت المسافة اقل من میل
فی عدم جواز التیمم کما انه لا حرق بینهما
فیما اذا كانت المسافة اکثر من میل فی جواز
التیمم وقد صرح فی آخر هذا الباب انه
اذا غلب علی ظنه ان یقر به ماء لا یجوز
التیمم کما لو یقین بذلك فعدمه مشکک
نقی وجہ آخر وهو ان یحمل هذا علی ما
اذا لم یعلم ان المسافة قریبۃ او بعدۃ فلو
ثبت انه یقین بوجود الماء فی آخر الوقت
فقد امنت الغوات ولما لم یثبت بعد
المسافة لتشکیک فیہ لو یشک جواز التیمم
فیجب ان یخیر ما لو غلب علی ظنه ذلك و
کذلك عند هائی غیر روایۃ الاصول کأن
الغالب کما استحقق فی ظاہر الروایۃ لا یجب
التأخیر لان البصر ثابت لعدم الماء حقیقة
وحکم هذا العجز وهو جواز التیمم لا یزول
الایقین مثله وهو الیقین بوجود السماء
فی آخر الوقت ولم یوجد فلا یجب التأخیر
ولکن هذا الوجه لا یجوز عن تمحیل و
یرد علیہ انه فرق ههنا بین عدة الظن
والیقین فی ظاہر الروایۃ ولم یفرق بینهما
فیما اذا غلب علی ظنه ان یقر به ماء فی عدم
جواز التیمم ولا فیما اذا كانت المسافة بعدۃ
فی جواز التیمم کما بینا قال ما لا یمکن

بغیر زائس نہ ہوگا" یہ تعلیل اس کی مقتضی ہے کہ ظہر روایت
میں حکم غلط۔ جواز تیمم۔ پانی پلنے کے یقین کے
وقت زائس ہو جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ ہم
بتا چکے۔ اور اگر اس کا عمل یہ ہو کہ یہ اس صورت
میں ہے جب اس کے اور اس جگہ کے درمیان
ایک میل سے کم فاصلہ ہو تو بھی بات نہیں غلط۔
اس لیے کہ تعلیل ظاہر الروایۃ میں ایک میل سے کم فاصلہ
ہونے کی صورت میں، تیمم ناجائز ہونے کے معاملہ میں
غلبہ ظن اور یقین کے درمیان کوئی فرق نہیں جیسے کہ
ان دونوں کے درمیان ایک میل سے زیادہ مسافت
ہونے کی صورت میں تیمم جائز ہونے کے معاملہ میں کوئی
فرق نہیں۔ وہ خود اس باب کے آخر میں صراحت
کر چکے ہیں کہ جب اسے قریب میں پانی ہونے کا غلبہ ظن
ہو تو تیمم پائیس بیسے اگر اس کا یقین ہو تو تیمم جائز
نہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ تعلیل اشکال رکھتی ہے۔
ایک صورت اور وہ غلطی وہ یہ کہ اس کا عمل وہ صورت ہو
جب اسے یہ معلوم نہ ہو کہ مسافت قریب ہے یا
بعید تو اگر یہ ثابت ہو کہ اسے ہر وقت میں پانی
پلنے کا یقین ہے تو نماز کے وقت ہونے سے اس کو
بے خوفی حاصل ہو گئی اور شک کی وجہ سے مجب
بعد مسافت ثابت نہیں تو جواز تیمم بھی ثابت نہیں،
تو نماز مؤخر کرنا واجب ہے۔ لیکن اگر اس کے
اس کا غلبہ ظن ہو تو بھی غیر روایت اصول میں یقین
کے نزدیک یہی حکم ہے اس لیے کہ پانی نہ ہونے کی
وجہ سے بحر حقیقتہ ثابت ہے اور اس مجبہ کا

بقا الا شكك الله ضمير قول الى الامام الجعفری
وقد اقره الصلاة والسلام على النبي والباقر رحم
الله الجميع ورحمنا بهم اجمعين۔

تکلف سے غالی نہیں اور اس پر یہ اعتراض لازم آئے گا کہ ظاہر الروایہ میں انہوں نے یہاں غلبہ عن اور یقین کے
درمیان فرق کیا اور ان دونوں کے درمیان عدم جواز تہم میں اس صورت میں فرق نہ کیا جب اسے قریب میں پانی نہ ملے
کا غلبہ غلبہ ہو نہ ہی جواز تہم میں اس صحت میں فرق کیا جب مسافت بعید ہو جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ فرمایا: تو طہریں
کہ اشکال باقی ہے "فرمایا" کی ضمیر امام بخاری کے لیے ہے۔ اس کلام کو عل مرکاکی اور عل مر باقری نے بھی برقرار
رکھا۔ خدا ان سب حضرات پر رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی رحمت فرمائے۔ الہی! قبول فرما۔ (ت)

واقول اما وجه الكلام الى ظ هر
الرواية واعليها وصحة الشيخ اجلالها
الى الرواية النادرة ودليها وجعل له اسبعة
مباحل وسد النكل واما سر يبد تخصيصه مع الامام
فقد خفي عن بعض اجلة الكبر
کرنا چاہتا ہوں، سب تم ہی توضیح بھی کیے کہ یہ بعض جلیل بزرگوں پر واضح نہ ہو سکا۔ (ت)

فاقول والله التوفيق جعل محمله
الاول تقديره وجوب التأخير عند تيقن
الوجود انت في آخر الوقت متفق عليه بين
الروايات الناهية والنادرة انما الخلاف
عند الظن فقامته النادرة على الوقاية
وردها بطلان هذا التقدير للتخصيص
التواتر على جواز التيمم اذا بعد الماء ميلا۔
اقول اع وسر بما يتيقن في
الوجود انت في آخر الوقت

حکم۔ جواز تہم۔ ویسے ہی یقین کے بغیر نازل نہ ہوگا۔
اور وہ یہ ہے کہ آخر وقت میں پانی ملے گا یقین ہو اور
یقین نہ پایا گیا تو تاخیر واجب نہیں۔ لیکن یہ صورت
تکلف سے غالی نہیں اور اس پر یہ اعتراض لازم آئے گا کہ ظاہر الروایہ میں انہوں نے یہاں غلبہ عن اور یقین کے
درمیان فرق کیا اور ان دونوں کے درمیان عدم جواز تہم میں اس صورت میں فرق نہ کیا جب اسے قریب میں پانی نہ ملے
کا غلبہ غلبہ ہو نہ ہی جواز تہم میں اس صحت میں فرق کیا جب مسافت بعید ہو جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ فرمایا: تو طہریں
کہ اشکال باقی ہے "فرمایا" کی ضمیر امام بخاری کے لیے ہے۔ اس کلام کو عل مرکاکی اور عل مر باقری نے بھی برقرار
رکھا۔ خدا ان سب حضرات پر رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی رحمت فرمائے۔ الہی! قبول فرما۔ (ت)

واقول کلام کا رجحان ہر الروایہ اور اس
کی تعلیل کہ جاس ہی ہے مگر سطح نے اس کی عظمت کے
پیش نظر رخ روایت نادرہ اور اس کی دلیل کی طرف
پھیر دیا ہے۔ اور اس کے چار محل نکالے سب قریبی
ہر ایک کو رد کی کر دیا۔ میں اس کلام کی تفسیر

فاقول (تو میں کہتا ہوں) اور خدا ہی سے
ترقیق ہے، محل اول پہلا محل اس تقدیر کو قرار دیا
کہ آخر وقت میں پانی ملے گا یقین ہو تو تاخیر نماز کے
واجب پر ظاہر و نادر سبھی روایات متفق ہیں اختلاف
صرف ظن کی صورت میں ہے تو روایت نادرہ میں متور
ظن کا قیاس اس صورت پر ہے جو متفق علیہ ہے۔
اور اس کا رد یوں کیا کہ یہاں ماہی غلط ہے (کہ جب بھی
آخر وقت میں پانی ملے گا یقین ہو تو بالاتفاق تاخیر واجب
ہے) اس لیے کہ اس کی متواتر تصریح آئی ہے کہ پانی

ایک میل دور ہونے کی صورت میں تیم جائز ہے اقول
کہ نہ یہ چاہتے ہیں کہ اس صورت میں بار ہا ایسا بھی
ہو گا کہ اسے آخر وقت میں پانی مل جانے کا یقین ہے اس
لیے کہ ایک میل کا فاصلہ متوسط رفتار سے آدھ گھنٹہ
سے کم میں طے ہو جاتا ہے جبکہ فرد مغرب کا بھی وقت اس کے دو گن سے زیادہ ہے دیگر اوقات کا تو اور بھی

فان المید یقطع بسیر الوسط فی اقل من
نصف ساعة و وقت الصیحة و المعسوب
اوسع من ضعف ذلك فضلا عن مساو
الاقوات.

زیادہ ہو گا۔ ۹ ت.

محل دوم: دونوں ہی میں اختلاف ہے اور
روایت تادری نے ایک اختلافی کو دوسرے اختلافی
سے لاق کر دیا اقول یہ سب سے بعید تر محل ہے
اس لیے کہ پھر یہ تفصیل ضرور جائے گی بلکہ ایک اختلافی
مسئلہ کی دوسرے اختلافی مسئلہ سے توضیح ہو گی
جیسا کہ امام ربانی محسوس الحس کا اپنی تصانیف میں طریقہ
ہے۔ اس پر رد یہ ہے کہ پھر طہر الروایہ کا جواب یہ
ہو گا کہ ظن و یقین میں فرق ہے۔ ظن کی صورت میں
تیم جائز نہیں اور یقین کی صورت میں جائز ہے حالانکہ
اس فرق کا بطلان معلوم ہو چکا ہے۔ اقول اسے
مرب لحاق کا رد بھی مسترد دیا جاسکتا ہے اگرچہ یہ بھی اسی محل کی طرح بعید ہے۔ ۱۰ ت.

والشانی ان فی کلھا الاختلاف
و بحقت النادرة احد المختلفین بالآخر
اقول وهو من بعد المحامل اذ لا یبقی
عن هذا تعلیلا بل انصاحا لخلایفة یا حری
کتابہ الامام الرمانی محمد فی کتبہ
وردک مان جواب الظاهر اذن بالفرق
بین الظن فلا یجوز فیہ التیم و یتضمین
فیجوز وقد علم بطلانہ **اقول** و یمکن ان
یجعل مراد لللاحاق فقط وان کان بعیدا
کذلک المحمل۔

والثالث ان النادرة انما توجب
التأخیر عند ظن الوجدان فیھا اذ اکانت
العصیل اقل من میل **اقول** معناه
ان علم الماء قریبا لا یجوز له التیم
ان ظن وجدانہ والا یان ضیق الوقت
جاء کما هو قول تفر وردک بان المذهب
انما یفرق بالقریب و البعد و ان غلبه ظن
الوجدان و بالیقین کما یعطیه ما ذکرک فی

محل سوم: پانی بٹنے کا گمان ہونے کی صورت
میں روایت تادری تاخیر نماز کو اس وقت لازم کرتی ہے
جب ایک میل سے کم فاصلہ ہو۔ اقول اس کا
مطلب یہ ہے کہ اگر اسے علم ہو کہ پانی قریب ہے تو
اگر اسے یہ گمان ہو کہ وقت نماز کے اندر پانی مل جائے گا
تو تیم جائز نہیں اور اگر یہ گمان نہ ہو اس طرح کہ وقت
تنگ ہو چکا ہو تو تیم جائز ہے جیسا کہ یہ امام ربان کا
قول ہے۔ اس پر رد یہ ہے کہ مذہب میں صرف

وجه الظاهر فان كان الفصل ميلا او اكثر
جاء مطلقا والا لا مطلقا وبان الصواب
بطلان التيمم عند ظن القرب كصريح
نه آخر هذا الباب فكيف يجيزه مع العلم
بالقرب لعدم اليقين بالوجدان ولا يسب
مصادره ان يظن لوجدان لظنه الماء اقرب
من ميل فان كونه اقرب مضر وض على
هذا الفصل وسيأتي ايضا حله.

قرب وبعد کی تقریبی ہے پانی ملنے کے غلبہ ظن و یقین
میں تقریبی نہیں جیسا کہ یہ اس سے معلوم ہو رہا ہے
جو ظاہر الروایہ کی وجہ میں ذکر کیا کہ اگر فاصلہ ایک
میل یا زیادہ ہو تو مطلقاً تیمم جائز ہے ورنہ مطلقاً
جائز نہیں۔ دوسرا رد یہ ہے کہ مذہب یہ ہے کہ پانی
قریب ہونے کا گمان ہو تو تیمم باطل ہے جیسا کہ اس
باب کے آخر میں اس کی تصریح فرمائی ہے پھر قریب
ہونے کا علم ہونے کے باوجود اس وجہ سے تیمم کیسے
جائز کہہ دیں گے کہ وقت میں پانی ملنے کا یقین نہیں۔ یہ معنی یہیں کہ ایک میل سے کم ہونے کے گمان کی وجہ سے اسے
پال مل جانے کا گمان ہو اس لیے کہ اس محل میں ایک میل سے کم سونا تو فرض ہی کیا گیا ہے۔ اس کی مزید توضیح بھی
آ رہی ہے۔ (ت)

والرابع ان المذمومة فيما اذا جعل
الفصل و تقریرہ دلیلہا ان التيمم مباح و
ما نفع الماء المبيح فالعلم بعد المسافة و ما
المانع فالعلم بانه بعد الماء في آخر الوقت
والسبحه ههنا غير معلوم بالعرض والمادة
لو كان متيقنا لم يجز له التيمم قطعا للاس
من الغوات و ههنا هو مظنون والمظنون
كالمتيقن فلا يجوز ايضا وجب التأخير و
حاصل جواب الظاهر ان للتيمم مصححا و
مانعا فالمصحح العجز عن الماء وهو
حاصل قطعا لان الماء معدوم حقيقة و
المانع لعدم بوجدانه في آخر الوقت وهو
غير متيقن وانك انت مظنون ان الماء
المتيقن و قد بان فيه تحولا لتقديس

محل چہارم روایت نادرہ اس صورت سے
مستند ہے۔ مباح معلوم نہ ہو۔ اس کی دلیل
کی تقریر یہ ہے کہ تیمم کو ایک چیز مباح کرنے والی ہے
اور ایک چیز ممنوع کرنے والی ہے۔ چنانچہ یہ ہے کہ
بعد مسافت کا علم ہو۔ مانع یہ ہے کہ اس وقت کا علم
ہو کہ آخر وقت میں پانی مل جائیگا و فرض کیا گیا ہے
کہ علی (یعنی بعد مسافت) یہاں تا معلوم ہے اور
مانع اگر قیقن ہو تو قطعاً اس کے لیے تیمم جائز
نہ ہوگا اس لیے کہ وقت نماز کا اندیشہ نہیں۔ اور
یہاں مانع یقین نہیں مظنون ہے۔ مظنون بھی یقین
اسی کی طرح ہے تو بھی تیمم کا جواز نہیں اور نماز مؤخر
کونا واجب ہے۔ اور ظاہر الروایہ کے جواب کا
حاصل یہ ہے کہ ایک چیز تیمم کو صحیح قرار دینے والی ہے
اور ایک چیز تیمم کو ممنوع کرنے والی ہے۔ صحیح یہ ہے

کہ پانی سے عاجز ہو۔ اور یہ قطعاً حاصل ہے اس لیے
کہ پانی حقیقتہً معدوم ہے۔ اور مانع یہ ہے کہ سفر
وقت میں پانی سے کلمہ کا علم ہو اور یہ یقینی نہیں اگرچہ
مظنون ہے تو یہ یقین کے معارض نہ ہوگا۔ اس پر
رد یہ ہے کہ اس میں تکلف ہے اس لیے کہ اس میں
اطلاق روایات کی ایسی قید سے تعقید ہے جس کا
فریقین میں سے کسی کے کلام میں کوئی اشارہ ہی
نہیں۔ اور وہ یہ قید ہے کہ مسامت کے قرب و بعد کی
حالت کا پتا نہ ہو۔ اور اس لیے بھی کہ عبارت سے یہ سمجھ
میں آنا مست بعید ہے۔ اس پر دوسرا رد یہ بھی ہے کہ یہ
اعراض لازم آتے ہیں کہ ظاہر الروایہ نے یہاں قائل و یقین
کے درمیان فرق رکھا ہوا جو دیگر ان دونوں کے درمیان قرب و
بعد کے مسئلوں میں بڑی بچی کر قرب کا ظن ہو تو حجاب از
نہیں اور بعد کا ظن ہو تو جائز ہے ویسے ہی جیسے کہ دونوں
صورتوں میں علم و یقین کا حکم ہے۔ تو شکال ہر حال
باقی رہا۔ یہ شیخ عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی
توضیح ہے۔ قلہ یہ معلوم ہو چکا کہ ہر وہ پر کلام ظن ہر روایہ
جیسا کہ اسی راہ پر امام کمال الدین ابن الہمام چلے ہیں۔ امام عینی نے
بایہ میں عنایہ کا یہ کلام مشکل ذکر کیا۔ صرف یہ فرق ہے کہ امام عبد العزیز بخاری کی عبارت امام ابو غلبہ عنی غلطہ ذلک
فکذلک عندہ (اگر اسے اس پر غلبہ ظن ہو تو بھی شیخ عینی کے نزدیک یہی حکم ہے) کو بدل کر یہ لکھ دیا "امام

اطلاق الروایات بتقید لا اشارت الیہ فی کلام
احد من المقر یقین وهو المجهل بحال
المسافة قریا و بعدا و لا یبید الا نفہام
من العبارة و یانہ یدرم ان حد ہر الروایۃ
فرقت ہب بین الظن و الیقین مع انہما
موت بیہما فی مسائل القرب و البعد فلا
یحوز مع ظن المقر و یجوز مع ظن البعد
کا لعلہ فی الفصلین فی الشکال علی حد
حد ہذا توضیح کلامہ رحمہ اللہ تعالیٰ
وقد علمت انت الکلام علی حد و جہ انما
یتوجہ الی تعلیل حد ہر الروایۃ فیہ الاشکال
کیا سکہ الامام لکلیہ و ذکر الامام
العینی فی البیان کلام العینی حد ہر حد
غیرانہ غیر قول الامام البخاری اما ابو غلبہ
عن ظنہ ذلک فکذلک عندہ ہی بقولہ ام
لو غلب عنی ظنہ عدم بعد المسافة فکذلک
عندہ ہی بعد المشار الیہ قرب المسافة۔

کی تعلیل کی جانب ہی متوجہ ہے کیونکہ اشکال اسی میں ہے
بایہ میں عنایہ کا یہ کلام مشکل ذکر کیا۔ صرف یہ فرق ہے کہ امام عبد العزیز بخاری کی عبارت امام ابو غلبہ عنی غلطہ ذلک
فکذلک عندہ (اگر اسے اس پر غلبہ ظن ہو تو بھی شیخ عینی کے نزدیک یہی حکم ہے) کو بدل کر یہ لکھ دیا "امام

اور انہوں نے اسے اس کا غرض قرار دیا ہوا جو دیگر اس میں
سے کچھ بھی کم نہ کیا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امام عینی رحمہ اللہ تعالیٰ
کا پہلے غرض کا ارادہ تھا پھر یہ خیال ہوا کہ پورا اس میں ہی بیان
کر دیں۔ (ت)

محکمہ و جہد ملخصہ مع انہ لم یحرمہ
شیئا و کأنہ رحمہ اللہ تعالیٰ اراد تلخیصہ
ثم یدالہ الاستیفاء ۲ مع غرضہ۔ (م)

لو غلب على ظنه عدم بعد المسافة فذلك عند هي" (اگر اسے مسافت بعد نہ ہونے کا غلبہ ظن ہو تو بھی
 شیخین کے یہاں یہی حکم ہے۔ ت) اس تبدیل سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے امام بخاری کی عبارت میں لفظ "ذلك"
 کا اشارہ "قرب مسافت" کی جانب کیا۔ (ت)

اقول وهو ما هل قطع فان عند طرس
 القرب يجب التأخير اجما عا طعحت بذلك
 كتب المذهب لانها رواية نادرة والمذهب
 خلافتها بل الاشارة الى وجود المسافة
 آخر الوقت انه ان حب هذا عظمه فكذلك
 عند هي كس لا يخفى وقد اوضحه نقول
 في جواب الظاهر يزيل الا بيقين مثله
 وهو التيقن بوجود الماء في آخر الوقت
 فلهذا هو الذي شرط الظاهر تيقنه
 على ما يقتضيه تعليل المذهب وكنت
 النادرة فظنته على الظن فكانت هو الشارح
 اليه بقوله ان غلب على ظنه ذلك فاعلم
 ذلك ثم قل اعني الكاهن العيني وقد ذكر
 هذا حكمه صاحب الدرزية ايضا ما قلنا
 عن شيخه والعجب من الشيخ يريد الامام
 البخاري، حيث لم يذكر وجه التخلص
 منه مع كونه من المحققين الكبار وكذا
 صاحب الدرزية والا حكمل ذكر هذا
 سكتا عليه مقلون وبالله التوفيق مدكروها
 فضل منه هذا الاشكال وهو انه يعتبر

اقول جبکہ یہ خیال قطعاً باطل ہے اس سے
 کہ اگر قرب مسافت کا گمان ہو تو بالاجماع نماز مؤفر
 کرنا واجب ہے اس بیان سے کتب مذہب ہر
 ہوئی ہیں ایسا نہیں کہ یہ کوئی نادر روایت ہے اور
 اصل مذہب اس کے برخلاف ہے۔ صیح یہ ہے کہ
 "ذلك" کا اشارہ وجود الماء في آخر الوقت
 (آخر وقت میں پانی کی دستیابی) کی طرف ہے کہ اگر
 احساس کا غلبہ ظن ہو تو بھی شیخین کے نزدیک یہی حکم
 ہے یہ کچھ پوشیدہ نہیں۔ اور اسے انہوں نے جو سب
 ظاہر روایہ کے تحت اپنی اس عبارت میں واضح بھی
 کر دیا ہے کہ ویسے ہی یقین کے بغیر زائل نہ ہو گا اور
 آخر وقت میں پانی کی دستیابی کا یقین ہے۔
 یہی وہ بات ہے جس کا یقین ہونے کی شرط ظاہر روایہ
 میں تعلیل ہدایہ کے اقتضا کے مطابق پائی گئی۔ اور
 روایت نادرہ میں صرف غلبہ ظن پر اکتفا ہوئی تو ان
 کی عبارت "ان حب على ظنه ذلك" (اگر اسے
 "اس کا" غلبہ ظن ہو) میں اشارہ اسی کی طرف ہوا۔
 یہ معلوم رہنا چاہئے۔ پھر امام عینی لکھتے ہیں "یہ سب
 صاحب ہدایہ نے بھی اپنے شیخ سے نقل کرتے ہوئے
 بیان کیا ہے۔ اور شیخ عینی امام بخاری پر تعجب ہے کہ

مر جاء الماء وعد من جاذبه باسباب أخر غير
بعد المسافة أو قريبا وهو سيكون في السماء
غيم من طيب و غلب على ظنه انه يطر ويقدّر
على الماء في آخر الوقت فانه يستحب له
التأخير في طاهر لرداية ويحب عليه
في غير رداية الاصول كما لو تحقق بوجود
الماء أو يكون الماء بعيدا لكن امر سهل من
يستقل له و غلب على ظنه حضور من امر سهل
في آخر الوقت باحد مرات ظهنت له أو كانت
الماء في بئر ولو لم تكن له الا الاستعانة
لكن غلب على ظنه و حداه في آخر الوقت
أو كان الماء بقرب منه ولو يعلم مكانه وجود
شئ يشترى به الماء

انہوں نے اس اشکال سے چھٹکارے کی صورت
نہ بیان کی، حالانکہ وہ کہہ رہے تھے کہ میں مت ملی ہیں۔
اس طرح صاحب درایہ اور اکمل الدین نے بھی اسے
ذکر کیا اور اس پر سکوت ہی اختیار کیا۔ تو اس ہم
کہتے ہیں اور خدا ہی سے توفیق ہے ہم ایسی صورت
بیان کرتے ہیں جس سے یہ اشکال حل ہو جاتے۔ وہ
یہ کہ پانی کی امید اور عدم امید مسافت کے قریب و بعد
کے علاوہ کچھ اور اسباب سے بھی ہوتی ہے۔ مثلاً،
(۱) یہ کہ آسمان میں ابتر تر ہو اور اسے غالب گمان ہو
کہ بارش ہوگی اور آخر وقت میں وہ پانی پرقت در
ہو جائیگا۔ تو اس کے لیے ظاہر الروایہ میں نماز مؤخر
کے مستحب ہے اور غیر روایت اصول میں واجب ہے
بھیسے پال سے کے پیش کی صورت میں واجب ہے۔

(۲) پانی دور ہو لیکن کسی ایسے شخص کو بھیجا ہے جو اس کے لیے پانی بھر لائے اور اسے غالب گمان ہے کہ جسے بھیجے
وہ آخر وقت میں حاضر ہو جائیگا۔ اس کی کچھ ایسی علامات ہیں جو اس پر ظاہر ہیں۔ (۳) پانی کنویں کے اندر ہے۔ اس
کے پاس پانی نکالنے کا سامان نہیں لیکن غالب گمان ہے کہ آخر وقت میں مل جائے گا۔ (۴) پانی قریب ہی ہے مگر
اسے اس کی جگہ معلوم نہیں۔ ایسے شے کا وجود جس سے پانی فرید سے۔ (ت)

(اقول حکذا فی نسخة الطبع السقيمة)
وفیه سقطوا کان لعب سرة حکذا اولہ یسلم
مکانہ لا یستطیع طبعہ فی صحن جہۃ لہا
ہ من صحن و لو علم مکانہ لامکنہ الذهب
الی حمة معیۃ وقد ذهب الی جہۃ مثلاً
فلو یجدہ من جہۃ وهو حسیرو غلب علی ظنہ
(اقول جماعت کے سقیم نسخہ میں اسی طرح ہے۔
اس میں کچھ ٹھوٹ گیا ہے۔ خیال ہے کہ عبارت اس
طرح ہوگی اور اسے اس کی جگہ معلوم نہیں۔ اور چونکہ
اسے ضعف لاحق ہے اس لیے ہر طرف تلاش نہیں
کر سکتا۔ اگر اسے پانی کی جگہ معلوم ہوتی تو ایک معینیت
جاسکتا تھا ایک طرف (مثلاً) گیا بھی مگر اسے ملا نہیں

انه يلحقه في اخر الوقت من يعبره او ياتيه به
او كان الماء يباع ولا ثمن عند ولا غلب
على طه وجود ثمن يشترى به الماء في آخر
الوقت او نحو ذلك مما يؤدى هذا المعنى
قد تراهم ساعة أخرى قال: أو عند ما بعد
للعطش وغلب على طه وجود ماء آخر غير
مشغول بالمراجعة الأصلية، وكان الماء عند
الضرورة او السباح او من يحتاج منه على
نفسه وما له وغلب على طه موال الماء ثم
آخر الوقت وقس على هذا اسباباً أخرى

تھک کر ٹوٹ آیا اور اسے غالب گمان ہے کہ آخر
وقت میں ایسا شخص آجائے گا جو پانی کی جگہ تباہی
یا پانی بے آئے۔ (۵۶) یا پانی فروخت ہو رہا ہے
اور اس کے پاس دام نہیں اور غالب گمان ہے کہ
آخر وقت میں ثمن مل جائے گا جس سے پانی خرید لے گا
۔ یا ایسی ہی کچھ اور عبارت جس سے یہ معنی ادا ہو سکے
تو کسی دوسرے نسخہ کی مراجعت کرنی چاہئے۔
آگے فرماتے ہیں (۶) اس کے پاس پیاس دُور
کرنے کے لیے پانی رکھ رہا ہے اور غالب گمان ہے
کہ آخر وقت میں دوسرا پانی مل جائے گا جو حاجت

اصلیہ سے زیادہ ہو گا (۷) پانی ایسی جگہ ہے جہاں چوریاء درندہ سے ہیں یا ایسا آدمی ہے جس سے اس کے پانی
جان یا مال کے لیے خطرہ ہے اور غالب گمان ہے کہ آخر وقت میں مانے دُور ہو جائے گا۔ اسی پر دوسرے اسباب کا
قیاس کرو۔ (ت)

(اقول) کات تګون ظمة یرجوئو الما
او وجود فائوس آو هو مریض او اشل او مقعد
او شیخ کبرالی غیر ذلک من عوارض یحتاج
بہا ان من یوضئہ اولیستقی له و ذہب ولید
او خدعہ لحاجة یرجو عودہ و اخر الوقت
او تعددہ منی نفضة ساعة او ساعتین
لا یستطیع معہا الوضوء او الغسل او الاستقاء
وس جاذہا ما فی او اخر الوقت او السباح
لغیرہ و هو غائب فی حاجة له ویظن عطشہ
و عودہ فی اخر الوقت او لا یجد المجدب او

(اقول) (۸) شذیرہ تاریکی ہو جس سے
چھٹ جانے یا کرلی فائوس مل جانے کی امید ہو (۹) بیمار
ہے یا ہشاشمل ہے یا بیمار ہے یا سن رسیدہ ہوڑھا ہے
ایسے ہی اور عوارض جن کی وجہ سے اس کو ایسے شخص
کی ضرورت ہے جو ضرور اس کے لیے پانی
نکال دے اور اس کا فرضہ یا خدمت کار کسی کام سے
گیا ہوا ہے۔ آخر وقت میں اس کی واپسی کی امید ہے۔
(۱۰) باری سے گھنڈہ دو گھنڈہ ہار آتا ہے جس کے ہوتے
ہوئے وضو یا غسل نہیں کر سکتا۔ امید ہے کہ راد احمد
وقت میں جاتا رہے گا (۱۱) پانی دوسرے گاہے وہ اپنے

المحدثۃ مستتر عن حضرات سیغیدوت
لا یتطہم الذہاب للاستقاء لا قبل سال
اولد ویرحو حضور حافظ ^س أو السماء قب
المسجد ویرجو الجہان وجد فی آخر الوقت من
یأتیہ بہ فہم سبعة مع سبعة ویؤید المکل
ما هو مضمون ہر بخا من امام المذہب ان
من وعدہ لوارثہ لا یجب علیہ الاستہار
وقد مر فی نسرة ۹۰ قال العینی والمصنف
مرحمہ اللہ تعالیٰ لم یقید الرجاء وعدہ
بعد المسافة وقربہا من اطلاق فر جب حملہ
عن وجہ لا یرد علیہ الا شکال و لیس فی
کلامہ اشعار بما قید الشیخ حتی یرد علیہ
من لا شکال ما لا یخص بہ ^ت۔

کسی کام سے غائب ہے۔ مگر یہ کہ آخر وقت میں
واپس آجائے گا اور پانی دے دے گا (۲۱)۔ جب
کہ یا بے وضو عورت کو حاضرین سے آڑ نہیں مل رہی ہے
اور آخر وقت میں یہ لوگ چلے جائیں گے (۱۳) مال
یا اولاد کی وجہ سے پانی لانے کے لیے جا نہیں سکتا اور
امید ہے کہ آخر وقت میں کوئی نگہبان بچائے گا۔
(۱۴) پانی مسجد کے اندر ہے اور جب کہ امید ہے کہ آخر
وقت میں کوئی لانے والا مل جائے گا۔ اُن سات
کے ساتھ یہ مزید سات صورتیں ہیں سبھی کی تائید اس
مسئلہ سے ہو رہی ہے جو امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے مراد منصوص ہے کہ جس سے ڈول یا رتی
کا وعدہ ہو اس پر انتہائی واجب نہیں۔ یہ مسئلہ
بہر حال یہ رہا کہ ^ت کے علم میں فرماتے ہیں ۱۰

مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے امید و عدم امید کو مسافت کے قریب و بعد سے مقید نہ کیا بلکہ مطلق رکھا تو اسے ایسی
صورت پر گہول کرنا واجب ہے جس پر اشکال نہ وارد ہو۔ شیخ عبدالعزیز نے جو قید لگائی اس کی مصنف کے کلام
میں کوئی نشان دہی تو ہے نہیں کہ ان پر وہ اشکال وارد ہو جس سے کوئی راہ خدا میں نہ ہو ^ت (مت)

اقول رحمہ اللہ الامام السدریہ و

مرحمہ بہ فی کل وس دو صدر بہ قد انتفعنا
بما افادہ من افروغ قیما قدما ان لا نظر الا فی
الحلیۃ المراہمة و کفی بہ شہمة عن مسئلة
الوعد، ما سرام من حل الاشکال فیہا
بیان ذلك انه حیث تکرر ذکر المسافة فی
کلام الامام الجندی ذہب و هل العلامة انی

اقول خدا ام بدر الدین عینی پر رحمت

فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی ہر عاجزی و پستی
میں رحمت فرمائے۔ انہوں نے سب بقا عن
جزئیات کا افادہ فرمایا اس سے ہمیں یہ فائدہ ملا
کہ صرف حالت موجودہ پر نظر کی جائے گی۔ مسئلہ وعدہ
پر مشہد کے لیے یہی کافی ہے۔ اشکال کا حل
جو ان کا مقصد تھا وہ تو بہت دور ہے۔ الحسن کا

انه جعل موصوح محذوفية بين انظر هـ و لا بد
 حاله اكان المرجاء لاجل قرب المسافة ولذا
 وضع مكان اسم الاشارة في كلامه عدم بعد
 المسافة واذا قد علمت ان عطف هذا
 الاتي به بلا مخلص من اشكال الالام المحررة
 كالمسافة به اخر التفسير به عطف العنان الى
 ابداء صور يكون فيها المرجاء لاجل قرب المسافة
 وظن انها تخلص عن الاشكال ولا صحة
 لشيء من ذلك

بیان یہ ہے کہ آہم بخاری کے کلام میں مسافت کا ذکر
 بار بار آیا اس سے علامہ مینی کا خیال اس طرف چلا گیا
 کہ اسوں نے روایت ظاہرہ و ناظرہ کے درمیان مسئلہ
 خذیہ کا موضوع اس صورت کو قرار دیا ہے جب
 مسافت کے قرب کی وجہ سے امید پیدا ہوئی ہو۔
 اسی لیے نام بخاری کے کلام میں جو اسم است رہ تھا
 اس کی جگہ علامہ مینی نے تقدم بعد المسافة (مسافت
 کا دور نہ ہونا) رکھ دیا۔ پھر جب انہیں پتا چلا کہ اس
 تفسیر پر اس نام باہر کے اشکال سے چٹکارا نہیں
 چلیا کہ خود آخر تحریر میں اس کی تصریح کی ہے تو عنان کلام کچھ ایسی صورتیں پیش کرنے کی جانب موڑی جن میں
 امید، قرب آب کی وجہ سے نہ ہو۔۔۔ اور یہ خیال فرمایا کہ یہ صورتیں اس اشکال سے خلاصی ملنا کر دیں گی
 ۔۔۔ حالانکہ ان دونوں میں سے ایک بھی صحیح نہیں۔ (ت)

اما الاول اعني حسن

پہلا خیال، موصوف کا امر نہ کر کر اختلافی
 قرار دینا۔

المحذوفية ما ذكره

فاتقول اولاً ذكر الامام البخاري

فاقول (اس پر میں کہتا ہوں) اولاً

امام بخاری نے اس کے بارہ نقل بیان کیے ان میں سے
 کسی میں کوئی ایسی بات نہیں جس سے یہ معلوم ہو کہ
 قرب آب کی وجہ سے امید مراد ہے مگر صرف تیسرا
 نقل جس میں قرب فرض کیا گیا ہے اس سے پتا چلا کہ باقی
 محمولوں میں یہ مفروض نہیں ترکیبوں کو صرف امید بوجہ قرب مطلقاً مراد ہوگی۔ (ت)

له اربعة محامد ليس في شيء منها ما يعطى ان سجد
 الرجاء لقرب الماء الا ان الثالث المفروض فيه القرب
 فدل ان ابو ق ليست على فرضه فكيف يكون الرجاء
 لاجل القرب هو المراد مطلقاً

محمولوں میں یہ مفروض نہیں ترکیبوں کو صرف امید بوجہ قرب مطلقاً مراد ہوگی۔ (ت)
 وثانياً بل في الزيادة التخصيص عن خلافه
 حيث فرض الكلام فيما اذا اجتمع القرب و
 بعد ثم جعله من الرجاء بقوله احب
 فوجب على ظنه ذلك المح والحب انكم
 حولتم هذا الذي هو ابين مح لعله لعله
 المحمل الى غيبة ظن القرب و مسخى

ثانياً بلکہ چوتھے نقل میں تو اس کے برخلاف
 تصریح موجود ہے اس طرح کہ اس میں کلام اس
 صورت میں فرض کیا گیا ہے جب قرب و غیبہ کچھ
 معلوم نہ ہو پھر اس کو امید پر اپنی اس عبارت سے
 مطبق کیا ہے احوال غیب علی ظنہ ذلك الخ
 (لیکن اگر اس کو اس کے غیبہ ظن ہو، صریح ہے)

انہ داغلب علیٰ ظنہ القرب کیف یقال
لم یعلم ان المسافة قریبة او بعیدة فان
الظن الغالب علو۔

کہ یہ جو اس محل کے محالفت ہونے پر سب سے زیادہ
روشن و واضح ہے اُسے آپ نے قُرب کے غلبہ ظن
کی جانب پھیر دیا۔ سبحان اللہ! جب اسے قُرب کا

غلبہ ظن ہوگا تو یہ کیسے کہا جائیگا کہ اسے علم نہیں کہ مسافت قُرب ہے یا بعید۔ ظن غالب تو علم ہے۔ (ت)

فان قيل بل العلم هنا معتمد
اليقين فَرَضَ فيه وأثبت الظن لتسكوت
خلافية بين التاديرة المعتبرة امياء و
الظاهرة المدعية له التماسطة لليقين
القطعي فالماحصل انه اذا لم يتيقن القرب و
اليعد نكت غلب على ظنه القرب كانت
كيقين القرب على انه دسرة و فرقت الظاهرة
فجسوت التيسيم في ظن القرب و منعت
عند يتيقن۔

اگر یہ کہا جائے کہ نہیں یہاں علم بمعنی یقین ہے
یقین کی نفی فرض کی ہے اور ظن کا اثبات تاکہ یہ اختلافی
مسند ہو سکے روایت نادرہ کے درمیان جو ظن کا
اعتبار کرتی ہے اور روایت ظاہرہ کے درمیان جو ظن
کو بیکار قرار دیتی ہے اور یقین قطعی کی شراٹ لگاتی ہے
تو حاصل یہ ہوا کہ جب قُرب و بُعد کا یقین نہ ہو لیکن
قُرب کا غالب گمان ہو تو یہ روایت نادرہ پر
یقین قُرب ہی کی طرف ہوگا اور روایت ظاہرہ نے
دووں میں فرق رکھ سب کہ قُرب کے ظن کی صورت میں
تیم کہ جائز قرار دیا اور یقین کی صورت میں ضوع رکھی۔ (ت)

اقول فیم یقول بقی وجہ اخر فان
هذا هو المحمل الاول الذي جعل فيه
اليقين وفاقا والظن خلافا۔

اقول (میں کہوں گا) پھر کس کے بارے میں
وہ فرما رہے ہیں بقی وجہ اخرو (ایک صورت
رہ گئی۔ یہی تو وہ پہلا محل ہے جس میں یقین کو اتفاقی اور
ظن کو اختلافی قرار دیا ہے۔ (ت)

عنه فان قلت كيف تفرق امت بعين
المحامل اقول الاول على فرض بعد
المسافة كما اشار اليه في الاول والعرف
بينهم يجعل اليقين وفاقا و خلافا و
ثالث يفرض قربه والرابع يفرض انه
لا يعلم قربه ولا بعد ۱۲ منه غفر له (م)

اگر یہ سوالی ہو کہ پھر ان محمولوں میں کیسے فرض کیا جائیگا
اقول پہلے دونوں محل بُع مسافت کے مفروضہ
پر ہیں جیسا کہ محل اول میں اس طرف اشارہ کیا ہے
اور ان دونوں میں یقین کو اتفاقی اور اختلافی رکھنے
فرق ہوگا۔ تیسرا محل قُرب مسافت کے مفروضہ پر ہے
اور چوتھا محل یہ فرض کر کے ہے کہ وہ نہ قُرب نہ نا جائز
ہے نہ دور ہونا ۱۲ منہ غفر له (ت)

وَالشَّابِلُ قَدْ نَصَّ فِي الْأَوَّلِ أَيْضًا

على خلافه ادّعى أن يقتضى امت يجب
التأخير عند التحقق في آخر الوقت مع
بعد المسافة في الروايات انحصارًا لخواصهم
ان الكلام عند بعد المسافة فكيف يكون
ضيق الرجاء قربها وان تنزلنا يكن الكلام
مطلقًا يشمل القرب والبعد والا لم يكن
لنقله مع بعد المسافة صريح وعلى الصحيح
يبتل امت المراد خصوص الرجاء لا جمل
القرب -

وَرَابِعًا بَلَّغْتُ فِي أَيْضًا شَاهِدَ عَلَى

بطلانه فانه قد وفيه امت النادرة هي
التي تستلزم التيسر في الظن واليقين و
انحصارًا على لفظي مما لو كان هذا لاهل قربة
المسافة كان المعنى امت الرواية انحصارًا
تجيزًا لتيسر وان كانت الحاء قريبًا باليقين
وهذا لا يتصور به عاقل فكيف يجوز لهذا
الامام الجليل الذي قد قدم انه من
المحققين الكبار ان يدخله في المحامل -

وَبَخَّاسًا يَا تَعِيبُ لَمْ يَقْنَعْ

بجعل محمل بل سادة بانة لك يقتضى
ان جو ان التيسر يزول عند اليقين وليس

ثُمَّ الشَّابِلُ مَحَلُّ أَوَّلٍ فِي هَذَا اس کے برخلاف

تصریح موجود ہے کہ وہ فرماتے ہیں آری اس کا مقتضی
ہے کہ ظاہر روایات پر بعد مسافت کے باوجود آخر
وقت میں یقین کی صورت میں تاخیر واجب ہو۔ اس
میں صاف بتا دیا کہ بعد مسافت کی صورت میں کلام
پھر قریب مسافت امید کا معنی کیسے ہوگا، اگر ہم
تنزل اختیار کریں تو کلام مطلق ہو کر قریب و بعد دونوں
کو شامل ہوگا ورنہ ان کے انفرادی مع بعد المسافة
(بعد مسافت کے باوجود) کی کوئی گنجائش نہ نکال
سکے گی۔ بہر صورت یہ باطل ہے کہ منہا علی ہی
امید مراد ہے بقرب مسافت کے باعث ہو۔ (ت)

سَبَّاحًا بَلَّغْتُ دَوْمًا هِیَ اس کے بطلان

پر شاہد ہے۔ اس لیے کہ اس میں انہوں نے
یہ فرض کیا ہے کہ روایت نادرہ ہی ظن و یقین
دونوں میں مانع تیسرے ہے اور روایت ظاہرہ دونوں
میں اس کے برخلاف ہے اگر یہ قریب مسافت کی
وجہ سے ہوتا تو معنی یہ ہوتا کہ روایت ظاہرہ
تیسرے کو جائز قرار دیتی ہے اگرچہ پانی یقیناً قریب
ہو۔ یہ تو کوئی ہوشمند نہیں ہوں سکتا پھر امام جلیل
کسی لیے یہ کیسے ظن ہوگا جن کے بارے میں آپ
فرما چکے کہ وہ کبار محققین میں سے ہیں یہ کیسے ظن ہوگا
کہ اسے محملوں میں داخل فرمائیں۔ (ت)

مَخَاصِصًا يَا عِيبُ اسے محمل بتانے ہی

پر قناعت نہ کی بلکہ اس کی ترویج اس طرح فرمائی
کہ اس کا اقتضایہ ہے کہ یقین کی صورت میں جو تیسرے

كذلك فقد ادعى ان التيمم جائز مع تيقن
القرب وهل ثم شيء الحسد منه .

وسادسا ^ويحييه على ما يقتضيه
واما بين الجواهر عند المبعث فكانت الاحالة
باعتبار محالة .

وسابعيا ^وفي الثالث ايضا اشعر
الى خلافه فانه جعل موضوع المسألة ما
اذا كان فصل اقل من ميل لا اذا ظم
اقل من ميل والموضوع ما خوذ مفروض
مفروض عنه فكيف يختلف فيه بطن و يقين
ويجعل عدله محتملا على احد الوجهين
وقد قال لا فرق في طاهر رواية بين
واليقين اذا كانت المسألة اقل من ميل
لأنه كان المعنى على ظن القرب الى الله
لا فرق بين ظن واليقين عند لطف
والجملة جسيم محمله وحسن كلامه
يرى هذا المعنى الذي ذهب اليه و هل
العلامة .

مقرر یہ کہ اہم موصوف کے سبھی محل اور ان کا پورا کلام اس معنی کی تردید کر رہا ہے جس کی طرف علامہ کا خیال گئی تھی
واما الثاني اعترضه المخلص

منه على ما بدى ^{میل}
فاقول لا ولا نصف مخلص فان
الحاصل على هذا ان السناد لا يوجب
التيمم عند ظن وجداً الماء

تتم ہو جائے گا کہ ایسا نہیں — یہ کہہ کر انہوں نے یہ
دعویٰ کر دیا کہ یقین بقرب کے باوجود تيمم جائز ہے ۔ کیا
وہ ان کوئی چیز خدا میں اس سے بالاتر بھی ہے ؟

سادسا اس پر حوالہ دے رہے ہیں
کہ جیسا کہ بیان ہوا درمیان یہ کیا ہے کہ دوری
کی صورت میں جواز ہے تو حوالہ پل و محال ہوا ۔

سابعيا بلکہ محل سوم میں بھی اس کے
خلاف کی نشان دہی موجود ہے اس لیے کہ انہوں نے
مسئلہ کا موضوع اس صورت کو بنایا ، جب فی صلب
ایک میل سے کم ہو اس صورت کو نہیں جب اس کا
عمدہ ایک میل سے کم کا ہو — اور موضوع پوری
گفتگو میں ، خوذ و مفروض ہوتا ہے اس پر بحث سے
ذات رت — پھر اس میں ظن و یقین کا اختلاف کیسے
کریں گے اور ایک صورت میں اس کے عدم کو محتمل
کیسے بنائیں گے ؟ — جب کہ یہ فرما چکے ہیں کہ
مسافت ایک میل سے کم ہونے کی صورت میں ہر ادویہ
میں ظن و یقین کے درمیان کوئی فرق نہیں — تو اگر
ظن قرب کی بنیاد پر معنی لیا جائے تو مال یہ ہوگا کہ ظن
کی صورت میں ظن و یقین کے درمیان کوئی فرق نہیں ۔

خیال دوم پیش کردہ صورتوں کے ذریعہ
اشکال سے چھٹکارا ۔

فاقول اس پر میں کہتا ہوں ، نہیں
آدھا چھٹکارا بھی نہیں ہوتا ۔ اس لیے کہ اس طور
پر حاصل یہ ہوا کہ روایت ماورہ قرب سب کے علاوہ

في آخر الوقت لاحد من الاسباب المذكورة
المغايرة لقرب الماء وانظاهرة تقول
لا عبرة بنفسه الظن بوجوده بها انما
المعبرة لليقين به وهو مورد شك الايراديين
كما كان فانهم نصوا ان ظن القرب
يتم التيمم فقد اعتبروا الظن ثمه فكيف
القول هنا ونصوا ان عند بعد الماء ميلا
يجوز له التيمم من دون تفصيل مع
انقطع بان لا يتيقن بملوئه الماء في
آخر الوقت فلا يعتبره يتيقن ثمه فكيف
اعتبروه من حيث ان سميحه من حمد الله
تعالى هذا امر يرجع الى حاله وتعبه
من اولئك الجدة الى نفسه كبرية

باد جو دیگر قطعی امر ہے کہ بعض اوقات اسے یقین ہو گا کہ وہ آخر وقت میں پانی تک پہنچ جائے گا۔ تو وہ ان
حضرات نے یقین کا احتساب نہ کیا پھر یہاں کیسے اعتبار کر لیا۔ تو ثابت ہوا کہ علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ کاوش
کچھ سود مند نہ ہو سکی اور ان بزرگوں پر انھوں نے جس تعجب کا اظہار فرمایا وہ خود ان کی ذاتِ گرامی پر نہ
ہوتا ہے۔ ذات

ثم اقول لعلك قد تفطنت ما
القينا عليك ان الايراد الاحيوا على عسى
صورة اليقين بمسألة البعد ميلا انما يرد
على ما علم به في الهداية فظاهر الرواية
اما نفس المسألة فلا غبار عليها من
جهته فان المذهب عدم وجوب التأخير
ظنا كانت او مستيقنا كما تقدم
التصريح به عن الخلاصة بنقل الائمة

مذکورہ اسباب میں سے کسی ایک کی وجہ سے
آخر وقت میں پانی ملنے کا گمان ہونے کی صورت میں
تیمم واجب کرتی ہے۔ اور روایت ظاہرہ
یہ بتاتی ہے کہ ان اسباب کی وجہ سے پانی ملنے کے
غلطی ظن کا کوئی اعتبار نہیں۔ اعتبار تو صرف
اس یقین کا ہے کہ پانی مل جائیگا اس ما حاصل پر
دونوں اعتراض جیسے پہلے وارد ہو رہے تھے اب
بھی وارد ہیں ۱۱، اس لیے کہ ان حضرات نے
نص فرمایا ہے کہ قرب آب کا ظن مانع تیمم ہے تو
انہوں نے وہاں ظن کا اعتبار کیا پھر یہاں اسے
کیسے مبرا قرار دیا؟ اور ان حضرات نے
تشریح فرمائی ہے کہ پانی ایک میل دور ہو تو تیمم
بار ہے۔ اس میں کوئی تفریق و تفصیل نہ فرمائی۔

تیمم اقول ہمارے بیان سے ناظرین
خفیہ سمجھ لیا ہو گا کہ دوسرا اعتراض یعنی ایک میل
دوری والے مسئلہ سے صورت یقین پر اعتراض نہ
اس تعلیل پر وارد ہوتا ہے جو صاحب ہدایہ نے
ظاہر الروایہ سے متعلق پیش کی۔ لیکن نفس سند
پر جانب اعتراض سے کوئی غبار نہیں آتا اس لیے
کہ غم غیب یہی ہے کہ تاخیر نماز واجب ہیں خواہ
ظن ہو یا یقین جیسا کہ المس کی تشریح غلامہ سے

نہیہ سمجھ لیا ہو گا کہ دوسرا اعتراض یعنی ایک میل
دوری والے مسئلہ سے صورت یقین پر اعتراض نہ
اس تعلیل پر وارد ہوتا ہے جو صاحب ہدایہ نے
ظاہر الروایہ سے متعلق پیش کی۔ لیکن نفس سند
پر جانب اعتراض سے کوئی غبار نہیں آتا اس لیے
کہ غم غیب یہی ہے کہ تاخیر نماز واجب ہیں خواہ
ظن ہو یا یقین جیسا کہ المس کی تشریح غلامہ سے

مگر رکھی۔ خلاصہ کا کلام امام بخاری، امام کاکی، امام ہارثی اور امام سیواسی نے نقل کیا اور اسے برقرار رکھا۔
 ہاں پہلا اعتراض جو صورت ظن پر ظنِ قریب کے مسئلہ سے وارد ہوتا ہے وہ قیید اور مسئلہ دونوں ہی پر وارد ہوتا ہے اس لیے کہ دونوں میں فرق کرنے کی ضرورت ہے کہ یہاں پر کیوں ظن بلکہ یقین کا بھی اعتبار نہ کیا اور وہاں محض غلبہ ظن کی وجہ سے منع کرنا۔
 اسی لیے میں نے کہا کہ حضرات علما نے مسئلہ اور تعلیل دونوں ہی میں اشکال قرار دیا اگرچہ کلام کا رخ صرف اس تعلیل کی جانب کیا۔ (ت)

میں نے دیکھا کہ امام ملک العسمر نے بدائع میں مسئلہ کی تقریر اس طرح فرمائی ہے کہ اس پر یہ اشکال پیش نہیں آتا۔ اور انہوں نے روایت ظاہرہ و غارہ کا اختلاف بھی دور کر دیا ہے۔
 رقمطراز ہیں: "ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ مسافر کو اگر غر وقت میں پانی کی امید ہو تو تیمم سفرد وقت تک مؤخر کرے۔ اور اگر ایسی امید نہ ہو تو مؤخر نہ کرے۔ ایسے ہی محل نے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔ اور اصل (مبسوط) میں ذکر فرمایا ہے کہ میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ غر وقت تک مؤخر کرے۔ اور پانی کی امید ہونے اور نہ ہونے کا فرق نہ بیان کیا۔ اس سے اختلاف روایت لازم نہیں آتا بلکہ محل کی روایت موسطہ کے اطلاق کی تفسیر قرار پاتی ہے۔ اور اگر اول وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو اگر سے علم تھا کہ پانی قریب ہے اس طرح کہ اس کے اور

لنخارجی و نکاحی و ابی بركة و السيواسی و تقریر ہم ایضاً قسم الايراد الاول على صورة الظن بمسألة عن القرب يرد على التعليل والمسألة معاً للذاتية الى الفرق بينهما بحيث لم يعتدوا بههنا الظن بل ولا اليقين وقد منعوا شمه لبعض حلبة الظن ولاجل هذا قلت انهم استشكلوا المسألة والتعليل معاً وان كانوا انما وجهوا الكلام الى التعليل هذا۔

دونوں ہی میں اشکال قرار دیا اگرچہ کلام کا رخ صرف اس تعلیل کی جانب کیا۔ (ت)
 ومما أيت الامام ملائكة العلماء قدور المسألة في البعد انهم بحيث لا يتوجه اليه هذا الاشكال وسرفه الخلاف عن انظار هرة و لنا درة فقال قد قال المحققان انهم ان كان على طعم من الماء في اخر الوقت يؤخر التيمم الى اخر الوقت وانت لم يكن لا يؤخر هكذا امرى المصل من ابي حنيفة وابي يوسف من مولى الله تعالى عنهما وذكر في الاصل احب الى التيمم الى اخر الوقت ولم يفصل بين ما اذا كان يرجو الماء ولا يرجو وهذا لا يوجب اختلاف الرواية بل يجعل رواية المعنى تفسير لما اطلقه في الاصل ولو تيمم اول وقت وصل الى ان كان عالماً ان الماء قريب بانكاسه بينه وبين الماء اقل من ميل لم تحرجه لانه بلا خلاف كانه واجد للماء وان كان ميلاً فمباح اجازت

وان لم يكن عالم بقرب الماء او بعده
تجوز صلاته سواء كان يرجو الماء في آخر
الوقت او لا سواء كان بعد مطلب او قبله عندنا
حلا في شافعي لما مر انت العدم ثابت ظاهرا
واستعمال الوجود احتمال الوجود احتمال لا دليل
عليه فلا يعارض الظاهر اهـ

پانی کے درمیان ایک میل سے کم فاصلہ ہے تو اس کی
نماز جائز نہیں۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں اس لئے
کہ پانی اس کے لئے دستیاب ہے۔ اور اگر ایک میل
یا زیادہ کا فاصلہ ہو تو اس کی نماز ہوگئی اور اگر
اسے پانی کے قریب و بعد کا علم نہیں تو اس کی نماز
جائز ہے خواہ آخر وقت میں پانی کی امید ہو یا نہ ہو
خواہ پانی تلاش کرنے کے بعد ہو یا پہلے ہو۔ یہ حکم امام شافعی کے برخلاف ہمارے نزدیک ہے اس کی وجہ
گزیر چکی کہ عدم ظاہراً ثابت ہے اور پانی ملنے کا احتمال ایسا احتمال ہے جس پر کوئی دلیل نہیں تو وہ ظاہر کے
معارض نہ ہوگا۔ (ت)

اقول لكن للبعد النقص توقف في
التعجيل الاخير، حاش من علم في اول
وقت الظهور او العشاء مثلاً ان الماء من هنا
على مسافة اقل من ميلين او ثلث ميلين
وعلم انه يصل اليه في مدة الوقت وليس
يعلم انه على فصل ميل او اقل فصداق عليه
انه لا يعلم قرب الماء ولا بعده وهو يرجو
الماء لاعتنا احتمال بل لا دليل بل عن دليل
في صرح نفا هو ويمتنع التيمم وليس
كذلك انما يمتنع التيمم فلان الماء قريب
وهو منه في شك مريب هذا۔

اقول لكن بنده محتاج كرتيل اخير
كچھ توقف ہے۔ اس لیے کہ مثلاً جسے وقت ظہر
یا وقت عشاء کے شروع میں علم ہوا کہ پانی یہاں دو میل
یا تین میل سے کم مسافت پر ہے اور اسے یہ بھی علم ہے
کہ وقت میں وسعت رہتے ہوئے وہاں تک پہنچ
جائیگا۔ اور اسے یہ معلوم ہیں کہ ایک میل کا فاصلہ
ہے یا کم تو اس پر یہ صادق ہے کہ پانی کے قریب و
بعد کا اسے علم نہیں۔ اور اس کو پانی کی امید بلا دلیل
احتمال کے باعث نہیں بلکہ دلیل کے باعث ہے تو
یہ احتمال ظاہر کے معارض اور تیمم سے مانع ہو جائیگا
حالانکہ ایسا نہیں۔ تیمم سے مانع صرف اس بات کا

گمان ہے کہ پانی قریب ہے اور اسی میں تو اسے پریشان کن شک درپیش ہے۔ یہ ذہن نشین رہے۔ (ت)
ولنعلم حل الاشكال عن مسألة
الرجاء ما قرره الامام الخليل ابو البركات
مسئلہ امید کے اشکال کا بہترین حل
وہ ہے جس کی تقریر امام الخلیل ابو البرکات

مرحمہ اللہ تعالیٰ فی الکافی حیث عدل عدل
 تعلیل الہدایۃ بدو علی بتعلیل حسن الخب
 النعایۃ و ادقّال صافری علی طہ ان بقرہ
 ماء و وجب الطلب ولا یجب فیہ غلبۃ الظن
 او اخبار لان العدم ثابت حقیقۃ و ظاہراً
 بعوارث الدلیل الدال علی الوجود من حیث
 الظاہرات الظہری فی المقادیر و عدم السماء
 بتخلّات النعمانیات فانہ لو یتسم قبل الطلب
 فیہا لم یجزلان العدم وانکان ثابتاً حقیقۃ لہ
 یثبت ظہراً نقیض الدلیل علیہ و ہو
 النعمانیۃ الذی قیامہا بالماء و کذا لو غلب علی
 طہ او اخباراً منحدرون غالب الرأی بالتحقق
 فی حق وجوب العمل ولهذا وجب العمل
 بانخبارنا لأحاد والاقیسة و أکای المؤلّسة و
 والمختصومة والبیانات فان قبل لو کان غالب
 الرأی کالتحقق من لوجب التأخیر فیما اذا
 غلب علی طہ انہ یجد الماء فی آخر الوقت
 قلن عن ابي حنیفة وابی یوسف مرّی اللہ تعالیٰ
 عنہما ان التّخیر حتم ولان علیہ طہ
 قرأہ سیصیر بقرہ الماء و هذا غلبہ
 طہ انہ بقرہ الماء کلامہ الشرعیۃ
 و هذا بحمد اللہ تعالیٰ عین ما ظہر

نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کافی میں فرمائی۔ انہوں نے
 ہدایہ کی تعلیل سے بہت کچھ خود ایک انتہائی عمدہ تعلیل
 پیش کی فرماتے ہیں، ایک مسافر ہے جس کا غائب گان
 یہ ہے کہ اس کے قریب پانی ہے تو تلاش کرنا واجب
 ہے، غلبہ ظن یا کسی کے بتائے بغیر تلاش واجب نہیں
 اس لیے کہ پانی نہ ہونا حقیقۃً اور ظاہراً ثابت ہے
 کیونکہ دنیا ہر ایسی کوئی دلیل نہیں جو پانی ہونے کا پتا
 دے اس لیے کہ یہ باتوں میں ظاہر پانی کا نہ ہونا ہی
 ہے۔ آبادیوں کا حال اس کے برخلاف ہے۔ اگر
 آبادیوں کے اندر پانی تلاش کرنے سے پہلے قیام کر لے
 تو جائز نہیں۔ اسی لیے کہ نہ ہونا اگرچہ حقیقۃً ثابت ہے
 مگر سرّاً ثابت نہیں کیونکہ پانی ہونے کی دلیل —
 آبادی — موجود ہے و جاریہ ہے کہ آبادیوں کا
 قیام پانی سے ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر پانی
 کا غلبہ ظن ہو یا کوئی خبر خبر دے (تو بھی پانی تلاش
 کرنے سے پہلے قیام جائز نہیں) کیونکہ غالب رائے
 وجوب عمل کے حق میں یقینی و متحقق کی حیثیت رکھتی ہے۔
 اسی لیے اخبار، احوال، قیاسات، کاویل و تفصیل و
 آیات اور بیانات و گواہی سے وجوب عمل ثابت
 ہو جاتا ہے۔ اگر یہ سوال ہو کہ اگر غالب رائے کو یہاں
 متحقق کی حیثیت حاصل ہوتی تو اس صورت میں نماز
 کو ترک کرنا واجب ہوتا جبکہ اسے اس بات کا فائدہ

لہ کافی

لہ الکافی علی ہدایہ مع النفع القدر باب التیمم

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۲۵/۱

للعبد الضعیف فی ذکرہ ونحوہ فی الکفایۃ
فقد طهر ان مسألة الرجاء ليس السمراد
فيها من سجا اجل القرب فانه لا يجوز
له التيمم اجبا عايل من سجا الوصول في
آخر الوقت مع بعد الان جهذا ليس بظن
لقرب بل طي انه سيقرب فلا يعتبر ولا
يعكر عليه بمسألة ظن القرب وقد صرح
بكونها موضوعة في بعد الساحة في حرمات كتاب
معتد وفق الدررية ثم الغلبة هذا الاستحباب
اذا كان بينه وبين موضع رجوه ميل او اكثر
فان كان اقل لا يجزيه التيمم وان خاف فوت
وقت الصلاة او مشه في البحر ونحوه في
الدروري الباية هذا اذا كان بعد
ان كان قريب لا يتيمم وان خاف خروج الوقت
قال النقيع ابو جعفر اجتمع اصحابنا المشقة
على هذا ثم قال اعني العيى وقيل اذا كان
بينك وبين موضع رجوه الى اخر ما قد هنا
عن الدارمية.

گمان ہوتا کہ آخر وقت میں اسے پانی مل جائے گا۔ تو
ہم جو اپنا کہیں گے کہ یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک روایت ہے کہ نماز
مؤخر کرنا واجب ہے۔ اور وجہ یہ ہے کہ وہاں اس کا
غلبہ ظن یہ ہے کہ وہ کچھ دیر بعد پانی کے قریب ہو جائیگا
اور یہاں اس کا غلبہ ظن یہ ہے کہ وہ بروقت پانی
کے قریب ہے اور امام نسفی کا مبارک کلام ختم ہوا۔
یہ بھرا اللہ تعالیٰ بعینہ وہی بات ہے جو ہندہ ضعیف
کے ذہن میں آئی جیسا کہ سابقاً ذکر کیا سی کے ہم معنی
کفار میں بھی ہے۔ — تو یہ واضح ہو گیا کہ مسئلہ امید
میں یہ مراد نہیں کہ جسے قُرب آب کی وجہ سے مید ہو
کیونکہ اس کے لیے بالاجماع قیام جائز نہیں۔ بلکہ
جسے امید ہے کہ آخر وقت میں پانی کے پاس پہنچ جائیگا
باوجودیکہ اس وقت پانی سے دور ہے تو اسے قُرب
آب کا گمان ہی نہیں بلکہ یہ گمان ہے کہ وہ آئندہ پانی
کے قریب ہو جائیگا تو یہ گمان معتبر نہیں اور اس پر
ظن قُرب کے مسئلہ سے کوئی گرد نہیں ڈال جاسکتا۔
متعدد معتد کتابوں میں اس بات کی تصریح موجود ہے
کہ مسئلہ امید بعد مسافت کی صورت میں رکھا گیا ہے۔ درایہ پھر تشبیہ میں ہے، ایہ استحباب اُس وقت ہے
جب اس کے درمیان اور اس جگہ کے درمیان جہاں پانی کی امید ہے ایک میل یا زیادہ کافی صلہ ہو اگر اس
سے کم ہو تو اس کے لیے قیام جائز نہیں اگرچہ وقت نماز نکل جانے کا خطرہ ہو، اسی کے مثل بحر میں اور اس کے

۴۱/۱	مطبعة امیریه مصر	باب التیمم	مسئله الشیخی علی الکفر مع تبیین العقائد
۳۲۵/۱	ملک سنتر فیصل آباد	"	مسئله البناہ شرع ہدایہ
۳۲۵/۱	مطبعة الادب دکنہ الحکمر	"	مسئله البناہ شرع ہدایہ

ہم معنی دُرّ مخمر میں ہے۔ اور بنایہ میں اس طرح ہے: ایہ اس وقت ہے جب پانی دُور ہو۔ اگر قریب ہو
قریم ذکر سے اگرچہ اسے وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو، فقیر ابو جعفر نے فرمایا، اس پر چارے تینوں اصحاب
 ائمہ کا جماع ہے۔ اے۔ آگے علامہ عینی صاحب بنایہ لکھتے ہیں: اور کہا گیا جب اس کے اور اس جگہ کے درمیان
 جہاں اسے پانی کی امید ہے۔ اس کے آخر تک جو ہم نے دریائے والد سے پیش کیا۔ (ت)

اقول ولا أدري ما الفرق بينه وبين ما قال هؤلاء إذا كان الماء بعيداً عن
 حق جزم بذلك ومرض هذا وجعله قولاً
 أخر مع أنه لا تفاوت إلا في اللفظ۔

اقول پتا نہیں ہے کلام یہ اس وقت
 ہے جب پانی دُور ہو الخ اور اس کلام میں مشرق
 کیا ہے کہ انھوں نے اس پر تو جرم کیا اور قید
 (کہا گیا) ہے اس کی قریض و تضعیف کی اور اسے

ایک الگ قول بنا دیا جب کہ دونوں میں سوائے الفاظ کے کوئی تفاوت نہیں۔ (ت)

اقول وقد تقدم من نص الخلاصة
 وتقرير الامة المجلة ان الظن واليقين في
 دلت سواء لا يجب عليه التأخير وامت
 تيقن بوجدان الماء في آخر الوقت وتلك
 البادرة حيث او جلت في الظن فاليقين
 اولى فقد ظهر ان الواقع من المحامل الاربعة
 هو الثاني وكان العد بالنظر ان ظن هو العار
 اما قول النادرة مالب الرأي كالمستحق
 قل نعم ولو كانت متحقق لم يؤثر لانه
 انما ييقن انه سيقرب كما انه قريب ومهذا
 يعجز الاشكال على تعيين الهداية لظاهر
 الرواية۔

اقول خلاصہ کی عبارت اور بزرگ تمہ کی
 تقریر پہلے گزر چکی کہ ظن و یقین اس بار سے میں کہیں
 ہیں۔ اس پر نماز مؤخر کرنا واجب نہیں اگرچہ سحر
 وقت میں پانی بے کا یقین ہو۔ اور اس
 روایت نادرہ نے جب ظن کی صودت میں واجب
 کیا تو یقین تو اس سے بڑھا ہوا ہے۔ اس سے
 واضح ہوا کہ امام بخاری کے پیش کردہ چاروں
 محمولوں میں سے واقع محل دوم ہے اگرچہ ظاہر
 عبارت کے لحاظ سے بعید تر معلوم ہوتا ہے۔
 اب ہر بار روایت نادرہ سے متعلق یہ قول کہ غالب
 رائے متحقق کی طرح ہے۔ ہم کہتے ہیں ہاں اور اگر
 یہ یقینی و متحقق ہو جب بھی مؤثر نہیں اس لئے کہ

اسے صرف اسی بات کا یقین ہو اگر آئندہ وہ قریب ہو گا، اس کا نہیں کہ وہ قریب ہے۔ اسی سے
 ظاہر الروایہ سے متعلق ہدایہ کی تعلیل پر پیش آنے والا اشکال ختم ہو جاتا ہے۔ (ت)

اقول وايضا يمكن حمله على
 المحمل الرابع فان من جرم

اقول اسے محل چارم پر بھی محمول
 کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے کہ جو مسافت سے

المسافة جاز له التيمم في المفاد وذو ان كان
يرجو الوصول اليه في اخر الوقت كما قد منبه
انما علمت البدائع وذلك لان لما نفع عن
التيمم هو قرب الماء يقين او ظنا عاليا و قد
شها و آداب عن دليل النادرة والاشكال
على تعليل الهداية كما كان لان ههنا ايضا يباح
له التيمم وان يتيقن الوصول اليه في اخر الوقت
كما استفتى تقريره تحت عبارة البدائع
المذكورة في ههنا ظهرا لخلال الاشكال عن
الحكم واستبان الفرق بين مسائل الزوج و
وظن القرب۔

واقعت ہوا اس کے لیے بیابانوں میں تیمم جائز ہے اگرچہ
امید رکھتا ہو کہ آخر وقت میں پانی تک پہنچ جائے گا۔
اسے بدلنے کے حوالہ سے ہم ابھی پیش کر آئے۔
اس کی وجہ یہ ہے کہ تیمم سے مانع پانی کا قریب ہونا
ہے بطور یقین یا بطور ظن غالب اور یہ دونوں ہی
امر یہاں مفعود ہیں۔ اور روایت نادرہ کی دلیل کا
جواب اور ہدایہ کی تعلیل پر اشکال جیسے پہلے تھا اب
بھی رہے گا۔ اس لیے کہ یہاں بھی تیمم اس کے لیے
باح ہے اگرچہ آخر وقت میں پانی تک پہنچے گا۔ است
یقین ہے جیسا کہ اس کی تقریر ہم بدلنے کی مذکورہ
جہات کے تحت تحریر کر آئے۔ یہاں تک کہ باتیں
سے ہر گز ایک تو حکم پر جو اشکال تھا اس کا حل واضح ہو گیا دوسرے مسئلہ امید اور مسئلہ ظن قریب کے درمیان
فرق روشن ہو گیا۔ (ت)

انما تعليل الهداية في قولنا
خير من التعميل ويمكن ان يكون بان
المراد باليقين هو اليقين العقلي الشامل
لغلبة الظن وليس المقصود التفرقة
ههنا بين الظن واليقين لما علمت انهما
سواء هما على كل الروايتين وانما المعنى
انكار ان يكون له اثر ههنا وذلك ان العجز
ثابت حقيقة شرعا لا تعدا ما الماء حقيقة و
ظاهرا لعدم الدليل على قرب به امت
جهل المسافة وقيا الدليل على عدمه
ان علم او ظن البعد فلا يزول حكمه الثابت
شرعا وهو جواز التيمم الا بيقين

اب رہا تعلیل ہدایہ کا معاملہ فا قول (تو
میں کہتا ہوں) کسی کلام کی تاویل کرنا اسے لغو و بیکار
کرنے سے بہتر ہے۔ اس کی یہ تاویل ہو سکتی ہے
کہ یقین سے مراد یقین فقہی ہے جو غلبہ ظن کو بھی شامل
ہوتا ہے کہ یہاں ظن و یقین کے درمیان تسدق کرنا
مقصود نہیں اس لیے کہ معلوم ہو چکا کہ یہاں دونوں
ہی روایتوں پر ظن و یقین یکساں ہیں۔ مقصود
صرف اس بات کا انکار ہے کہ یہاں وہ یقین کچھ
اثر انداز ہے۔ وہ اس لیے کہ بجز حقیقت ثابت
ہے، شرعا اس لیے کہ پانی حقیقت میں معدوم ہے
اور ظاہر اس لیے کہ مسافت سے نا آشنائی کی
صورت میں پانی کے قریب ہونے پر کوئی دلیل نہیں،

فقہی مسئلہ بیان یہ حاصل کہ طعن القرب
و اذلیس فلیس قاضی لا عبیرة بطن انہ
سیقت بولایا سیتقانه وانما ہذا
المحصل فی سداد الوصول او یقنہ دون
طعن القرب المانع عن التیمم المعارض
للمعجز الظاہر فہذا تقریرہ ولیس فی
العبیرة ما یشکرہ فوجب المحمل علیہ
فقد یحتمل الاشکال ولله الحمد عن
مسألة الرجاء حکم وتعلیلہ

اور ذوری کا یقین یا طعن غالب ہونے کی صورت
میں اس کے عدم پر دلیل موجود ہے۔ تو اس کا
حکم — بوازیتم — جو شرعاً ثابت تھا زائل ہو
گیا ایسے یقین فقہی سے جو اسی کے مثل ہو اس طرح
کہ اسے قرب کا طعن ہو جائے اور جب یہ نہیں
تو وہ بھی نہیں (قرب کا طعن نہیں تو حکم غیر کا ردال
یعنی عدم بوازیتم بھی نہیں ۱۲م - الفت ۱) اس لیے
کہ اس کا یہ گمان کہ وہ آئندہ قریب ہو جائیگا، کوئی
اعتبار نہیں، نہ ہی اس کے یقین ہی کا کوئی اعتبار

اور پانی تک پہنچنے کی امید میں یہی گمان یا یقین پایا جاتا ہے۔ ہر وقت پانی قریب ہونے کا گمان جو تیمم سے
مانع اور غیر ظاہر کا معارض ہے یہ نہیں پایا جاتا — یہ اس تعلیل سے متعلق تاویل کی تقریر ہوتی اور عبارت
میں یہاں کوئی لفظ نہیں جو اس تاویل کی تردید کرتا ہو تو کلام کو اسی پر محمول کرنا لازم ہے۔ خدا ہی کے لئے ساری
خوبیاں ہیں اس سے مسئلہ امید کے کو اور نہیں دوری سے متعلق استکمال حل ہو گیا۔ (ت)

اقول و تم علی مسألة الموعد

تقریراً و تاویلاً : فمعلوم قطعاً بدهة
من الوعد لا یحصل و انما یرتق وقد
تقریراً فی المذهب ان ساجی الماء یجوز
له التیمم ولا یجب علیه التأخیر و ان
شرعاً لان ساجی الماء لا یحصل
للشیء فی الحال فقد صادم مداهمة
غیر مکذوبة و ای وعد مثل وعد الله
ورسوله جل وعلا و علی الله تعالی
علیه وسلم و تلك الجنة قد وعد بها
المتقون افرأهم دخلوها الا مت و
تعموا یعمیها فی الدنيا و حصل المعوی

اقول اور تعریح و تاویل کے لحاظ سے

مسئلہ وعدہ بیان پر تمام ہوا اس لیے کہ قطعاً بدهة
معلوم ہے کہ وعدہ پانی حاصل نہیں کر دیتا۔ پانی
حاصل ہونے کی صرف امید پیدا کرتا ہے۔ اور
غریب میں یہ طے شدہ ہے کہ پانی کی امید
رکھنے والے کے لئے تیمم کر لینا جائز ہے اور اس پر
غائر کرنا واجب نہیں — اب اگر کوئی یہ خیال
کرے کہ وہ فی الحال شی کو حاصل کر دیتا ہے
تو وہ تاویل قریب بدهة سے تصادم میں مبتلا
ہے۔ — خدا نے بزرگ و برتر اور اس کے
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدے جیسا کہ
وعدہ ہو سکتا ہے — اور متقیوں سے اس

والقصود من بيان والاحكام والمحرمات
والسير بهنہ سبطہ ظاہرۃ فاذکات
هد فی وعد من یتحیل ان یخلف لبعاد
فکیف فی مو عید العبادہ وبالجملة لم
یصل فہم المقاصد الی کسہ ہذا المسألة
ولما مر من تکلم فیہا بکثف فیہا غیر
بہ لیس لنا موضع فی المذہب مجال مقال
فالمسألة مسلمة قطعاً لکونہا منصوبہ
علیہا فی الکامل کما عزاء لہ فی الخدوصۃ
لکن لا دلالة لہا ولا لشیء مما عرفت من
من فروع المذہب وتعلیلاتہا علی کون
الوعد یتثبت قدرۃ مستندۃ بل السدۃ
لاح من الدلیل یقصر بہ قصر رہ کسہ
عنیت فان استخیر اللہ تعالیٰ فیہ وحاش
للہ لا اقطع القلوب بہ ولا اجعلہ حکم وانما
اقول کما قلت ہذا ما ظہر بہ علیہا جہود
ولیس حررہ واللہ سہیدہ وتعالیٰ اعلمہ
وحملی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا
وہ وصحبہ وسلم آمین۔

جنت کا وعدہ ہوا ہے تو کیا وہ ابھی جنت میں داخل
ہو گئے اور اس کی آسائشوں کی لذت دنیا ہی میں
پائ گئے اور خود قصور شیر و شراب، ریشم و تخت
سب ابھی حاصل کر لیے — یہ کھل ہوا مسئلہ ہے
— تو جب اس کے وعدہ کا معاملہ ہے جس کے
وعدہ خلافی محال ہے تو بندوں کے وعدوں کا کیا
حال ہو گا۔ المقصود میرا فہم تھا اس مسئلہ کی تر
تک نہ پہنچ سکا — نہ ہی کوئی ایسا نظر آتا جس
نے اس مسئلہ کا از سر بستہ کھولنے کے لئے اس میں
کلام کیا ہو مگر یہ حق مذہب ہوتے ہوئے ہمیں
مجال کلام نہیں۔ مسئلہ تو قطعاً مسلم ہے کہوں کہ
اصل میں اس پر نص موجود ہے جیسا کہ خلاصہ نے
اس کا تذکرہ کیا۔ لیکن یہ مسئلہ اور مذہب کے
بچنے کی مسائل و جزئیات اور ان کی تعلیلات میرے
علم میں آئیں کسی کی کوئی ولایت اس پر نہیں کہ وعدہ
سے قدرت مستند ثابت ہوتی ہے بلکہ دلیل سے
جو کہ ظاہر ہوا وہ اسی کا مقتضی ہے کہ اس کی قدرت
مقتصرہ ثابت ہوگی جیسا کہ تنبیہ سوم کے شروع
میں معلوم ہوا۔ تو میں عدائے تعالیٰ سے اس

بارے میں استخارہ کرتا ہوں — اور خدا ہی کے لیے پاک ہے، میں اس بارے میں قطعی قوی نہیں کرتا
نہ ہی اسے کوئی حکم قرار دیتا۔ میں اب بھی وہی کہتا ہوں جو پہلے کہ چکا کہ یہ وہ ہے کہ جو میرے ذہن میں آیا تو اس
کی مراجعت اور تحقیق و تحقیق کی ضرورت ہے — اور عدائے پاک و برتر ہی خوب جاسنے والا ہے۔ اور قد تعالیٰ
درود و سلام نازل فرمائے ہمارے آقا و مولیٰ اور ان کی آل و اصحاب پر — الہی! قبول فرما۔ (دست)

تنبیہ چہارم، اقول ظاہراً وعدہ کہ مثبت قدرت مانا گیا ہے اس میں شرط ہے کہ یا تو
مطلق ہو مثلاً دوں گا یا وقت حاضر سے مقید مثلاً ابھی دیتا ہوں نہ وہ کہ وقت آئندہ سے مقید ہو مثلاً کل دوں گا یا

شام کو لینا یا گھنٹا بھر بعد سٹے گا اور وقت میں نصف ہی گھنٹا ہے ایسا وعدہ اصلاً مثبت قدرت نہ ہوگا قبل نماز ہو یا بعد کہ وہ حقیقتہً دو چیزوں سے مرکب ہے وقت حاضر میں منع اور وقت آئندہ کے لیے امید و رونا تو وقت حاضر کے لیے منع ہی ہوگا وعدہ ورنہ لازم ہو کہ اگر وہ کچھ دس برس بعد دُوں کا تو دس برس تک اسے نماز سے معطل رہنے کا حکم ہو کہ تقدم تقصیر فی التنبیہ الشافی و هذا اظہر جدا (جیسا کہ تنبیہ روم میں اس کی تقریر پیش ہوئی اور یہ بہت واضح ہے۔ ست)

بالتجملہ ایسا وعدہ بنظر وقت حاضر منع ہے تو اگر پہلے ظن مطاعاً اس کی خطائاً بت ہوگی اور ظن منع تھا تو اس کی تصدیق ہوگی اور شک تھا تو ظن منع سے بدل جائے گا اللہ تعالیٰ اعلم اس وعدے کا نام وعدہ پائی رکھیے اور مطلق یا مقید وقت حاضر کا نام وعدہ ربائی۔

تنبیہ پنجم : اقول وعدہ ربائی اگر قبل تمام نماز ہو ضرور مطلقاً مؤثر ہے اگر تیمم سے پہلے ہے تیمم کا مانع ہو گا اور بعد ہے تو اس کا ناقض اور عین نماز میں ہے تو اس کا مبطل اگرچہ وفا ہو یا نہ ہو یعنی وقت گزر جائے اور پائی نہ دے کہ ہمارے اندر نہ انتہار واجب فرمایا اگرچہ وقت نکل جائے لیکن اگر یہ وعدہ بعد نماز ہو خواہ یوں کہ اس نے پانچا ہی بعد یا اصلاً نہ پانچا اور اس نے بطور خود وعدہ کر لیا یہاں دو صورتیں ہیں اگر وقت کے اندر دے دیا ضرور وعدہ لازم ہے گا۔

فان العطاء فی الوقت مطلقاً ولو بلا وعد
وعاثر اداء الوعد الا تأییدا۔
اس لیے کہ وقت میں دے دینا مطلقاً باطل کر دیتا ہے اگرچہ بلا وعدہ ہو، وعدہ بھی سوا تو اس کی اور زیادہ تأیید ہی ہوئی۔ (ست)

اگر یہ سوال ہو کہ یہ کیسے جب کہ وعدہ
حال میں منع سے خال نہیں ہوتا اس لیے کہ اس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ تم کو اپنی نذر دُوں گا کچھ بعد میں دُوں گا، کیونکہ جو فوراً کام کرے وہ وعدہ کسی بات کا کرے گا۔ تو یہ اس کا کہ بعد دینا ہے لہذا اس کا اعتبار نہ ہوگا۔ (ست)

اقول (جو باتیں کہوں گا، ضرورت کے وقت دینے کا وعدہ عرفاً منع نہیں شمار ہوگا، نہ ہی شرعاً۔ اگر کسی نے قسم کھائی زید سے فلاں چیز

اقول الوعد لوقت الحاجة
لا یعد منعاً عرفاً ولا شرعاً فمن حلف
لا ینضم غریباً کذا فسألہ یرید

خبر عدہ وقت حاجتہ لا یحدث قطعا و تبہ
تبيين ان الوعد غير العطاء ايضا فلو جعلت
لا يعطيه لا يحدث بمجرد الوعد ايضا
فهو امر ميت ميت فكما لا تثبت له
احكام استعري بغيره لا تثبت ايضا
احكام العطاء بل الرجاء كما ذكرنا و لكن العبد
بالمستقل وان لم يعطه للعقول۔
نہوں کے ایسے ہی عطا کے احکام بھی نہ ثابت ہوں گے بلکہ دعا کے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ لیکن اعتبار منقول کا
ہے انچند عقول پر واضح نہ ہو۔ (ت)

آر اگر وقت میں نہ دیا تو دو صورتیں ہیں یا تو اس کا خلف نما ہو گا کہ وقت گزر گیا اور قصد نہ دیا
تو یہ وعدہ مؤثر نہ ہو گا۔

لانه لم يعط و ما اعطاء الوعد من خلف
الا عطاء انزال بالاحلاف ولا عنة بالظن
اليين خطأ فان كان قبله يظن عطاء فقد
خاب او ضعف فقد صدق او يظن فتبدل
بعلم السمع۔
اس لیے کہ اس نے دیا نہیں اور وعدہ نے جو ظن عطا
کے تحت تھا وہ وعدہ ملائی سے ختم ہو گیا اور ایسے گمان
کا اعتبار نہیں جس کی غلطی واضح ہو۔ اگر پہلے اسے
عطا کا گمان تھا تو وہ ناکام ہوا، یا منع کا گمان تھا
تو سچ ہوا یا شک تھا تو وہ منع کے یقین سے
بدل گیا۔ (ت)

آر اگر اس کا خلف نما ہر نہ ہوا، مثلاً وعدہ یوں تھا کہ وہ گھڑی بعد آکر لے گا یا نہ کیا وقت کے اندر
اسے یا اسے کہیں جانے کی ضرورت لاحق ہوئی یوں افتراق ہو گیا اور نہ دے سکا تو اس صورت میں ظاہر یہ ہے
و الله تعالى اعلم کہ مطلقاً اعادۃ نماز کا حکم ہو

فان الحقيقة بقیت في المستوفى اس الاصر
على الظن فان كان يظن العطاء فقد تضمنت
بالوعد و انت كان يظن المنع فقد تضمنت
بل الضمحل به لان الوعد يورث قطع
العطاء قطعاً كما قال الامام محمد ان
اس لیے کہ حقیقت تو روپوش ہی رہ گئی اس لیے
مدار امر ظن پر ہوا اب اگر اسے عطا کا گمان تھا تو
وہ وعدہ سے اور بڑھ گیا اور اگر منع کا گمان تھا تو
وہ اس سے ضعیف بلکہ مضاعف ہو گیا۔ اس لیے
کہ وعدہ بلا شبہ ظنی عطا پیدا کرتا ہے، جیسا کہ

الظاهر الوفاء ولا احکات لتعلق الظن الغالب
بکلا الطرفين فاذا حدث ظن العطاء فقد
مر ال ظن المنع وكذا الشك لان الرجوع
يبطل التساوي فلو يتي ما تبني عليه صحة
صلاته والا حصل في الماء الا باحاطة وقد
تبين ان التقدير منه لتركه السؤال لاجل
ظن منع او شك ظنهم كونهما في غير المحدث
فقد مضى صلاة لتقع الرادة يتبين في قائم
الصلاة من اجل ما يثبت طله في الدين
هذا ما ظهر في العلم بالحق عند الحق
الضمين و بالجهل في نقد دل الحكم
في هذه المسألة الثامنة والعمرى له
يحل عن فائدة عائدة بل شغل و لوجه
سرى الحمد على غيرهم و سرى لوتنظم ببيان
البيان و نفاس عرائس لم يطمئن النفس
قبل ولا جان و حاصل ما قررنا فيه
ان الوجدان لا يثبت مطلقا والمرحبات
مؤثر مطلقا الا اذا كان بعد الصلاة و
ظهر خلفه والله سبحانه و تعالى اعلم.

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ "خبر و فاسے"
اور یہ ممکن نہیں کہ ظن غالب کا تعلق دونوں ہی
جانب سے ہو۔ تو جب ظن عطا پیدا ہوگا ظن منع
ختم ہو جائے گا۔ یہی حال شک کا ہے اس لیے
کہ جب ایک طرف رجحان پیدا ہوگا تو وہ دونوں
جانب کی باہمی مساوات باطل کر دے گا۔ اب
ایسا کوئی امر باقی نہ رہا جس پر اس کی نماز کی صحت
کی بنیاد رکھی جاسکے۔ اور پائی میں اصل اہمیت ہے۔
اور واضح ہوگی کہ کوتاہی اس کی سے کہ اس نے
سوال ہی نہ کیا اس ظن سے یا شک کے باعث
جنی (دونوں) کا بنے جا ہونا عیاں ہو گیا تو نماز کا
اعادہ کرنا ہوگا تاکہ یقینی طور پر عہدہ برآ ہو جائے اس
سے کہ دین کے بڑا کاموں میں احتیاط برتی جاتی ہے
ان میں نماز سب سے بزرگ ہے۔ یہ وہ ہے جو میرے
ذہن میں آیا اور حق کا علم حق میں کو ہے۔ بالحمد
اس آٹھویں مسئلہ میں کلام طویل ہو گیا مگر نفع بخش
فائدے سے خالی نہ رہا بلکہ ایسے آبدار گہروں پر
مشتمل ہوا جو کبھی انگشت بیان سے پردے نہ گئے
اور ایسی نفیس و حسین عروسوں پر جنہیں مجھ سے پہلے
نہ کسی انسان نے ہاتھ لگایا نہ کسی جن نے۔ اور ساری حمد میرے رب کی ذات کے لیے ہے۔ اور اس بارے
میں ہم نے جو کچھ ثابت کیا اس کا حاصل یہ ہوا کہ وعدہ بائی مطلقا بے اثر ہے اور وعدہ رجائی مطلقا مؤثر
ہے مگر جب کہ اسے نماز کے بعد ہو اور اس کا صلف ظاہر ہو جائے۔ اور خدا سے پاک و برتر خوب
جانتے والا ہے مدت

یہ تمام مباحث وہ ہیں کہ ذہن فقیر پر فیض قدیر سے اللہ ہوسے۔ ہزار ہزار حسرت کہ کتب حاصرہ میں
ان میں سے کسی صورت سے اصل تعرض نہ پایا یہی حال آئندہ مسئلہ سکوت کا ہے تاچارہ دونوں میں

ابن ابی شامہ کی احتیاج نے مشرکہ کی یا عاتشہ احکام میں دسے زنی نہ چارہ منصب نہ اس پر اعتبار متبع
اسفار و تنقلات و نظائر اولی الابصار ضرور درکار۔

واللہ المستعان ۛ وعلیہ التکلیف ۛ ولا
حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم وحصل
اللہ سبحانی علی سیدنا مولانا محمد و آلہ
وصحبہ جمیعین آمین

اور خدا ہی سے مرد طلبہ کی جاتی ہے اور اسی پر
بھروسہ ہے اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر خدا کے
برتر و با عظمت ہی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ رحمت نازل
فرمائے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل و صحبہ

سب پر اللہ قبول فرما۔ (ت)

مسئلہ ۹ منع مینی دینے سے انکار دو قسم ہے ایک صراحت کہ صاف کہہ دے نہ دوں گا یا او
الفاظ کہ ان معنی کو تو دی ہوں۔

اقول منع ابائی کہ ہم نے ابی تمید چارم میں ذکر کیا اسی قسم میں ہے کہ وہ خاص مدلولی کلام ہے۔
دوسرا دلالت یعنی اور کوئی، مگر کہ منع پر دلالت کرے۔ درمختار میں اس کی مثال استہلاک سے دی یعنی
پانی خرچ کر لینا یا پینکٹینا کرنا کہ دینے کی صلاحیت ہی نہ رہی۔

حبث قال یطلبہ ممن هو معہ فان منعه
ولو دلالة بان استهلكه یمنع۔

اب کے الفاظ میں پانی اپنے ساتھی سے طلب
کرے گا اگر وہ، انکار کرے اگرچہ دلالت اس طرح
کہ وہ پانی ختم کر ڈالے تو تیمم کرے۔ (ت)

یونہی مگر بعض خرچ کر دیا اور باقی طہارت مطلوبہ کو کافی نہ رہا طحاوی میں ہے،
او استهلك لبعض والبقی غیر کافی۔

اقول مطلوب کی قید ہم نے اس لیے لگائی کہ اگر نہ چکا اور مثلاً پیٹر پر اتنی جگہ خشک رہی
جسے ایک چلو پانی درکار ہے تو اگر ایک ہی چلو باقی ہے طہارت عمل کو کافی ہے اور اگر پورا نہ مانا ہے تو
آدھا گھڑا بھی کافی نہیں۔ اور اگر اس نے مانگا اور اس نے اسے نہ دیا زید کو دے دیا تو یہ بھی حکماً
استہلاک اور دلالت منع پر چکایا نہیں۔

اقول لہذا ما ذکر ما ظہری
اقول یہ میری نظر سے نہ گزرا، اب

بتوضیحه جس وعلا و س جو ایسکون صوابا
 بن شاء اللہ تعالیٰ ۔
 میں وہ بیان کرتا ہوں جو خدا نے بزرگ و برتر کی تو میں سے
 تجھ پر ظاہر ہوا اور مجھے امید ہے کہ اگر خدا سے برتر نہ
 چاہا تو درست ہی ہو گا۔ (ت)

آخر دوسرے کو اباحت دے دیا تو یہ منع ہے کہ عفاف معلوم ہو کہ اسے دینا نہ چاہا اور جسے مباح کیا وہ
 اسے دے نہیں سکتا کہ وہ اباحت سے مالک نہ ہو اور اگر اُس کے ہاتھ بہتر تاجر بیع کر دیا تو اگرچہ یہ اس خاص
 شخص کی طرف سے منع ہوا مگر یہ مسئلہ کہ دوسرے کے پاس پانی پایا یا بہستور متوجہ ہے کہ جب جو اس کا مالک ہو
 گزین غالب ہو کر یہ مانگے سے دے دے گا تو اس سے مانگا دا جب دور نہیں اور اب اس کے دینا و منع میں وہ
 سب احکام خود کریں گے واللہ تعالیٰ اعلم۔

ثُمَّ اقُولُ ظَاهِرًا بَلْكَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ الْمَوْلَىٰ لِي يَتَّقِنَا حَيْثُ دَلَّاهُ كِي تَقِيرِي صَدَقْتُ سَكُوتٌ هِيَ هِيَ اسْنَه
 مانگا اور اس نے عفاف انکار تو نہ کیا مگر چُپ رہا تو حاجت کے وقت سکوت سے یہی سمجھا جائیگا کہ دینا منظور نہیں
 وقد تقدم قولهم في من سألته التيميم صحت
 لسا فلم يجزوه وهو يشهد السكوت و قصد
 حضرات علماء کرام کا کلام اُس سے متعلق گرچہ جس
 سے ترجمہ اللہ نے پانی کے بارے میں پوچھا تو اس سے
 تہرہ دی یہ صورت سکوت کو بھی شامل ہے اور علیہ
 میں اس کی تعبیر انکار سے کی ہے۔ (ت)

اس کی تعبیر سکوت نہ مانگی ہے جب مطلب مدعی اس پر حلف متوجہ ہو اور قاضی نے اُس سے حلف
 طلب کیا وہ چُپ رہا یا سکوت انکار سمجھا جائیگا جبکہ نہ سننے یا نہ بول سکنے کے باعث نہ ہو نہ مستحب ہے کہ
 قاضی اس سے تین بار کے اگر سکوت کرے حلف سے نکل پڑا اگر مدعی کو ڈگری دے دے تو یہ اہل بھار
 و درختار میں ہے ۔

القوله (لغاص) عليه بكونه مرة (حقيقة
 (بقوله لا اختلف او) حكم كان (سكت صحت
 غير اختلف) كحوس و طرش في الصحيحه سراج
 و عرض ايمن ثلثا ثم القصب . احوط اه
 قال شاي نداه .
 قاضی (قسم سے ایک بار انکار کی وجہ سے اس کے
 خلاف فیصلہ دے دے گا) یہ انکار حقیقت ہے
 (اس طرح کہ وہ کئی میں قسم نہ کھاؤں گا یا) سکتا ہو
 مثلاً وہ گونگے پن اور ہرے پن جیسی کسی مفذوری
 (آفت کے بغیر غائوش رہے) یہی صحیح قول ہے

ملہ الدر المختار مع الشامی کتاب الدعوی
 ملہ رو المختار
 مطبع مصلی ابانی مصر ۴/۴۱
 " " " " ۴/۴۲

سراج۔ اور تین بار قسم پیش کرنا پھر فیصلہ دینا زیادہ محتاط طریقہ ہے ۱۴۔ علامہ شامی نے فرمایا : یعنی استجباً۔ (ت)

اقول مگر استعمالِ قرآن ضرور ہے وہ اس وقت و حالت سائل و مسئولِ حنہ اور ان کے تعلق سے اُن پر ظاہر ہوتے ہیں۔ یہ تو سکوت ہے قولِ صریح میں استعمالِ قرآن لازم ہے ایک ہی بات حرفِ بکر یک ہی جملہ اور اس سے کبھی اقرار مفہوم ہوتا ہے کبھی انکار۔ زیہ نے طروق سے کہا تو نے اپنی عورت کو طلاق دی اس نے ردِ آواز دیا ہے لہجے سے کہا میں نے طلاق دی۔ یہ اقرار ہے طلاق ہو گئی اور اگر اس نے ترش و گرم ہو کر سخت آواز سے تعجب یا زجر و توبیخ کے لہجے میں کہا میں نے طلاق دی۔ یہ انکار ہے طلاق نہ ہوئی! لہذا بعینہا وہی ہیں اور حکمِ اثبات سے نفی تک بدل گیا۔ یوں ہی اگر عورت نے کہا مجھے طلاق دے اس نے نہ مانا عورت نے پوچھا دی، اس نے ہٹھکے کے لہجے میں سختی سے کہا دی، طلاق نہ ہوئی ورنہ ہو گئی۔ فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے :

امروۃ قالت لروحہا طلقنی جاری فعالت
واہی قال وادام انکاست فی قولہ وادام
ادنی تشقیل لایقہ الطلاق۔
کسی عورت نے اپنے شوہر سے کہا مجھے طلاق دے
اس نے انکار کیا پھر عورت نے کہا "تم نے دی"
"نہیں" میں نے دی۔ اگر شوہر کے قول میں
کچھ گڑبہاری ہو تو طلاق نہ ہوگی۔ (ت)

یہی شوہر نے گواہوں کے سامنے عورت سے کہا : اقد تیرا عہد کرے تو نے مجھے مہر بخش دیا۔ وہ
بول بان میں نے کوٹا پائی میں نے بخشا، گواہوں نے کہا کیا ہم گواہ ہو جائیں کہ تو نے مہر بخش دیا۔ بولی
ہاں گواہ ہو جاؤ ہاں گواہ ہو جاؤ۔ ملاحظہ فرماتے ہیں اس کے یہ لفظ اقرار و انکار دونوں کو مختل ہیں گواہ اس کی

عہد فتاویٰ نسفی پھر فتاویٰ ذہیری پھر فتاویٰ ہندیہ میں دو بار کی قید نہ لگائی اور گواہوں کے جواب میں عورت کا یہ
قول بتایا کہ برابر آدمی گواہ ہو جاؤ۔

اقول یہ لفظ معنی طرز کی طرف زیادہ مائل ہے تلکیری کی عبارت کتاب البیہ۔ ب میں یہ ہے :
فتاویٰ النسفی رجل قال لامرأته بین میدی فتاویٰ امام نسفی میں ہے کہ ایک شخص نے
(باقی بر صفحہ آئندہ)

طرز سے پہلے میں گئے کہ تحقیق مقصود ہے یا طرز سے کہہ رہی ہے۔ و حیزام کردری کتاب۔ مشکاح فصل ۱۲ میں ہے،
 قال لها عند الشهود جردك الله تعالى
 غير اوجبت المهر فقالت آره بخشيدم
 صوتين فقال الشهود لها افشيد على
 هبتك فقالت صوتين آره گواه با شيد
 فهذا يحتل الرد والاجابة والشهود يعرضون
 ذلك ان قالت على وجه المتعسر رحلت على
 الاجابة والاعلى الرد.

یہی سے گواہوں کے سامنے کہا خدا تجھے جزائے خیر عطا
 فرمائے تو نے مجھے مہر بخش دیا، وہ بولی ہاں میں نے
 بخش دیا۔ وہ بارگاہ۔ اس پر گواہوں نے کہا کیا ہم
 گواہ ہو جائیں کہ تو نے بخش دیا۔ وہ دو بار بولی ہاں
 گواہ ہو جاؤ۔ تو اس میں رد و قبول دونوں کا اہتمام
 ہے۔ گواہان اس کی شناخت کر سکیں گے۔ اگر
 اس نے بطور اثبات کہا تو قبول پر محمول ہو گا ورنہ
 رد پر محمول ہو گا۔ (ت)

فہذا اگر قرینہ سابقہ یا حاضرہ یا لاحقہ ثابت کرے کہ یہ سکوت بردہ مسیح نہ تھا تو حکم انکار میں ٹھہرے گا۔
 قرینہ سابقہ یہ کہ اس کی عادت معلوم ہے کہ سوال اگر پرمانے سکوت کرتا اور کلام کر دیتا ہے تو جب تک نہ دینا
 مستحق نہ ہو ایسے کا سکوت دلیل منع نہ ہو گا۔ قرینہ حاضرہ یہ کہ اس وقت وہ کسی عظیم میں مشغول ہے یا وظیفہ پڑھ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الشہود عفر الله لك حديث و جبت لي المهر
 الذي لك على فقالت آره بخشيدم فقل
 الشهود هل فشيد على هبتك فقالت
 هزارتن گواه با شيد فقال يعرض الرد والتفقد
 في اثناء كلامه فيجد على ما تروى من
 كذا في الذخيرة ۱۲ منه عفر له (م)
 اس کو اس پر محمول کیا جائے گا جو تم غور کے بعد نتیجہ اخذ کرو ذخیرہ میں ایسے ہی ہے ۱۲ منہ عفر له (ت)۔

گواہوں کے سامنے اپنی عورت سے کہا اللہ تیرا بھلا کرے
 کیا تو نے مجھ پر لازم اپنا حق مہر بخش دیا؟ تو عورت نے
 کہا، ہاں میں نے بخش دیا۔ اس پر گواہوں نے کہا
 کیا ہم گواہ ہو جائیں کہ تو نے اپنا حق مہر بخش دیا۔
 عورت نے کہا ہزار آدمی گواہ ہو جاؤ۔ فرمایا اس عورت
 میں عورت کے طرز کلام سے انکار یا تصدیق کی پہچان ہوگی

۳۲/۴	مطبع نورانی کتب خانہ پشاور	الثانی عشر فی المہر	لے فتاویٰ ہزاریہ مع الہندیہ
۱۳۲/۴	" "	" "	سے " "
۲۳۳/۴	" "	" "	سے " "
۴۰۴/۴	باب ۱۱	کتاب المہر	سے فتاویٰ ہندیہ

رو ہے یا پریشان ہے یا کسی بات پر سخت غصہ میں ہے کہ ان حالات کا سکوت دلیل منع نہیں ہوتا۔ قرینہ لائق یہ کہ اُس وقت کی حالت سے تو کچھ ظاہر نہ ہوا مگر تھوڑی دیر بعد وقت کے اندر وہ پانی لے آیا اگرچہ یہ اتنی دیر میں جلدی کر کے اُس کی نگاہ سے جہاں نماز تیمم سے پڑھ چکا ہو کہ وقت پڑھ دینا صریح اجماع بت ہے تو منع کہ سکوت سے مفہوم ہوتا تھا صریح کے معارض نہ ہوگا۔ تاہم امام قاضی خان وغیرہ میں ہے: **العصر یجوز یضوق الدلالة (صریح)**، ولایت سے بڑھا ہوا ہے۔ **ت۔** آدریہ نہ ٹھہراتیں گے کہ وہ سکوت بغیر منہ ہی تھا پھر اسے بدل گئی کہ یہ خلاف اصل ہے، علیہ میں ہے:

فان قلت من اوجب ثوب تبدل حال المستنول
قلت الاصل عدم التبدل فی جری علیہ
حالہ یستقر الدلیل علی حلاہ و لہ یوجب
اگر یہ کہا جائے کہ جو سکتا ہے جس سے سوال ہوا اس کی حالت بدل گئی ہو۔ میں کہوں گا۔ اصل عدم تبدل ہے تو وہ امر اسی پر جاری ہو گا جس کے خلاف یہ دلیل تام بہ ہوئی اور نہ پائی گئی۔ (ت)

اقول تفصیل مقام ترفیع العلم یہ ہے کہ سکوت کے بعد یا تو وہ اصلاً نہ دے گا یا اس نماز کا وقت نکل جائے کے بعد دے گا یا وقت میں نہ گا مگر بعد اس کے کہ یہ تیمم سے پڑھ چکا ہو کہ اسے تیمم کرتے اُس سے نماز پڑھتے دیکھا اور اُس وقت یا نہ دیا، اس پر مطلق نہ کر دیا یا اس نماز میں دے گا یا نماز سے قبل۔ یہ چیز صورتیں ہیں جن میں پہلی کا حکم واضح ہے کہ وہ استسج کا کوئی معارض نہ پایا یا ملے اُس کا ثبوت ہو گیا تو نماز و تیمم دونوں صحیح رہے اور اخیر وہ بھی قابل بحث ہیں کہ جب ختم نماز سے پہلے پانی مل گیا آپ ہی وضو کر کے پڑھنے کا حکم ہے اور چارم کا حکم ابھی گزر چکا ہے مآقی وہ صورتیں ہیں دوم و سوم ان میں غلطی نہیں ہے کہ منع پر سکوت کی ولایت مستقر ہو گئی کوئی قرینہ اس کے معارض نہ ہونا درگنار اُس کا مزید پایا گیا نماز صحیح ہوئی اعادہ نہ ہوگا دوم میں یوں کہ حاجت ہر وقت متجدد ہوتی ہے جب اس حاجت کا وقت گزرا دیا اور مانگے نہ دیا معلوم ہو کہ اس وقت دینا منظور نہ تھا دوسری حاجت کے وقت دینا نہ اس سوال کی اجابت کرے نہ اس کے وقت قدرت کا اثبات۔ اس وقت مجز ظاہر تھا اور وقت حاجت سوال پر سکوت نے ظن منع دیا تھا اس کی حاجت اس کا سوال اس کا ظن سبب وقت حاضر کی نسبت تھوڑا دیر سے وقت دینے نے اس ظن کو غلط نہ کیا بلکہ ثابت و محقق کر دیا اور یہاں لایعنی با مطلق السبب خطا کا (اس گمان کا اعتبار نہیں جس کی خطا واضح ہو۔)

صادق نہ یا ورنہ چاہیے کہ وہ مہینہ بھر بعد سے تو اس کی یہ ڈیڑھ سو نمازیں سب باطل ہو جائیں کہ بعد وقت جب ایک وقت ویسے ہی ہزار یہ حرج ہے اور دفع حرج لازم اور اس کی طرف سے تفسیر نہیں کہ اس کے قابو میں سوال ہی تھا یہ اسے بجا لایا چکا محیط و بحر سے ابھی گزرا جانتا تھا کہ لا نہ فعل ماضیہ (اس کی نماز ہو گئی اس لیے کہ اس کے ذمہ جو تھا وہ بجا لایا۔ ت) علیہ سے گزرا،

فعل ماضی وسعه قبل الفعل فيقع جائزا اس کے پس میں جو تھا فعل سے قبل بجا لایا تو دفع
دفع للحرج فلا يثقل غير جائز۔ حرج کے پیش نظر اس کا عمل جائز سی ادا ہو کر اب

نماز میں تبدیل ہو گا۔ (ت)

اور سو میں یوں کہ اس ویسے سے بھی قدرت مقصورہ ثابت ہوگی یعنی وقت عطا سے نہ مستندہ یعنی سابق سے کہ نہ گئے پر اس کا چپ رہنا اور اسے تیم کرتے اور نماز تیم سے شروع کرتے دیکھنا اور اب بھی نماز میں رہنا اس کے بحر کو ترک کر گیا اب قدرت جدیدہ اسے نقص نہ کرے گی۔ ولوالجہ وغیرہ سے گزرا،

اللہ ذی تاكيد العجز فلا تعتبر القسرة اس نے جب انکار کر دیا تو بحر کو کہ ہو گیا اب اس
بعد ذلت ہے کے بعد قدرت ہونے کا اعتبار نہیں۔ (ت)

بدستور اس کے قابو میں سوال تھا اس نے یہ بجا لایا اب سب پا الزا نہیں جیسا کہ ابھی محیط و بحر و علیہ
سے گزرا اگر کیجیے وہ کہ مانگ کر چلا آیا اور بعد ہی کر کے اس کی گلاہ سے جدا مثلاً اپنے غیمہ میں تیم سے پڑھ لی اس
کے ذمہ بھی سوال ہی تھا جسے بجا لایا اس پر کیوں الزام ہے۔

اقول سوال مطلوب بالذات وغیرہ سے مقصد نہیں کہ سوال کر یا ورنہ برآ ہوئے جواب کچھ بھی
ہو بلکہ وہ بغرض استکشاف حال ہے کہ جواب سے منع و اجابت جو ظاہر ہو اس پر عمل کیا جائے یہاں عطا
بر وقت سے اجابت ظاہر ہوئی کما تقدم (جیسا کہ گزرا۔ ت) تو خود سوال کر لینا اس سے بری الذمہ نہ کر سکا۔
الاحتیاط المحلیۃ جعلت تاكيد العجز دیکھیے کہ اس معنی۔ اس کے پس میں جو تھا بجا لایا۔
مجاورة حصری من هذا المعنى انما فعل کی دہ سری تعبیر علیہ نے بحر کو کہ ہونے کو قرار دیا
ما فی وسعه کما تقدم فی المسئلة السابعة۔ جیسا کہ مسئلہ ہفتم میں گزرا۔ (ت)

انہ کان قادم الابد البذل بعد الفراق دلیل
البذل قبلہ وان اپنی فصلاتہ خاصیت
کان اعجز قد تقریر اٹھ۔
اور اگر انکار کرے تو اس کی نماز نام ہے اس لیے کہ حاجت ہونا ثابت ہوگی۔ (ت)

اقول تقریر ان الاصل فی السماء
الاباحة والخطر عارض کما قالوا فی
لعلیۃ وغیرہا فی دلیل قول اکامام ادا وعدہ
احدا علیہ الباء یجب الاستفاد وان قامت
الوقت وانما یمنع لما جاءه او شح وقد ظہر
استفادہما بذلہ لان فطہر انہ لو سئل
قبل لبذل لان خصوصیتہ الوقت ملغاة قبل
تأخر الوقت ادل حل البذل قبلہ اولو کانت
محتاجا الیہ قبل لا نفعہ او لفقحت حب
الیہ لان فاذا کان هذا فی البذل بعد السنون
وقد امر سبواہ اس سبواہ لا یقید وہ بما اذا
لعمرو یصلی متیقما فالبذل بدون سوالی
اولی کما لا یخفی واللہ تعالیٰ اعلم۔

بھی اس کا ضرورت مند رہتا۔ جب یہ مانگنے کے بعد دیے کا معاملہ ہے اور علمائے اہل اسلام نے ذکر کیا یہ قیید
نہ لگائی کہ جب اسے تیم سے نماز ادا کرتے دیکھتا نہ ہو تو بغیر مانگے دے دیا تو اس سے بڑھا ہوا ہے جیسا کہ
واضح ہے۔ اور حدائے پر تر خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

تو یہاں دو صورتیں وعدہ کی ہیں ایک یہ کہ نماز سے پہلے اس کے سوال پر خواہ بطور خود اس سے پانی دینے
کا وعدہ کیا اور بعد ضرورت وقت دیا یا اس وقت کہ یہ تیم کر کے پڑھ چکا تھا خواہ اس نے اسے دیکھا یا نہ دیکھا اس
میں کوئی صورت عمل کث نہیں کہ وعدہ کو ہمارے علمائے خود ہی موجب قدرت جانا ہے وقت میں اسے تیم سے

عارضہ نہ رہی نہیں خواہ وہ پانی کبھی سے یا کبھی نہ دے مگر باتجاء امام زفر کہ اخیر وقت تیمم سے پڑھے گا اُس کے خود اعادہ کا حکم ہے۔

دوسرے یہ کہ بعد نماز و عدد کیا اور بعد فروع وقت دیا، تنبیہ خبسم میں گزرا کہ اس کا نماز پر کچھ اثر نہ ہوتا چاہیے بالکل نماز کے بعد وقت کے اندر دینے میں مطلقاً نماز کا اعادہ ہے مگر ایک نماز سے پہلے یا بعد انکار کر کے دیا یا پہلے سکوت کیا اور اسے تیمم کرتے اور تیمم سے نماز پڑھتے دیکھا اور اُس وقت بھی سکوت رہا بعد نماز دیا کہ یہ بھی ٹکی مطلقاً منع ہے اور عقرب آتا ہے کہ وہ معید نہیں اور بعد فروع وقت دینا مطلقاً مبطل نماز نہیں مگر اُس حالت میں کہ اُس نے دیکھا اور اصلاً نہ مانگا اور اُس نے بعد وقت دے دیا یہ تمام مباحث اول تا آخر حسد سوائے اشتہاک کہ درختا میں مصرع تھا اس فقیر بارگاہ رسالت علیہ افضل الصلاۃ والتحمۃ نے تفقہاً ذکر کیا خیر ابعده ولیعمر فان اصبحت فممن ربی ولہ الحمد وان احدثت فممنی ومن الشیطان ۶ واللہ وسئلہ عنہ بریشان ۶ محل و محلا و محلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۶ واللہ مستحبہ ونعالی اعلم۔

خیر ابعده ولیعمر فان اصبحت فممن ربی ولہ الحمد وان احدثت فممنی ومن الشیطان ۶
واللہ وسئلہ عنہ بریشان ۶ محل و محلا
و محلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۶ واللہ مستحبہ
ونعالی اعلم۔

اس کی مراجعت اور تنقیح کر لی جئے۔ اگر میں نے ٹھیک بیان کیا تو میرے رب کی جانب سے ہے اور اگر میں نے غلطی کی تو یہ میری طرف، اللہ شیطان کے مابین ہے خدا رنگ و رتراہ اس کے رسول انور — ان پر حد سے بڑی عروب سے سلام و رحمت ہو۔ اس سے ہری ہیں — اور غمٹے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۰ | منبع کے بعد دینا مفید نہیں کما فی الزیادات و بعد الشریعة والعقبة والہجر یا ق (جیسا کہ زیادات، صدر شریعت، غنیہ اور بکرنے ذکر کیا اور آگے بھی آئے گا۔ ت)

اقول اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر اس نے نماز سے پہلے مانگا اور اُس نے انکار کر دیا پھر نماز سے پہلے ہی دے دیا خواہ بغور دیا اس کے دوبارہ مانگنے پر غور یہ دوبارہ مانگنا تیمم سے پہلے ہو یا بعد مرعال میں یہ دینا مفید و معتبر ہے کہ اس محل نے اُس منبع کو خنثی کر دیا، اگر تیمم کر چکا ہے ٹوٹ گیا و نہ کر کے نماز پڑھے اور اگر نماز سے پہلے انکار کیا اور نماز کے بعد دیا آپ یا اس کے مانگنے پر تو یہ دینا معتبر نہیں کہ اس کے انکار کے سبب عجز

علی مطلقاً مبطل نماز نہ کہ کہ بصورت سبب و عدہ یہ پانی دینا مبطل نماز نہ ہو گا کہ وہ خود ہی باطل تھی ۱۲ منہ غفرلہ (م)

علیہ یہ صورت و عدہ کو بھی شامل کہ وہ نماز خود ہی باطل تھی نہ کہ یہ پانی مبطل ۱۲ منہ غفرلہ (م)

محقق اور تیم جائزہ دینا صحیح ہو چکی اور قاعدہ شرعیہ ہے کہ میں سعی فی نقص من جہتہ فصیحہ مردود علیہ (ج) ایسے امر کو توڑنے کی کوشش کرے جو اس کی جانب سے مکمل ہو گیا، اس کی کوشش اسی پر پلٹ جائے گی۔ ت، جب انکار سابق ہے تو عطائے لائق قدرت سابقہ کیونکر ثابت کر سکتی ہے ہاں فی الحال قدرت ثابت ہوگی اب دیتے وقت تیم ٹوٹے گا اور آئندہ کے لیے وضو کرے گا۔ اور اگر غار سے پہلے انکار کیا ورمیں نمازیں کھائے نماز تیم دونوں جاتے رہے کہ اگرچہ قدرت سابقہ ثابت نہ ہوئی فی الحال تو ثابت ہوئی اور وسط نماز میں اگرچہ قصد اخیرہ کے بعد سلام سے پہلے تیم کا پانی پر قادر ہونا نماز تیم کو باطل کرتا ہے کہ تقدم عن الحائبة (ص) کہ پہلے حایہ کے حوالے سے گزارشات۔

مسئلہ ۱۱ اقول دینے کے بعد منہ مفید ہے اور اس کا عائد صرف اس قدر ہے کہ تیم اگر بوج عطائے جائز ہو جائے، اس سے زیادہ وہ عطائے کسی اثر کو زائل نہیں کرتا مثلاً تیم کے بعد اس نے پانی دیا تیم ٹوٹ گیا اب منہ کرنے سے واپس نہ آئے کیونکہ اگر قبل تمام نماز دیا یا بے ہیئت منہ بعد نماز وقت دیا نماز جاتی رہی اب منہ کرنے سے صیغہ نہ ہو جائے گی۔ اور اگر اس عطائے تیم خود ہی ممنوع ہوا تھا جب تو یہ منہ کچھ بھی مفید نہ ہو گا کہ اس کا فائدہ امانت بھر تھا اور وہ پہلے سے حاصل سے بھرا تھا عائد بھی اس وقت ہے جبکہ پانی ابھی خراج نہ ہوا اور دینے والے کی ملک پر پانی بودہ پیسے والا اس میں صرف سے ممنوع نہ ہو مشق پانی بطور امانت دیا اگر تیم پیسے کو چکا تھا تاہم ہنوز وضو پورا نہ کیا تھا کہ اس نے منہ کر دیا اب اسے پانی کا استعمال جائز نہ رہا کیونکہ اگر پانی بھیکیا تھا اور ابھی اس کا قبضہ نہ ہوا تھا کہ اس نے منہ کر دیا کہ ہر قبضہ ناقص تھا اور اس کو منہ کا انضیا حاصل در اس صورت میں بھی تیم اگر پچھ کر چکا تھا زائل کہ مجرد امانت آپ بلکہ زادہ ناقص تیم ہے نہ کہ ہر ہاں گریہ قبضہ کر چکا تو اب اس کا منہ بیکار ہے کہ اس کی ملک زائل ہو چکی اور بے رضایہ قضاء سے رجوع کا انضیا نہیں بخلاف اس صورت کے کہ پانی اس کے ہاتھ میں تھا اور بائع نے اپنا خیار شراک تھا اور یہ ابھی پانی استعمال نہ کرنے پایا تھا کہ اس نے بیع فسخ کر دی کہ یہاں اسے اختیار تصرف پہلے ہی سے تھا تیم سب بنی مافیہ ہاں کہ بیع میں صحت بائع کا خیار شرط ہو بیع اس کی ملک سے خارج ہونہ مشتری کو اس میں تصرف جائز اگرچہ باذن بائع قبضہ کر چکا ہو۔ مذہب میں ارشاد فرمایا،

خیار بائع یستم حرمہ المبیع عن ملکہ ولا یحدث مشتری التصرف فیہ وان قصہ باذن البائع
بائع کا خیار اس کی ملک سے بیع کے بچنے سے مایع ہے
اور اس میں مشتری تصرف کا مالک نہیں اگرچہ بائع کی اجازت سے اس پر قبضہ کر چکا ہو۔ (ت)

اور جب وہ شرعاً اس میں تصرف سے منع ہے تو پانی پر قدرت ثابت نہ ہوگی اور تیمم بحال رہے گا۔ قدس
 فی نے ۱۳۷ و ۱۶ (جیسا کہ کبر ۴، ۱۶۱ و ۱۶۲) میں ہم نے بیان کیا۔ ست، تو اس منہ نے کوئی نیا مادہ نہ دیا۔
 فتح القدیر نو اقص تیمم میں ہے،

والمراد من القدرة اعم من الشرعية و
 الحسية حتى لو ساء في حب لا ينتقض
 تيممه وان تحققت قدرة حسية لانه لما
 ابيح للشرب اه

اقول والمراد ما يجمعها معاى
 لا بد من اجتماع هاتين القدرتين كما يستغرق
 اعمام الاصولى مراد حتى لو كانت حده
 شرعية و كانت المتبدر من تلك العبارة
 كناية حدها لان العام يتحقق في ضمن
 ما خاص كان.

قدرت سے مراد وہ ہے جو شرعی و حسی دونوں کو عام ہو
 یہاں تک کہ اگر سبیل کا پانی پایا تو اس کا تیسرہ
 نہ ٹوٹے گا اگرچہ حسی قدرت ثابت ہے اس لیے کہ
 وہ پانی صرف پینے کے لیے مباح ہوا ہے اور۔

اقول مراد وہ ہے جو دونوں قدرتیں جمع
 کرے یعنی دونوں ہی قدرتوں کا مجتمع ہونا ضروری ہے
 جیسے عارم اصولی اپنے تمام افراد کا احاطہ کرتا ہے
 یہاں تک کہ اگر صرف ایک قدرت ہو تو کافی نہ ہوگی
 اگرچہ اس جہات سے متبادریہ ہوتا ہے کہ ایک
 حسی لاتی ہو اس سے عام کسی بھی خاص کے ضمن
 میں تحقق ہو جاتا ہے۔ (ت)

فائدہ پانی پر قدرت ہوتے ہوئے جو عافیت شرعیہ مکہ تیمم کی تین صورتیں اوپر گزریں سبیل کا پانی
 کہ پینے کے لیے ہے۔ وہ پانی کہ کسی کو بہہ کر کے اس سے بطور امانت لیے گیا وہ پانی کہ ملک غاصد سے اس کا
 مالک ہوا وہ دو اہم محقق عمل مطلق نے ذکر فرمائیں اور تیسری محقق زمین نے بھر لی۔ یہ پونہ تھی فقیر نے اضافہ کیا
 کہ وہ پانی کہ بشرط اختیار بائع خرید کر اس پر ماذن بائع قابض ہوا جب تک خیال کر بیع تمام نہ ہو جائے اس سے
 وضو وغیرہ کچھ جائز نہیں۔

اقول اور انہیں پر حصر نہیں گزشتہ نمبروں میں اس کی بہت صورتیں تھیں مثلاً ۱، حسی کا عارف
 (۳۴) مال امانت پر خوف (۳۷ و ۳۸) کسی مسلمان یا جو نور کی پیاس کا خیال (۵۰) نجاست دھونے

عن عکرماس نے پانی سے حجر کے نمبروں میں اضافہ کیا کہ یہ وہی نمبر ۵۲ ملک غیر ہے۔ (۶۴)

کی ضرورت (۵۲) خاص لوگوں کی طہارت پر وقت اور یہ ان میں نہیں (۵۳) ملک غیر جس میں یہ صورت چارم بھی داخل (۵۴) نہانا ہے اور ستر نہیں (۵۵) عورت کو وضو کرنا ہے اور ستر نہیں (۶۳) پانی باہر ہے عورت کے پاس چادر نہیں (۸۴) سوری سے اتارنے پر طہارت کو محرم نہیں (۸۶) اترنے سے زخم کا سیدھا علاج میں دے گا (۸۷) پانی سے طہارت کسی نہ کہہ کو بے بدل فوت کرے گی (۱۰۱) فاسق کے آجانے کو اندیشہ نہ کرے محلیک کو بے ستری ہوگا (۱۲۳) پانی مسجد میں ہے اور یہ جنب (۱۶۰ و ۱۶۱) فرحت پور سے احتساب از (۹۳ تا ۹۶) ننگے و استے و مردیت کا تیمم کیس پر اور تعین وہ کہ نمبر (۵۱ و ۵۲ و ۵۳) تنبیہ بعد نمبر (۱۶۱) میں گزیری چوکتیں جو نہیں درپیش ہیں یہ صورت کہ جنب نہایا اور بدن کا کچھ حصہ دھونے سے رہ گیا پانی ختم ہو گیا تیمم کیا پھر حدث ہوا اس کے لیے تیمم کیا اب اس پر دو واجب ہیں جو حصہ نہانے میں رہ گیا تھا اس کا دھونا اور تیمم جنابت کے بعد حدث ہوا ہے لہذا اس کے لیے وضو کرنا اب اس نے پانی پایا جس سے وہ حصہ دھل سکتا ہے یا وضو کرے تو وضو ہو سکتا ہے مگر محرم کے لیے کافی نہیں اسے حکم ہے کہ وہ حصہ دھوئے اور نام بریوسف کے نزدیک حدث کا تیمم نہ جائیگا پانی اگرچہ اس کے لیے کافی تھا مگر شرفایہ اس سے وضو کر سکتا تھا کہ اسے اس باقی سمجھے میں صرف کرنا واجب تھا۔ یہ مسئلہ ہم نے اپنے رسالہ "تعلیقہ البدیعۃ" کے "قرابہ مفصل" لکھ کر کیا ہے وہاں دیکھا جائے و قد رجعت فیہا قول محمد اس میں ہمارے ترجمہ کے قریب درج دی ہے۔

مسئلہ ۱۲ ضروریہ اقوال یہاں دو مسئلے میں ایک یہ کہ پانی قریب ہونے کا ظن واجب ہو تو طلب یعنی تلاش و جب ہے بے تلاش تیمم جائز ہیں اور اس پر کسی کے پاس پانی معلوم ہو اور ظن غالب ہے کہ ٹانگے سے دے دے گا تو طلب بھی مانگنا واجب ہے بے مانگے تیمم جائز ہیں۔ پہلے مسئلہ کی نسبت شرح ترمذی رضوی کے فائدہ ختم میں ہم تفتیش کر سہ کر یہ وجوب یعنی اشتراط ہے یعنی تلاش کر لینا شرط صحت تیمم ہے بے اس کے تیمم و نماز مطلقاً فی الحال باطل اگرچہ بعد کو یہی ظاہر ہو کہ پانی رہا۔

وقد خذ به السادة جلة اہل السواد وطوش
في حواشي الكبر والدرس حق ما نص عليه
في المعتمدات ان لو حصل يتيجم وثمة من
يسألہ ثم احبہ مالہ داعاد والا لا کما
في لند وقد هنا في المسألة السابعة
مسئله ابر السواد، سيد طحاوی در سید شامی نے کثر
اور در مختار کے حواشی میں اسی کو لیا ہے جیسا کہ معتمد
کتابوں میں اس کی تصریح کی ہے کہ اگر تیمم سے کار
پڑھ لی جب کہ وہاں ایسا کرنی شخص موجود تھا جس
سے یہ پانی کے بارے میں پوچھ سکتا تھا پھر اس نے

عزوة للمحيط والعلية والزیفی و البید انحر
ایضا بان فی البحر عن السراج لو تسقم من
عیر طلب وکان الطلب واجبا ووصلی ثم
طلب فلم یجد وجبت علیه الاعادة ^ا و
مقادة ان تجب الاعادة هنا و انت لم
ینخبر به هذ الفطش و مثله فی ط و ق و فتح
الله المبین۔

اقول رحمهم الله تعالی ورحمنا

بهم این ههنا و جوب الطلب و کیفیت یجب و
هو لا یدری ان الماء و قریب ام لا فیهلا عن
غیبة الظن بالقریب انما الواجب ههنا السؤال
عن یظن ان عندنا من الماء و قریب
بین بین المسألتین فامتنع من ظن القریب
فقد طنه قادرا علی الماء فبطل تیممه
ما لم یطلب قبل التیمم فیطهر خطو طسه
اما من ظن ان عندنا من الماء و قریب
فهو لا یدری انه امت سألہ ینخبره بقریب
الماء او بعد و فلم یکن للقریب حظ من
الظن فیه یوجد معارض لصحة الظاهر
فصرح تیممه و تمت مصلاته الا ان یظهر
القریب فتجب الاعادة لان التقریب جاء
من قبله بترك السؤال۔

پانی کی خردی تو نماز کا اعادہ کرے ورنہ نہیں جیسا کہ
در مختار میں ہے اور مسئلہ مفتیم میں ہم اس پر محیط ،
علیہ ، زیلعی اور بانی کا بھی حوالہ دے چکے ہیں ان سادات
علمیہ کا ہاتھ یہ ہے کہ بحر میں سرانجام کے حوالہ سے ہے
کہ ، اگر بغیر تلاش کیے تیمم کر لیا جبکہ تلاش واجب تھی اور
نماز پڑھنی پھر تلاش کیا مگر پانی نہ ملا تو بھی اس میں
اعادہ واجب ہے اور یہ شامی کے الفاظ ہیں اور
اسی کے مثل حاشیہ طحاوی اور فتح آئمہ المؤمنین میں ہے ۔

اقول (میں کہتا ہوں) خدا ان حضرات پر

رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی رحمت
فرمائے یہاں پر تلاش کن واجب ہے اور کیسے
واجب ہوگی جب کہ وہ جانتا ہی نہیں کہ پانی قریب
سے یا نہیں ، قریب کا علیہ ظنی ہونا تو دور کی بات ہے
یہاں پر واجب صرف یہ ہے کہ ایسے شخص سے دریافت
کرے جس کے بارے میں اس کا یہ گمان ہو کہ وہ پانی
کی حالت کچھ جانتا ہو گا۔ اور ان دونوں مسئلوں
میں کہہ ہر فرق ہے۔ اس لیے کہ جسے قریب آب کا
گمان ہے اسے پانی پر اپنی قدرت کا گمان ہے تو اس
کا تیمم باطل ہے جبکہ قبل تیمم تلاش ذکرے کہ اس کے
گمان کی غلطی ظاہر ہو۔ لیکن جسے یہ گمان ہو کہ اس
شخص کو پانی سے متعلق کچھ آگاہی ہوگی تو اسے یہ پتا
نہیں کہ اگر اس شخص سے دریافت کرے تو وہ پانی
کا قریب ہونا بتائے گا یا دور ہونا بتائے گا تو

قرب کا غن کسی طرح نہ حاصل ہو، قرۃ العین کے بجز ظاہر کے معارض نہ ہو اس لیے اس کا تیمم صحیح ہے اور اس کی نماز تام ہے مگر یہ کہ پانی کا قریب ہونا مشکشف ہو تو اعادہ لازم ہو گا اس لیے کہ کرتا ہی اسی کی جانب سے ہوتی کہ اس نے دریافت نہ کیا مدت،

کلام دوسرے مسئلہ میں ہے کہ یہاں بھی وجوب اسی معنی اشتراط پر ہے کہ بجا بل غن حلا اگرچہ مانگے تیمم کو سے سر سے سے صحیح ہی نہ ہو اور نماز باطل ہو اگرچہ بعد کو نہ دینا ہی ظاہر ہو یا ایسا نہیں عجب یہ ہے کہ یہاں عبارات جانب میں افتادہ اشتراط پر آئیں اور جانب حکم صحت تیمم و نماز پر۔ اذھر کافی و غایتہ و غرائزہ لمقتضی و نہایت و چلی و غرائزہ و برحدی کی عبارات جن میں تیمم کی نسبت لایحضور ہے مثلاً لایجوز التیمم قبل الطیب (قبل طیب تیمم جائز نہیں۔ ت) اگر معنی نفی حل کو محقق بھی رکھے جائیں تو امام شافعیہ و قدوری و ہاشمی و تبیین وغیرہ وغیرہ ہر دو علی الاکثر کے اصول میں صراحتہ لایجوزہ (کنایت نہیں کر سکتا۔ ت) ہے۔ مثلاً حلی بالتیمم قبل الطیب لایجوزہ (قبل طیب تیمم سے نماز ادا کر لی تو یہ اسے کنایت نہیں کر سکتا۔ ت) قابل تاویل نہیں قیہ نے مسئلہ اول سے اس کی تشبیہ، امام شافعیہ کے نقل کی کہ لایجوزہ قبل الطیب کما فی عصر انایت (قبل طیب یہ اسے کام نہیں دے سکتا جیسے آبادیوں میں۔ ت) انھیں کے قریب ہے مبسوط و مشرت و قایہ، ہر احوالی و غیرا کی بنیادیں جن میں عدم جواز پر نسبت نماز ہے کہ ان لم یطلب و حلی لم یجوز و لفظ الجواہر شرح فی الصلاة قبل الطیب لایجوزہ (طیب کیا اور نماز ادا کر لی تو جائز نہیں۔ اور جواہر کے الفاظ یہ ہیں: طیب کرنے سے پہلے نماز شروع کر دی تو یہ جائز نہیں۔ ت) بحث علامہ ابن قیم علی سے گزرا لا تصح الصلاة بدوئہ (اس کے بغیر نماز درست نہیں۔ ت) حلیہ میں زیر مسئلہ حب و جد الم و فی المسجد (جنابت والا جھے مسجد میں پانی ملا۔ ت) اسی

۳۸/۱	طبع نو کشور بالسرور	فصل فی التیمم	سنہ مرجعی
ص ۱۲	مکتبہ مجتہدی کانیور	باب التیمم	۱۱۱۱
ص ۵۰	مکتبہ نادریہ جامعہ نظامیہ لاہور	"	۱۱۱۱
۱۰۱/۱	مکتبہ رشیدیہ دہلی	"	۱۱۱۱
		"	۱۱۱۱
ص ۶۹	سبیل الیذری لاہور	باب التیمم	۱۱۱۱
		"	۱۱۱۱

مسئلہ سوال اور فتنہ پر فطریات میں فرمایا: وحیث یجب لایصم تسمعه الا بعد التسمہ جمال مانگن واجبہ اس کا تیمم درست نہیں مگر بعد اتمام جن کے کہ ہے مانگنے تیمم برکات ہی نہیں تو نماز مطلقاً باطل ہوگی اگرچہ بعد نفل عطا ہوا ہو یا نہ ہو۔ آدھر مسئلہ یغم میں زیادت و جامع کو خفی و محیط سرخسی و موقوفہ و و نیز و شرع و قیہ و حلیہ و علیگیر و بکر اور مسئلہ مفتیم میں حلیہ و قدر الشرعیہ و غنیہ و مکر سے روشن ہوا کہ سرے سے مطلقاً نماز کا حکم صحیح نہیں صحیح و معتد ظاہر روایت یہی ہے کہ صرف غلبہ نفل عطا سے تیمم باطل ہوتا ہے اگر نفل عطا کی غلط ظاہر ہو دو غوں صحیح و نام میں۔ کتب حاضرہ میں اس صاف تصریح کی طرف کوئی توجہ مبذول نہ ہوئی۔

واب اقول دہانتہ لتوفیق دین اللہ تعالیٰ کی توفیق سے لکھا ہوں۔ ت۔ مخلص وہی ہے کہ ہم نے تاویل روایت نامور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ میں ذکر کیا بحال نفل عطا حکم ظاہر و حاضر عدم صحت نماز سے گریہ کہ بعد کو مانگے ورنہ دے اور بحال شک و ظن منیع حکم ظاہر و حاضر صحت ہے گریہ کہ بعد کو مانگے سے یا آپ دے دے بالجہادوں میں و اور ثنائی میں صحت کا حکم مکمل موقوف ہے ظہر خلاف ہے ہو تو رہے گا ورنہ بدل جائے گا جیسے صاحب ترتیب کو فائستہ یاد اور وقت میں وصعت ہے اور وقتیہ پڑھ لی اس کے فساد کا حکم دیا جائے گا مگر فساد موقوف اگر قبل فضاے فائستہ چار وقتیہ اور پڑھ لے گا اور سب میں کچل کا وقت نکل جائے گا سب صحیح ہو جائیں گے اور اگر اس پنج میں فائستہ کی قصاکر۔ و تو اس سے پہلے اب سے پانچ تک فتنہ پر فتنی سب کی فرضیت باطل ہو کر نفل رہ جائیں گے کہ مصرح بہ فی مجملہ (جیسا کہ اس کے موقع پر اس کی صاف صراحت موجود ہے۔ ت۔ رہا فرق کہ پہلے مسئلے میں اس کے ظن کا اعتبار رہا اگرچہ واقع اس کے خلاف ہوا اور یہاں نہیں اس کی وجہ ہے؟

اقول قریب پانی شرعاً مقدور ہے تو ظن قریب عین ظن قدرت ہے اور ظن طمعی یقین تو قدرت معلوم تو تیمم شرعاً معدوم اور معدوم صحیح ہے ہو جائے گا کلمات ظن عطا کہ محض معلوم اور ظن اس کا ہے کہ اگر مانگوں تو دے دے گا اور قدرت نہ ہوگی مگر بعد عطا قریہ اس کا ظن نہ ہو کہ قدرت ہے بلکہ اس کا کہ آئندہ ہو سکتی ہے بطریق قد مناه فی مسئلۃ الوعد و وجدنا التصریح بہ فی مسئلۃ المرجحہ فی الکاف و الکفایہ (یہ اسی کی نظیر ہے جو مسئلہ وعدہ میں ہم سے پیش کیا اور جس کی تصریح ہمیں کافی و کفایہ میں مسئلہ امید کے

علاوہ یہ عبارات قوانین ہیں جن کا حوالہ مسئلہ ہنتم میں ہے ۱۲ (م)
علاوہ اس میں منیع کی پانچوں صورتیں داخل ہیں صراحتاً ہو یا عکلاً ۱۲ (م) عنہ

اندل۔ مثلاً لہذا یہ ظن منہ حکم نہ ہوا اگر جب کہ واقعہ نہ ظاہر ہو کہ ہر حکم قوتِ ندیہ علمِ فقہیات میں ظن معمول ہے
ہے، اور ایک توجیہ مع اشارہ تضعیف افادہ نیم صفحہ ۶۹ طبع اول میں گزری کہ جب تک علم تیسرے ظن پر عمل نہیں۔ فتح تقدیر
بحثِ استنباط میں ہے،

المصبر الى الدليل الظني وترك القاطع
مع امكانه لا يجوز۔
دلیل ظنی کو لینا جائز نہیں۔ (ت)

مسئلہ قُرب و بُعد میں تحصیل علم بے وقت تیسرے نہیں لہذا ظن پر مدار ہوا مسئلہ عطاء منع میں تیسرے مسئلہ
ظن مقبرہ ہوا اگر جب کہ درکِ حقیقت نہ ہو۔

اشوت الى صفة بقولي يمكن ان يوجه
اقول ووجه صفة ان يوجب السؤال عند
ظن السم ايها يكون ترجيحها للثقة
من احوال المسألة السادسة وانما الراجح
بل الرجح اليه الكل بالتوفيق هو القول
الثالث ان لا وجوب الا عند من اعطاه۔
میں نے "يمكن ان يوجه" (اس کی یہ توجیہ
کی جا سکتی ہے) کہہ کر اس کے ضعف کی طرف
اشارہ کیا اقول اس توجیہ کے ضعف کی وجہ یہ ہے
کہ اس سے لازم ہوتا ہے کہ انکار کا ظن غالب ہو
جب بھی سوال کرے تو اس سے مسئلہ ششم کے احوال
میں سے دوسرے قول کی ترجیح ہوگی جب کہ راجح بلکہ

بعد تطبیق سبھی احوال کا مرجع و مال تیسرا قول ہے کہ صرف ظن عطا کی صورت میں سوال واجب ہے۔ (ت)

فن قلت اذن ما الجواب عن
من منع العمل بالظن مع تيسر تحصيل
العلم اقول لا تيسر اذ المرين العطاء
لان السؤال ممن يمنع ذلة شديدة و
هي مظنونة هنا محققة على سو، وقد
نهي الشرح المظهر المؤمن عن
عرض نفسه للذل۔
اگر سوال ہو کہ پھر یہ جو گزارا کر تحصیل یقین
تیسرے ہوتے ہوئے ظن پر عمل جائز نہیں، اس کا
کیا جواب ہے؟ اقول ظن عطاء ہونے کی
صورت میں تحصیل یقین میسر و آسان نہیں اس لیے
کہ ایسے شخص سے مانگنا جزو دے سخت ذلت ہے
اور یہاں اس کا یا تو ظن غالب ہے یا احتمال مساوی
اور شرع مقرر ہے یمن کو اس سے روکا ہے کہ وہ اپنی
ذات کو معرضِ ذلت میں نہ لے۔ (ت)

عنه ك تقدم في المسألة السادسة ۱۲ منه عفر له (م) (جعبا کہ مسئلہ ششم میں گزارا ۱۲ منہ عفر له۔ ت)

لہ فتح تقدیر باب شروط القلوة مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر ۲۳۵/۱

فَنَقَلْتُ اِذْنِي يَجِبُ اِدَارَةُ الْاَمْرِ

عَنِ طَنْهِ فِي طَنْ السَّعْرِ لِنَحْوِ تَحْصِيلِ الْعِلْمِ
فَتَصَحَّ صَلَاتُهُ وَاِنْ اَعْطِيَ بَعْدَ جِزْمٍ مَا هُوَ
الْمَحْقُوقُ مِنْ تَعْرِيفَاتِهِمْ فِي الْخُلَاصَةِ وَغَيْرِهَا
مَا مَرَى الْمَسْأَلَةَ الْخَامِسَةَ اَقُولُ قَدْ كَانَتْ
الْاَصْلُ اِيْجَابُ السُّؤَالِ لِيَسْرَةَ فِي نَفْسِهِ وَ
اَسَافَرَفَعَهُ عَنْهُ لَعَارِضٌ فَاِذَا ظَهَرَتْ
الْحَقِيقَةُ حَمَلَتْ عَلَيْهَا وَنَزَالَ حَاكِلَانِ لَعَارِضٌ
وَهُوَ اَخَامَةُ لَطْفٍ مَقْدَمِهَا كَمَا تَقْدُمُ عَنْ
صَدْرِ الشَّرْعِيَّةِ وَهَذَا مَا وَجَدْتُهُ فِي
اَنْ تَكَلِّمَ تَحْتَهُ هَذَا كَلِمَةً مَا ظَهَرَ لِقَبْلِ
وَالْعِلْمُ بِالْحَقِّ عِنْدَ رَقِيٍّ اَمْتُ رُبِّي كُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٍ وَوَعَسَى لَنَّهُ تَعَالَى حَوْلَ جَيْبِ كَرِيمٍ
وَاللهُ وَصَّيْبُهُ وَلِيَّ اسْتِكْرَامٍ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ

ہے جو قلب فقیر پر ظاہر ہوا اور حق کا علم میرے رب کے یہاں ہے۔ بلاشبہ میرے رب کو ہر چیز کا علم ہے
خدا سے بڑا اپنے حبیب کریم اور اسی کی محکم آل و اصحاب پروردہ نازل فرمائے۔ اور سب غیبیاں سارے
جہانوں کے، ملک خدا ہی کے لیے ہیں۔ (ت)

یہ ہیں وہ مسائل جن کا یہاں لانا منظور تھا۔

ذکر قوانین : یہ مسائل بغضِ تعالیٰ ایسی وجہ پر بیان ہوئے کہ فہمِ ذی علم ان سے نفاذِ وضعِ قانون بھی
کر سکتا ہے اور قوانینِ موضوعہ کی جانچ بھی، اور یہ کہ خلافت میں وہ کس کس قول پر مبنی ہیں اور اقوالِ منقولہ پر کیا
ہونا چاہیے۔ یہ معیار پیش نظر رکھ کر قوانینِ علما مطالعہ ہوں۔

الاول القانون الصدري

الامام صدر الشريعة نقل اولاً حسن
المبسوط ان لم يطلب وصلى لم يجز لان

اب اگر یہ سوال ہو کہ پھر تو غنِ منع کی صورت

میں ہمارا کار اس کے گان پر رکھنا ضروری ہوگا کیونکہ
تکمیل یقین و شواہد ہے تو اگر وہ بعد میں دسے ہے
جب بھی اس کی نماز صحیح رہے گی تو رائج وہی ہوگا
جو خلاصہ و غیرہ کی تقریفات مشائخ سے عمن مصلی لاطلا

سے سمجھا جس کا ذکر مسئلہ پنجم میں گزرا **اقول**
(جو اب میں کہوں گا) اصل تو یہی تھی کہ مانگنا واجب
کیا جائے کیونکہ فی نفسہ یہ میر و آسان ہے اور عارض
کی وجہ سے یہ حکم اس سے اٹھایا گیا پھر جب حقیقت
ظاہر ہو جائے تو وہ اپنا کام کرے گی اور ظن کو حقیقت
کے قائم مقام رکھنے کا جو حکم عارض کی وجہ سے تھا
وہ بھی ختم ہو جائے گا، جیسا کہ صدر الشریعہ کے
حوالے سے بیان ہو۔ یہی وہ ہے جس کا ہم نے
وہاں دافادہ پنجم صفحہ ۶۶۲ طبع اول میں) دیا
کیا تھا کہ اس کلام کا کچھ ٹکڑ بھی ہے۔ یہ سب وہ

ہے جو قلب فقیر پر ظاہر ہوا اور حق کا علم میرے رب کے یہاں ہے۔ بلاشبہ میرے رب کو ہر چیز کا علم ہے
خدا سے بڑا اپنے حبیب کریم اور اسی کی محکم آل و اصحاب پروردہ نازل فرمائے۔ اور سب غیبیاں سارے
جہانوں کے، ملک خدا ہی کے لیے ہیں۔ (ت)

یہ ہیں وہ مسائل جن کا یہاں لانا منظور تھا۔

ذکر قوانین : یہ مسائل بغضِ تعالیٰ ایسی وجہ پر بیان ہوئے کہ فہمِ ذی علم ان سے نفاذِ وضعِ قانون بھی
کر سکتا ہے اور قوانینِ موضوعہ کی جانچ بھی، اور یہ کہ خلافت میں وہ کس کس قول پر مبنی ہیں اور اقوالِ منقولہ پر کیا
ہونا چاہیے۔ یہ معیار پیش نظر رکھ کر قوانینِ علما مطالعہ ہوں۔

اول۔ قانون امام صدر الشریعہ :

امام صدر الشریعہ نے پہلے مبسوط سے یہ عبارت
نقل کی : اگر اس نے طلب نہ کیا اور نماز ادا کر لی

الماء مبنی ذل عادة وعن موهبہ آخر منہ
علیہ السلام لا یسأل الا علی قول حسن بن زیاد
فان السؤال ذل ونقول ماء الطهارة
مبنی ذل عادة۔

ثم من الزیادات ما تقدم في السئلة
الثالثة من انه یقطع الصلاة انت
طی العطاء والذلا وادرج فیہ ما مر فی
المق ما لثاق من وجوب السؤال فی الشك
ایضا ذرأی ما رجز الصلاة لان العجز
مشکوک۔

قال ثم قال فی الزیادات فاذا فرغ
من صلاته فساله فاعطاه او اعطى بشئ
المشك و هو قادر علیہ استأنف الصلاة و
اذا بقی تمت صلاته وكرر اذا بقی ثم اعطى
لكن ینتقض یتسمه الا ان۔

ثم قال رحمه الله تعالى اقول ان
استاذ ان تستوجب الاقسام كلها فاعلم
انه اذا سأل أى الماء خارج الصلاة وصلى
ولم یسأل بعد الصلاة یظهر العجز
والقدرة فعلی ما ذکر فی المبسوط سواء
عذب علی طه الاعطاء او عدمه او شك
فیہما وھی مسألة المتق۔

واذا سأل فی الصلاة ولم

تجارت نہیں اس لیے کہ پانی عاده دے دیا جائے۔
اور مبسوط ہی کے دوسرے مقام سے یہ عبارت بھی:
”اس پر یہ ہے کہ مانگے مگر حسن بن زیاد کے قول پر یہ
نہیں اس لیے کہ مانگے میں ذلت ہے۔ اور ہم یہ
کہتے ہیں کہ طہارت کا پانی عاده دے دیا جاتا ہے۔“

پھر زیادات سے وہ کلام نقل کیا جو مسند
سوم میں گزرا کہ ”اگر دینے کا گمان ہو تو نماز توڑے
ورنہ نہیں۔“ اور اسی میں وہ بات بھی اپنی طرف سے
درج کر دی جو مقام دوم میں گزری کہ ”شک کی صورت
میں بھی مانگنا ضروری ہے جب کہ نماز کے باہر دیکھا
ہو اس لیے کہ عجز مشکوک ہے۔“

تحریر فرمایا کہ پھر زیادات میں یہ لکھا ہے:
”پھر جب بار سے خارج ہو کر اس سے مانگا اس
دے دیا یا تمین شل پر دیا اور یہ تمین شل پر قدر ہے تو
وہ از سر نو نماز پڑھے اور تکرار کر دیا تو اس کی نماز پوری
ہو گئی۔ اسی طرح جب اتکا کر کے پھر (بعد میں)
دے دے لیکن ایہ اس کا تمیم ٹوٹ جائے گا۔“

پھر صدر الشریعہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحریر فرمایا:
”میں کہتا ہوں اگر ساری قسموں کا احاطہ منظور ہو تو
معلوم ہو کہ جب اس نے بیرونی نماز پانی دیکھا اور نماز
پڑھ لی، بعد نماز مانگا بھی نہیں کہ عجز یا قدرت کا
انکشاف ہو تو اس کا حکم وہ ہے جو مبسوط میں ذکر ہوا
خواہ اسے دینے کا گمان ہو یا نہ دینے کا یا دونوں میں
شک ہو۔ یہ وہ مسئلہ ہے جو متن میں مذکور ہے۔“

اور جب اندرونی نماز دیکھا اور بعد نماز

يسأل بعدها فكذا وآت سأل أي خاص ج
 الصلاة ولم يسأل ومسل ثم سأل
 فانت اعطى بطلت صلاته وانت ابى
 تمت سواء ظن الا عطاء او المنع
 او سئل فيهما وآت سأل أي في الصلاة
 فكما ذكر في زيادات لكن يبقى هو زيات
 (تدبرها انه قطع الصلاة فيما اذا
 ظن المنع او شك فسأل فانت اعطى
 بطل تيممه وانت ابى فهو باق
 والاخرى انه اذا اتم الصلاة فيسأله
 او من له يعطى ثم سأل فان اعطى
 بطل صلاته وانت ابى تمت لانه
 ظهر انت ظنه كانت خطاء بخلاف
 مسألة التحريك المأخوذ
 ما تقدم في الافادة الخاصة.

قوله العجز مشكوك
 تقدم ما فيه قوله (فاذا فرغ
 من صلاته) اقول لم ينقل
 عبارة الزيادات متفقة فانت
 تعين فيها مرجع فرغ المأخوذ من
 ظن منع او شك فذلك والا فهو
 للمصلي مطلق لا سيما وقد

طلب نہ کیا تو بھی یہی حکم ہے — اور اگر بیرون نماز
 دیکھا اور طلب نہ کیا نماز پڑھ لی پھر مانگا تو اب اگر
 دے دے اس کی نماز باطل ہوگئی اور انکار
 کرنے پر پوری ہوگئی خواہ پچھلے اسے عطا کا گمان
 رہا ہو یا منع کا ایسا دونوں میں شک رہا ہو —
 اور اگر بیرون نماز دیکھ کر حکم وہی ہے جو زیادت
 میں بیان ہوا۔ لیکن اس میں دو صورتیں رہ جاتی
 ہیں ایک یہ کہ اس نے ظن منع یا شک کی صورت
 میں نماز پڑھ لی پھر اس سے مانگا اب اگر وہ دے
 تو اس کا حکم باطل ہو گیا اور انکار کر دے تو باقی ہے۔
 دوسری صورت یہ کہ ظن عطا کی صورت میں اس نے
 نماز پوری کر لی پھر مانگا اب اگر وہ دے دے تو
 اس کی نماز باطل ہوئی اور انکار کر دے تو پوری
 ہوگئی کیونکہ ظاہر ہو گیا کہ اس کا گمان غلط تھا نہ غلط
 مسئلہ تحریر کے — اس کے بعد آخر تک وہ
 بیان کیا ہے جو افادہ پنجم کے تحت گزرا۔

۱۱ عبارات زیادات میں صدر الشریعہ کے مندرجہ
 قول (عجز مشکوک ہے) پر کلام گزر چکا اس عبارت
 زیادات کے یہ الفاظ ”پھر جب وہ اپنی نماز سے
 فارغ ہوئے“ اقول صدر الشریعہ نے زیادات
 کی عبارت مرتب و مسلسل نہ ذکر کی۔ اس کی عبارت
 میں اگر ”فرغ“ (فارغ ہو جائیگی) ضمیر کا مرجع منہ
 ظن منع او شك (جو نہ دینے کا گمان کرے

وقم بعد قوله وان غلب على ظنه انه يعطيه
فتبين الصورة الاخرى التي ذكرها رحمه الله
تعالى انها متروكة.

اگر اسے عامب گمان ہو کہ دے دے گا۔۔۔ اس سے تعذیر پر یہ کلام زیادات اُس صورت دوم کو بھی شامل ہوگا
جیسے صدر الشریعہ نے بتایا کہ وہ متروک ہے۔ (ت)

قوله وكذا اذا ابى ثم اعطى
اقول الكلام فيما بعد الصلاة لكن البعد
نما تنظم في العطاء سواء كان الابداء قبل
الصلاة كما اذا سأل قبلها فابى فتقسم فصلتي
ثم اعطى لسؤاله ابدونه وبعد الصلاة
كما اذا عدمه فابى فاقسم ثم سأل فابى ثم
اعطى لسؤاله الاخر او بغيره مضت الصلاة
في الوجهين اما لو كان العطاء قبل تسام
انصتوة بعد الابداء فانه ينسخ الابداء
مطلقا كما قد مناق في المسألة العاشرة.

دونوں صورتوں میں نماز ہوگئی۔ لیکن اگر بعد انکار دینا نماز پوری ہونے سے قبل ہو گیا تو یہ دینا انکار سببی کہ
مطلق منسوخ کر دے گا جیسا کہ مسئلہ دہم میں۔۔۔ ہم نے بیان کیا۔ (ت)

قوله فعلى ما ذكر في المبسوط
اي لم تجز صلاة له لتركه الطلب
و يجوز اخي جليبي ان يكون السمراد
بما في المبسوط قول المحقق
اقول انما يسند الى الكتاب
ما اعتمدت لاهل السنة والجماعة.

یا اسے شک ہو) متعین ہے تب تو کلام دلیہ ہی ہے
جیسے صدر الشریعہ نے لکھا اور یہ ضمیر مطلقاً "مصلیٰ" کہنے
ہوگا خصوصاً جبکہ اس کے بعد یہ الفاظ آئے ہیں "اور
اگر اسے عامب گمان ہو کہ دے دے گا۔۔۔ اس سے تعذیر پر یہ کلام زیادات اُس صورت دوم کو بھی شامل ہوگا

(۲) جہارت زیادات (اسی طرح جب وہ
انکار کرے پھر دے دے) **اقول** کلام بعد نماز
کے احوال سے متعلق ہے لیکن بعدیت صرف دینے میں
کافی ہے۔ انکار خواہ قبل نماز ہو جیسے یہ صورت ہو کہ
قبل نماز اس نے مانگا تو اس نے انکار کر دیا اب اس
نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس نے مانگنے پر یا بغیر مانگے
دے دیا۔۔۔ یا بعد نماز ہو جیسے یہ صورت ہو کہ اسے
احد دونوں مار علم ہوا تو اس نے نماز پوری کر لی پھر
اس سے مانگا اس نے انکار کر دیا اس کے بعد
دوبارہ اس کے مانگنے پر یا بغیر مانگے دے دیا تو
دونوں صورتوں میں نماز پوری ہونے سے قبل ہو گیا تو یہ دینا انکار سببی کہ

(۳) صدر الشریعہ کے الفاظ (تو اس کا حکم
وہ ہے جو مبسوط میں ذکر ہوا)۔ یعنی اس کی
نماز جائز رہے گی کیونکہ اس نے غلبہ ترک کر دی
انہی چلی نے فرمایا ہے کہ ہو سکتا ہے (مساف
المبسوط۔۔۔ جو مبسوط میں ہے) سے مراد
حسن کا قول ہو۔ **اقول** کتاب کی طرف اسی بات
کی نسبت کی جائے گی جس پر اس نے اعتماد کیا نہ
وہ جس کو اس نے نقل کر کے اس کی تردید بھی کر دی۔ (ت)

قوله وهي مسألة المتن المتاح

هذا لفظ على اخی چلی فان فی المبسوط
عدم الجواز قبل الطلب وانه باتفاق
اثنینا الثلثة رضی اللہ تعالیٰ عنہم
ولفظ المتن قبل طلبه جائز خلافا
لما فيها من مختلف حکم وروایة
مما فیکف ینال ان ما فی المبسوط
مسألة المتن فادله بقوله معناه ان المحلل
المطلق ثابت فیہ عایة ما فی الایمان
مروية المتن من خلاف مروایة المبسوط
فی بیان اختلاف اهل الاجور
انیکون المراد به قول الحسن کی یحصل
الودق بینہ وین حکم المتن اقول دیکف
یصیر لمجرد الاتفاق فی مطلق لا اختلاف
جعل یقینین واحدا وانه لیس ان الصریح
المذكورة فی المبسوط هي المذكورة فی المتن
وهی الرویة حاصرا للصلاة وان اختلف
فیها حکما وروایة .

ممن مطلق اختلاف میں اتفاق کی وجہ سے یقینین کو ایک قرار دینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے ، وہی مسئلہ المتن
(یہی مسئلہ متن ہے) کا معنی یہ ہے کہ جو صورت مبسوط میں مذکور ہے وہی متن میں مذکور ہے ۔ وہ ہے
بیرون نماز پانی دیکھنا ۔ اگرچہ مبسوط متن کے درمیان اس بارے میں حکم اور روایت دونوں کا اختلاف ہے :

قوله فكذا ای لم تجب

صلااته سواء ظنت منعاً او منعاً

(۵) انفاً صدر الشریعة (وہی مسئلہ

المتن — یہ وہ مسئلہ ہے جو متن میں مذکور ہے ،
یہ لفظ اخی چلی کے لیے پیچیدہ ثابت ہوا اس طرح
کہ مبسوط میں ذکر ہے کہ قبل طلب نماز جائز نہیں
اور یہ بھی کہ اس پر چار سے تینوں اصحاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کا اتفاق ہے — اور متن میں یہ ہے
کہ قبل طلب نماز جائز ہے " اور صاحبین کے نزدیک
حکم اس کے برخلاف ہے ۔ تو مبسوط اور متن کے درمیان
حکم اور روایت دونوں ہی کا اختلاف موجود ہے ۔
پھر یہ کیسے کہی جاسکتا ہے کہ جو مبسوط میں ہے وہی
مسئلہ متن ہے ۔ اب اخی چلی نے اس تعبیر کی یوں
تبادل دیا ہے : اس کا مطلب ہے کہ اس میں مطلق
اختلاف تو یقیناً ثابت ہے ، زیادہ سے زیادہ
یہ ہے کہ میان اختلاف میں متن کی روایت ، مبسوط
کی روایت کے برخلاف ہے " ۔ یہی یہ دونوں
نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ مذکور فی المبسوط و مبسوط
میں جو مذکور ہے ، سے مراد حسن کا قول ہوتا کہ
میں اور حکم متن میں مطابقت ہو جائے ۔ اقول
ممن مطلق اختلاف میں اتفاق کی وجہ سے یقینین کو ایک قرار دینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے ، وہی مسئلہ المتن
(یہی مسئلہ متن ہے) کا معنی یہ ہے کہ جو صورت مبسوط میں مذکور ہے وہی متن میں مذکور ہے ۔ وہ ہے
بیرون نماز پانی دیکھنا ۔ اگرچہ مبسوط متن کے درمیان اس بارے میں حکم اور روایت دونوں کا اختلاف ہے :

(۶) لفظ صدر الشریعة " فکذا " (تو بھی

یہی حکم ہے) یعنی اس کی نماز جائز نہیں خواہ دینے

اوشک ۔

قوله وان رأى في الصلاة اقول

ای وسأل بعد هالینما رقی المذکور
سابقاً ولأنه المذکور في الزيادات۔

قوله فلما ذكر في الزيادات۔

اقول ما اعطاه استأنف وان ابى

تمت ولم يقل ههنا مكد كما قال قيس
لان ثمة ذكر اولاً هو مذکور في المبسوطفاسد اليه ثم موصوفة اخرى يوافقه في
الحكم فاحال عليه اما ههنا فذكر اولاًما ليس في زيادات فاذا في غير ههنا
استند بها ولم يفهم الكلام من فسربقوله اي بحكم عن التفصيل المذكور و
هو انه ان علب على طنه الا عطف قطعالصلاة والا لا اذ في الكلام فيمنه سأل
بعد الصلاة وما ابقى له حتى يقال يقطع

او يتم ۔

کاخن جو یا نہ دینے کا یا شک کی صورت ہو ۔ (ت)

(۴) الفاظ صدر الشریعہ وان رأى في

الصلاة (اور اگر اندرون نماز دیکھا) اقول

یعنی اور بعد نماز طلب کیا تاکہ یہ صورت اس سے
جدا ہو جو پہلے ذکر ہوئی اور اس لیے بھی کہ زیادات

میں یہی مذکور ہے ۔ (ت)

(۵) الفاظ صدر الشریعہ (تو حکم وہی ہے جو

زیادات میں بیان ہوا) اقول یعنی اگر اسے

دے دیا تو از سر نو نماز پڑھے اور انکار کر دیا تو اس
کی نماز پوری ہوگی ۔ یہاں پر "فکذا" (تو بھییہی حکم ہے) ذکر کیا جیسے پہلے کیا ۔ وجہ یہ ہے کہ وہاں
پر پہلے وہ ذکر کا مفسر میں مذکور ہے تو اس کیسبب اس کی طرف کی ۔ پھر ایک اور صورت ذکر
کی جو حکم میں اس کے موافق تھی تو اس کے لیے پُردائے حکم کا حوالہ دے دیا ۔ لیکن یہاں پر
پہلے وہ ذکر کیا ہے جو زیادات میں نہیں پھر جباس کے بیان پر آئے جو زیادات میں ہے تو اسے
اس کی طرف منسوب کیا ۔ اور بالفاظ دلی اس کی تفسیرکرنے والے نے سمجھا ہی نہیں "یعنی حکم پر تفصیل مذکور
ہے ۔ وہ یہ کہ اگر اسے غالب گمان دینے کا ہو تو نماز توڑ دے ورنہ نہیں" اہ بات یہ ہے کہ کلام اس کے

بارے میں جو یہ ہے جو نماز کے بعد مانگے ۔ اور (جب وہ نماز پڑھ چکا ہے تو) اس کے لیے ماقی کیا رہا کہ تو نے

یا مکمل کوئے "بول چا سکے ۔ (ت)

عند وهو صاحب عمدة الرعاية (۱۲) (م)

(یعنی صاحب عمدة الرعاية ۱۲-ت) یعنی مولانا

عبدالحی فرنگی محل م ۱۳۰۳ھ ۔

شہ عمدة الرعاية حاشیہ شرح الوقایہ باب التیمم

المکتبۃ الرشیدیہ

۱۰۳/۱

قوله لكن تترك صورتان) اقول

الاخرى ان فرض تركها في المراتب فله ترك في كل ما كان من مائة في الصلاة وما ان بعد يتركها قطعاً والا حالي على الزيادة في الحكم لا للتصوير.

بھی قطعاً شامل ہے۔ رہ گیا زیادات کا اور تو وہ حکم سے متعلق ہے، بیان صورت سے متعلق نہیں۔ (ت)

قوله احدهما) قال اخي چیلپی

يكن النماز ما من قوله وكذا في ثلث اعطى لانه صريح في ان الاعطاء ناقص والابن متمم فاما قوله اقول قوله كذا اي تمت صلاته فايث فيه ان الاعطاء ناقص بل فيه ان الاعطاء بعد الاكفاء هيا نعم لو قال يكن النماز ما من قوله واعطاء استأنف واذا في تمت فانه صريح لا توجه وبعبارة سبق قلتم التفسير قول من قال لا ذكر له في النماز السابقة صريحاً وان كان قول الزيادة متوان الجب تمت يدل على حكمها باطلاً واثباتاً اذ في ترك قوله اد اعطى استأنف يدل على حكم الوجوهين في النمازتين۔

شاید یہ سبقت قلم ہے۔ یہ کہنے میں تقصیر ہے کہ ان دونوں صورتوں کا سابقہ جہاتوں میں صریحاً کوئی ذکر نہیں کر چہ

(۹) الفاظ صدر الشریعہ (لیکن دو صورتیں

رہ جاتی ہیں) اقول اگر فرض کر لیا جائے کہ دوسری صورت زیادات میں متروک ہے تو آپ کے کلام میں متروک نہیں اس لیے کہ جس نے اندرون نماز دیکھا ہو بعد نماز طلب کیا یہ صورت اس دوسری صورت کہ

بیان صورت سے متعلق نہیں۔ (ت)

(۱۰) بعد صدر الشریعہ "احد هما" (ایک

صورت یہ کہ اگر) اخي چیلپی نے کہا: یہ صورت ان کے قول اور اسی طرح جب انکار کرے پھر دے نے سے کچھ میں آسکتی ہے اس لیے کہ وہ اس بارے میں صریح ہے کہ دینا ناقص ہے اور انکار سے نماز تمام رہ جاتی ہے قائل "اقول ان کا نذر ہے" "کذا" اس طرح، یعنی اس کی نماز پوری ہوگئی۔

اس میں یہ کہاں ہے کہ دینا ناقص ہے۔ بلکہ اس میں یہ ہے کہ انکار کے بعد دینا موصول ہے۔ ہاں اگر یہ کہتے کہ ان کے قول (جب دے نہ تو اس پر اور اگر نہ انکار کرے تو نماز پوری ہوگئی) سے یہ دوسری صورت کچھ میں آسکتی ہے اس لیے کہ وہ اس بارے میں صریح ہے کہ دینا ناقص ہے اور انکار نماز کو نام کر دینے والا ہے۔ تو یہ کہنا درست ہوتا۔

نماز کو نام کر دینے والا ہے۔ تو یہ کہنا درست ہوتا۔

عہ و عہد حب عمدة الرعاية (۱۲) (قائل صاحب عمدة الرعاية (مولانا عبدالحی فرنگی محلی) جی ۱۲، ت)

سنة ذخيرة العقبة باب التيمم مطبع اسلامية لاہور ۱۸۲/۱

سنة عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية باب التيمم المكتبة الرستيدية ۱۰۳/۱

زیادات کے الفاظ (وان اقی قمت — اور اگر انکار کر دے تو نماز پوری ہوگئی) اپنے اطلاق اور اشارہ سے ان کے حکم پر وال ہیں اور زیادات کے الفاظ (اذا اعطی استأنف — جب دے دے تو از سر نو پڑھے) کو بھی کیوں نہ ذکر کیا کہ دونوں صورتوں کی دونوں شکلوں پر ثلاث ظاہر ہو۔ (ت)

ثم ان كان في قول المنادات مرجع
 فرج من صلاته المصلي مطلقا لم
 يصرح قوله لا ذكر لها في عبارات السابقة
 صريحا وان كان مرجعه خصوص
 من ظن صغا او شك لم يصرح قوله
 باطلاقه فان المبين لا يدخل في اطلاق
 مبينته۔

پھر اگر زیادات کی عبارت میں فرج من
 صلاتہ (وہ اپنی نماز سے فارغ ہو) کا مرجع مطلقاً
 صلی ہے تو یہ کہنا درست نہیں کہ "سابقہ عبارتوں میں
 صریحاً ان دونوں صورتوں کا کوئی ذکر نہیں" — اور
 اگر اس کا مرجع خاص من ظن صغا او شك
 (وہ جسے انکار کا گمان یا شک ہو) ہے تو باطلاق
 (اپنے اطلاق سے) کہنا درست نہیں۔ اس لیے کہ
 مبین اپنے مباین کے اطلاق میں دخل نہیں ہوتا۔
 اگر یہ کہو کہ شاید انہوں نے بطور توریح و
 تنسیم ذکر کیا، تو جسے عطا کا گن ہر اور نماز پوری
 کرنے اس کے لیے لفظ "اشارہ" لکھا اور جسے

فانقلبت لعله وصرح فلن ظن
 عطاء وانما الاشارة ولن ظن معنا او
 شك وقطع الاطلاق۔

انکار کا گمان ہو یا شک ہو اور نماز توڑ دے اس کے لیے لفظ "اطلاق" لکھا۔ (ت)

اقول (میں کہوں گا) یہ بھی صحیح نہیں
 اس لیے کہ نماز توڑنا نماز پڑھ چکے اور اس سے
 فارغ ہو جانے کے مباین ہے تو "اطلاق" میں
 کچھ داخل ہوگا۔ یہ وہی نہیں رہے **اقول**
 امام صدر الشریعہ کے پورے کلام کا ضبط نصف سطر
 میں یہ ہے کہ "اگر وہ سوال نہ کرے یا اسے دے دے
 تو تہیم اور نماز اس نے ادا کیا وہ باطل ہوگا اور اگر
 انکار کر دے تو تمام ہوا" تو پہلی شرط اس صورت کو
 شامل ہے جب اس نے مانگا نہیں اور اس نے
 دے دیا یا نہ دیا اور اس صورت کو بھی جب اس کے

اقول ولا يصرح فان القطع مبين
 الصريح في دخول الاطلاق۔ هذا
 و **اقول** ضبط صدر كلام حد الامام
 في نصف سطر انه ان لم يسأل
 او اعطاه بطل ما فعل من تيمم
 وصلاة وان ابى تم فالشرط
 الاول يشمل ما اذا لم يسأل فاعطى
 او لم يعط وما اذا سأل فاعطى
 ويبقى للشاق ما اذا سأل فلم يعط
 ويدل باطلاقه على انه سواء

وكل ذلك ظن من ادعى او شك او ساء
حارج الصلاة او غيرها فقطع او اتم
وان اردنا زيادة عما قدم عن الزيادات
نردنا في الشرط الاخرى ولو اعطاه بعد
الصلاة فيبقى العطاء في الاولى مقيدا
بما اذا لم يكن بعد الصلاة عقيب اياه
ويسبق لثبته شقان سأل فلم يعط او
اعطى بعد الصلاة مسبوقا ما ياء ثم
نردنا بعده سواء ظن من ادعى او شك
عبد الله ان العطاء قطع الصلاة
والا لا.

مانگتے پر اس نے دیا۔ اور دوسری شرط کے تحت وہ
صورت رہے گی جب اس کے مانگنے پر اس نے نہ دیا۔
اور کلام اپنے اطلاق سے یہ بھی بتا سکتا ہے کہ ان باتوں
میں یہ سب صورتیں یکساں ہیں اسے دینے کا گنا
رد ہو یا نہ دینے کا یا شک رہا ہو اور اس نے
بیرون نماز دیکھا ہو یا اندرون نماز دیکھ کر نہ توڑ
دی ہو یا پوری کی ہو۔ اور انہوں نے زیادات کے
حوالہ سے جو پہلے بیان کیا اگر ہم اس کا بھی اضافہ
کرنا چاہیں تو دوسرے جملہ شرطیں میں یہ العطاء
بڑھا دیں اگرچہ بعد نماز اسے دے دیا ہو۔ تو
پہلے جملہ شرطیں میں دینا اس سے مقید ہے تاکہ انکار
کر کے بعد نماز دینا نہ ہو۔ اور دوسرے جملہ کے تحت وہ شقیں رہ جائیں گی (۱) مانگنے پر دیا نہیں (۲) یا انکار
کر کے بعد نماز دیا۔ پھر اس کے بعد یہ باتیں آئیں گے کہ دینے کا گنا رہا ہو یا انکار کا، یا شک رہا ہو
مگر یہ ہے کہ اگر دیے کا گنا ہو تو نماز توڑ دے ورنہ نہیں دیتا۔

اقول ولا يضر منه ما اذا
سأل فلم يعط ولم يأت بطلب سكوت
ذلك لما قدمنا ان العطاء بعد
السكوت قبل ان يراء يعطى
بالتيمم لم يكن السكوت اياه قد دخل
في الاول اعطى العطاء وانكأ
هذا بعد الصلاة فلم يتقدمه
اباء وكانت الحكم للعطاء دون
السكوت والا كانت اياه قد دخل
في الثالث وكانت الحكم
للسكوت من جهة انه

اقول اس سے وہ صورت خارج نہ ہوگی
جب مانگنے پر اس نے نہ دیا نہ انکار کیا بلکہ خاموش
رہا۔ یہ اس لیے کہ ہم بتا چکے کہ اگر خاموشی پہلے
کے بعد اسے تیمم سے نماز پڑھتے ہوئے دیکھنے سے
قبل دے دیا تو یہ خاموشی انکار نہیں تو بر اول یعنی
"اعطاء" (اسے دے دیا) میں داخل ہے اور
اگر یہ بعد نماز ہے تو اس دینے سے پہلے انکار نہ پایا گیا
اور اس صورت میں حکم عطا کا ہے سکوت کا نہیں۔
ورنہ اگر بعد سکوت تیمم سے اسے نماز پڑھتے ہوئے
دیکھنے سے پہلے دینا نہ ہوا وہ سکوت انکار ہو کر
شرط ثانی میں داخل ہوگا۔ اور اس صورت میں حکم

دلیل المنع -

لكن أولا بقی ما اذا سأل فلا اعطى
ولا ابى بل وعد ثم اختلف فان كان هذا
الوعد قبل الصلاة او فيها بطل تيممه
قطعا وان لم يطمعه ولم يدخل في
قوله ان لم يسأل او اعطاه لانه سأل
ولم يعط وكذا ان وقع بعد هاء اختيار
بطلانها مطلق وان قلنا ان هو الظاهر

والله تعالى اعلم ان الصلاة عاضية ان صهر
حلفه فلهذا عبورة تمام الصلاة ولم
تدخل في قوله ان ابى لان من وعد
لا يقال انه منع واني اكان يدعي ان
لوعد عطا وقتل دخل في الاول وكنت
يحتج في دليلين واين الدليل بل لدليلين
على خلافه كما بينا -

لیکن اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ وعدہ عطا ہے تو یہ صورت مشربہ اول کے تحت داخل ہے۔ لیکن اس دعویٰ پر دلیل
کی ضرورت ہے۔ اور دلیل کہاں؟ بلکہ دلیل تو اس کے خلاف پر موجود ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ دلت

فان قلت بل نختار امت الوعد
السلعت اياه فقد خذ في الثاني ولعل
هذا خير بعيد بالنظر الى مسائل
اليس (الامر) -

اقول ان لم يجعل الموعد عطا
لم ينعم وان جعل لم يحتج اليه
وذلك لان الاخلاص انما كان اساء
مستند اع من حين وعد

سکوت کا ہے اس وجہ سے کہ وہ دلیل انکار ہے۔

لیکن اولاً وہ صورت رہ گئی جب اس نے
مانگا تو اس نے روایہ انکار بلکہ وعدہ کیا پھر اس کے
خلاف کیا۔ تو اگر یہ وعدہ نماز سے پہلے یا نماز کے
دوران ہو ہو تو اس کا تکرار قطعاً باطل ہو گیا اگرچہ اسے نہ دیا
اور یہ ان لم یسأل او عطا۔ (اگر اس نے نہ مانگا
یا اس نے دے دیا کے تحت داخل نہ ہوا۔ اس لیے
کہ اس نے مانگا اور اس نے دیا ہے۔ اسی طرح
اگر یہ وعدہ بعد نماز ہو۔ اس میں مطلقاً بعد نماز
اختیار کیا گیا ہے اگرچہ عمر نے جیسا کہ پہلے ہے۔ اور
خدا سے ترغیب جاسنے والا ہے۔ یہ کہ کہ نماز ہو گئی
اگر وعدہ خلاقی یا سر ہوئی کہ یہ نماز تمام ہو سنے کی
صورت ہے اور "ان ابی" (اگر انکار کیا) کے تحت
داخل نہیں اس لیے کہ جس نے وعدہ کیا اس کے پاس
میں یہ نہ کہا جائے گا کہ اس نے منع و انکار کیا۔
لیکن اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ وعدہ عطا ہے تو یہ صورت مشربہ اول کے تحت داخل ہے۔ لیکن اس دعویٰ پر دلیل
کی ضرورت ہے۔ اور دلیل کہاں؟ بلکہ دلیل تو اس کے خلاف پر موجود ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ دلت

اگر یہ کہتے کہ ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ وہ وعدہ
جس کے خلاف عمل ہو وہ انکار ہی ہے تو یہ صورت
شرعی ثانی کے تحت داخل ہوگی اور یہ مال کار کے
اختیار سے کچھ بعید بھی نہ ہوگا۔

اقول (میں کہوں گا) اگر وعدہ کو عطا
نہ قرار دیا جائے تو سہو منہ نہیں اور اگر عطا قرار
دیا جائے تو اس کی ضرورت نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ
وعدہ خلاقی اگر نہایت مستند ہے یعنی وقت وعدہ ہے۔

وردت النسامة الاولى حيث وعد قبل تمام
الصلاة واحلف فقد اثر مع كونه ابارد
كان اياه مقصرا اي من حين احلف ولم
يكن اعطاء حين وقع وردت ايضا لانه
سأل ولم يعط فلم توجد شريطة الابلع
فلم يثبت ولا محيد الا جعل الوعد عطاء
بعينه وهو خلاف المعقول والممدلول
والله تعالى اعلم .

وثانياً حكوت ماء النظارة مبد ولا

عادة في كل مكان و بطلانه خفي عن البيان و
يصرفه البله والصبیان و شاش ليسو طير
عن مرادته فوجب مراده اني ما وقت به
الاسمة المجلة البربر الحماص و ابو نبيد
الد بومى و ابو نصر الغساس عليهم رحمة
الغساس ان المراد موقوف لا يعز فيه الماء
فادن كلام المبسوط حيث يطر لعطاء
فكيف يقال سواء علب على كونه الا عطاء
او عده او شك .

وثالثاً هذا السؤال معلق سواء

ظن طنا او شك واجب عليه غير مشروط
بصحة الصلاة امر هو شرطها عتلى
ث في كيف صرح الشروح فيها بلا سؤال
و كيف جاز لمضى فيها لمن

تو پہلا سوال وارد ہو گا کیوں کہ اس نے قبل تمام ی ز
وعدہ کیا اور خلافت کیا تو یہ انکار ہونے کے باوجود
اثر اندہ نہ ہوا جب کہ صورت انکار میں نماز تمام ہوئی
ہے اور اگر انکار مقصر ہو یعنی وقت عدم وفا ہے
اور جب وعدہ ہوا ہے اس وقت و نماز ہو تو بھی
پہلا سوال وارد ہو گا۔ اس لیے کہ "س نے مانگا
اور اس نے نہ دیا" تو ابطال کی جو شرط تھی (نہ مانگا
یا اس نے اسے دیا) وہ نہ پائی گئی پھر نماز کیوں
باطل ہوئی تو کوئی مغر نہیں سوا اس کے کہ وہ وعدہ کو
بعینہ عطا فرمیں اور یہ معقول و مدلول دونوں خلاف ہے۔
ثانیاً اب طہارت ہر جگہ دہ دسے پایا جاتا
ہے اس کا بطلان بیان سے بہ نیا سبب ہے و قوف
پرچوں کو بھی ممد ہے۔ اور مبسوط کا مقام ایسا
معنی مراد لینے سے ملد ہے تو اس کے کلام کو اسی طرف
پھیرا ضروری ہے جس سے نام ابو جبر جصاص، امام
ابو زید دلمی اور امام ابو نصر عفا علیہم ارحمتہ نے
تطبيق دی کہ مراد ایسی جگہ ہے جہاں پانی کم یا ب نہ ہو
اب مبسوط کا کلام یہ ہو گا کہ (ایسی جگہ سوال نہ کیا، جہاں
پانی دینے کا گمان ہو پھر یہ کیسے کہا جائیگا کہ (عدم سوال
مبطل ہے) خواہ اسے دینے کا ظن ہو یا نہ دینے کا یا شک کی صورت نہ

ثالثاً کیا ایسا ہے کہ مانگا خواہ کوئی

گمان ہو یا شک ہو مطلقاً اس پر واجب ہے
مگر صحت نماز کی شرط نہیں یا اس کی شرط بھی ہے۔
رتقہ یرثانی بغیر مانگے اس کا نماز شروع کرنا
کیسے صحیح ہوا اور ظن منعی یا شک و لے کے لیے

منعاً او شك بل وكيف تقدم فيمن يظن العطاء
يقطعها وانما القطع لما انعقد وما
النعق بفسوق ههنا بين ظن العطاء
وغيره فترك الشرط مطلقاً مطلقاً
وكيف اضيتموها اذا سأل بعد هذا
ما وان كان يظن العطاء فان ما وقع
باطل لا يفقد شرط من شروط الصحة
لا يتقلب جائزاً بعد كسب ظن قربة
ولم يطلب وحسب بالقياس ثم طلب
علم يعيد بطلت يظن كما
تقدم عن المسراج السو حجاج
والجوهرة -

اس نماز کی ادائیگی پر برقرار رہنا کیسے جائز ہو ؟ —
بلکہ یہ سوال بھی ہے کہ جو عطار کا ظن رکھتا ہو اس
کے لیے آپ نے یہ کیوں کہا کہ نماز توڑ دے ، توڑنا تو
اسی کا ہوتا ہے جو بندہ چمکا ہو اور جس کا انعقاد
ہو گیا ہو۔ اور یہاں ظنی عطا اور اس کے موائیں
فرق سے کیا فائدہ ، شرط کا ترک تو مطلقاً مبطل ہے
— اور اس صورت میں آپ نے نماز کو تمام قرار
دیا جب اس نے بعد نماز طلب کیا اور اس نے نیکار
کر دیا اگرچہ اسے عطا کا گمان رہا ہو اس پر سولہ ہے
کہ آپ نماز کو تمام کیسے قرار دیا ، جو عمل کسی شرط صورت
کے فقدان کی وجہ سے باطل واقع ہوا وہ بعد میں جائز
کی صورت میں تبدیل نہیں ہو سکتا۔ جیسے اس کا حال
ہے مجھے قریب آپ کا ظن تھا اور اس سلف پائی تکلیف کی۔ نیم سے نماز پڑھ لی پھر تلاش کیا تو نہ پایا جب
بھی اس کی نماز باطل ہے جیسا کہ سراج وراج از جوہرہ کے والد سے بیان ہوا۔

بلکہ جو سوال نماز کی شرط تھا وہ نماز سے
مؤخر کیسے ہوگا ، سشد تو مشروط سے مؤخر

بل كيف يتأخر عنها سؤال
كان شرطاً لها والشرط لا يتأخر عن

اگر یہ سوال ہو کہ آپ یہ کیسے کہتے ہیں
کہ عطا نے مراحت فرمائی ہے کہ مقتدی کو امام کی
حالت سفر و اقامت کا علم ہونا صحت اقتدا کی
شرط ہے جیسا کہ خانیہ ، بکر اور درختار وغیرہ میں
ہے پھر یہ بھی مراحت فرمائی ہے کہ شروع ہی سے
یہ علم ہونا شرط نہیں بلکہ بعد نماز ، یہ علم سوجنا بھی کافی
ہے مثلاً اس طرح کہ امام د بعد نماز اسادے کہ وہ
(باقی بر صفحہ آئندہ)

عنه فان قلت كيف تقول هذا مع
تصريحهم بان علم لمقتدى بحال
لا امام من سفر و اقامة شرط صحة
الاقتداء كما في الخاتمة والبعو والدر
وغيرها ثم صرحوا بان لا يشترط
حصوله من الا ابتداء بل يكفي حصوله
بعدا بصلاة باخبار الامام به مثلاً انه

الشروط وعلى الاول لم تكن طهنت صلاته
بترك السؤال بعد ما وانطن معنا او شك
فذلك المراء بعض ما يجب عليه لا يفسد
صلاته ما لم يخل ذلك بشئ من شروط
صحتها۔

فان قلت كيف حكتم بطلان
صلاته اذا نحن العطاء ولم يسأل فما منه
الا ترك ما ليس شرطا لصحة الصلاة۔

اقول بل شرط صحة الصلاة
الطهارة وشرط طهارته هذه ظهروا

نہیں ہوتی۔ بر تقدیر اول آپ نے یہ کیوں فرمایا کہ بعد
نماز ترک سوال سے اس کی نماز باطل ہوگئی اگرچہ
اسے انکار کا گمان ہو یا شک کی صورت ہو۔ ترک جب
سے نماز فاسد نہیں ہو جاتی جب کہ یہ صحت نماز کی
کسی شرط میں خلل ادا نہ ہو۔

اگر یہ سوال ہو کہ جب اسے خط کا ظن
ہو اور نہ مانگے تو آپ سے اس کی نماز باطل ہوئے
کا کیسے حکم کر دیا جبکہ اس نے ایک ایسا ہی کام ترک
کیا جو صحت نماز کی شرط نہیں۔

اقول (میں کہوں گا) کیوں نہیں نماز صحیح
ہونے کی شرط طہارت ہے اور اس طہارت کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

مسافر کے، شیرانیہ و المتون و صرح به
في التوشيح و السهية و سراج و القارحانية
و البصر و الدروجرها فقد حوز و انفسر
الشرط من لشروط **اقول** ليس هكذا بل
التحقق فيه انه شرط الحكم بصحتها
الاقتداء لا شرط نفسه وهو مراد ما ذكره
من الاشتراط كما اعاده في الفتح و اوضحه
في صلاة المسافر من فتا ونا و بالله التوفيق
۱۲ منہ ہمارے (۴)

مسافر ہے جیسا کہ متون میں اس صورت کی طرف اشارہ
آیا ہے اور توشیح، سہیہ، سراج، تاتار تانیہ،
بحر اور درجنہ وغیرہ میں اس کی صحت آئی ہے تو
ان حضرات نے مشروط سے شرط کا مفہور ہونا جائز رکھا
اقول (میں جواباً کہوں گا) معاملہ سراسر طریح
نہیں بلکہ اس بارے میں تحقیق یہ ہے کہ وہ علم
صحت اقتداء کے حکم کے لیے شرط ہے خود صحت اقتداء
کی شرط نہیں۔ حکماء نے جو شرط ہونا ذکر کیا اس سے
یہی مراد ہے جیسا کہ فتح القدیر سے یہ مستفاد ہے
اور ہم نے اپنے فتاویٰ کے اندر نماز مسافر کے
بیان میں اسے واضح کیا ہے اور خدا ہی سے
توفیق ہے ۱۲ متر غفرلہ (ت)

شرط یہ ہے کہ اس کا بجز ظاہر ہو۔ اور ظہور مجزائیہ
ظن عطا سے ختم ہو جاتا ہے جس کے خلاف ظاہر نہ ہو۔
تو جب اسے عطا کا گمان ہو چلے حکم کیا جائے گا کہ
اس کی نماز کا فاسد ہونا موقوف رہے گا یہاں تک
کہ اس گمان عطا کے خلاف ظاہر ہو تو غدار صحیح
ہو جائے گی یا اس کے خلاف ظاہر نہ ہو تو غدار
قطعی طور پر فاسد ہو جائے گی جیسا کہ میں سنہ آخری
مسئلہ میں بیان کیا — جب اس سے سوال یہ کیا
اس کے ظن عطا کے خلاف ظاہر نہ ہو تو غدار
نماز قطعی ہو گیا اس لیے نہیں کہ سوال شرط ہے
بلکہ اس لیے کہ ظہور مجزائیہ ہے۔ — بخلاف

اس صورت کے جب انکار کا ظن ہو اس لیے کہ ظہور مجزائیہ کا کوئی معارض نہ پایا گیا — یہ تو واضح ہے —
اسی طرح جب شک رہا ہو اس لیے کہ یہ تین باتیں ہیں تو ہر ایک میں نہ ہو گا جب کہ میں نے مسئلہ ششم
کے آخر میں اس کی تحقیق کی ہے — اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ (ت)

اقول اب یہ دیکھ کر یہاں نام

قدر شریعت کے ظاہر کلام پر ہادی النظر میں
چند اعتراض وارد ہوتے ہیں جنہیں ہم ذکر کر کے ان
کی تردید کر دینا چاہتے ہیں۔ پہلا اعتراض عطا
و منع میں شک کو آپ نے قدرت و بجز میں شک
قرار دیا ہے اس لحاظ سے ظن منع ظن بجز ہو گا جبکہ
آپ نے یہ فرمایا ہے کہ عطا ظن کو سب کے لیے
قدرت و بجز کی حقیقت و یقین کے قائم مقام رکھا گیا ہے
پھر جب اس کے خلاف ظن سر ہو جائے تو وہ حقیقت
قدرت و بجز کے قائم مقام نہیں رہتا اس سے یہ
مستفاد ہو گا کہ جب اس کے خلاف ظن ہو تو وہ

المعجز وظہور المعجز مزيل لنقص عطاء ولو
يظهر خلافه فاذا حل الغطاء حكم بفساد
صلاته موقوف الى ان يظهر خلافه فتصح
ولا فتفسد باننا كما بينت اخرا المسائل
فادريس ان لو يظهر نص فساد لا لا مشروط
السؤال بل لفقد ان ظہور المعجز بخلاف
ما اذ ظن المنع وان لم يوجد معارضه
لظہور المعجز وهو ظن و كذا اذا شك
نكوه لا حقا لا عن دليل فلا يصار الى
نظ هر كذا حقا فتاخر المسألة الى دسة
وفقه الحمد .

اقول ثم ههنا عدة أسئلة

ترد عن ظاهر كلام الامام في نظر
الظاهر اجبت ان نورد ها و نرد ها
الاول جعلتم الشك في الاعطاء و
المع شكا في القدرة والعجز في ظن
المنع ظن المعجز وقد قلتم ان غلبة
الظن اقيم مقام حقيقة القدرة والعجز
تيسيرا فاذا ظهر خلافه لم يبق قائما
مقامه فقد اقدم انه اذا لم يظهر
خلافه يبقى قائما مقامه فلو قدم امت
من ظن المعجز لم يبق بعد ولم يعطه

صاحبه بطلت صلاته مع الله
عنده ظن العجز ولم يظهر
خلافه فيكون قائما مقام
حقيقة العجز۔

الثاني رأي الماء وهو يمسس
وظن المنع قائم كما امرتم فلا
فرخ وجد صاحبه قد ذهب
ولا يدري مكاني فمتى توحسون عيبه
السؤال اف صلاته فيجب القطع و قد
نهيتهم ام بعد هذا قد ذهب
عاب فايجاب السؤال ايجاب المحال
فوجب القول باءامه الحكم على
ظنه ۔

الثالث اد اجبت السؤال بكل
حال و ان لم يأت حكمه مصنف
بالابطال و فلا شك ان ظنه
بغير علم من الحكم عند قولك
السؤال و اد اسأل ظهريت الحقيقة
و اسأل الظن عن المحال و فمتى قيم
مقامها و حاله الا الزوال و

ایہ دونوں کے قائم مقام رہتا ہے پھر آپ نے کیسے فرمایا
کہ جسے انکار کا گمان ہو اور اس نے ابھی مانگا نہیں
اور پانی والے نے اسے دیا بھی نہیں تو اس کی نماز باطل
ہوگئی یا جو دیکھ اسے عجز کا گمان ہے اور اس کے خلاف
ظاہر بھی نہ ہو اتودہ حقیقت مجز کے قائم مقام ہے گا۔
دوسرا اعتراض اس نے نماز
پڑھتے وقت پانی دیکھا اور اسے انکار کا گمان ہو تو
جیس کہ آپ نے حکم دیا ہے اس نے نماز پوری کر لی
جب فارغ ہوا تو دیکھا کہ پانی والا چلا گیا اب کہاں
سچہ پتا نہیں۔ تو اب اس کے دہر آپ مانگ کب
واجب کہتے ہیں اگر نماز کے دوران ہی واجب کرتے
ہیں تو نماز تو رٹا واجب ہو گا جب کہ اس سے آپ
سے سنت مزید ہے در گزیر نماز واجب کرتے ہیں
تو اب وہ چلا گیا و رعائب سوجیا ایسی صورت میں اس
سے مانگے کو واجب کرنا ایک امر محال کو واجب کرنا
ہے لا محالہ اس کے ظن ہی پر مدار حکم رکھے کا قائل
ہونا پڑے گا۔

تیسرا اعتراض جب آپ نے ہر حال
میں مانگنا واجب کیا اور اگر نہ مانگا تو مطلقاً بطلان
کا حکم دیا اب وہی صورتیں ہیں سوال یا ترک سوال۔
ترک سوال کی صورت میں تو صاف ہی ہر ہے کہ اس
کے ظن کا حکم سے کوئی تعلق نہیں۔ اور سوال کی
صورت میں حقیقت خود ہی منکشف ہو جاتی ہے اور
ظن میدان سے نکل جاتا ہے تو ظن کو حقیقت کے قائم مقام
کب رہی گی جبکہ اسکے صدر میں زوال کے سو کچھ بھی ہیں۔

اقول والجواب عن الكل في حرف

واحد ان السؤال واجب مذهباً امكن فاذا
تعذر رد الاراء على الظن بدوقوله فاذا
ظهر خلافه ليس في الحكم حتى يؤخذ
معهومه بل في تعليل مسألة وكانت
براقم فيها ظهور خلافه فنفى الاصر
عليه والله تعالى اعلم.

بنائے کار اسی پر رکھی ۔ اور خدا نے برتر خوب پاسنہ والا ہے ۔ (ت)

اقول ایک حرف میں سب کا جواب یہ ہے

کہ بصورت امکان سوال واجب ہے جب یہ متعذر
ہو تو حکم کا مدخلن پر ہے ۔ اور صدر الشریعہ کا قول
”فاذا اظهر خلافه“ (توجب اس کے خلاف
ظاہر ہوا) حکم کے تحت نہیں کہ اس کا مفہوم لیا جائے
بلکہ وہ ایک مسئلہ کی تعلیل کے تحت ہے اور اس
میں واقعہ یہی تھا کہ اس کے خلاف ظاہر ہوا تو

دوم: قانون علامہ صاحب البحر

صاحب بحر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: معلوم
ہو کہ اگر وہ سب کا آدمی کے ساتھ آگیا فی دیکھے
تو دو صورتوں سے خالی نہیں یا تو یہ دیکھنا نہ روئے نماز
ہو گا یا بیرون نماز ہو گا ۔ اور ہر ایک میں یا تو دینے
یا نہ دینے کا غلبہ ظن ہو گا یا شک ہو گا ۔ اور ان
میں سے ہر ایک میں یا تو اس سے طلب کیا ہو گا یا
نہ کیا ہو گا ۔ اور ہر ایک میں یا تو اس نے دیا ہو گا
یا نہ دیا ہو گا ۔ تو یہ چوبیس صورتیں ہوں گی ۔ اگر
اندرون نماز ہو اور دینے کا غلبہ ظن ہو تو نماز توڑ
دے اور پانی طلب کرے ۔ اگر دے دے تو وضو
کرے ورنہ اس کا تیمم باقی ہے ۔ اگر نماز
پوری کر لی پھر مانگا تو اگر دے دے از سر نو نماز
پڑھے اور اگر انکار کر دے تو اس کی نماز پوری ہو گئی ۔
اسی طرح جب انکار کر دے پھر دے دے ۔ اور
اگر اسے نہ دینے کا غلبہ ظن ہو یا شک ہو تو نماز

الثانی القانون البحری

قال رحمه الله تعالى ان المتيسم
اذا مرى مع رجل ماء كافياً فلا يخلو
ان يكون في الصلاة او خارج بها وفي كل
مهما اما ان يغلب على حبه لا عطاء او عده
او يشك في كل منها ما ان سأل اولاً وفي
كل منها اما ان عطاء ولا فهو مربعة
وعشرون فأتى ان في الصلاة وغلب على
حبه الا عطاء قطع وغلب الماء قامت
اعطاه توضأً والا فتيمة باق فلو اتى بها
ثم سأل فأتى اعطاه استأنف وان
في تمت وكذا اذا ان لم يعطى وآب غلب
على حبه عده لا عطاء وشك لا يقطع
صلاة فقامت قطع وسأل فان اعطاه
توضأً والا فتيمة باق وان تم نس
سأل فان اعطاه بطلت وان ابى تمت

وَأَمَّا كَانَ خَاسِرًا فِي صَلَاةٍ فَإِنْ لَوِيسَ أَل
وَتَيْمَمٌ وَحَصْلِي جَانِبَاتِ الصَّلَاةِ عَلَى مَا
فِي الْهُدَايَةِ وَلَا تَجُورُ عَلَى مَا فِي الْمَبْسُوطِ
فَإِنْ سَأَلَ بَعْدَهَا فَإِنْ أَعْطَاهُ أَعَادَ وَالْأَخْلَا
سِوَاهُ فَلَنْ لَا عَطَاءَ أَوْ الْمَنَعِ أَوْ شَكٍّ وَأَمَّا
سَأَلَ فَإِنْ أَعْطَاهُ تَوَضَّأَ وَإِنْ مَنَعَهُ تَيْمَمٌ
وَحَصْلِي فَاثِمَاتِ عَطَاءٍ بَعْدَهَا لَا إِعَادَةَ
عَلَيْهِ وَبِنَقْصِ تَيْمَمٍ وَلَا يَتَأْتِي فِي هَذِهِ
نَقْصُ الْفَعْلِ أَوْ لِسْتِ هَذَا حَاصِلُ مَا فِي
الرِّيَادَةِ وَغَيْرِهَا وَهَذَا نَقْصٌ مِنْ خَوَاصِ
هَذِهِ الْكِتَابَةِ أَهْلُهَا وَتَبَعُهَا خُودُ وَتَمْيِيزُهُ
لِحَدِّقٍ فِي النَّهْرِ الْخُرُوجِ شِ وَاقِرٍ.

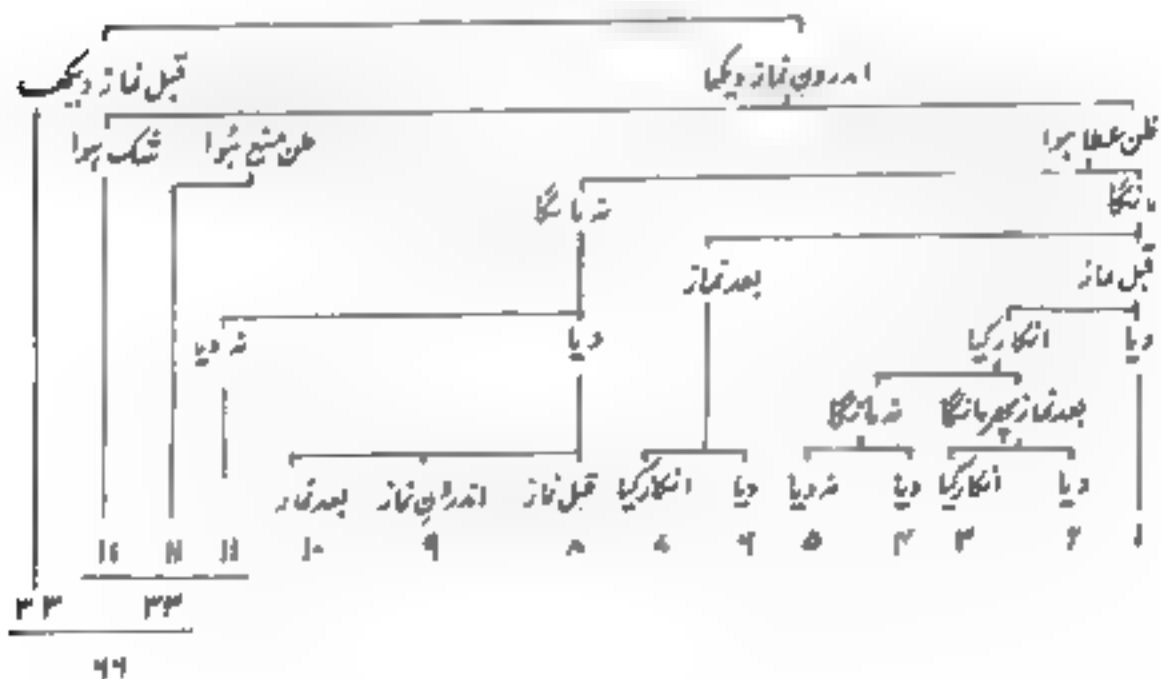
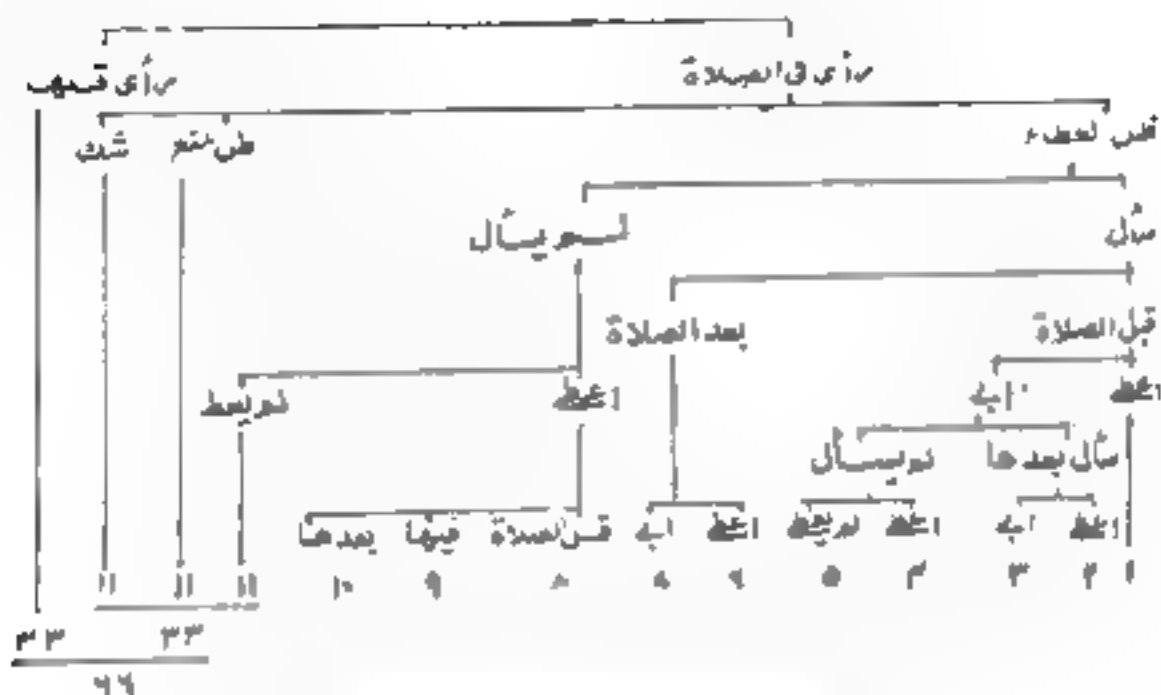
نہ توڑے۔ اور اگر توڑ دی اور مانگا تو اگر دے دے
وضو کرے ورنہ اس کا تیمم باقی ہے۔ اور اگر
پوری کر لی پھر مانگا تو اگر دے دے نماز باطل
ہو گئی اور اگر انکار کر دے تو تام ہے۔ اور اگر
میردن نماز ہو تو اگر نہ مانگا اور تیمم سے نماز واکر
تو کلام ہدایہ کے مطابق نماز ہو گئی اور بیان مبسوط
کے مطابق نہ ہوئی۔ اگر بعد نماز مانگا تو
اگر وہ دے دے اعادہ کرے ورنہ نہیں خواہ
عطا کا گمان رہا ہو یا منع کا یا شک رہا ہو۔ اور
اگر مانگا تو دینے کی صورت میں وضو کرے اور انکار
کی صورت میں تیمم کرے اور نہ زپڑھے۔ اسباب ذکر
بعد مذکور سے دے تو اس پر اعادہ نہیں، تیمم ٹوٹ
یہ سب کا حاصل ہے جو ریادت وغیرہ
میں ہے۔ اور یہ نہ زفسط اس کتاب کی خصوصیات سے ہے اور ان کے برادر تیسندہ قی نے النہر الفاتی
میں اس کی پیروی کی۔ ان سے علامہ شامی نے نقل کیا اور برقرار رکھا۔ (ت)

اقول اولاً بل هو على ما سلك
ست وستون تضمن كلامه بيان اربع
وخمسين وبقيت عليه اثنا عشرة
وذلك لانه اما ان يراه في الصلاة او
قبلها وعلى كل يظن العطاء او المنع
او يشك فهي ست وفي كل منها احدى عشرة
لانه اما ان يسأل قبل الصلاة او
بعدها او لا ولا كيف وقد مر على هذا

اقول۔ اولاً جبکہ یہ ان کی روش کلام
کے مطابق چھیانوے صورتیں ہیں جن میں سے چھ
صورتوں کا بیان ان کے کلام کے ضمن میں آ گیا اور
بارہ صورتیں رہ گئیں۔ وہ اس لیے کہ یا تو وہ اندرون
نماز دیکھ گیا یا قبل نماز۔ اور بہرہ صورت یا تو اسے
عطا کا ظن ہو گیا یا انکار کا۔ یا شک ہو گیا۔ یہ چھ
صورتیں ہوں اور باقی میں سے ہر ایک میں گیارہ
صورتیں ہیں اس لیے کہ وہ یا تو قبل نماز مانگے گا

المتقیم فی قوله قطع وطلب فلو اتم ثم سأل
وفی قوله قطع وسأل وان اتم ثم سأل وفی
قوله فان سأل بعدها وان سأل ای قبلها و
قال فان لم یسأل ای اصلا (واضح بالسؤل
قس لصلوة قبل تکمیلها سوا مکان قس
شروعها او بقطعها اذا سأل فیها) وعمل
کل من الاولین یعطى اولاً وعمل الثانی یعطى
قبل صلاة او فیها وبعدہ ولا اصلا
فہی ثنائی وواحدة منہا تصیر اس بعد
ہر ما سأل قبلہا فانی فانہ اما ان یعید
لسؤل بعدہ او لا وکل کل یعطى اولاً
فصارت احدی عشرة خیانت متاوستیں
وانما اصواتك احدی الا سدا فی تقسیم
عینہا ساثرہ بان تضم کل النعم مقام کل
العین ثم لثنت فی ثلاث وثلثون ثم
تضم ای قبلہا مکان منی فی الصلوة وہی
ثلاث وثلثون اخرى وھذہ صورتہ۔

یا بعد نماز یا نہ قبل نماز بعد نماز۔ یہ صورتیں کیسے ہوں گی
جب کہ ان کی روشنی بیان درج ذیل عبارتوں میں سے
تقسیم پر جاری ہے (دیکھئے ان کی عبارت حد کشیدہ
الفاظ ۱۲م۔ الف) (۱) نماز توڑ دے اور پانی طلب
کرے اگر نماز پوری کر لے پھر مانگا (۲) توڑ دی اور
مانگا۔ اور اگر پوری کر لی پھر مانگا (۳) اگر بعد
نماز مانگا۔ اور اگر مانگا۔ یعنی قبل نماز۔ اور
فرمایا، تو اگر نہ مانگا۔ یعنی باطل مانگا ہی نہیں
(نہ قبل نماز نہ بعد نماز)۔ میری عبارت میں جو
”قبل نماز“ آیا ہے اس سے میری مراد ہے ”تکمیل
نماز سے“ خواہ یوں کہ نماز شروع کرنے سے پہلے ہو
یا یوں کہ جب اندرون نماز پانی دیکھ نماز توڑ دی ہو
(اب سمجھئے ۱۲ روایتیں سے طریقے ۱۲م۔ الف
اور ان میں کی پہلی دونوں میں سے ہر تعذیر پر یا
توڑ دے گا یا نہ دے گا۔ اور تیسری تعذیر
پر قبل نماز دے گا، یا اندرون نماز، یا بعد نماز،
یا بالکل نہ دے گا۔ یہ آٹھ صورتیں ہوں گی۔ اور
ان میں سے ایک وہ ہے جس کی چار صورتیں بن جائیں گی۔ یہ قبل نماز مانگنے پر انکار و اصرار ہے کیونکہ
اس صورت میں یا تو بعد نماز دوبارہ مانگے گا، یا نہ مانگے گا اور بہر تعذیر یا تو وہ دے گا یا نہ دے گا۔
تو گیارہ صورتیں ہو کر چھیا ستم کو پہنچ جائیں گی۔ اب ان میں سے ایک سہم (گیارہ) کی شکل
پیش کی جاتی ہے تاکہ بقیہ کو اسی پر قیاس کیا جاسکے اس طرح کہ طعن علی کی جگہ طعن منہ پھر شک و کھ دیں تو
یہ تینتیس صورتیں ہو جائیں گی، پھر اندرون نماز دیکھا، کی جگہ ”قبل نماز دیکھا“ رکھ دیں تو یہ دوسری
تینتیس صورتیں ہو جائیں گی۔ نقشہ یہ ہے :



ولم يدكر فيها ذرأى في الصلاة الا السؤال
قبلها او بعد ها فبقى ان لا يسأل اهل الصلاة
صاحبہ يعطيه قبل الصلاة او فيها او بعدها
ولا فہی اس پر علی حکم من صور النظمین
والشك فكانت اشنع حشوة لم يدكرها۔

پر یہ چار چار صورتیں ہو کر بارہ ایسی ہوئیں جن کو انہوں نے نہیں ذکر کیا۔ (ت)

فان قلت لا فائدة في التشقيق

بعد الاباء قبل الصلاة بأنه سأل بعدہ
او لا وعلی حکم اعطی ولا فائدت الحکم
لا یختلف وهو صحیحہ صلاتہ لان العطف
بعد الاباء غیر مفید کما مر فی المسألة
العاشرة۔

اقول بل فائدتہ اعطی ہذا

الحکم لا تری الی قولہ فی الصلۃ حیث
ادار ای فی الصلۃ وکذا اذا بی تم اعطی و
فیہا ذرأى خاسر حب فائدت معہ واعطہ
بعدھا لا اعادۃ اللہ ولذا اخذہ المحققون
المجلی فی شقوق ضابطہ کما سیأتی ان شاء اللہ
تعالی وآن فرہن فان کلام علی مسئلہ رحمہ
اللہ تعالی وھو لم یعتبر فی الاقسام تمایز
الاحکام کما سیأتی وآن سلمت بھی ثمان و
مرہوں ثمان فی ست کما تری وقد تصمت
کلامہ حکومت وثلثین وتوکل اشنع
حشوة۔

میں چھ میں آٹھ ۶×۸ = ۴۸۔ جیسا کہ پیش نظر ہے اور ان کا کلام صرف چھتیس صورتوں کے حکم پر مشتمل ہے۔
بارہ صورتیں انہوں نے چھوڑ دیں۔ (ت)

علامہ صاحب بحر نے اندرون نماز دیکھنے کی تعذیر پر
صرف مانگنے کا ذکر کیا ہے قبل نماز ہو یا بعد نماز۔
نور یہ شکل رہ گئی کہ بالکل نہ مانگا اور پانی واسلے
اسے قبل نماز یا اندرون نماز یا بعد نماز دے دیا،
یا نہ دیا۔ تو ظنی عطاء ظنی منع اور شک ہر ایک
نے نہیں ذکر کیا۔ (ت)

اگر یہ سوال ہو کہ قبل نماز انکار ہو چکا

کے بعد یہ شقیں نکالتے ہیں کوئی فائدہ نہیں کہ بعد
نماز اس نے مانگا یا نہ مانگا اور بہر تعذیر اس
نے دیا یا نہ دیا۔ اس لیے کہ حکم مختلف نہیں حکم
یہی ہے کہ اس کی نماز صحیح ہے اس لیے کہ انکار کے
بعد دینا مفید ہیں جیسا کہ مسئلہ دہم میں گزر۔ (ت)

اقول کیوں نہیں۔ یہ حکم دینا ہی اس کا

فائدہ ہے۔ صاحب میں صاحب بحر کا کلام دیکھئے،
اندرون نماز دیکھنے کے تحت ہے اور ایسے ہی جب
انکار کرے پھر ہے ہے اور بیرون نماز دیکھنے کے تحت
ہے تو اگر (اس وقت) نہ دیا اور بعد نماز دے دیا
تو اعادہ نہیں۔ احو۔ اسی لیے محقق صحتی نے بھی اسے
اپنے ضابطہ کی شقوق میں لیا ہے جیسا کہ ان کا کلام
ان شاء اللہ تعالی آئے گا۔ اور اگر بے فائدہ ہی فرض
کر لیا جائے تو یہاں کلام صاحب بحر رحمہ اللہ تعالی کے
مسئلہ پر ہے اور انہوں نے قسموں کے اندر احکام کے
جدا گانہ ہونے کا اعتبار نہیں کیا ہے جیسا کہ س کا بیان
آ رہا ہے اور اگر ہم تسلیم ہی کر لیں تو یہ رتائیں صورتیں
اور ان کا کلام صرف چھتیس صورتوں کے حکم پر مشتمل ہے۔

وثانیا نقل ستوفیق عن الذخيرة
عن المحمدا ص وهو ان تحقيق حارس ساله
ما اذا كان عارضا الصلاة ولم يسأل اصلا
خلافة عدم مقطوع فيها بقول عماد الشافعي
وثالثا قد متنى عليه فيمن
سرى في الصلاة يقطع ان طين العطاء ولا
وما من ذلك التوفيق انه يجب السؤال
ان طين العطاء والا كما قد مناه قد مشى
على التوفيق ثم جعل الكل خلافة واما
كان الوجه ان يحصل هذه اليك على الخلاف
او يقطع القول في تلك ايضا

ورابعا قوله فيما اذا ارادى خارجها
فقال فسمع فتيمة فصوله لا يتق فيه
ظن والشك فيه شك اعم شك
فان اراد عدم تأنيهما بعد المنع
فالمع لا يختص بهذا القسم و ايضا
لا تأني لهما بعد الاعطاء ايضا بل
اولا لانه قسم الا موقوف المنع
يحتمل ان يحمله على حالة
مراهنسة و يظن بد عطاء او
منع او يشك فيما بعد ذلك و
ان اراد مطلقا وهو الظاهر
من كلامه فعدم تأنيهما
بعد المنع لا يمنع تأنيهما
قبله وقد جعل الا قمار

ثانیا ذخیرہ کے ذریعہ امام جصاص سے تطبیق
نقل کی۔ وہی تحقیق بھی ہے۔ اس کے باوجود بیرونی نماز
رہ کر بالکل نہ مانگے والی صورت کو کوئی قطع قول پیش
کیے بغیر اختلافی پھر دینا مناسب نہیں۔
ثالثا اسی پر اس کے بارے میں چلے ہیں
جو اندرون نماز دیکھے تو اگر ظن عطا ہو نماز توڑ دے
ورنہ نہیں۔ اس کی بنیاد وہی تطبیق ہے کہ گنگنا و آب
ہے اگر عطا کا گنگنا ہو ورنہ نہیں جیسا کہ ہم نے بیان کیا
تو یہاں تطبیق پر چلے پھر سب کو غن فی بنا دینا مناسب
طریقہ یہی تھا کہ یا تو اسے بھی اختلاف کے واسطے کرتے
یا اس میں بھی قطع قول کرتے۔

مرابعا یہ صورت کہ بیرون نماز دیکھنے
پر مانگا تو اس نے نہ دیا پھر تہیم کر کے نماز پڑھ لی۔
اس کے بارے میں اٹھوں نے فرمایا کہ اس قسم میں
ظن یا شک کی صورت نہیں۔ — یہ کلام بڑے
شک و اعتراض کا محل ہے۔ — اگر یہ مراد ہے کہ بعد
منع ظن یا شک جہیں ہوتا تو منع اسی قسم کے ساتھ خاص
نہیں۔ اور دینے کے بعد بھی تو ظن و شک کی صورت
نہیں بلکہ بدرجہ اولیٰ نہیں، اس لیے کہ کام پورا ہو گیا۔
اور منع میں تو یہ احتمال ہے کہ اس منع کو موجودہ حالت
پر محمول کرے اور اس کے بعد اس سے دینے یا نہ دینے
کا گمان یا شک رکھے۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ مطلق ظن یا
شک نہیں ہوتا۔ یہی ان کے کلام سے ظاہر ہو گیا ہے۔
تو اس پر یہ کلام ہے کہ بعد منع ظن و شک کی صورت نہ ہوتا
اس سے مانع نہیں کہ قبل منع ظن یا شک رہا ہو۔ اور

نے پچھلے قسمیں بنائی ہیں۔ اس طرح کہ وہ اندرون نماز ہوگا یا بیرون نماز۔ اور ہر دو تقریر یا قول سے ظن عطا ہوگا یا ظن شکی یا شک ہوگا۔ پھر ان میں سے ہر ایک میں سوال و عدم سوال اور عطل و عدم عطل کی تفصیل ہے۔ تو یہ قسم ظن و شک سے خارج کیجئے ہوگی اور اگر خارج ہو تو چوبیس صورتیں کیجئے بنیں گی۔

خاصا اندرون نماز و بیرون نماز دیکھئے
میں اور اندرون نماز دیکھئے کی قسموں میں ہاجم حکام کا کوئی فرق نہیں سوائے اس کے کہ اگر اسے عطا کا ظن ہو نماز توڑ دے ورنہ نہیں۔ تو ان سب کوششوں میں داخل کر کے طویل کرنا مناسب نہ تھا۔ اگر یوں کہتے تو ان کی پوری بات مع اضافے اور تکرار کے چھ صورتوں کے، عطل کے سمٹ آتی، جسے کسی کے پاس عمارت کے لیے کفایت کرنے والے پانی کا قبل نماز یا اندرون نماز عطل ہوا۔۔۔ تو اگر نہ مانگا تو اس صورت میں اختلاف ہے اور اگر مانگا اس نے دے دیا تو وضو کرے اور اگر تیمم تھا تو ٹوٹ گیا اور اگر نماز پڑھ لی تو باطل ہوگئی۔ اور اگر نہ دیا تو تیمم کرے یا تیمم ٹوٹا ہی نہیں یا نماز بھی ہوگئی۔ اور دونوں ہی شکوں میں انکار کے بعد دینے کا کوئی اعتبار نہیں۔ اور ان سب صورتوں میں خواہ اسے عطا کا گمان ہو یا منع کا، یا شک ہو مگر یہ ہے کہ اگر ظن عطل ہو نماز توڑ دے ورنہ نہیں۔ تو یہ ان کی سطروں کے تہائی کے قریب ہے مگر یہ کہ تہائی زیادہ ہے۔ (دست)

ادلاستایکومت فی الصلاة او خارجہ
وعلى كل يقظ عطاء او منعا او شك
ثم فصل كلا منها الى السؤال وعدمه
والعطاء والاباء فكيف يخرج هذا من
الظن والشك وانت يخرج كيف
تصير اربعاً وعشرين.

وخاصا لا تخالف الرؤية في
الصلاة وخارجها في شيء من الاحكام و
لاقسام الرؤية في الصلاة فيما بينها غير انه
يقطع ان من اعطاء ولا لامكان ليدخل
في شقوق فيقول الامر وكان يجمع جميع
ما قاله بل مع الزيادة واحاطة المسئلة
المتروكة ان يقول من علم مع غيره ماء
يكفي لظهور قبل الصلاة او عهد فان لم يزل
فعمى المحلات وان سأل فان عطل توضأ
وان كان يتمم سقطت الصلاة
نظمت وان مع تیمم او لم ينقص او مضت
ولا عبرة بالعطاء بعد الاباء في الوجهين
وسواء في كل ذلك ظن عطاء او منعا
او شك غير انه ان ظن العطل قطع الصلاة
والا فلا فهذا انحوطت بطور بیبدلت
الشك كثير.

وسادساقوتہ فی خاتمة الصلاة

ان لم يسأل ويستتم وصلی یؤید به کما
اشترطنا لیه ما اذا لم یسأل قبلها ولا بعدھا
لانہ سید کرہما من بعد فہو مشتمل
على اثني عشر قسم کما علمت یظن منھا او
مع او یثبک وعن کذا یعطیه صاجہ قل
الصلاة او فیھا او بعدھا ولا اصلا ولا
خلاف اسکن الا فی ثلاث صفا وھی ما اذا
لم یعطه اصلا وھذا ایضا بشرط ان
لا یوجد الوعد قبل تمام الصلاة و الا
لمع ونقص و الطر و نو اعطى قبل الصلاة
وجب الوضوء وان کان یتتم انتقض
اویھا وجب الاستنفا بعد تنوضی و
بعدھا بطلت کل وقت بالاجماع لان
القدرة علی الماء تحصل ما جمیع اصحابنا
رضی اللہ تعالی عنہم بالاجماع فکیف
بالعطاء والعطاء عطاء وان لو یکن حسن
سؤال کما اذا کان عنده من یسألہ فلم
یسأل وصلی فاخبرہ صیغتنا او مجیباً
اعاد مطلقاً ک تقدم وقد احسن الدر
اذ قال یوصلی یتبسم وثمة من یسألہ ثم
اخبرہ بالماء عاد فلم یقدر ثم سألہ فخرہ
لا حرم ان یقر فی الجوهرة السیرة راہی رجلا
معہ ما فلم یسألہ فصلی ثم اعطاه
بعد قراۃ من غیر سؤال فوضی و

سادساً بروی نماز وال صورت کے تحت

ان کا قول "اگر نہ مانگا اور تیمم کیا اور نماز پڑھ لی"
اس سے جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا ان کی مراد یہ ہے
کہ یہ قبل نماز مانگا نہ بعد نماز "نہ اس سے
کہ آگے ان دونوں کو ذکر کر رہے ہیں۔ جیسا کہ معلوم
ہو رہا ہے بارہ قسموں پر مشتمل ہے، اسے دینے کا اطلاق ہوگا
یا پہلے دینے کا یا شک ہوگا اور بہر تقدیر پانی و مٹی سے
قبل نماز دے گا یا اندرون نماز یا بعد نماز، یا بالکل
نہ دے گا۔ اگر مانگا جائے کہ اختلاف ہے قرآن
میں سے صرف تین صورتوں میں ہوگا یہ جب کہ بالکل
نہ دیا۔ اور یہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ قبل تکبیر
نماز عدہ پاپا جائے ورنہ وہ مانع، ناقص اور بطل
رکوع تیمم سے مانع ہوگا اور اگر تیمم ہے تو اسے توڑ
دے گا تیمم سے نماز پڑھ لی تو اسے باطل ہی کہے گا،
مگر قبل نماز دیا تو وہ مرداحب ہے اور اگر تیمم تھا تو
ٹوٹ گیا۔ اندرون نماز دیا تو وہ ضرور کے از سر نو
پڑھنا ضروری ہے۔ بعد نماز دیا تو سب بالاجماع
باطل ہو گیا اس لیے کہ ہمارے اصحاب رضی اللہ عنہم
کا اجماع ہے کہ اباحت سے پانی پر قدرت ہو جاتی
ہے تو عطا سے کیوں نہ ہوگی اور عطا عطا ہی ہے
اگرچہ بغیر سوال ہو، جیسے اس صورت میں جب کہ اس
کے پاس کوئی ایسا شخص ہو جس سے دریافت کر سکے
مگر نہ دریافت کیا اور نماز پڑھ لی پھر اس نے از خود
بتایا یا تو چھپے پر بتایا بہر صورت اعادہ کرے جیسا کہ
مخبراء در مختار نے یہ عمدہ تعبیر کی: "اگر تیمم سے نماز

عاد وان لم يخط فصلاته تأمة اه فجعلها
خلافة مطلق غير سديد في تسعة من
اثنى عشر وان اخذت المتروكات ايضا
كما فعلت منى تمامية عشوائى على هذا
بتقسيم ما على احد صور الوعد فكثير
جد اكمل ياقى۔

پڑھ لیا جبکہ وہاں کوئی ایسا تھا جس سے دریافت
کرتے پھر اس نے پانی کی جبروی تو عادیہ کرے۔
یہ سرفرمایا کہ پھر اس نے سوال کیا تو اس نے بتایا۔
لاحرم جو برہ نہرو میں یہ کہا، کسی ایسے شخص کو دیکھا جس
کے پاس پانی ہے اس سے طلب نہ کیا نہ پڑھ
لی پھر اس کے نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس
نے بغیر مانگے دے دیا تو ضرور کے احادیث سے۔ اور اگر نہ دیا تو اس کی نماز نام ہے اٹھ تو اسے بارہ میں سے
نہ صورتوں میں ملتا علاقہ قرار دینا درست نہیں۔ اور اگر متروکات بھی لے لیے جائیں حبیب کہ ہم نے کیا تو اٹھارہ
صورتوں میں۔ یعنی اس تقسیم پر۔ لیکن وعدہ کی صورتیں بھی لی جائیں تو بہت زیادہ ہو جائیں گی جیسا کہ ذکر
آ رہا ہے۔ (د ت)

وسا بعدا ترتب صور الوعد والسکوت
وفیه مباحث تهم لا قسام على ما سئل
لا اربعة وعشرون ولا ستة وستون
بل اربعمان وستة وعشرون وذلك لانه
امان يسأل قبل التيمم او بعده قبل
الشروع في الصلاة او فيها لقطعها او بعده
او لا اصلا فهي خمس ولا يكون الا وذن
الا بالعلم قبل الصلاة والواقى تحتمل
العلم فيها وقبلها فهي ثمانية وعلى كل
تقدير يرضى عن اوصاف ايشك فهي اربعة
وعشرون۔ فريق السؤال منها تما نية
عشر وفريق عدمه ستة والسؤال قبل
التيمم او بعده قبل الصلاة تسلا فـ

سابعاً وعدہ اور سکوت کی صورتیں
چھوڑ دیں جبکہ اس میں اہم بحثیں ہیں۔ تو ان کے
درجہ میں یہ چھپیں ہوں گی نہ چھپا سکتے بلکہ
چھپ سکتے ہوں گی۔ وہ اس لیے کہ سوال یا تو
قبل تيمم ہوگا، یا بعد تيمم قبل شروع نماز۔ یا اندرون
نماز اس طرح کہ نماز توڑ دے، یا بعد نماز یا سوال
بالکل نہ ہوگا۔ یہ پانچ صورتیں ہوں گی۔ پہلی
دونوں صورتیں قبل نماز علم کے بغیر نہ ہوں گی، اور تيمم
میں احتمال ہے کہ اندرون نماز معلم ہو یا قبل نماز ہو۔
تو یہ آٹھ ہوں گی۔ اور بہر تقدير اسے ظن عطا ہوگا
یا ظن منیع یا شک ہوگا۔ تو یہ چھپیں صورتیں
ہوں گی۔ ان میں سے اٹھارہ سوال والی ہیں و
تھہ عدم سوال والی۔ اور ظن عطا و منیع، اور شک کے

۱۔ اعتبار الطہین و انتہاء السؤال بعد او بعدہ
کل سداسی با صافۃ کون المرؤیۃ فی الصلاة
وقبلہا وصورة عدم السؤال تشمل الوجہین
کما ستعرف۔
والی صورت دونوں شکلوں کو شامل ہے، جیسا کہ معلوم ہو گا۔ انت

ثم علی کل سؤال اما انت
یعنی من فورہ وهو العطاء العاجل او بعد
او یسکت او یأتی و بعد کل من التثبۃ اما ان
یعنی وهو العطاء لاحق ولا ولا الربط فی
الوعد فاما ان یتظهر خلفہ او لا کما قد من
فی التثبید الخاص فی کل سؤال ثانیۃ
وجہ فاما العطاء العاجل فلا یفارق
السؤال فی سہلہ ولا یجوز فی غیر سہلہ
یحتمل ان یکون جب التیمم او بعدہ قبل
الصلاة او فیہا او بعدہا فی الوقت قبل اذ خرج
من تیسرہ وصلا تہ او بعدہ او بعد الوقت
اما فی الوعد فلا الا وجہین وهما العطاء
فی الوقت او بعدہ لان الواحد یوجب الاستقامۃ
الی خروج الوقت فہما وعد لم یکتفہ
ان یتیمم او یصلی بد، او خود اذا عرفت هذا

پھر ہر سوال پر یا تو اسے فوراً دینا
اس کا نام عطاء عجل ہے۔ یا وعدہ یا سکوت
یا انکار کر دے گا۔ اور ان تینوں میں سے ہر ایک کے
بعد یا تو دے دے گا۔ اور یہ عطاء عجل
ہے۔ یا نہ دے گا۔ اور جب صورت وعدہ
میں نہ دے گا تو یا تو اس کے وقت تک ہر ہو گا یا
نہیں۔ جیسا کہ تنبیہ ختم میں ہم پہلے بیان کر چکے
تو ہر سواریں آٹھ صورتیں ہوں گی۔ عطاء عجل
تو سوال سے وقت میں جد نہیں ہوتی۔ در
عطاء عجل غیر وعدہ میں مثال ہے کہ قبل تیمم ہو یا
تیمم قبل نماز یا آئندہ نماز یا بعد نماز اندرون
وقت اس کے تیمم و نماز پر اطلاع سے قبل یا بعث
یا وقت کے بعد۔ لیکن وعدہ میں دو ہی شکلیں ہیں۔
وقت میں یا بعد وقت و نماز اس لیے کہ وعدہ وقت
نکلنے تک انتظار واجب کرتا ہے تو جب اس سے

عطاء یعطى عا جلاً یعد یعطى ولا یعطى مخلفاً
او غیر محلف لیسکت فیعطى او لا یأتی فیعطى
اولاً ۱۲ منہ (۴)
پھر دے دے (۶) یا نہ دے (۷) انکار کرے پھر دے دے (۸) یا نہ دے (۹) منہ (۱۰)۔
(۱۱) فوراً دے دے (۱۲) وعدہ کرے پھر دے دے۔
(۱۳) وعدہ خلافی کرتے ہوئے نہ دے (۱۴) یا بغیر
وعدہ خلافی کے نہ دے (۱۵) سکوت اختیار کرے
پھر دے دے (۱۶) یا نہ دے (۱۷) انکار کرے پھر دے دے (۱۸) یا نہ دے (۱۹) منہ (۲۰)۔

فأدرك أن السؤال قبل التيمم صاج الحد
فثبنته ههنا بقصد ليس كل عطاء أجل قبل
غير الوعد وثبنته فيه ههنا من رتبة وجوه
عدم يعطى ووجه واحد للعطاء العاجل
سبعة عشر وكونه ثلاثاً مائة وخمسين
وأدرك بعد ذلك قبل الصلاة حرج الأول من
سنة العطاء الأجل وهو العطاء قبل التيمم
فهو في حكم من السكوت والآباء خمسة
سبعون عطاء ههنا من السكوت اثني عشر
والوعد أربعة كما كانت أي يعطى في الوقت
أو بعده أو لا يعطى مخلف أو غير مخلف و
واحد هو العطاء العاجل فهي سبعة عشر
والتثنية أحد وخمسون وأدرك أن
ههنا لاقباً كما بقصد سبعة عشر غير امت
ههنا اسداسي ههنا من مائة وأثنى عشر

وعده ہوا تو سے رد امیں کر تیمم کرے یا نہ پڑھے
خواہ ابتدا یا دوبارہ۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو دیکھئے
جب سوال قبل تیمم ہو تو سب صورتیں ہو سکتی ہیں۔
تو اس کی آٹھ صورتیں ہر عطائے أجل غیر وعدہ کی
چھ صورتوں کے ساتھ اور وعدہ کی دس صورتیں عدم عطی
کی چار اور عطائے أجل کی ایک صورت کے ساتھ
کل ایسی صورتیں ہوئیں اور ثلاثی ہونے کی وجہ سے
ستادہ ہوئیں۔ اور جب سوال بعد تیمم قبل ہمار ہو تو
عطائے أجل کی چھ میں سے پہلی شکل نکل پائے گی
اور وہ یہ کہ عطا قبل تیمم ہو اب سکوت و انکار ہر ایک
میں پانچ صورتیں ہیں چھٹی شکل عدم عطی ہے تو بارہ
صورتیں ہوئیں اور وعدہ کی چار صورتیں رہیں جیسے پہلے
تھیں یعنی وقت کے رد سے یا اس کے بعد یا
وعدہ عطی کرتے ہوئے نہ دے یا بغیر وعدہ خلافی
کے نہ دے اور ایک عطائے عامل کی صورت ہے

لأنه في الوعد يعطى في الوقت أو بعده
ولا ياتي مخلف أو غير مخلف هذه أربعة و
في حكم من السكوت والآباء لا يعطى أو
يعطى قبل التيمم أو قبل الصلاة أو فيها أو
بعد في الوقت قبل الإطلاق أو بعده
أو بعد الوقت هي سبعة في كليهما
فأربعة ههنا أربعة عشر واحده هو
لعطاء العاجل صامات تسعة عشر ١٢
خفف له (م)

اس لیے کہ بصورت ہوا یا تو وقت میں دے دے گا
یا بعد وقت دے گا یا وعدہ خلافی کرتے ہوئے یا بغیر
وعدہ خلافی کے نہ دے گا۔ یہ چار صورتیں ہوئیں اور
سکوت و انکار ہر ایک میں یا تو رد سے گا یا قبل تیمم
دے گا یا قبل نماز یا دوران نماز یا بعد نماز وقت میں
اطلاق سے قبل یا اللہ یا بعد وقت۔ تو دونوں میں
یہ سات صورتیں ہیں۔ تو چار صورتیں، ان چودہ صورتوں
کے ساتھ اور ایک صورت عطائے عامل کے ساتھ
کل ایسی صورتیں ہوئیں ۱۲ مرتبہ خفف لہ (د)

و دکان بعد ہذا خرج من عطا یا السکونت
والایاء الثالثة: أول حق كل مع عدم العطاء
ربعة وفي الوعد الربعة كالرسم فهي اثنا عشر العطاء
انما جيل ههنا وجهان اعطى بعد مائة
يتيتم ويوصل به اوله يطلم عليه و
يحتاج الى هذا التقدير لدفع توهم
ان لو شاء فسكت دل على المنع فلا ينقسم
بعطاء بعده وقد ارضاه في المسئلة
الساخنة فهاست ربعة عشر و بالتدريس
اربعة وثلاثين فطريق السؤال هاتين
واسبعة وتسعون.

فوضعت صورتيں ہوتیں اور تین میں ضرب دینے سے
ایک دن ہوئیں۔ اور جب سوال اور وعدہ نماز ہو تو
اس سے پہلے دے کے طرح یہاں بھی سترہ قسمیں
ہوں گی مگر یہ کہ ان میں سے ہر ایک میں چھ صورتیں
ہیں تو ایک سو دو صورتیں ہوئیں۔
اور جب بعد نماز ہو تو مسکوت و انکار کی
عدہ والی صورتوں میں سے پہلی تین مکمل جائیں گی
تو ہر ایک میں عدم عطا کے ساتھ چار اور وعدہ میں
بہتر چار رہیں گی۔ یہ بارہ صورتیں ہیں اور عطا کے
عاجل کی یہاں دو شکلیں ہیں اسے تیم کرتے و نماز
پڑھتے ہوئے دیکھنے کے بعد دیا یا اس پر مطلع نہ ہوا۔

اور اسی تقسیم کی ضرورت یہ وہم دفع کرنے کے لیے ہے کہ اگر اسے دیکھ کر مسکوت کو تا قریہ دلیل منہا ہوتا اس کے
بعد دینا کار آمد نہ ہوتا۔ مسئلہ یہ ہے کہ وہم دفع کرنے کے لیے۔ فرمودہ صورتیں ہوتیں جو چھ میں ضرب
دینے سے چار آتی ہیں۔ اس طرح سوال کی حق میں کل دو سو چار سو سے صورتیں ہوتیں۔ (د)

واذا لم يسأل فيعبر من

دون وعد او بعه ادلا ولا وههنا نفس هذا
العطاء عن ستة وجوه العطاء الاصل ثمة
الاولان منها ثلاثين وستون هي سداسيات
كثالث هذه الاقسام اعني لا ولا فلا تلت
ستة وثلاثين والوعد على خمسة وجوه
اولين الثلاثين وثلاثة تليها سداسيات
لان الوعد بلا سوال في وقت حرجا تصفق
له بوجه انصلا فكمات اربعة وعشرين
ثم في وعد اربعة كالرسم هي ستة
وتسعون وهم ستة وثلاثين المزمومات

اور جب سوال نہ کرے قودہ یا تو
بغیر وعدہ کیے دے دے گایا وعدہ کرے گایا نہ
دے گا نہ وعدہ کرے گا۔ یہاں خود یہ عدہ وہاں کی
عطا کے اصل کی چھ صورتوں پر ہے۔ ان میں سے
پہلی دو ثلاثی ہیں اور باقی سُدسی ہیں جیسے ان
اقسام میں سے تیسری یعنی نہ عطا ہونہ وعدہ۔ تو
پچیس صورتیں ہوتیں۔ اور وعدہ میں پانچ صورتیں
ہیں پہلی دو ثلاثی اور ان کے بعد تین سُدسی۔
اس لیے کہ دوسرے وقت میں بلا سوال وعدہ کر
اس نماز سے کوئی تعلق نہیں تو یہ چوبیس صورتیں ہوتیں۔
پھر ہر وعدہ پر بہتر چار صورتیں۔ یہ چھیا نوٹ ہے

مائة وأربعين وثلاثون مصدراً مع صور السؤال
سبعاً وستة وعشرين -

صورتیں ہیں اور مذکورہ چھتیس کے ساتھ مل کر
ایک سو تیس صورتیں بنتی ہیں پھر سو لی کی (۶۴) صورتوں کے ساتھ مل کر کل پانچ سو چھتیس صورتیں
بڑھتی ہیں - (۳)

اقول معلوم رہے کہ ان حضرات
ازداجیں ان کے برکات سے نفع بخشے، کے کلیات
سے ظاہر رہے کہ انھوں نے عطا و نکار پر نظر
عمدہ رکھی ہے۔ عطا و نیکار سے ہی زیادت،
جامع کرخی، بذائع ملک العلماء، خیرہ محقق، در
ضا بطر امام صدر الشریعہ میں تعبیر آئی، جیسا کہ ان
کی جہانیں پیش ہوئیں محقق جہلی نے عینہ کے اندر
میان صورت میں کسی کہ ایمان یحفظ ویسمو (یا
تو دے گا یا سمع کرے گا) اور کسی کہا عطا
یعنی اولا (یا تو دے گا یا دے) - پھر
جب بیان حکم پر آئے تو کہ ان سال فاعطی وان
سال فسنم (اگر مانگا تو دے دیا اور اگر مانگا
تو مانع ہوا) اور کوئی واسطہ ذکر نہ کیا جیسا کہ
ان کی عبارت ان شاء اللہ تعالیٰ پیش ہوگی۔
اسی طرح محقق بحر نے شقوق کو بتاتے ہوئے کہا
اعطاء اولا (اسے دے گا یا دے گا) اور
بیان احکام میں اندرون نماز دیکھنے کی صورت میں
دو بار نفی و اثبات لائے اور دوبارہ ان اعطی
وان ابی (اگر دیا، اگر انکار کیا) لائے۔ دور
بیرون نماز دیکھنے کی صورت میں ایک بار بطر اولا
ایک بار بطر ثانی - ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ میں

اقول واعطاء ان لفظ ہر صفت
کلماتہم نعمنا اللہ تعالیٰ ببرکاتہم قصور
بسط علی الاعطاء، ولا باء، فہذا عبرہ والی
الزیادات وجہ مع الامام المکرم و بدائع
مدک العباد و حلیۃ المحقق و ضابطۃ
الامام صدر الشریعہ کہ سمعت نصوصہم
والمحقق لم یجس فی العینۃ تاسرۃ قال فی
التصویر اما ان یعطى او یمنع و تاسرۃ قال
ام ان یعطى اولا فداقی عنی، بحکم قال
انہ سال فی عطى وان سال فسنم و لیس
یذکر لو سئل کہا مستمع نصہ ان شاء
اللہ تعالیٰ و کذا ذک المحقق المبحر قال فی
اشقوق عفاہ اولاد فی بیان الاحکام فی
ما امر ائہ فی الصلاۃ اثنی مرتین
بالعی و الا ثبات و مرتین بان اعطى
وان ابی و فی خامس فصل صلاۃ کا اول
و مرۃ کانت فی و اخوہ فی المہر لخص کلامہ
معبرفہ موضعین عن قولہ و ان ابی
بتولہ و لا ولذالم نعدله ضابطۃ
بجیانہا فظہر انہ مراد ہم ہونا بنفی
الاعطاء ہوا لایلو فایرد علی البصر

ولا على العبيبة ابهام ذكر في التثنية اعط
وعده و واقصر البحر في نصف الاحكام
على العطاء والاباء والخنية لم تذكر
غير هذا۔

ای ہی کے کلام کی محیص کی ہے تو دو جگہ ان کے قول
"وان ابی" (اور اگر اس کا کرے) کی تعبیر والا (اور نہ)
ہے کہ ہے۔ اسی لیے ہم نے ان کا کوئی مستقل مضابطہ
نہ شمار کیا۔ تو ظاہر ہوا کہ یہاں بھی عطا سے ان ضرورت

کی مراد نکال رہے۔ تو اگر اور غنیہ پر یہ اعتراض نہ وارد ہو گا کہ دونوں نے شعروں کے بیان میں عطا و عدم عطا ذکر کیا
اور ہر میں نصف احکام کے اندر عطا و ارباب پر افتقار کیا۔ اور غنیہ نے عطا و ارباب کے سوا کچھ ذکر ہی نہ کیا۔ (ت)

ولا ان قول البحر مرتین ان اعط
توصا والا فتمسك باق وكد قول لنهر ان
لم يعطه بقى تيممه باق وكد لم يعط مل
وعد و لم يعط بعد الوعد ايضا مثله من ان
تيممه ينتقص باجماع الصحاح رضى الله
تعالى عنهم ودا عدم هدا فمن سبب ظهر
له وفور ما ترك البحر من الصور و استبان
ان جعله عدم السؤال خلافة من
الهداية والمبسوط مطلق لا يصح في
احد وخمسين من ستة وستين لامت
اقسام عدم سؤال قبل التثنية والتدريس
سبعة وعشرون في ستة مائة ثلاثين
و اربعة مائة ست مائة و اربعة مائة
ثلاثون وفي اثني عشر الوعد قبل الصلاة

تم بھی یہ اعتراض ہو گا کہ دوبارہ بحسب کا
یہ کہنا "ان اعطه توصا والا فتمسك باق"
(اگر دے دے وضو کرے ورنہ اس کا تیمم باقی ہے)
اسی طرح نہر کا کہنا "ان لم يعطه بقى تيممه"
(اگر نہ دے تو اس کا تیمم باقی ہے) اس ضرورت میں بھی
صادق ہے جب عطا نہ ہو بلکہ وعدہ ہو مثلاً وعدہ ہو
اور وعدہ نہ دے دے یا وجود نہ ہو اس کا تیمم ٹوٹ
جائے گا۔ اس پر ہمارے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ
عنہم کا اجماع ہے۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو جانچ کر بیگا
اس پر مشکف ہو گا کہ بجز کتنی زیادہ صورتیں چھوڑ دی
ہیں۔ یہ بھی روشن ہو گیا کہ عدم سوال کو بدایہ و
مبسوط کے درمیان مطلقاً اختلافی ٹھہرانا چھپا سٹھ میں ہے
ایکادہ صورتوں میں صحیح نہیں۔ اس لیے کہ تین اور چھ
میں ضرب دینے سے پہلے عدم سوال کی قسمیں سائیں

على وهي المرسومة في تصوير تحت على ۱۲ منه - م (یہ وہ صورتیں ہیں جو نقشے میں منطوق دیا،
کے تحت درج ہیں ۱۲ منہ، ت)

عنه مرسومتين تحت قبل الصلاة ۱۲ منه - م (جو قبل صلاة کے تحت درج ہیں ۱۲ منہ - ت)
عنه المرسومات تحت وعد من ۱۸ - م (جو وعدہ کے تحت ۱۸ سے ۸ تک درج ہیں - ت)

وہی تاسیۃ صہا ثلاثیات و اربعۃ صداسیات
 ہوں تاسیۃ و اربعۃ صداسیات و اربعۃ صداسیات
 کلا یشتک احداث بطلان الصلۃ و ہا متفق
 علیہ کلا یجدری فیہا خلاف الہدایۃ و المصنوع
 کلا ان العطاء و الموعد السابق علی تمام
 الصلۃ کلیہا مانع للتیمم و
 ناقض لہ و یبطل للصلۃ بلا خلاف سواء
 اعطی بعد الموعد فی الوقت او بعدہ او لم یعط
 مختلف او غیر مختلف و مختلف فی الموعد بعد
 الصلۃ مہموزا العطاء فی الوقت لانه یبطل
 وان لم یکن وعد ولم یزده الوعد الا قوۃ و
 کدلت صورتہ بعدہ لعمدۃ فیہ ادا لہ
 یتطہر خلفہ کلا فی الموعد یورث قلہ
 و یم یطہر خلافہ و قد فات درک الحقیقۃ
 فتنی الامر عن طسہ فہدہ اربعۃ کھس
 سداسی حکایت اربعۃ و عشرين و مسہ
 اسانقت مائۃ و اثنین لکن لعمدۃ کللام
 بما اذا سائی خاصیم الصلۃ فانتصفت
 و لم یبق من السبع و العشرین الا خمس
 اسیم فی الموعد بعد الصلۃ اذا اعطی
 بعد الوقت او لم یعط مختلف و العطاء بعد

موتی میں ان میں سے چھ صورتوں۔ دو ثلاثی اور چار
 سداسی میں پانی دینا ہے تو یہ تین صورتیں ہیں
 اور بارہ صورتوں میں قبل نماز یا دوران نماز وعدہ ہے
 ان میں سے، جو ثلاثی اور چار سداسی ہیں اگر تالیف
 صورتیں جوئیں تو کل، مختصر صورتیں ایسی ہیں کہ کسی کو
 شک نہ ہو گا کہ ان میں نماز کا بطلان متفق علیہ ہے
 جس میں بڑی وجہ سوا کا اختلاف جاری نہیں، اس لئے
 کہ تکمیل نماز سے پہلے عطا اور وعدہ دونوں ہی تیمم
 سے مانع اس کے لیے ناقض، ورنہ نماز کے لیے بطل
 ہیں جس میں کوئی اختلاف نہیں خواہ بعد وعدہ وقت
 میں دسے یا بعد وقت یا وعدہ خلائی کرتے ہوئے
 یا بلا وعدہ خلائی کے نہ دسے۔ ان ہی کی مثل
 وعدہ بعد نماز میں وقت کے اندر دینے کی دو صورتیں
 ہیں اس لیے کہ دینا باطل کر دیتا ہے اگرچہ وعدہ نہ ہو،
 او وعدہ بھی ہے تو اس کی قوت میں اور اضافہ ہی
 کرے گا۔ اسی طرح وقت کے اندر عدم عطا
 کی دو صورتیں۔ جبکہ وعدہ خلائی نہ ظاہر ہو اس
 لیے کہ وعدہ عطا کا ظن پیدا کر دیتا ہے، ورنہ اس کے
 خلاف ظاہر نہ ہو اور حقیقت کا اور اک بات تو میں
 نہ رہا تو بڑے کار اس کے ظن پر ہوگی۔ تو یہ
 چار جن میں سب سداسی ہو کر چوبیس ہوئیں سابقہ

عکسہ وحی ۱۴-۱۵ (م) (یہ ۱۴ سے ۱۵ تک ہیں۔ ت)

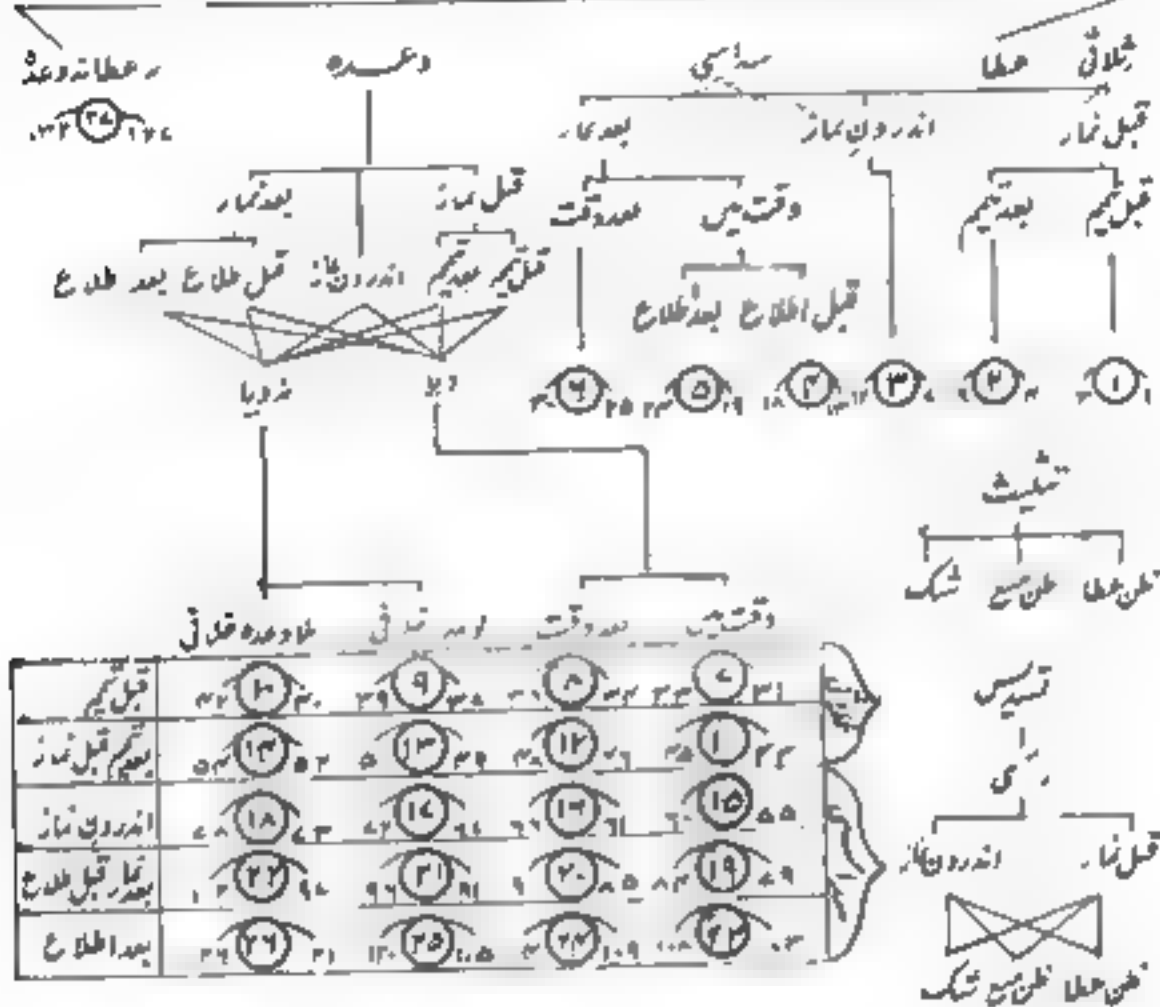
عکسہ ۱۹، ۲۳-۲۴ (م) (یہ ۱۹ و ۲۳ ہیں۔ ت) عکسہ ۲۶ و ۲۷ (م) (یہ ۲۶ و ۲۷ ہیں۔ ت)

عکسہ ۲۰ و ۲۳ (م) (یہ ۲۰ و ۲۳ ہیں۔ ت) عکسہ ۲۵ و ۲۶ (م) (یہ ۲۵ و ۲۶ ہیں۔ ت)

الوقت العاصف كما قدمت والحمد لله لا وعده ولا اعطى هذه يجزى فيها الخلافات على فرض ايقانه فاليسوط يقول بطلت لترك لسؤال والهداية صحت لا بالنسبة لغيره ولا ولم يوجد عطاء ولا وعد او نزال من الوعد بالاحداث ولا جل ان كل هذه الحسب سداسيات هي ثلثون وعلى تشطير البحر خمسة عشر هذا صكبه على استظهر رك اب الوعد بعد الصلاة اذ اظهر خلفه لم يؤثر في صلاة مصت فان لم يسلم لم يبق للخلاف محل غير صورة واحدة من السبع والعشرين وهي ما د لم يجد ولم يعط فيكون العطف في ثلثة وستين من ستة وستين در كمنه باحد مستوكا نه كف بعد كا اب العطف في مائة واثنين او مائة وستة وعشرين من مائة واثنين وثلثين وهذا ثالث اصوره ۱۰ کی پسند عید تصور هاد و پادته شوق ۱۰ رہوگا۔ اگر میرا یہی تسلیم ہو تو ستائیس میں سے ایک صورت کے سوا کہیں اختلاف رہ رہ جائے گا وہ صورت رہے کہ ۱۰ عدد ہو نہ عطا ہو۔ ترجیحاً تسلسل میں سے ترتیب میں عطا بہت ہوگی۔ اور اگر ان کی متردکات کو لے کر ہم کمال کریں جیسا کہ پہلے کرے کیا تو خطی ایک سو تیس میں سے ایک سو دو یا ایک سو چھپس ہیں گی۔ ان صورتوں کا ایک نقشہ پیش کیا جاتا ہے تاکہ ان میں ذہنی نشین کرنے میں سہولت ہو۔ اور وہ یہی سے توفیق ہے۔ (ت)

کے ساتھ مل کر ایک سو دو ہو گئیں لیکن بچنے خاص سے صورت پر کار کیا ہے جب بیرون نماز دیکھی ہو تو آدمی رہ گئیں۔ اور ستائیس میں سے صرف پانچ بچیں چار عدد بعد نماز میں جب کہ بعد وقت دیا گیا وعدہ خلافی کرتے ہوئے نہ دیا۔ اور بعد وقت دینا بھی وعدہ خلافی ہی ہے جیسا کہ میں نے پہلے بیان کیا اور پانچویں صورت وہ کہ نہ وعدہ ہو نہ عطا۔ یہ وہ صورتیں ہیں جن میں اختلاف جاری ہو گا، اگر یہ مابین کہ اختلاف باقی ہے تو بيسوط کا قول ہے کہ ترک سوال کی وجہ سے نماز باطل ہے اور ہر ایک کا قول ہے کہ صحیح ہے اس لیے سوال واجب نہیں اور عطف نہ پائی گئی نہ ہی وعدہ ہوا یا ہوا تو ظن وعدہ، خلف کی وجہ سے۔ نہ ہو گیا چونکہ ای پانچ میں سے ہر ایک سداسی ہے کل میں صرف تیس ہوتیں اور کر کے آدھے بیاض کی وجہ سے پندرہ ہوتیں۔ یہ سب اس بنیاد پر ہے کہ میں نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ بعد نماز وعدہ کے خلاف جب ظاہر ہو جائے تو وعدہ ادا شدہ نماز میں نہ ناز رہوگا۔ اگر میرا یہی تسلیم ہو تو ستائیس میں سے ایک صورت کے سوا کہیں اختلاف رہ رہ جائے گا وہ صورت رہے کہ ۱۰ عدد ہو نہ عطا ہو۔ ترجیحاً تسلسل میں سے ترتیب میں عطا بہت ہوگی۔ اور اگر ان کی متردکات کو لے کر ہم کمال کریں جیسا کہ پہلے کرے کیا تو خطی ایک سو تیس میں سے ایک سو دو یا ایک سو چھپس ہیں گی۔ ان صورتوں کا ایک نقشہ پیش کیا جاتا ہے تاکہ ان میں ذہنی نشین کرنے میں سہولت ہو۔ اور وہ یہی سے توفیق ہے۔ (ت)

یا نکل نہ مانگا جبکہ نماز میں یا قبل نماز دیکھا اور عطا یا منع کا ظن ہو یا شک ہو



تلاشیات دست ہیں۔ ۱-۲ اور ۷ سے ۳ ایک۔ قویہ ترینس ہیں۔
مداسیات سترہ ہیں۔ ۳ سے ۶ تک اور پندرہ سے آخر تک۔ قویہ ایک تہود ہیں۔

نکل ۱۳۲

الثالث القانون الحلبي

قال من حمد الله تعالى هذا على وجه
 اما ان يغيب على ظنه الاعطاء او المنع
 واستوى وعلى حكم تقدير اما ان يسأل
 او يتيمم ويصلي من غير سؤال و فاسأل
 فاما ان يعطى او يتمم و اذا منع قبل الصلاة
 فاما ان يسأل بعدها او لا وعلى كلا التقديرين
 يعطى او لا و اذا يتيمم ويصلي فاما ان يسأل
 بعد الصلاة او لا وعلى كلا التقديرين يعطى
 او لا فالأقسام سبعة وحشرون آمانت
 يتيمم ويصلي بلا سؤال ثم سأل فاعطى او
 اعطى بلا سؤال فانه يلزمه الامانة متى كان
 تقديره في طريق الاعطاء فاعطى و اما في
 غيره فمراد بالامانة ظهور خطأ النفس و ان
 سأله فممن جازات هلاته سواء كانت
 سؤال فممن و بعده لانه قد تحقق لغير
 من الامانة و لا فائدة في اعطاء بعده
 بعد المنع قبله و اما اذا يتيمم ويصلي من
 غير سؤال و لم يسأل بعد ليتيمم له الحال
 معنى قول شيخنا رحمه الله تعالى و قد
 صلاته صحيحة في نوحه كبر وق لا يجوز
 و الوجه هو التفصيل فيمنع امت يجب
 لطلب ولا تفسر الصلاة بدونه اذا طى
 الاصل دون ما اذا من عدمه لكونه في

سوم : قانون محقق ابراہیم حلبی

محقق حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : اس کی
 چند صورتیں ہیں۔ یا تو اسے عطا یا منع کا عہدہ ظن ہوگا
 یا دونوں میں برابری ہوگی۔ بہر تقدیر یا تو مانگے گا
 یا بغیر مانگے تیمم و نماز کرے گا۔ بصورت سوال
 یا تو عطا ہوگی یا منع۔ اور منع قبل نماز ہو تو بعد نماز
 پھر سوال ہوگا یا نہ ہوگا۔ بہر دو تقدیر وہ دے گا
 یا نہ دے گا۔ اور جب تیمم کیا اور نماز پڑھ لی تو بعد نماز
 سوال کرے گا یا نہیں۔ بہر دو تقدیر وہ دے گا یا
 نہیں۔ تو مستائیس قسمیں ہوں گی۔ اگر مانگے بغیر
 تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر مانگے تو اس نے دے دیا یا
 نہ دے بغیر نہ دے تو بہر تقدیر اس پر عاودہ لازم ہے۔
 ظن عطا کی صورت میں تو وجہ ظاہر ہے۔ اس کے علاوہ
 میں سے ایسے کہ شک نہ ہو گیا اور ظن کی غلط ظاہر
 ہو گئی۔ اگر مانگنے پر منع و انکار کیا تو اس کی نماز
 ہو گئی خواہ مانگنا قبل نماز ہو یا بعد نماز۔ اس لیے
 کہ عجز استدلال سے ہی محقق ہو گیا۔ در نماز سے پہلے نکاح
 کے بعد نماز کے بعد ایسے میں کوئی فائدہ نہیں۔ اور
 جب بغیر مانگے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی۔ بعد میں بھی نہ
 مانگے کہ حال منکشف ہو تو امام اور حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کے قول پر تمام صورتوں میں اس کی نماز صحیح ہے۔
 اور صاحبین نے فرمایا ایسا سے کفایت نہیں کر سکتا۔
 اور صاحب طریقیہ ہے کہ تفصیل کی جائے۔ تو ہوتا
 یہ چاہئے کہ طلب واجب ہو اور اس کے بغیر نماز

موضع عزة لئلا ما اذا شك في موضع عزة
الماء وظل ينع في غيره فلا احتياط في
قولهما والتوسعة في قوله اه وقد مر بحثه
مستوعبا في المسألة السادسة.

مسح کا نفل ہر قرعۃً صاحبین کے قول میں ہے اور وسعت اہ صاحب کے قول میں ہے "اھ" اس کی بحث
مکمل طور پر مسئلہ ششم میں گزر چکی۔ (ت)

اقول ان علیٰ جمیع ما ذکر فی
الاشقوق غیراہ ترک حکم ما ذاسأل قبل
الصلاة فاعطى بظهوره فانه نکات قبل
التیمم منه او بعده ففضله او فی الصلاة
ابطالہ بل وسواء كان ذلك عطیة ما حلا او
اجلا بعد و بعد و سکوت او اہاد کما قد هنا
فالصواب ما قبل الصلاة قبل التیمم
لوفیها وقبها بعد التیمم او قبل و مرسلہ
مہمورۃ ترک السؤال مطلقۃ عن قید
عدم العطاء وجعلها حلا قیدہ رکعہ
قوله قبها او اعطى بلا سؤال لعدم سکلام
هنا ما لا یستلزم لم یعط لجمیعہ
حسن صلیۃ من ان لو لا اہ فیہا

اولا ترک مہمور نوعہ و السکوت

مع ں فیہا ما لا یعی عنہ الصموت و
مہمورہ دکر وہ لا فادونا و عنصوما عن

صحیح نہ ہر جگہ اسے عطا کا گمان رہے ہو۔ اس صورت
میں نہیں جبکہ پانی کی کمی یا پانی کی جگہ ہونے کی وجہ سے
اس کو عدم عطا کا گمان رہا ہو۔ اور جب پانی
کی کمی یا پانی کی جگہ شک کی صورت ہو یا دوسری جگہ
مسح کا نفل ہر قرعۃً صاحبین کے قول میں ہے اور وسعت اہ صاحب کے قول میں ہے "اھ" اس کی بحث

اقول پہلے دو شعبوں ذکر کیں سہمی کے

احکام بیان کر دیے مگر اس صورت کا حکم چھوڑ دیا جب
قبل نماز مانگنے پر اس نے دے دیا اس سے یہ کہ اس
صورت کا حکم ظاہر ہے۔ کیونکہ اگر یہ قبل تیمم ہے تو تیمم
بائع ہو گا اور اگر بعد تیمم ہے تو اسے توڑ دے گا اور اگر
اندرون نماز ہے تو اسے باطل کر دے گا خواہ یہ دوسرا فوراً
ہو یا دیر میں۔ یہ کہ بعد ہو یا سکوت کے بعد مانگا
کے بعد۔ صاحب کہ پہلے ہم نے بیان کیا۔ تو فصل نماز
سے مراد قیل تکمیل کا ہے اگرچہ دوران نماز ہو قبل نماز۔
تیمم کے بعد ہو یا اس سے پہلے۔ انھوں نے مطلقاً رسول
ر کرنے کی صورت میں عدم عطا کی قید نہ لگائی اور اسے
خلافی قرار دیا مگر اس سے پہلے ہی جہد رت او عطی
بلا سؤال (یا بغیر مانگنے کے دیا) ہے اس کا تدارک کر دیا
جس سے معلوم ہوا کہ یہاں کلام اس صورت میں ہے جب
زمانہ لگا ہوا ہو یا ہو۔ بالجملہ یہ سب سے عمدہ ضابطہ
ہے جو میری نظر سے گزرا اگر اس میں یہ چند باتیں نہ ہوتیں
اولا وعدہ اور سکوت کی صورتیں ترک
کر دیں جب کہ ان میں وہ کچھ ہے جس سے سکوت کام
نہیں دے سکتا اگر یہ حضرات ان صورتوں کو

التردد في أحكامها ولم يعوجوا مثلي الف
النظر فيها

ذکر کرتے تو ہمیں مستفید فرماتے، اور ان کے احکام میں تردد
سے بھات دیتے اور مجھ جیسے کو ان میں نظر کی ضرورت
نہ ہوتی۔

ثانیا ان صورتوں کو چھوڑ دینے کی وجہ
سے عدم سوال کی صورت اسے بھی شامل ہے جب عدم
کما ہو اور نہ دیا ہو حالانکہ یہ صورت اختلافی نہیں جب کہ
وعدہ تکمیل نماز سے پہلے ہو گیا ہو بلکہ یہ بالافتقار مانع
ناقص اور مبطل ہے خود اس کے خلاف ظاہر ہو یا نہ ہو۔
یہ چھ صورتیں ہیں جن میں سے چار شرطی اور دو سببی
ہیں اس لیے کہ ان کا کلام، صاحب بحر کے کلام کی طرح
خارج نماز سے خاص نہیں تو کل چوبیس صورتیں ہوتیں۔
اسی طرح جب بعد نماز وعدہ ہو اور اس کے خلاف
رہی ہو اور نہ ہو۔ صورتیں ہیں دونوں ہی سبب اسی
ہیں تو چھتیس قسموں تک غلطی سرایت کر آتی۔ اور اگر
میرا استدبار اور وعدہ کو اگرچہ بعد ہی میں ہو مطلقاً
مبطل قرار دینا تسلیم نہ ہو تو وہ یعنی بارہ صورتوں کا اور
اصافہ ہو گا اور غلطی اڑتالیس صورتوں کو مشتمل
ہو جائے گی۔

ثالثا ان کا قول وان سأل فتم يثمد
(اگر مانگے پر اس نے انکار کیا، جب کہ انہوں نے

وثانیا بتو کھا اشتمت مومرة عدم
السؤال ما اذا وعد ولم يعط وليست خلافة
اذا وقع الوعد قبل تمام الصلاة بل
ييسم ويقتضى ومطل (تفصلاً سواء
فهر حنفی اور لا فہی ستة اربعة منها
ثلاثيات واشتان سدا سيما لان كلامه
لا يخص بخارج الصلاة ككلام البحر
فہی اربعة وعشرون وكذلك اذا وعد
بعدها ولم يفهر خلفه وهي ثنات
كلاهما سدا هي فسوى القسط الف
ستة وثلاثين قضا وان لم يسلم استفاد
وجعل الوعد ولو كان بعد مبطلا مطلق
مراد اثنان اثنى اثنى عشر اخره شمل
الضابط ثمانية وامر بعين۔

وثالثا قوله وان سأل فتم يثمد
كما صرح به السؤال قبل الصلاة

عہ ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ (م)	(یہ ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ ہیں۔ ت)
عہ ۱۴ و ۱۵ (م)	(یہ ۱۴ اور ۱۵ ہیں۔ ت)
عہ ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ (م)	(یہ ۱۶ اور ۱۷ ہیں۔ ت)
عہ ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ (م)	(یہ ۱۹ اور ۲۰ ہیں۔ ت)

وبعدہ فی مثل اسم قبہ و
بعدہ فتح بعض اسم قبہ
وقوله ولا فائدة الا لفائدة في
بل قد يوهم ان ليس الحكم كذا
ان منه بعد ما تم اعطى وليس كذا
كما قد من في شرح القانون الصادر
و المسألة العاشرة فالوجه اسقاط
لغة قبہ۔

و ما بعد ان تم تكن حاجة اليه
التشقيق بالظن والتشكيك من اول
الامر لانه انما قصد اليه الحاجة
لغيره ولم يعط ولم يعط وهو حلافة على
فرض الخلاف۔

وخامساً عطف كلامه في هذا
الحق الذي جعله خلافة عن انه
ان هذا العطاء فالصالح مذهب الصالحين
اي سواء كانت الموضع موضع عزة السماء
او موضع بدله بدليل اطلاقه هنا
والتعويض في الموضع والشك وان ظن
للمع فالكلام الموضع موضع العزوة
فاحتسب مذهب الامام وامن كمت
موضع لبطل وشك في موضع العزوة
تقريباً احوط وقوله او سم ولا ادري
لم تركه لشك في موضع ابد۔

تصريح کی قبل نماز و بعد نماز دون وقت مانگے کہ
شامل ہے تو قبل نماز اور بعد نماز انکار کو بھی شامل
ہوگا تو اپنی عبارت ولا فائدة في لفظ بعد
بعد المنع قبلہ (بعد نماز دینے میں کوئی فائدہ
ہیں اس کے بعد کہ نماز سے پہلے انکار کر دیا ہو) میں
منع کو قبل نماز سے حاصل کرنے میں کوئی فائدہ نہیں بلکہ
اس سے یہ دہم پیدا ہوتا ہے کہ اگر بعد نماز انکار کیا پھر
دے دیا تو یہ حکم نہیں حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ قاری
صدر الشریعہ کی شرح اور مسئلہ دہم میں ہم یہاں کر چکے۔
تو مناسب یہی تھا کہ لفظ قبلہ ماقط کر دیا جاتا۔
مسألة اول امر سے ہی وہ یوں ظن اور
شک کی شکیں نکالنے کی کوئی ضرورت نہ تھی اس کی
ضرورت تو اس وقت ہوتی ہے جب اس نے نہ انکار
اور اس نے نہ دیا نہ دے کیا — اور یہی احتمال
صورت ہے اگر فرض کیا جائے کہ خلاف ہے۔

خامساً جس کو خط فی قرار دیا ہے اس
میں پانچواں دس پر آتا کہ اگر اسے ظن تھا ہو تو مختار
صاحب کا مذہب ہے یہی خواہ وہ جگہ پانی کی کم یا بانی کی
ہو یا پانی سے جانے کی جگہ ہو اس کی دلیل یہاں اس کو
مطلق ذکر کرنا اور منع و شک میں تفصیل کرنا ہے اگر اسے ظن
منع ہو اگر وہ جگہ پانی کی کیا بانی کی ہو تو مختار امام صاحب کا
مذہب ہے اور اگر جگہ پانی حرج کی جگہ کے پانی سے پانی
کی کیا بانی کی جگہ میں شک ہو تو صاحبین کے قول میں زیادہ احتیاط
ہے اور امام صاحب کے قول میں زیادہ وسعت ہے
پتا نہیں بدل کی محذو شک ہو سے کا ذکر کیوں چھوڑ دیا۔

فان قيل لا يصلح في هذه الاباحة
فلا يصدر الشك الا في محل العرة۔

اقول فكيف ظن المنع في محل البذل
فان جاز ذلك لا صور خاص جنة قد شك
ولي۔

وسا دس ثم كان الاحوط قولهما
عند ظن المنع في محل البذل لا في
محل العرة فقد حققنا في المسألة
سادسة ان ذكر الموضع ذكر المظنة والنا
حقيقته طه ولربما يظن لعن في محل
المنع والمنع في محل العن وظن صحيحا
صادقا ما شاع عن دليل معتد فان سير
الامر من صدق كما هو المحقق سقط الفرق
بمحال المحل وكان الاحوط قولهما اد شد
في محل ما مطلقا لا اذا ظن المنع ولو
في محل البذل وان حكم بالمظنة مع
قطع النظر عن طه فلو جعلتم المختار
قولهما في هذا العن ولو كان في محل
العره

وسا بع ان اسيد ما لا حوط ما في
المسروح عن العهدة بقيق كان
قولهم حوط مصنف وان اسيد به
الا قوی دلیل فکیف یكون احوط عند
الشك فقد حققنا اخرا المسألة السادسة

اگر کہا جائے کہ پانی میں اصل یا مت ہے
تو شک صرف اسی جگہ ہوگا جہاں پانی کم یا ب ہو۔
اقول (میں کہوں گا) پھر بذل دوسے
دسے جانے کی جگہ ظن منع کا ذکر کیسے کیا، اگر خارجی
امور کی بنا پر اس کے ذکر کا جو ارتجاء تو شک کا مدرجہ
اولیٰ ہوگا۔

سادس قول صاحبین میں زیادہ عینا
ظن منع کے وقت صرف کم یا بی ہی کی جگہ کیوں ہے،
ہم نے مسئلہ ششم میں تحقیق کی ہے کہ جگہ کا ذکر ایک
جائے گمان کا ذکر ہے ورنہ طر حقیقت ظن پر ہے۔
ہو سکتا ہے کہ کبھی منع کی جگہ اسے عطا کا گمان ہو اور
عطا کی جگہ منع کا، البتہ صحیح گمان ہو کہ معتد دلیل سے
پیدا ہو۔ تو اگر مدرہ اس کے گمان پر ہو جیسا کہ یہی
تحقیق ہے۔ تو حالت محل کا فرق سا قطع ہو جائیگا
اور قول صاحبین میں مطلقا زیادہ احتیاط ہوگی جبکہ
کسی بھی جگہ شک ہو نہ اس وقت جبکہ اسے منع کا
ظن ہو، اگرچہ بذل کی جگہ۔ اور اگر اس کے ظن سے قطع
کر کے مظنہ پر حکم ہے تو آپ نے صاحبین کا توں سے
صورت میں متاثر کیسے ٹھہرایا جبکہ سے ظن عطا اگرچہ
وہ کم یا بی کی جگہ ہو۔

سابع اگر احوط سے مراد وہ ہو جس میں یقینی
طور پر ٹھہرے ہو تو صاحبین کا قول مطلق حوط
ہوگا۔ اور اگر اس سے مراد وہ ہو جس کی دلیل
زیادہ قوی ہے تو وہ شک کے وقت احوط کیسے ہوگا،
ہم نے تو مسئلہ ششم کے آخر میں تحقیق کی ہے کہ شک

ان الشك يمتنع بطلان المتمم التي هنا تمت قواها
العلماء مع ما لها وعليها الآن أن امت
مذكر ما فاض من فضل التقدير على العاخر
المفيد فاقول وبالله التوفيق.

ظن منع سے ملتی ہے یہاں تک قوانین علوم مع شرح
قائم و ذکر ایرادت تمام ہوئے۔ اب ہم وہ بیان
کرتے ہیں جو فیض قدر سے عاجز فقیر پر فاض ہوا۔
فاقول (میں کہتا ہوں) اور توفیق اللہ تعالیٰ
سے ہے۔ (ت)

الرابع القانون الرضوي

عطف بعد الوقت لا يؤثر فيها مضي

چہارم: قانون رضوی

وقت کے بعد دیا جانا فہم ہو چکا اس میں مؤثر

عنه لم يذكره على طريق التحقيق
روما للاختصار فان العبارة تطول
فيه كان نقول لا يجوز اما ان يعنى او بعد
او شئ او يسكت ولا شئ على كل حال
اما ان يعنى ف الوقت او بعده
فان كانت ف الوقت فاما بعد
فتم الصلاة عقيب با حقيق و حكمي
كانت قبل الصلاة او بعده او لا وان
كان بعده فلا يجوز اما ما كان
هنيه في وقت ولم يسأله او لا
وعنى شئ فاما ما بعد بعد
الصلاة ويظهر منه اولاً وحكى
ثالث يكون المتمم قبل فعل
كالتميم والصلاة او بعده وعنى
الرام اما ان يلحقه العطف

اختصار کے ارادہ سے تحقیق کے طور پر اس کا ذکر
نہ ہوا اس لیے کہ اس میں عبارت میں ہو جاتی ہے۔
مشنیوں کہا جائے۔ اس سے خالی نہ ہوگا کر یا تو
رہے۔ دیکھ کر یہ انکار کرے یا عاشقش ہے
یا کچھ نہ ہو۔ بر تقدیر اول یا تو وقت میں دے گا
یا اس کے بعد۔ اگر وقت میں دے کر یا تو
ختم نماز کے بعد دے گا، اس انکار حقیقی یا علمی کے
بعد جو نماز سے پہلے رہا ہو یا نماز کے بعد۔ یا
ایسا نہیں ہوگا اور اگر وقت کے بعد ہو
تو اس سے خالی نہیں کر یا تو وقت کے اندر علم ہوا
اور اس سے نہ ہوگا۔ یا ایسا نہ ہوگا۔
اور بر تقدیر ثانی یا تو بعد نماز دہرہ کرے گا اور اس کا
خلع ظاہر ہوگا یا ایسا نہ ہوگا اور بر تقدیر سوم
انکار کسی فعل مثلاً تیم و نماز سے پہلے ہوگا یا اس کے
بعد۔ اور بر تقدیر رابع یا تو عطا اسے وقت کے
دہا کی بر صغیر آئندہ۔

اذا اهلوا ولم يسأل فيه اهلا وفيه مؤثر
مطلق الا اذا كان بعد الصلاة عقيب اداء سابق
اولا حق ولو حكميا والوعده كهد الا اذا
انما يعطى في وقت
كان بعد الصلاة وظاهر حلقه وانع لا يمنع
شيئا ولا يرفع والسكوت منع لا اذا الحقه
اعطاء في وقت قبل ان يراه يتيمم ويصلي
وان لم يعطوا لم يعيد ولم يسأل فان طهر
العصا، طهرت والا تمت۔

نہیں مگر جبکہ علم ہوا اور وقت کے اندر بالکل نہ مانگے
اور وقت کے اندر دینا مطلقاً مؤثر
ہے مگر جبکہ نماز کے بعد سکا سابق یا لاحق کے بعد ہو
خواہ اسکا رکعی ہی ہو۔ وعدہ بھی اسی (وقت میں
دینے) کی طرح ہے مگر جب کہ نماز کے بعد ہو اور
اس کے خلاف ظاہر ہو جائے۔ اور منع کسی چیز
کو روکنے اور ختم کرنے والا نہیں۔ اور سکوت
منع ہی ہے مگر جب کہ اسے وقت کے اندر دینا
لازم ہو اس سے پہلے کہ اسے تم کرتے اور نماز پڑھتے دیکھے۔ اور اگر نہ دیا نہ وعدہ کیا نہ اس نے مانگا اگر دینے کا
ظن رہا ہو نماز باطل ہوگی ورنہ نام ہے۔ (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

في الوقت قد تم يتيمم ويصلي او تلاو على
ايها من ان يظن العصف واولا من
اش عشر لا تزيد ولا حجة فهذا ايات
الشقوق ثم يفيض في بيان الاحكام
فيطول الكلام فادرجنا الاقسام في بيان
الاحكام واختصرنا الكلام مع الاستيعاب
التام الحمد لله ذي الجلال والاكرام
وقد علمت اننا لم نقسم قسمين الا حديث
يختلفان في الحكم وحصرنا الكلام بصانعة
والستة والعشرين في اثني عشر سبل
مرد دنیا ہا فی المقت الخ عشرة
كما ترك و لله الحمد ۱۲ منه
عمره (م)

اور تحیم و نماز کی ادائیگی سے پہلے لاحق ہوگی یا ایسا
رہوگی۔ اور تقدیر شمس یا قمر اسے غنی عطا ہوگا
یا نہیں۔ یہ بارہ صورتیں ہیں زیادہ نہیں۔ اور
اس کی حاجت نہیں کیونکہ یہ قرضوں کا بیان ہے
پھر احکام کا بیان چھ گا تو کلام اور دراز ہوگا اس لیے
ہم نے اقسام کو بیان احکام ہی میں ملا دیا اور مکمل عا
کے باوجود کلام مختصر رکھا۔ اور ساری حمد عزت و
بزرگی کے مالک خدا سے برتر ہی کے لیے ہے۔
یہ بھی معلوم ہوا کہ ہم نے دو قسمیں دی ہیں جن میں
ای دونوں کا حکم مختلف ہو اس طرح پھر سو چھپیں
کو ہم نے بارہ میں محصور کیا بلکہ تم میں بارہ کو بھی دس
کی جانب پھیر دیا جیسا کہ پیش نظر ہے۔
اور حمد اتعالیٰ ہی کے لیے ساری تعریف ہے
۱۲ منہ غفرلہ (ت)

وبہ تسمت الضابطۃ ۛ لجمیم
الصور الامر لعمامة والستة والعشرين
صبطة ۛ بمیانہ انی مروت الاقام
طر الی عشرة لانه اما انت یعطى اول بعد
لو یسکت او یمنع او لا یسکت ولا یكون الثالث
الابعد السؤال ولا الخامس الا بدونه و
لاولان شاملان لهما یصلحان للتثنية
یکون کل بعد السؤال او بلا سوال۔

ان ہی الفاظ میں تمام چار سو چھپیس منضبط
صور توں کے لیے ضابطہ مکمل ہو گیا۔
اس کا بیان یہ ہے کہ میں نے سب ری قسوں
کو دس صورتوں کی جانب پھیر دیا ہے۔ وہ
اس لیے کہ یا تو وہ دسے گا یا وعدہ کرے گا یا
سکوت کرے گا یا منع کرے گا یا کچھ نہ کرے گا۔
اور غیر صورت سوال کے بعد ہی ہوگی، اور
پانچویں بلا سوال ہی ہوگی۔ اور پہلی دونوں، سوال
و عدم سوال دونوں کو شامل ہیں تو وہ دودو ہونے کی صلاحیت رکھتی ہیں اس طرح کہ ہر ایک بعد سوال
ہوگی یا بلا سوال۔ (ت)

فالعصاء قسم واحد وهو غیر
الاجل الذی یتأخر عن السؤال زمناً
فلا بد ان یعتقد منه وعد او عہد او
منع و هذا مقبل لہ فی التقسیم فلا جرم
یکون عاجلاً ای عنی ہوا سوال اولاً عاجلاً
ولا اجلاً بل بعد و نہ سوال۔

تو عطا ایک قسم ہے۔ اور یہ عطا اجل
نہیں جو زمان میں سوال سے کچھ بعد میں ہوتی ہے
تو مروی ہے کہ اس سے پہلے وعدہ یا خوشی یا
انکار ہو۔ اور یہ تقسیم میں ان سب کے مقابل ہے۔
تو ضروری ہے کہ عاجل ہو۔ یعنی سوال ہوتے ہی
دینا ہو۔ یا نہ عاجل ہو نہ اجل بلکہ بغیر سوال ہو۔
و وعدہ — اس سے مراد ہے وعدہ
رجائی جو بقائے آب کی حالت میں ہر جیس کہ
اطلاق سے یہی قیاد رہتا ہے اس کی تین قسمیں ہیں
اس لیے کہ یا تو قبل تکمیل نماز ہوگا یا بعد تکمیل اور اس
میں یا تو اس کا حلف ظاہر ہوگا یا ایسا نہ ہوگا۔

و الوعد والمراد به الرجائی
حال بقاء الماء کما هو التقیاد من اطلاقه
ثلثة اقسام لانه اما قبل تمام الصلاة
او بعدہ و فی هذا ظہر خلصہ
ولا۔

سکوت کی دو قسمیں ہیں۔ اس لیے
کہ وہ بعد سکوت وقت کے اندر اس کے تیم و نماز
پر اطلاع سے پہلے پانی دے دے گا یا ایسا
نہ ہوگا۔

و السکوت قسمان لانه یعطى
بعدہ فی الوقت قبل الاطلاع علی یتیمہ
وصلاته اولاً۔

انکار کی سہی دو قسمیں ہیں یا تو قبل تکبیر نماز
دشے گا یا نہ دشے گا۔

پانچویں کی بھی دو قسمیں ہیں۔ اسے طہ عمل تھا
یا نہیں۔ یہ دو قسمیں ہیں اور ہر صورت وہ سری
سے حکم میں جہاں ہے کیونکہ حکم الگ ہونے ہی کی وجہ سے
ان کو الگ الگ کیا گیا ہے۔ (مت)

اس کا بیان کہ یہ صورتیں ساری قسموں کو محیط ہیں

(۱) عطا کے غیر آمل کے مواقع چھ ہیں، (۱) قبل تیمم
(۲) بعد تیمم قبل نماز (۳) یا اندرون نماز (۴) یا بعد نماز
وقت کے اندر اطلاع مذکور سے پہلے (۵) یا اطلاع مذکور
کے بعد (۶) یا وقت کے بعد پہلے دونوں صورتیں
ظن یا منع و شک کی وجہ سے ملائی ہیں اور نماز
کے اندر دیکھنے یا اس سے قبل دیکھنے کے اضافہ کی
وجہ سے باقی سب سدا ہی ہیں تو تیس سوئیں۔ اور
عطا کے بعد سوال یا اطلاع سوال ہونے سے ہر ایک کے
دو کے ساتھ ہو جاتا چاہے ہی مگر آخری چھ صورتیں
یعنی جو وقت کے بعد ہو۔ ڈبل نہیں ہو سکتیں۔ اس
لیے کہ نماز وقت کے لیے مانگنا وقت کے بعد نہ ہو گا تو
چونکہ صورتیں وہ جائیگی چوتیس سوال والی اور تیس بلا سوال
اس عطا کا حکم یہ ہے کہ (مہر حال) مؤثر
ہے۔ یعنی (۱) اگر یہ دینا قبل تیمم ہو تو تیمم سے مانع ہو گا
(۲) اگر بعد تیمم ہو تو اسے توڑ دے گا (۳) اگر وہ مانع
ہو تو اسے قطع کرے گا (۴) بعد نماز ہو تو اسے مائل
کرے گا مگر یہ کہ اندرون نماز مانگنے کی صورت میں

والمتمتع فبان یبطل قبل تمام
الصلاة ولا۔

والخاص قسمین کان یظن العطاء
اولاً فہی عشرة وحکل منحا تر عن صاحبه
بحکم فافترقت الا الاحتراق بالحکم۔

بیان احاطتھا الاقسام

(۱) العطاء غیر محل مواقعه شتہ قبض
التیمم او بعدہ قبل الصلاة او فیھا او بعدہ
فی الوقت قبل الاطلاع المذكور او بعدہ لو بعد
الوقت الاولان ثلاثیان بالنظرین والشک و
السوق سد سیات باعدہ لرویه فی الصلاة
او قبلھا مکاتئش و متثنیۃ کوہ بعد
سؤل و بدو نہ کان یسفی استکون ستمیں
غیر بالاستتہ الا حیرۃ اعلیٰ الحق بعد الوقت
لا تثنی لان السؤل بصلاة الوقت لا یكون
بعد الوقت فبقی امر لثمة و خمیں او بعدہ و
عشرون مہا بالسؤل و ثلثون بلا سوال

حکمہ استثیرای ان وقع قبل
لتیمم معہ و بعدہ بفضہ او فی الصلاة
قطعھا او بعدھا بطلھا غنیم
ان لا یطال فیھا اذا سأل فی
الصلاة مضاعف الی السؤل

فیبقى ليعطاء نقض التیتم۔

ایہاں کی نسبت مانگنے کی جانب سے نہ عطا کی وہ
سے تکریم ڈنڈا ہے گا۔

(۲) وعدہ قسمل تکمیل نماز۔ اس کے مراقب
وہ پہلے تینوں مواقع ہیں۔ دو ٹلائی پھر ایک سڈمی
ہے اور ہر ایک میں چار صورتوں کا اہتمام ہے۔ زیادہ
میں جیسا کہ قانون بکر کے تحت ہم نے پہلے بیان کیا۔

(۱) وقت میں دسے دسے گا ۲۱، وعدہ وقت دسے گا
(۳) نہ دے گا تو اس کا خلف نماز ہو گا ۳۱، یا نہ
ظاہر ہو گا۔ تو پہلی دونوں میں یہ چوبیس سو گئیں۔
یہی ہی کے مثل تیسری میں ہوں گی تو آٹا تیس سو گئیں ان
کی چوتھائی یعنی بارہ میں عطا بعد وقت ہے۔ اور یہ
دو گنا نہ ہوں گی جیسا کہ معلوم ہوا، اور باقی چھتیس
وہ دوا ہوں گی تو کل چودا آٹا ہوتیں۔

حکم۔ وہی تینوں اثرات بطریق مذکور
(۳) وعدہ بعد نماز جس کا خلف ظاہر ہوا
اس کی دو صورتیں ہیں یا تو بالکل نہ دے بغیر کسی
خبر کے۔ یا وقت کے بعد دسے۔ اس سے
کہ ہم بتا چکے کہ وقتی حاجت کے لیے وعدہ خاص وقت
سے متعلق ہوتا ہے۔ اور ہر دو صورت یا تو بعد
اطلاع مذکور ہو گیا یا اس کے بغیر۔ اور ہر صورت
سہ اس کی ہے تو چوبیس صورتیں ہوں گی، ان میں سے
نصف اول۔ یعنی وہ جس میں عطا نہیں ہو بل
جو کہ چوبیس صورتیں ہوں گی اور نصف دیگر یعنی
عطا بعد وقت والی۔ بل نہ ہوں گے وجہ
گزشتہ کی۔ تو کل چھتیس ہو جائیں گی جن میں سے
بارہ سوال والی ہیں

(۲۱) وعدہ قبل تمام الصلاة مواقعہ الشدۃ
الاولی ثلاثیاں ثم سدا سی و یحتل العطل
اس لعلہ وجوہ لا غیر علی حد صا تحسب
قانون البحر یعطى فی الوقت او بعدہ اولاً
یعنی فیضہر خلفہ اولاً فی اس لعلہ وعشرون
فی الاولین و مشہد فی الثالث فکانت تمامیۃ
و سرعین فی س بعدہ اعنی اثنی عشر لعلہ
بعد الوقت و لعلہ لا تثنی کما علمت و
ستۃ و ثلثون، السواقی تثنی فالصا مجموع
اربعۃ و ثمانون۔

و حکمہ الاثر الشدۃ یا وجہ الحد کو
(۳) وعدہ بعد، الصلاة قطهر خلفہ و حیا
ان لا یعطى اصلاً من دون حدس
او یعطى بعد الوقت لما قد منا ان
الوعد فی حاجۃ موقتۃ یتعلق
بالوقت خاصۃ و علی کل یکون بعد
الاطلاع او بدو نہ و اسکل سدا سی فہی
اربعۃ و عشرون نصہا الاول اعنی مالا عطا، فیہا
ثنی فیضہر اربعۃ و عشر حیا و نصہا
لا حصر علی العف و بعد الوقت
دیشم لما صرف کو بخصر
ستۃ و ثلثین اثنا عشر
منہا السول۔

حکمہ تمنہ

(۴) لم یظهر حذوہ لہ ایضا وجہا نہ
یعطی فی الوقت الا یعطى لہو وجہ قدما
فی المسألة الثامنة کانت قال لہ
تعال فی الوقت الفلانی اعطک حذوہ
یذهب ہذا ولا قسم ہین ثمانیۃ وربعون
لا نہ التقسیم کا بقہ وہہنا العریقین
مشید۔

حکمہ یعید الصلاة

(۵) سکت واعطى فی الوقت قبل الا حذوہ
حیت لا لسکوت یقصدہ المسؤل
فیلسؤل برأۃ مواق قبل التیمم أو لصدة
أو فیہا أو بعدہا والعطاء علی الاول
رباعی کذبت علی الثانی تلاف
بسطا الاول وعلی الثالث کذبت لانیہ
قطع لصدة بالسؤال ولم یستقص تیسیمہ
فالعطاء اما ان یکون قبل المستأنفة
او فیہا أو بعدہا وعلی الرابع حالہ
الا وجبہ واحد لانیہ لا یعید لصدة
بالسکوت والا لانیہ ثلاثین مبعثہ
حدود عشرون ولا حیرت سداسیاں
حاضرہما اربعۃ وعشرون و
الکل خمسۃ واربعون۔

حکمہ الأثام الثلاثة

حکم نماز نام ہے

(۴) اس کا سلف ظاہر ہوا۔ اس کی بھی دو صورتیں
ہیں۔ وقت کے اندر دے دے مگر باختر دے گا۔
اور اس کی قسم کی وجہوں کے باعث جو ہم نے مسئلہ ہشتم میں
بیان کیں۔ مثلاً اس سے کہنا تھا فلاں وقت نہ تھیں
دوں مگر یہ نہ گیا۔ قسمیں یہاں نہ تھیں۔
اس لیے کہ تقسیم اس سے پہلے والی کی طرح ہے اور یہاں
دونوں ہی طریقہ ہیں۔

حکم اعادۃ نماز ہے

(۵) حاملش رہا اور وقت کے اندر قبل الصلاة
مخبر دے دیا۔ چونکہ سکوت سے پہلے سوال ہو گا تو
سوال کے چار مواقع ہیں دہا قبل تیمم (۲) قبل نذر
(۳) دوران نماز (۴) بعد نماز۔ اور بر تقدیر اول
عطائی ہی ایسے ہی چار چار صورتیں ہیں اور بر تقدیر دوم
ٹلائی ہے۔ یا سقا اول۔ اور بر تقدیر سوم
بھی ایسا ہی ہے۔ اس لیے کہ اس نے مانگ کر بار
توڑ دی اور اس کا تیمم بھی نہ ٹوٹا۔ تو دیوبند سر نو
پر بھی پائے والی نماز سے پہلے ہو گا یا اس کے اندر یا
اس کے بعد اور بر تقدیر چہارم اس کی صرف ایک
صورت ہے اس لیے کہ سکوت کی وجہ سے اس کو نماز
کا اعادہ نہیں کرنا ہے۔ پہلی دونوں ٹلائی میں تین
کی ساتوں مل کر انیس ہونگی۔ اور آخر دہائی دونوں
سٹاسی ہیں قرآن کی چاروں پڑھیں ہوں گی۔ اور
کل پنیائیں ہوں گی۔

حکم تینوں اثرات

(۶۱) سکت و لم یعط فی الوقت قبل الاطلاق
فاما فی الوقت بعد الاطلاق او بعده
اولا اصلا و فی محلها السؤال علی موافقة
الامر بعة فکل من الاولین الثلاثین
ثلاثة و حوہ العطاء و عدمه تسعة
وکل من الاخيرین السداسیین
ثمانیة عشر ففی اس بعثت و
مضمون

حکمہ تمت

(۶۲) مع فاعط قبل تمام الصلاة
سؤاله ثلثة مواقع غیر الاحیر و کذا
للعطاء عن الاول و علی الباقین اشان
لانہ یقطع الصلاة یتلفها فی سبعة
وکل فی الاولین ثلاثی فحسبها بحسبة
عشر و قسما الثالث سداسیان باثنی
عشر فی سبعة و عشرون

حکمہ الاثر للثلة لاجل

العطاء لا یمنع
(۶۳) مع و لم یعط قبله فاما بعدہ فی
الوقت قبل الاطلاق او بعده او بعد
الوقت و لا لسؤاله المواقع الامر بعة
ثلاثیان مضمون امر بعة امر بعة و عشرون
و سداسیان ثمانیة و سبعون کلہا
شان و سبعون

(۶۴) خاموش رہے اور وقت کے اندر اطلاع مذکور
سے قبل نہ دیا۔ یا تو وقت کے اندر بعد اطلاع نہ دیا
یا وقت کے بعد نہ دیا یا بالکل نہ دیا۔ اور ان میں
سے ہر ایک میں سوال اپنے چاروں مواقع پر ہے۔
تو پہلی دونوں ثلاثی میں سے ہر ایک عطا و عدم عطا
کی تین صورتوں کے ساتھ نہ ہوگی۔ اور بعد
وال دونوں سداسی میں سے ہر ایک اٹھارہ ہوگی۔
تو کل چونتیس ہوں گی۔

حکم۔ نماز نام ہے۔

(۶۵) انکار کیا پھر قبل تکمیل نماز دے دیا۔ اس کے
سوال کے تین مواقع ہیں آخری چھوڑ کر۔ اسی طرح
پہلی صورت میں عطا کے مواقع۔ اور مالی دو میں دو
ہیں۔ اس سے دور تر دینے کے وجہ سے اس کو
از سر نو ادا کرے گا۔ تو یہ سات مرتبہ۔ اور وہیں
میں سے ہر ایک ثلاثی ہے تو ان کے پانچوں پندرہ ہوں گی
اور مضمون کی دونوں قسمیں سداسی ہیں تو بارہ ہوں گی۔
کل ستائیس ہوں گی۔

حکم۔ تینوں اثرات۔ اس وجہ سے کہ
عطا ہوئی، اس وجہ سے نہیں کہ انکار ہوا۔

(۶۶) انکار کیا قبل تکمیل نماز نہ دیا۔ یہ یا تو بعد
نماز وقت کے اندر قبل اطلاع یا بعد اطلاع ہوگا، یا
بعد وقت ہوگا یا ایسا نہ ہوگا۔ اس میں سوال
کے وہی چاروں مواقع ہیں۔ دونوں ثلاثی توپر سے
ضرب دینے سے چوبیس صورتیں ہوں گی۔ اور
دو سداسی ہیں تو اٹھائیس ہوں گی۔ کل ستر ہوں گی۔

حکم کی تمت

(۹) لم یکن شیء من العطاء وهو على وجهين
بالرؤية في الصلاة او قلها۔

حکم کی بعید

(۱۰) لم یکن شیء ولا قل عطاء هو اربعة
بالتوجهين مع طين المنعم او الشك۔

حکم کی تمت

وبه تمت احاطة الاقسام

حکم — نماز تام ہے۔

(۹) کچھ نہ ہوا اور اسے عطا کا گئی تھا۔ نماز کے اندر
یا نماز سے قبل دیکھنے کی تقدیر کی وجہ سے اس کی
دو صورتیں ہیں۔

حکم — نماز کا اعادہ کرے۔

(۱۰) کچھ نہ ہوا اور اسے ظن عطا بھی نہ تھا۔ دونوں
وجہوں کو ظن منع یا شک کے ساتھ ظاکر اس کی
چار صورتیں ہوں گی۔

حکم — نماز تام ہے۔

اس سے احاطہ اقسام مع بیان احکام مکمل ہو گیا۔

وہداجہ دول الاجمال باعتبار التقسیم
الاولیٰ فی خمسة اقسام

عطا	وعدہ	سکوت	منعم	خاص	اکمل
۵۴	۶۸	۹۹	۹۹	۶	۴۲۶
۲۲	۷۶	۹۹	۹۹	۰	۲۹۴
۳۰	۹۶			۶	۱۳۲

وہداجہ حاصل یا تقسیم الاولیٰ تحت قانون
المعروفہ حقہما مع شدة تباينهما فی الطريق
دلیل لصحة والتحقیق ۱۲۷۲۷ غفرلہ (م)

پانچ اقسام کی طرف تقسیم لوں کے اعتبار سے یہ اجمال
نقص ہے۔

عطا	وعدہ	سکوت	منعم	خاص	میزانی
۵۴	۶۸	۹۹	۹۹	۶	۴۲۶
۲۲	۷۶	۹۹	۹۹	۰	۲۹۴
۳۰	۹۶			۶	۱۳۲

بعید ہی قانون بکر کے تحت تقسیم اول سے حاصل ہوا تو
طریق میں شدید مباینت کے باوجود دونوں کا ہر قسم
مواظق ہونا صحت و تحقیق کی دلیل ہے ۱۲۷۲۷ غفرلہ (م)

اور دائمی حمد ہے ولی انعام یا ملک عزت و بزرگی کیلئے۔
اور افضل درود و سلام بہت اہم فرمانے والا
آقا، اور ان کی کریم آل، عظیم اصحاب اور ان کی امت
پر روز قیامت تک۔ انہی قبول فرما!

چند اقسام دیگر پر تنبیہ: درج ذیل
قسموں کو ترک کرنے میں ہم نے بھی ان ہی حضرات
کی پیروی کی: (۱) پانی ختم ہونے کا انکار کر کے وعدہ
(۲) وعدہ ابائی (۳) منع بعد عطا۔ جبکہ ان حضرات
نے عطا بعد منع کو ذکر کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ اس کا کوئی اثر نہیں
اس لیے کہ ختم ہونے کے بعد وعدہ کا اعتبار نہیں اور
موجودہ وقت میں وعدہ ابائی کا کوئی اثر نہیں بلکہ
وقت موعود میں ہے۔ اور دینے کے بعد انکار اگر
اثر کرے گا تو یہی کہ وہ تیم جو عطا سے منوع ہو گیا تھا
اب مباح ہو جائے گا کچھ اور اثر نہ ہو گا جبکہ مسئلہ
دہم میں بیان ہوا۔

اقول کیا یہ اثر نہیں۔ اور وعدہ
جیسا بھی ہو اگر قبل تکبیر نماز اسے عطا لاحق ہوئی تو
تیسوں اثرات حاصل ہوں گے اگرچہ یہ عطا سے
حاصل ہوں گے جیسا کہ اس سے قبل، مسیح کے
بعد دینے سے۔ اگر عطا نہ لاحق ہو تو اس کا تیم
جائز و باقی اور نماز تام ہے۔

علمائے انکار کا ذکر کیا ہے اور
اس کا سوا سوائے اس کے کوئی اثر نہیں اور
انکار کا ذکر کارآمد نہیں اس لیے کہ وہ وعدہ سے (انکار)

مع بیان الاحکام: والحمد للہ دائماً
الانعام: دی الحلال والا حرام
افضل الصلاة والسلام علی السید السعادم
والعکرام: وصحید العظام: وامنتہ الیوم الیقین انہیں۔
تنبیہ: ابتناہم فی ترک اقسام
الوعدہ باظهار النعاد والوعدہ الا یاف و
المنع بعد العطاء مع ذکرہم العطاء
بعد المنع۔

فان قيل لا اثر لهذه النعمان

الوعدہ بعد النفاء لا يعتبر والوعدہ
الابائی لا اثر له فی الوقت الحاضر بل فی الوقت
الموعود به والمنع بعد العطاء ان اثره اذ
تیمم منعه العطاء لا غیر کہ حد مت فی المسألة
العاشره

اقول ایس هذا اثر او الوعد

کیفما کان انت لحقه العطاء قبل
تمام الصلاة تحصل الاثر الثلاثة
وان کان حصولها بالعطاء كما بالعطاء
قبله بعد المنع وان لم یلحقه جار تیممہ
ولقی وتمت القبلة۔

وقد ذکر والمنع ولا اثر له الا

هذا و ذکر المنع لا یضی عنه فانه
مت الموعد فیشتیه الا مرفیہ

ثم قد ذكر العطاء بعد الابداء و
 خصوه بالعطاء بعد الصلاة وهو
 لا اثر له اصلا وانما ذكره لبیان
 خلوه عن الاثر فان اردنا ان يراد بها
 مردنا في الطائفة ان الوعد
 باظهار النفاذ والوعد الابداء
 كلاهما لا اثر له الا اذا حقق العطاء
 قبل تمام الصلاة ولا يسمع منه بعد
 عطف الا اذا نفي الماء ولم يخبو عن
 حدث المعطى فيبيح التيمم ان سمعه
 العطاء واذن تعبير اتمام الوعد سبعة
 لانه باظهار نفاذ الابداء وانه عن
 الاول يعطى قبل ختم الصلاة مؤذلا
 بسهوه مثلا او لا وعلى الشافعي اما ان
 يعد ابا ثيبا يعطى بعده قبل تمام
 الصلاة لا ان تاخيل وعده لا يمنع
 عن تعجيله ولا واما ما رجايا وقع
 قبل تمامها او بعده وفي
 هذا ظهر خلفه او لا.

والمنع ثلثة باضافة

عن احتراز عن البيه بخيار ابا ثيب كما
 تقدم في المسألة العاشرة ۱۲ منه عقل (م)

ہے تو محاطہ اس میں مشتبہ ہو جائے گا۔ پھر عطا
 بعد انکار کا ذکر کیا ہے اور اسے عطا بعد نماز سے خاص
 کیا ہے۔ اس کا بھی کوئی اثر نہیں۔ اس کی بے اثری
 بتانے ہی کے لیے علما نے اسے ذکر کیا ہے۔ اگر ہم
 اسے بھی ناپا چیں تو ضابطہ میں یہ اضافہ ذکر دوس کے
 کہ ختم ہونے کا اظہار کر کے وعدہ اور وعدہ ابائی دونوں
 بے اثر ہیں مگر جب کہ قبل تکمیل نماز ابھی عطا نہ ہو
 اور منع بعد عطف مسکوع نہیں مگر جب کہ پانی باقی ہو اور
 دینے والے کی ملک سے باہر نہ ہوا ہو تو تيمم کو مباح
 کر دے گا اگر عطا اس سے مانع ہو۔ اور اب وعدہ کی
 قسمیں سات ہو جائیں گی۔ اس لیے کہ وعدہ
 پانی ختم ہونے کے اظہار کے ساتھ ہو گا یا اس کے
 بعد ہو گا۔ بر تقدیر اول ختم نماز سے پہلے۔ مثلاً
 اپنے قبول جانے کا وعدہ کرتے ہوئے دے دے گا۔
 (۲) یا نہیں۔ بر تقدیر ثانی (۳) یا تو ایسا وعدہ
 ابائی کرے گا جس کے بعد قبل تکمیل نماز دے دے
 اس لیے کہ وعدہ کو مؤجل کرنا اس کی تعمیل سے مانع
 نہیں (۴) یا ایسا نہ ہو گا (۵) یا وعدہ رجائی کرے گا
 جو قبل تکمیل نماز واقع ہو (۶) یا اس کے بعہ ہو
 اور اس میں اس کا خلف ظاہر ہو (۷) یا ایسا
 نہ ہو۔

اور منع کی تین قسمیں ہو جائیں گی اس کا اضافہ

بیع بشرط خیابان سے احتراز ہے، جیسا کہ
 مسئلہ دہم میں مجذرا ۱۲ منہ عقلم (ت)

کر دینے کی وجہ سے جو منیع بٹھاپائی اور ملک باقی ہے
کے ساتھ ہو۔ لیکن اس کا خلافت۔ وہ یہ کہ پانی ختم ہونے
کے بعد یا پانی کی ملک سے نکل جانے کے بعد منیع ہو۔
تو اسے داخل اقسام کرنے کی ضرورت نہیں کہ ایسا منیع
انکار مجوں کے سوا کسی سے ترقیع نہیں۔ اب کل
اقسام پندرہ ہو جائیں گی۔

لیکن ان اضافہ شدہ پانچ کی تو عین
قول (تو میں کہتا ہوں)۔

(۱۱) ختم ہونا ظاہر کر کے وعدہ کیا اور تکمیل نماز سے
پہلے دے دیا۔ اس کی اڑنا لیش ضرورتیں ہیں۔

اس کا حکم ختم ہے۔

(۱۲) اسی طرح وعدہ کیا اور قبل تکمیل نماز دیا۔
اس کی ۱۶۲ صورتیں ہیں۔

حکم۔ نماز نام ہے۔ یہ اپنے بعد والی
دوڑن قسموں سے واضح ہو گی اس لیے کہ یہ وعدہ احکام
اقسام، احوال، تفصیل کسی وعدہ ابائی کے خلاف
ہیں۔

(۱۳) وعدہ ابائی کیا اور قبل تکمیل نماز دے دیا۔
اس کے تین مواقع ہیں،

(۱) قبل تحیم

(۲) قبل نماز

(۳) اندر دو نماز

تو اول ثلاثی میں عطا کے تینوں مواقع ہیں اور دوم
ثلاثی میں دو ہیں تو پانچ کو تین میں ضرب دینے سے
پندرہ صورتیں ہوں گی اور پندرہ کو دو میں ضرب دینے سے

ما اذ اکل بعد العطاء مع بقاء الساء و
ملكه اما خلافه وهو المنع بعد ما فقد
وخرج عن ملك المانع فلا يحتاج الى
الاحتياط في الاقسام لانه لا يرجح الاصل
بحصول فتصير جميع الاقسام الخمسة
عشر۔

اما انواع هذه الخمسة العزيدة
في قول،

(۱) وعدہ باظہار من العطاء اعطى قبل تمام
الصلاة صورة ثمان واربعون۔

حکمتہ التثیر۔

(۱۲) وعدہ کدک ولم یعط قبل تمام
صورہ ۱۶۲۔

حکمتہ تمت وبعده لك هذا
بتأنيبه لان هذا الوعد لا يخالف
الاباق احكاما ولا اقساما اجبالا و
لا تفصيلا۔

(۱۳) وعدہ باظہار اعطى قبل تمام الصلاة
مواقعه ثلثة۔

(۱) قبل التحيم

(۲) او الصلاة

(۳) او فيها

فعلى الاول الثلاثي للعطاء المواقع الثلثة
وعلى الثاني الثلاثي اثنا عشر فتخمسة
في ثلثة خمسة عشر والتثنوية

ثَلَاثُونَ أَمَّا الثَّالِثُ فَغَيْرُ وَجْهٍ لَّانَ الْوَعْدَ
فِي الصَّلَاةِ أَمَّا كَانُ بِسْؤَالِهِ فَعَدَّ لَزْمَهُ
اِسْتِثْنَاءُ الصَّلَاةِ وَالْكَامُضَاتِ هَذَا
الْوَعْدُ لَا يَقْضِي التَّيَمُّمَ فَعَلَى الثَّانِي
مَا لِلْعَطَاءِ الْكَادِجِ وَاحِدًا مَنِ الْعَطَاءِ
قَبْلَ تِمَامِ هَذِهِ الصَّلَاةِ وَعَلَى الْكَادِجِ
يَحْتَمِلُ أَنْ يُعْطَى قَبْلَ شُرُوعِ الصَّلَاةِ
اِسْتِثْنَاءً أَوْ فِيهَا فَفَصَّرَ اِلْتِمَامُ وَهُوَ
سِدَّاسِي عَلَى ثَلَاثَةِ وَجُوهِ بِشَمَانِيَةِ حَشْوٍ
وَمَعَ اِلْتِمَامِ ثَمَانِيَةِ وَاسْمُونَ -

حکمہ تاثیر لا قعود فانه منع
بأسطر بوقت مل للعط ۶۔

(۱۴) وَعَدَ ابَا ثِيَابٍ لَمْ يُعْطَ قَبْلَ تِمَامِهَا لِمَا
الْمَوَاقِعُ الْخَمْسَةُ مَرَادُ مَا بَعْدَ الصَّلَاةِ
مُطْلَقًا أَوْ خَيْرٌ مُطْلَقٌ قَامَتْ كَانُ قَبْلَ التَّيَمُّمِ
أَوْ الصَّلَاةِ اِحْتِمَالًا بَعْدَهُ -

(۱) اب يعطى بعد الصلوة في الوقت مع الاطلاق -

(۲) او بدونہ

(۳) او بعد الوقت

(۴) او لا -

وَأَنَّكَ بَعْدَ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْاِطْلَاجِ
خَرَجَ الْكَادِجِ أَوْ بَعْدَهُ خَرَجَ الثَّانِي لَّانَ الْعَطَاءُ
لَا يَخَالِفُ اِلْتِمَامًا فِي هَذَيْنِ قَامَتْ الْمُرَادُ
الْاِطْلَاجِ حِينَ تَيَمُّمٍ وَصَلَى بِهِ لِيَعْتَوَهُمْ أَوْ
يُثْبِتُ أَنْ السَّكُوتُ أَذَلِكَ وَلَيْلُ الْمَنْعِ

تیس ہوگی — تعذیر سوم پر وہ صورتیں ہیں اس لیے
کہ نماز میں وعدہ اگر اس کے مانگنے پر ہوا تو اس پر
از سر نو نماز پڑھنا لازم ہے ورنہ نافذ و تمام ہوگی
اس لیے کہ یہ وعدہ تہم نہیں توڑتا۔ تو دوسری صورت
میں عطا کی صرف ایک شکل ہوگی جو یہ کہ قبل تکمیل نماز کے
اور پہلی صورت میں احتمال ہے کہ از سر نو پڑھی جانے
والی نماز شروع کرنے سے پہلے دے یا اس نماز کے
اندر ہی دے تو سوم جو شد اسی ہے تین شکلوں پر
ہر کوئی بخیر ہوگی۔ تیس کے ساتھ مل کر کُل
اڑتالیس ہوگی۔

حکم ۱ تاثیر۔ وعدہ کی وجہ سے نہیں کہو کہ
یہ تو بظرف وقت منع ہے مگر عطا کی وجہ سے۔

۱۔ دریا کی کیا، پس تکمیل نماز نہ دیا۔ نماز کے
بعد مطلع ہو کر یا خیر مطلع نہ کر نہ دینے کی صورت کا اضافہ
کر کے اس کے پانچ مواقع ہوں گے — اگر تہم یا
نماز سے پہلے ہو تو اس میں چار احتمال ہوں گے،

(۱) نماز کے بعد وقت کے اندر اسے اطلاع دینا۔

(۲) بغیر اطلاع دینا

(۳) بعد وقت دینا

(۴) ایسا کچھ نہ ہو۔

اگر بعد نماز قبل اطلاع ہو تو احتمال اوں خارج
ہو جائے گا — اور اگر بعد اطلاع ہو تو احتمال دوم
خارج ہو جائیگا۔ اس لیے کہ ان دونوں میں عطا
خلاف وعدہ نہیں۔ کیونکہ مراد ہے اس وقت اطلاع
جب تہم کیا اور اس سے نماز ادا کی تاکہ یہ وہم یا ثبوت

ہو سکے گا اس وقت سکوت دلیل منع ہے۔

اب پہلی دونوں ٹلائی میں سے ہر ایک بارہ، اور
بعد والی دونوں مشدسی میں سے ہر ایک اٹھارہ، تو
یہ ساٹھ صورتیں ہوں گی اور دُوبیس ضرب دینے سے
ایک سو بیس ہوں گی۔

تیسری درجائی باقی رہ گئی وہ یہ کہ وہ نہ نماز میں ہو، تو اگر
اس کے سوال پر نہ ہو تو احتمال ہے کہ بنا کے بعد وقت کے اند
یا بعد وقت کے شروع کر دے اور اگر اس کے سوال پر ہے تو اس میں
نماز کی وجہ احتمال پیدا ہو کہ از سر نو پڑھی جانے والی نماز کے بعد
وقت میں نہ حالت اطلاق یا بلا اطلاق لے دے، یا بعد وقت
شروع کر دے۔ یہ سب احتمال تھے سب سُداسی ہیں تو
یا تسلسل ہوتے اور کل ایک سو یا سٹھ ہوتے۔

حکم نماز تمام ہے اور تیمم اس وقت ٹوٹ
جائے گا اگر دسے دسے۔

(۱۵) دیا پھر منع کیا اور اس کی تک درجائی باقی ہے۔
اس عطا میں احتمال ہے کہ بلا سوال ہو یا بعد سوال
فرما ہو یا وعدہ یا تحمیش یا اسرار کے بعد ہو — اور
بہر تقدیر یا تو دینا قبل تیمم ہو گا یا قبل نماز یا اندرون نماز
یا بعد نماز بحالت اطلاق یا بلا اطلاق یا بعد الوقت۔
بالجملہ آئے وال عطا کی ساری صورتیں گزشتہ
ساری اقسام میں ہیں۔ ان میں سے کچھ تینوں اثرات
میں سے کوئی ایک اثر بھی رکھتی ہیں — اور یہ قسم
ادل کی کبھی ہیں جس کی تعداد چوتھ ہے اور ثانی کی ۲
چھتیس۔ اس لیے کہ عطا تیمم سے پہلے ہو گی یا اندر
سے پہلے یا نماز کے اندر، اور ہر ایک وقت کے اندر

فائدہ کل من الاولین الثلثین
اشا عشر وکل من الآخرین البسب اسبیین
ثمانیة عشر وکل من الثانیة مائتة
وعشرون۔

بقی الثالث الوسطی ان یشکون الوعد
فی الصلوة فان لم یکن عن سؤاله احتمال
ان یعطى بعدہا فی الوقت او بعدہ او لا
وان یشکون بسؤاله فلا جمل الاستثنای احتمال
ان یعطى فی الوقت بعد المتأخیرة مع لا یشکون او بعدہ
او بعد الوقت او لا فہو سبب متساویات باشرین و
اربعین والکل مائتة واثان و سقون۔

حکمہ تحت وینقص جمہ الامت
ان اعطی۔

(۱۵) اعطی ثم منع و منک و الماء باقی ہذا
العطاء یحتمل ان یشکون فلا سؤال او بعدہ عاجلا
او بعد وعد او صمت او مع و
علی کل یكون قبل التیمم او الصلوة او فیہا
او بعدہا یا بلا یشکون او بدو نہ او بعد الوقت۔
و بالجملہ جمہ صبور العطاء الا یشکون
فی سائر الاقسام المأخوذة و متساویات
بأحد الأثر الثلثة و کل القسم
الاول اربعہ و خمسون و ثلثہ اسبایع
الثانی ستہ و ثلثون لان العطاء قبل التیمم
او الصلوة او فیہا و کل فی الوقت

اور ان میں سے کچھ وہ ہیں جو وقت میں ہوں اور موثر نہ ہوں۔ یہ ششم کی تہائی اٹھارہ ہیں اور ہشتم کی نصف چھتیس^۲، اور تیرہویں سے اڑتالیس۔ کل ایک سو دو ہیں۔ ان میں افتراق ہو سکتا ہے۔ اس لئے کہ اگر وہ وقت میں دے اور موثر نہ ہو تو اسے حق ہے کہ اس وقت پانی استعمال نہ کرے اور وقت آئندہ کے لیے ذخیرہ کر رکھے تو بعد وقت اس کے استعمال سے پہلے منع بھی ہوگا۔ تو ان کی دو قسمیں ہوں گی منع اور وقت، منع بعد وقت تو دو سو تیرہ ہو جائیں گی اور حق شدہ کو ملا کر پانچ سو چونتیس ہونگی یہ اس پندرہویں قسم کی صورتیں ہیں۔

حکم: اس وقت تیمم مباح ہوگا اگر عطا سے مباح ہی اور نہ شستہ تیمم یا نماز پر اس کا کوئی اثر نہیں۔ بلکہ اگر اثر ہوگا تو عطا سے سابق کا ہوگا۔ ان پانچوں اقسام کا مجموعہ نو سو چونتیس ہے اور اسے سابق قسموں کو ملا کر ایک ہزار تین سو اتنی ہوا۔ اور خدا سے برتر خوب جانتے والا ہے۔

اضافہ دیگر

اقول یہاں کچھ اور صورتیں ہیں۔ اس لئے کہ حالتیں چار ہیں:

عطا، وعدہ، سکوت، منع۔
عطا نے عطا بعد منع بھی ذکر کیا ہے اور ہم نے ان کے قوانین کی صورتوں کے اندر عطا بعد وعدہ و بعد سکوت بھی ذکر کیا ہے اور منع بعد عطا کا اضافہ کیا ہے۔ تو

منہا ما فی الوقت فلا یؤثر وہی ثلث السادس
ثمانیة عشر ونصف الثامن ستة و
ثلثون ومن الثالث عشر ثمانية واربعون
مجموعها مائة واثنان فو هذه يمكن
الافتراق لانه اذا اعطى فی الوقت ولم
یؤثر قبله ان لا یستعمل لعل الاثنت و
یدخره للوقت الا فی فیضه المنع قبل
استعماله بعد الوقت فهذه تنقسم الی
قسمین المنع فی الوقت وبعده فتصیر منین
واربعة ومع المنعونات خمسة واربعة
وثلاثين هذه وجوه هذا القسم الی مس عشرين.

حکم: اباحہ التیمم الاثنت و
كان العطاء منعه ولا اثر له من ماضی
من تیمم او صلاة بل ان كان قبل عطاء
لسان مجموع هذه الاقسام الخمسة
تسعمائة واربعة وخمسون ومع
السابقات الی ثلثین وثلاثون والذات فی اعلم.

اضافہ آخری

اقول وہنا وجوہ آخر فاف
احوال اربعة،

عطا، وعدہ، سکوت، منع۔
وقد ذکرنا العطاء بعد المنع وذكرنا في
وجوه قوانينهم العطاء بعد الوعد وبعد
السكوت وذكرنا المنع بعد العطاء فممت

وشرایعها الوعد ثم الايام والالاء ثم الوعد
والسكوت ثم الايام او الوعد فلهذه امر بعد
تركيبات أخر متنايبت اما ما فوق المتنايبت
فلا امكان لاحصائه جل من احصى عدد
شيء عدد او الاسترسال في مياي تقاسيم
هذه الامور ايضا مخرج عن القصد و
من عرفت تصرفنا في ايات الاقسام لشر
يعسر علينا فلنقتصر على بيان الاحكام
الكلية بآيين على استظها من انشا السالف
غير ان طرق القول فيس يتعلق
باب ثانياً

فأقول اذا وعد ثم ابى فانكالت
الوعد قبل التيمم وادى لا يكون الا ناديا
الاقبله لانت الوعد حاجز عن التيمم
فهذا الايام يبيح التيمم وانكالت
الوعد بعد التيمم نقضه فلا يعيده
الايام بل يجيز تجديده وكذا انكالت
في الصلاة قطعها فلا يعيده الايام
بعده وانكالت بعد ما تمت الصلاة وشر ال
ماكانت ينشئ عليه من جانب
الوعد انت لم يظهر خلافه

^۲
وان ابى ثم وعد فان وقع الوعد
قبل تمام الصلاة نسخ الايام ومنع ونقض
وقطع وانت وقع بعد هذا

اسی کے مقابل میں وعدہ پھر انکار، انکار پھر وعدہ،
سکوت پھر انکار یا وعدہ بھی ہیں۔ قرینہ چار دوسری
ثنائی ترکیبیں ہوتیں۔ لیکن ثنائی سے اوپر تو ان کا
شمار ممکن نہیں۔ بزرگ ہے وہ جس نے ہر چیز کا
شمار رکھا ہے۔ ابدان چاروں کی تقسیموں کی توفیق
میں عیسٰی قراعت الی سے باہر ہو جائیں گے۔ توفیق
اقسام میں ہمارا تصرف جس نے سمجھ لیا اس کے لیے
یہ مشکل نہ ہوگا۔ تو ہم احکام کلیہ کے بیان پر اقتصار
کریں بنائے کلام ہمارے سابقہ استظهاروں
پر ہوگی مگر جو ہماری اباحت سے متعلق ہے اس
میں ہم قطعی قول نہ کریں گے۔

فأقول (۱) جب وعدہ کرے پھر انکار

کر دے تو اگر وعدہ قبل تيمم ہو۔ اور اس صورت
میں انکار بھی قبل تيمم ہی ہوگا۔ اس لیے کہ وعدہ تيمم میں
رکاوٹ ڈالتا ہے قرینہ انکار تيمم مباح کر دے گا۔
اور اگر وعدہ تيمم کے بعد ہو تو اسے توڑ دے گا۔ تو انکار
اسے واپس نہ لائے گا بلکہ اس کی تجدید جائز کر دے گا
اسی طرح اگر وعدہ نماز کے اندر ہو تو نماز کو توڑ دے گا
تو اس کے بعد انکار اسے جوڑ نہ دے گا۔ اور
اگر وعدہ بعد نماز ہو تو نماز تمام ہے۔ اور وہ
زائل ہے جس کا وعدہ کی جانب سے خطرہ رہتا ہے کہ
اس کے خلاف ظاہر ہو۔

(۲) اور اگر انکار کرے پھر وعدہ کرے تو اگر وعدہ
قبل تکمیل نماز واقع ہو انکار کو منسوخ کر دے گا
اور مانع، ناقض اور قاطع ہوگا۔ اور اگر بعد نماز ہو

لم یؤثر لان العطف و بعد الصلاة لا یفسر
 اذا كان بعد المسم فكيف بالوعد
 وان سکت ثم ابی فالسکوت کانت
 نفسه دلیل کلاماً والا قد اتی المهریح
 وان سکت ثم وعد فان کان السکوت
 یحتمل ان یكون لا لایا دکما وصفنا فب
 ابحاشه فیهذا الوعد جعل ذلک المحتمل
 متعینا فیحصل علیه من الاشارة العتقة والا
 لا یصح التیسم وتمت الصلاة والله سببته
 وتعالی العز و عیبه جل مجدہ انتم واحکم
 وعلی الله تعالی علی سیدنا و مولینا محمد و
 اله وصحبہ و اسنہ و حزبہ و بارک و سدد
 الخ ابد الابدین فی کرب و حیر
 والحمد لله رب العالمین

تو اثر نہ ہوگا اس لیے کہ بعد نماز عطف مقرر نہیں جبکہ
 بعد منع ہو۔ تو وعدہ کا کیا حال ہوگا۔
 (۳۱) اگر خاموش رہا پھر انکار کیا تو سکوت خود ہی
 دلیل انکار تھا اور اب تو صریح ہو گیا۔
 (۳۲) اگر خاموش رہا پھر وعدہ کیا تو اگر سکوت میں یہ
 احتمال ہو کہ انکار کی وجہ سے نہ ہوگا جیسا کہ اس
 کی بحثوں میں ہم نے بتایا تو یہ وعدہ اس محتمل کو متعین
 کر دے گا۔ تو اپنا کام کرے گا کہ تینوں اثرات
 ڈالے گا۔ ورنہ نہیں تو تیم صحیح اور نماز تام ہوگی۔
 اور خدا کے پاک و برتر خوب جاننے والا
 اس محمد بزرگ والے کا علم زیادہ تام اور حکم ہے
 اور خدا کے برتر کی طرف سے ہمارے آقا و مولیٰ محمد
 اور ان کی آل، اصحاب، فرزند اور گروہ پر ہمیشہ
 ہمیشہ، ہر لمحہ و ہر آن درود و اہد برکت و سلام ہو۔
 اور ساری کائناتیں سارے جہانوں کے مالک
 خدا کے لیے ہیں۔ (ت)

رسالہ

الطبعة البديعة في قول صدر الشريعة كلام صدر الشريعة سے متعلق انوکھا مطلوب (ت)

نمبر ۵۵ میں تھا کہ سہ ماہی اور پانی صرف وضو کے قابل ہے تو فقط تیمم کر سہ۔ یہاں شرح و تباہ نام صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک عبارت ہے اس مسئلہ کو معرکہ آثار کر دیا اُس کے حواشی کے علاوہ اور کتب مثل شرح نقایہ قہستانی و درر علاء مولیٰ خسرو و در مختار و غیرہ میں اُس کی طرف توجہ مبذول ہوئی اس بحث کو بھی وہاں سے جدا کیا کہ یہ رسالہ ہوا و باللہ، لتوفیق۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وهو المستعان ، الذي شرح صدر	ساری خوبیاں خدا کے لیے — اور وہی ہے جس سے
الشریعة ، والایمان ، وارسال	ہر مطلب کی جاتی ہے — جس نے جن و انس کے
سید الکاس والمقام ، وقایة	سردار کو ناز سے اہل ایمان کو بچانے کے لیے بھیج کر
للموسى من التیرات ، وظهرنا به	شریعت اور ایمان کا سینہ کھولا۔ اور ان کے دریمہ
عن خبث الکفر وحدث الفسار ،	ہمیں کفر کے خبیث اور فساد کے حدیث سے پاک کیا۔
ونهان عن اصباغة السماء والسمال ،	اور ہمیں پانی اور مال پر باد کرنے سے منع فرمایا —

ان پر اور ان کی پاکیزہ آل، پاکیزہ یکے ہوئے پاکیزہ
کونے والے اصحاب اور روز جزا تک بھلائی کے
ساتھ یہ حضرات کی پیروی کرنے والوں پر خدا کی جانب
سے سرحد و برتن، انہوں کے ذل سے، ابدوں کے
ابد تک درود و سلام — قبول فرما اور
ان کے طیفیں ہم پر بھی — اسے سب رحم کرے والا
سے بڑھ کر رحم فرمانے والے۔ (ت)

عَلَيْهِمْ وَعَلَىٰ آلِهِمُ الطَّيِّبِينَ ۝ وَآلِهِمُ الطَّيِّبِينَ ۝
وَتَأْتِيهِمْ بَاحْسَابَتِ الْيَوْمِ
الَّذِينَ ۝ صَلَوةَ اللَّهِ وَسَلَامَهُ كُلَّ
الَّذِينَ ۝ مِنْ أَسْرَارِ الْإِلَهِ أَبَدًا
الَّذِينَ ۝ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝
يَا أَيُّهَا الرَّحِيمُ ۝

اقول وباللہ التوفیق! میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی مدد سے۔ تاکہ کوئی شخص جنب ہو اور اس کے
ساتھ کوئی ایسا حادثہ بھی ہو جو ضرور واجب کرے مثلاً پیشاب کیا تھا اس کے بعد جماع کیا یا اقدم سے اٹھ پھر
پیشاب کیا اور حالت یہ ہو کہ وہ نہانہ سکے اور وضو کر کے خواہ یوں کہ مجھل میں ہے اور پانی صرف وضو کے قابل ہے
یا یوں کہ مریض ہے نہانا مضر ہے وضو سے ضرر نہیں یا یوں کہ صبح تنگ وقت قلم اٹھا نہائے تو وقت نکل جائے گا
اور وضو کی گنجائش ہے اس صورت میں قولی لام نہ فر فرمائی ہے کہ محافظت وقت کے لیے تیمم سے پرہیز احتیاط
اس پر عمل کرے پھر رعایت اصل نہایت بعد خروج وقت پانچ سے طررت کر کے اعادہ کرے جس کا بیان ہمارے
رسالہ انقص القول میں فرمایا گیا اور اب بحمدہ تعالیٰ اس کی اور تائید قوی پانی کتب جلیلہ معتمدہ محیطہ و ذخیرہ و
بنایہ امام عینی میں ہے۔

تیمم حرج کے دفع اور وقت کو فوت ہونے سے بچانے
کے لیے مشروع ہوا ہے۔ (ت)

شرح التیسم لمدھم الحرج وحبیة الوقت
عن لغوات بلہ
کفایہ میں ہے۔

تیمم اس لیے مشروع ہوا کہ فوت ہونے سے نماز کی حفاظت
ہو دی جائے تاکہ فرمایا، تو حسب شریعت نے فوت
ہونے کے وہم کی وجہ سے تیمم جائز کیا تو فوت ہونے کے
تحقق و یقین کے وقت بدرجہ اولیٰ جائز ہو گا۔ (ت)

التيسم شرح نصيبه لصلاة عن لغوات
(الى ان قال، فلما حوّل المشرح التيسيم
لنهم الغوات لأنت يجوز عند تحقق
الغوات اولیٰ)

اسی سبب صورتوں میں حکم یہ ہے کہ صرف تیمم کرے اور خواہ اگر پر مضر نہیں اور اس کے قابل پانی بھی موجود اور وقت میں بھی اس کی وسعت ہے اصل نہ کرے وہی تیمم کہ جنابت کے لیے کوئی گناہ حدث کے لیے بھی کافی ہو جائیگا۔ کتب مذہب سے اس پر دلائل کثیرہ ہیں،

دلیل اولی : عامہ معتقات میں تصریح ہے کہ ہمارے ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک ایک طہارت میں پانی اور مٹی میں نہیں ہو سکتے مثلاً حدث کے پاس اتنا پانی ہے کہ ہاتھ نہ دھوے یا جنب کے پاس اتنا کہ وضو کرے یا سارا بدن دھوے مگر چند انگلی جگرہ جائے تو اسے حکم ہے کہ صرف تیمم کرے ان مواضع میں پانی خرچ کر سنے کی احد حاجت نہیں کہ جب تک ناخن بھرے باقی رہ جائے گی حدث و جنابت بدستور رہیں گے ان میں ذرہ بھر بھی کم نہ ہو گا کہ ہر حدث چھوٹا یا بڑا آتا ہے تو ایک ساتھ اور جاتا ہے تو ایک ساتھ اس میں جتنے نہیں کہ بعض بدن کو حدث یا جنابت اب لاتی ہو بعض کو پھر یا بعض بدن سے اب دور ہو جائے اور بعض سے کچھ دیر میں اور جب بعد صرف بھی حدث بدستور تو پانی کا خرچ کیا ضرور۔ یوں ہی اگر حدث کے اکثر اعضاء دھویا جنب کا اکثر بدن مجروح ہو تیمم کریں یہ نہیں کہ قنہ بدن میں ہے اتنا دھوئیں اور باقی کے لیے تیمم۔ تبیین الحقائق امام فخر الدین زلیخا میں ہے،

انه تعالى امر باحدی الظواهر تن علی البدل
ولعمري انما بالجمع بينهما ومن جمع بينهما فوجد
جسمين الاصل والبدل فصارهما لغا فلهن
بنایہ امام عینی میں ہے،

انه يجوز عن بعض الاصل فيسقط الاعتداد
به مع البدل في حالة واحدة كمن عجز
عن بعض الرقبة في الكفارة ولا يستطيع
اذا غسل بعض الاعضاء ثم نصب الماء
لان ما تقدم يسقط ويصير مؤثرا للفرض
بالتقسيم خاصة۔

وہ اصل کے کچھ حصہ سے عاجز ہو گیا۔ تو بدل کے ساتھ
ایک وقت اس کا شمار ساقط ہے جیسے وہ شخص جو
کفارہ میں ہر وہ کے بعض حصہ سے عاجز ہو جائے۔
اس پر اس صورت سے اعتراض خلاف لازم آئے گا
جب کچھ اعضاء دھوپکا ہو پھر پانی ختم ہو گیا اس لیے
کہ جو پہلے ہر وہ ساقط ہو جائے گا اور وہ فرض تیمم
سے فرض او، کرنے والا ہو گا۔ (دست)

علیہ تحقیق بن امیرالحاج میں ہے،

اعلم ان الجواب في هذه المسائل يتفرع على
أصل مذهبي وهو ان تلغيق إقامة الطهارة
الواحدة بالماء والتقارب معا غير مشروع
عند أصحاب لان الماء أصل والتقارب
خلف والجمع بين الأصل والبدل في
حكم واحد لا نظيره في التشريع الا ترى
ان التكثير لمال لا يكمل بانصوم ولا بالعكس
ولا عدة الحائض بالاشهر ولا ذوات
لا شهر بالحیض

اختیار شرح مختصر فقہ فراتہ الفتن میں ہے،

من به جراحة وعلیه اصل غسل بدنه
الاموضع ولا يتيسر وكذا اذا كانت في
أعضاء الوضوء لانت الجمع بينهما جمع
بين البدل والمبدل ولا نظيره في
الشرح

ہاتف امام ملک علیا میں ہے،

لو كان ببعض الأعضاء الجنب جراحة او
جُدري فان كان الغالب هو السقيم تيسر لان
العبرة للغالب ولا يغسل الصحيح عندنا
خلا فالتشقق لان الجمع بين الفصل و

واضح ہو کہ ان مسائل کا جواب ایک مذہبی قاعدہ پر
متفرع ہے۔ وہ یہ کہ ایک ہی طہارت کی ادائیگی
بیک وقت پانی اور مٹی دونوں سے مخلوط کرنا ہمارے
اصحاب کے نزدیک نامشروع ہے۔ اس لیے کہ پانی
اصل ہے اور مٹی نائب ہے۔ اور ایک حکم کے لئے
اصل اور بدل دونوں کو جمع کرنے کی شریعت میں کوئی
نظیر نہیں۔ دیکھئے مال کے ذریعہ کفاح کی ادائیگی
دو رو سے سے پوری نہیں کی جاتی۔ اسی طرح عکس بھی
نہیں۔ اسی حیض والی کی مدت میمنوں سے دو
میمنوں والی کی مدت حیض سے تکمیل نہیں پاتی۔ (ر)

سے زہر دور اس کو نسل کرنا ہے تو وہ جگہ چھوڑ کر
اپنے بدن کو دھوئے اور تیمم کرے۔ اسی طرح جب
اعضائے وضو میں جراثیم ہو تو وہ جگہ چھوڑ کر مٹی
دھوئے، اس لیے کہ وہ نون کو جمع کرنا بدل اور مبدل
کو جمع کرنا ہے اور شریعت میں اس کی کوئی نظیر نہیں۔

جنب کے بعض اعضا میں زخم یا چھپک ہو تو اگر اکثر
حقہ سقیم ہے تیمم کرے اس لیے کہ اعتبار اکثر کا ہے
اور صحیح حقہ کو ہمارے نزدیک دھونا نہیں ہے بخلاف
امام شافعی کے جو یہ ہے کہ دھونا اور تیمم دونوں

سہ علیہ

سہ اختیار شرح مختار

آخرا باب التیمم

مطبع البابا مصر

۲۳/۱

التيمم ممتنع الا في حال وقوع الشك في
ظهورية الماء ولم يوجد له كدامه
الشريف -

اقول بل لا يحد لان الصحيح في
نوع واحد لها والاخر معدوم شرعا فلا
يجمع الاصوره -

کمز بہ قائل و تبریر الالبصار میں ہے ۔

لا يجمع بينهما اي تيمم وغسل في مختار
بفتح الفين يجمع بفتح سرتين ش عن ج -

اقول كل تيمم متوهم امت يتوهم
الجمع بين التيمم والغسل بالضم -

جمع کرنا ممتنع ہے مگر جبکہ پانی کی طوریت میں شک ہو
اور یہ شک موجود نہیں ۔ (۱) کا کلام شریف
ختم ہوا (د ت)

اقول بلکہ اس حالت میں بھی نہیں اس
لیے کہ فی الواقع دونوں میں سے ایک ہی درست ہے
اور دوسرا شرعا معدوم ہے تو جمع کرنا صرف صریح ہے ۔

دونوں کو جمع نہ کرے گا اور یعنی تيمم اور غسل (دھونے)
کو در مختار — حسن ظن کے قوت کے ساتھ تاکہ دونوں
طہارتوں کو شامل ہو جائے ۔ شامی از علی ۔ د ت

اقول بلکہ کوئی یہ وہم نہیں کر سکتا کہ
تيمم اور غسل (بالضم) جمع ہوگا ۔ د ت

دلیل دوم : صاف مطلق ارشاد ہے کہ جنب کے پاس اگرچہ نہر کے بہنے کا کافی پانی موجود ہو وضو نہ کرے
صرف تيمم کرے اور یہ کہ مذہب حنفی کا اہل پر اجماع ہے تاساھی و جہلی کو نزاع ہے ۔ جواہر انصاری امام کرمانی باب
رباع میں ہے ،

عن شمس بن ابي شمس عن المحرق قال قال
الفرص ينادي ما حد هما لا يهما فجمعنا
بينهما بالشك ثم من ايتيه بعينه في
التبيين ۱۲ عنه عفر له (م)

پھر میں نے اسے شامی میں بکر کے حوالہ سے دیکھا فرمایا
اس لیے کہ فرض ایک ہی سے ادا ہوتا ہے دونوں سے
نہیں تو شک کی وجہ سے ہم نے دونوں کو جمع کیا اور پھر
بعید ہی میں نے تبیین میں بھی دیکھا ۱۲ منہ
عفر لہ ۔ د ت

۵۱/۱

ایچ ایم سیہ کمپنی کراچی

۴۵/۱

مجتبائی دہلی

۱۸۹/۱

مصطفیٰ البانی مصر

۴/۲

شرائط تيمم

باب التيمم

۵

لے پراچ انصاری

لے در مختار

لے رد المحتار

جنب في معارضة معه من الماء ما يكفي
لوضوءه فإنه يتيمم ولا يستعمل الماء.

کسی بیابان میں جنابت والا ہے جس کے پاس اتنا
پانی ہے جو اس کے وضو کے لیے کفایت کرے تو وہ
تیمم کرے گا اور پانی استعمال نہیں کرے گا۔ (ت)

قوله انما، جل فيقہ البرالیث پھر خزانة المفتیین میں ہے،

مسافر جنب ومعه ماء يكفي للوضوء فإنه
يتيمم به
قد صرح به،

کوئی مسافر جنب ہو اور اس کے پاس اتنا پانی ہے
جو وضو کے لیے کفایت کرے تو وہ تیمم کرے گا۔ (ت)

فإن اجنب المسافر ولم يجد من السماء
الا قدر ما يتوضأ فإنه يتيمم ولا يتوضأ
عندنا
كافي میں ہے،

اگر مسافر جنب ہو اور اسے اسی قدر پانی ملے کہ وضو
کرے تو ہمارے نزدیک وہ تیمم کرے گا اور وضو نہیں
کرے گا۔ (ت)

جنب معه ماء كاف للوضوء يتيمم ولم
يتوضأ وعند الشافعي توضأ ثم يتيمم به
عليه میں ہے،

جنب ہے جس کے پاس وضو کے لیے بقدر کفایت
پانی ہے وہ تیمم کرے اور وضو نہ کرے اور امام شافعی
کے نزدیک وضو کرے پھر تیمم کرے۔ (ت)

انما تنقض سؤدة الماء اذا كانت يكفي
لوضوءه ان كان محدثا ولا ختمت ان كان
جنباً والا لا وهذا فرع انه في الابتداء
اذا وجب ما لا يكفي به لا يستعمله
في بعض محل الطهارة بل يتركه

پانی دیکھنا اسی وقت ناقض ہوتا ہے جبکہ بے وضو تھا
تو اتنا پانی ہو جو وضو کے لیے کافی ہو اور جنب تھا تو
اتنا جو غسل کے لیے کافی ہو ورنہ ناقض نہیں۔ اور
یہ اس کی فرع ہے کہ ابتدا میں جب اسے نا کافی پانی
ملے تو اسے محل طہارت کے ایک جگہ میں استعمال

لہ جواہر الفوائد
مکة خزانة المفتیین
مکة خلاصة الفتاوی
مکة کافی

الفصل الخامس في التيمم

توکشور کشتو

۳۳/۱

ویتیسم لا غیر و هذا قول اصحابنا و مالك
و غیرہ بل حکاہ ابوسعوی عن اکثر
العلماء علیہ السلام
غنیہ میں ہے :

من علیہ الغسل اذا یتیم ثم وجد ماء
لا یکنی لغسله او المحدث ماء غیر کاہن
لوضوءہ لا ینقض یتیمہ ولو کانت معہ
ذلک قبل التیمم جائز لہ التیمم بدون
استعمالہ خلافاً لشافعی و احمد رحمہما
اللہ تعالیٰ۔

جس کے اوپر غسل فرض ہے جب وہ تیمم کر لے پھر اسے
اتنا پانی ملے جو غسل کے لیے ناکافی ہو یا بے وضو کہ
اتنا پانی ملے جو وضو کے لیے کافی ہو تو تیمم نہ ٹوٹے گا
اور اگر قبل تیمم اتنا پانی ہوتا تو بھی اسے استعمال کیجیے بغیر
اس کے لیے تیمم جائز ہوتا بخلاف امام شافعی و
امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے۔ (ت)

اسی طرح کتب کثیرہ حتی کہ خود شرح وقایہ میں ہے :

اذا کان للجنب ماء یکنی للوضوء لا للغسل
یتیمم ولا یجب علیہ التوضی عندنا
خلافاً لشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

جب جنب کے پاس اتنا پانی ہو جو وضو کے لیے کافی
ہو غسل کے لیے نہیں، تو وہ تیمم کرے اور اس پر
وصوہار سے نزدیک واجب نہیں بخلاف امام شافعی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے۔ (ت)

اور سب سے اجل و اعظم محمد المذہب امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کتاب الاصل میں ارشاد ہے :

اجنب و عندہ ماء یکنی للوضوء یتیمم و
یصلیٰ اذا اراد ان ینکح و الغیۃ فصل
مسح الخفین تحت قرطہ لا یجوز المسح
لن علیہ الغسل۔

جنب ہر اور اس کے پاس اتنا ہی پانی ہے جو وضو
کے لیے کافی ہو تو وہ تیمم کرے اور نماز پڑھے اور
اسے کفایت اور غنیۃ فصل مسح الخفین میں زیر قول
"لا یجوز المسح لمن علیہ الغسل" نقل کیا۔ (ت)

غنیۃ المستمل باب التیمم
مکہ شرح الوقایہ
مکہ کفایت مع فتح القدر بمسح علی الخفین
سہیل اکیڈمی لاہور ص ۸۴
مکتبہ رشیدیہ دہلی ۹۵/۱
مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر ۱۳۵/۱

نہ ہر سہ کربنا بت غائبانہ حدث سے جدا نہیں ہوتی اگر چنانچہ تو اس سے پہلے بہائیت فاحشہ تھی اور احتلام
 ہوا تو اُس سے پہلے سونا تھا اور مطلقاً انزال بے سبقت خروج مذی نہیں ہوتا یوں ہی بعد ہر انزال بول عادات مستمرہ
 عام سے ہے اور طہا بلکہ شرعاً بھی مطلوب کمی متغصیل بشوہت کا جو فقیہ جو قادیان ہو جائے وہ نہ بعد غسل نکلتا تو دوبارہ
 نہانا ہوگا تو ظاہر ہوا کہ عام جنابتیں حدث سابقہ حدث لاحق دونوں اپنے ساتھ رکھتی ہیں پھر تمام کتب کی تصریح
 کہ جنب غسل سے عاجز ہوا اور وضو پر قادر جب بھی وضو کرے صرف تیمم کرے دلیل صریح ہے کہ جنابت کا تیمم اُس وقت
 جتنے بھی حدث موجود ہوں سب کا رافع ہے تو وضو کی ضرورت نہاٹنے کے کام نادر صورت کا اکثر لیا نہیں فرماتے جنات
 کے ساتھ حدث کا ہونا تو اس درجہ کثیر و غالب ہے کہ منارقت ہی شاذ و نادر ہے تو اس حالت میں اگر تیمم جنابت کے
 ساتھ حدث کے لیے وضو بھی درکار ہوتا تو یوں عام حکم معقول تھا کہ جنب اگر غسل نہ کر سکے اور وضو پر قادر ہو تو تیمم کے
 ساتھ وضو لازم ہے کہ صورت نادرۃ افتراق کا لحاظ نہ فرمایا کہ غالب کو ساقط النظر فرما کر یوں عام حکم دیں کہ
 مثل الجنایۃ لا تنقض عن حدث یوجب الوضوء (بلکہ شکی میں ہے جنابت وضو واجب کرنے والے
 حدث سے جدا نہیں ہوتی۔ ت)

وہذا ظاہر اللزوم (قول ان غسل علی
 الغالب والا فغسلی کس احنب و لہ یحمد
 الا ما یکفی للوضوء فتیمم ثم احدث فتوضا
 ثم وجدا ما یکفی للغسل فقد عاد حسبما
 من دون حدث۔

اس عبارت کا ظاہر یہی بتاتا ہے کہ جنابت اور حدث
 میں رد قول اسے اگر اکثر پر حمل کریں تو ٹھیک
 ہے ورنہ جنابت حدث سے جدا کیوں نہیں ہوتی ؟
 اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص جنب ہوا اور اسے
 اتنا سی پانی ملا جو وضو کے لیے کفایت کر سکے تو اس نے
 تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو وضو کیا پھر اسے اتنا پانی
 ملا جو غسل کے لیے کافی ہے اب وہ پھر جنب ہو گیا
 اس کی جنابت حدث سے جدا ہے۔ (ت)

دلیل سوم : تصریح فرماتے ہیں کہ جنب کے پاس وضو کے لیے کافی پانی ہو تو اُس پر وضو اُس حالت
 میں ہے کہ جنابت کے لیے تیمم کے بعد حدث واقع ہو بہت عبارات آگے آتی ہیں اور نوارل، مام فقیہ براہین
 پھر فزارۃ المتقین میں ہے،

اذا احدث بعد التیمم ومعه ما یکفی جب اس تیمم کے بعد حدث ہوا اور اس کے پاس وضو

للوضوء فانه يتوضوء به۔
 کے لیے بقدر کفایت پانی ہو تو اس سے وضو کر لگا۔ (ت)
 فتح التقیر و درر الحکام و شرح فقہیہ بر جندی و بحر الرائق حتی کہ نوادر شرح وقایہ صبح الحنفی میں ہے،
 والنظر له یتیمم للجناب، فان حدث الغلظ شرح وقایہ ہی کے ہیں، جنابت کا تیمم کیا اگر
 بعد ذلك توضأ۔
 اس کے بعد حدث ہو تو وضو کرے۔ (ت)
 یہ تقیید صاف بتا رہی ہے کہ تیمم جنابت سے پہلے جو حدث ہو اس کے لیے وضو نہیں بھی تیمم اُسے بھی رفع کر لگا
 بلکہ خود کتاب مبسوط میں ارشاد مقرر المذہب بعد بعد جہارت مذکورہ ہے،
 فان حدث وعنده غلظ الماء توضأ۔
 پھر اگر حدث ہو اور اس کے پاس وہ پانی موجود ہے
 تو وضو کرے۔ (ت)

تیمم جنابت کے بعد جو حدث ہو اس میں مکرم وضو فرمایا۔
 فان قلت ما تفعل بما تفعل في
 العمية ولو بلغت قيل في مسألة الاصل
 هذه اذ قال تحت قول الهداية لا يجوس
 المسح لمن عليه الغسل قيل صورته
 توضأ وليس الخف ثم احب ثم وجد
 ما يكفي للوضوء لا للاغتسال فانه يتوضأ
 ويغسل من جليبه ولا يمسح ويتيمم
 اگر سوال ہو اسے کیا کیا جائے بوجہ
 کے اور اسی مسئلہ مبسوط میں نقل ہے اگرچہ فقہ
 کے لفظ سے ہے۔ ہذا کہ جہارت ہے اس کے لیے
 مسح نہیں جس کے پر غسل ہو اس کے تحت
 صاحب غایہ لکھتے ہیں: لکھا گیا اس کی صورت یہ ہے
 کہ وضو کے موزہ پس یا پھر جنابت ہوئی پھر اتنا
 پانی ملا جو وضو کے لیے کفایت کر سکتا ہے غسل کے لیے

عن طو في نسحق ببر جندی معز ولنهيية
 لكن في ببر عن لنهيية لايتأق لاغتسال
 مع وجوه الخف ملبوسا له والله تعالى اعلم
 ۱۷ منہ غفر له (ص)
 میرے نسخہ بر جندی میں اس پر نہایہ کا حوالہ ہے لیکن
 بحر میں نہایہ سے یہ نقل ہے: "موزہ ملبوس پر چھپے ہوئے
 غسل نہیں ہو سکتا، اور غفرلے بزرگ و برتر خوب
 جانتے والا ہے ۱۷ منہ غفر له (ت)"

سنة فرائد المفتين

سنة شرح وقایہ باب التیمم
 مکتبہ رشیدیہ دہلی
 ۱۰۸/۱
 ادارة القرآن کراچی
 ۱۰۴/۱

نہیں تو یہ وضو کرے گا اور اپنے پیروں کو دھوئے گا، مسح نہیں کریگا اور جنات کا تیمم کرنے کا (ت)

اقول اللہ تعالیٰ ان پر رحمت فرمائے۔ انہوں نے حدیث کا تو کوئی ذکر ہی نہ کیا۔ اگر ان کے بلا قید ذکر کرنے سے استدلال ہے تو خواہش ہے جناب پر بھی واجب ہوگا جس کے ساتھ کوئی حدیث نہیں اور اسے وضو کا پانی مل گیا اور یہ باجماع منقطع قطعاً باطل ہے یہاں تک کہ امام شافعی و قاضی کی آئے والی عبارت کا ظاہر بھی یہ نہیں بلکہ غائیہ کی عبارت بالاکام مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد جب اسے وضو کی ضرورت ہو تو وضو کرے گا اور اپنے پیروں کو دھوئے گا جیسا کہ یہ صراح میں علامہ وزیر کی عبارت اور محیی الانہر میں شیخی زادہ کی عبارت خود اسی صورت میں ہے یہاں سے دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ جس نے وضو اپنے موزے پہنے پھر مدت مساجد میں جنابت لائی جوئی تو وقت وضو اپنے موزے نکالنے اور پیروں کو دھوئے (ت)

جب بتائے امر وضو کی احتیاج پر ہے تو مذکورہ وجہ پر عبارت کی کوئی دلالت ہی نہیں۔ اس لیے کہ ہم کہتے ہیں اسے اس کی ضرورت اس وقت ہوگی جب جنابت کا تیمم کرنے کے بعد پھر اسے حدیث ہو۔ ان کی عبارت "و یقیم" میں واو ترتیب کا نہیں۔ تو معنی یہ ہے کہ پھر وہ جناب ہو تو جنابت کا

اقول رحمہ اللہ تعالیٰ غفرلہ یذکر

الحدث اصلاً فان احتج باس سالہ وجب الوضوء علی جنب لا حدیث معہ ووجد وضوء و هو باطل قطعاً باجماع الحنفیۃ حتی طاهر العبارة الا تیه للاصام شارج الوقیۃ بل معنی قطعاً ابہ اذا احتج ب بعد ذلک لموضوء متوضوء ویغسل من جلیہ کہا ہو عبارة العلامة الوزير فی الايضاح و شیخی راہ فی مجملہ و دہری فی نفس ہذا التصویر اذ لا من یس خفیہ علی وضوء ثم اجنب فی مدة المسح یسجد یا خفیہ ویغسل من جلیہ اذا توجہا الیہ۔

واذا اتفق الامر علی حاجة الوضوء لم یبق للعبارة دلالة علی ما توہمت فاننا نقول انما یحتاج الیہ اذا احدث مش بعد یتسممہ للجنابة والواو فی قوله ویقیم لیست للترتیب فالمعنی ثم اجنب فتیسم للجنب بة ثم احدث ثم

وجد الماء الخ

وَأَنْظُرْ عِبَارَةَ الْفَاخِزِلِ مَعِينِ الْهَرَوِي
فِي شَرْحِ الْكَفَى فِي نَفْسِ التَّصْوِيرِ تَوْضُحاً وَ
لَيْسَ الْخَفْثُ ثُمَّ اجِبْ فَيَقْتَضِي الْجَنَابَةَ ثُمَّ أَحَدُثْ
ثُمَّ وَجْهٌ مَا يَكْفِي لِلتَّوَضُّعِ لَا لِالْغَتْلِ فَاهِ
يَتَوَضَّعُ وَيُقَسِّلُ رَجُلِيهِ وَلَا يَمْسَحُ وَ
يَتَيَقِّمُ لِلْجَنَابَةِ اهـ

فَالْعِبَارَةُ عَيْنُ عِبَارَةِ الْعَنَابَةِ وَ
قَدْ أَبْرَزَ هُنَّ مَا قَدَّمَ وَأَمَّا حُجْمُ اللَّهِ
أَخِي جَلِيٍّ أَوْ نَقْلُ عِبَارَةِ الْعَنَابَةِ هَذِهِ
وَاسْقُطْ مِنْهَا قَوْلَهُ وَيَتَيَقِّمُ لِلْجَنَابَةِ وَ
اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ۔

تیم کرے پھر اسے حدث ہو پھر پانی پائے الخ
شرح کنز میں فاضل مدین ہروی کی عبارت
خود اسی صورت مسئلہ کے بیان میں ملاحظہ ہو: وضو
کیا اور عروہ ہیں یا پھر اسے جنابت ہوتی تو جنابت
کا تیم کیا پھر اسے حدث ہوا پھر اسے اتنا پانی ملا جو
صرف وضو کے لیے کافی ہے غسل کے لیے نہیں تو وہ
وضو کہے گا ادا اپنے پیروں کو دھوئے گا اور مسح نہیں
کرے گا اور جنابت کے لیے تیم کرے گا اور دست
یہ عبارت بعینہ عنایت کی عبارت ہے اور ہر ایک نے
اپنا اندازہ بیان کیا ہے اللہ تعالیٰ اعلیٰ علیہم پر رحم کرے
کیونکہ انہوں نے عنایت کی یہی عبارت نقل کی ہے اور
اس سے اس کا یہ قول "وَيَتَيَقِّمُ لِلْجَنَابَةِ" ساقط
کر دیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (د)

دلیل چہارم: اُس کی تعلیل فرماتے ہیں کہ تیم جو پہلے ہو چکا حدث متاخر کو زائل نہ کرے ظاہر ہوا کہ
جنابت کے لیے تیم سے پہلے جو حدث ہو گا تیم اسے بھی زائل کر دے گا۔ کافی امام حلی اذکرکات نفسی میں ہے،
جب نے غسل کیا کچھ جگہ چھٹی رہ گئی اور اس کا پانی
ختم ہو گیا تو جنابت باقی رہنے کی وجہ سے وہ تیم کرے
اس لیے کہ زائل ہونے اور ثابت ہونے کسی مسئلہ
میں جنابت مصدر صہ نہیں ہوتی (جاتی ہے تو ایک ساتھ،
آتی ہے تو ایک ساتھ) تو اگر اس نے تیم کیا پھر اسے
حدث ہوا تو حدث کے لیے تیم کرے اس لیے کہ اس کا
تیم جنابت حدث سے پہلے ہو چکا۔ تو بعد والے حدث

جِبِّ اغْتَسَلَ وَبَقِيَ لَمَعَةٌ وَفَنَى مَاؤُهُ يَتَيَقِّمُ
بِقَاءِ الْجَنَابَةِ لِأَنَّهُ لَا تَجْزِي خُرُوقاً وَ
ثَبُوتاً عَانَتْ يَتَيَقِّمُ ثُمَّ أَحَدُثْ يَتَيَقِّمُ لِلْحَدَثِ
لَا أَنْ يَتَيَقِّمَ لِلْجَنَابَةِ مُتَقَدِّمَ عَلَى الْحَدَثِ
فَلَمْ يَجْزِ عَنِ الْحَدَثِ التَّوَضُّعُ كَمَا لَوْ اغْتَسَلَ
عَنِ الْجَنَابَةِ ثُمَّ أَحَدُثْ هَلِيْسِي
أَمَّا يَتَوَضَّعُ لَمْ يَجْزِ الْغَتْلُ غَتْلًا عَنِ

اسے صحت ہوا تو اسے وضو کرنا ہے اور غسل سابق، حدیث متاخر سے کفایت نہ کرے گا۔ جیسے اگر جنابت کا غسل کیا پھر اسے صحت ہوا تو اسے وضو کرنا ہے اور غسل سابق، حدیث متاخر سے کفایت نہ کرے گا۔ (دست)

دلیل پنجم : اس کی توجیہ میں یہ بھی ارشاد فرماتے ہیں کہ جنابت کے لیے تیمم کر لینے کے بعد جو حدیث ہوا تو اب یہ جنب نہیں کہ جنابت تو تیمم سے زائل ہو چکی نرا محدث ہے اور وضو کے لیے پانی موجود ہے تو وضو لازم ہے صحت اشعار فرمایا کہ اس وقت بھی اگر یہ جنب ہوتا وضو نہ کرتا صرف تیمم جنابت و حدیث دونوں کے رفع کو کافی ہوتا ورنہ اس فرماتے کے کیا معنی کہ اور یہ جنب نہیں و ہذا المظهر من ان ینظہر (یہ اس سے زیادہ واضح ہے کہ اس کی وضاحت کی جائے۔ مت)

بانتح تک العلمائیں ہے،

جنب کہ جب اتنا ہی پانی ملے جس سے صرف وضو کر سکے تو چار سے نزدیک تیمم اسے کافی ہو گا اس لیے کہ وضو نے سے جب ہوا نماز کا فائدہ نہیں حاصل ہو سکتا تو اس میں مشغولی ہے و قوی ہے۔ ساتھ ہی اس میں پانی کی بربادی بھی ہے اور یقیناً یہ حرام ہے۔ تو اس کا حال اس کی طرح ہو ایسے اسی قدر ملاحظہ اس سے پانچ مسکیروں کو کھلائے اس لیے اس نے روزوں سے کفارہ ادا کیا تو جائز ہے اور اسے پانچ کو کھلانے کا حکم نہیں رہا بجا یہ تھا اس لیے کہ بے فائدہ ہے۔ اسی طرح یہ بھی ہے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر ہے اس لیے کہ وہاں مال کی بربادی تک معاملہ نہیں پہنچتا کہ نہ صدقہ کرنے کا ثواب مل جائے گا، اس کے باوجود اس کا اسے حکم نہ دیا گیا تو یہی نہ ہو کہ اولیٰ حکم نہ ہو گا۔ اور اگر جنب نے تیمم کیا پھر اس کے

الجنب اذا وجد من الماء قدر ما يتوضؤ به ولا غير اجزاء التيمم عند نالان الغسل او المريف الجوار كات الاشتغال به سفها مع ان فيد تصبيغ الماء وانه حرم فصار كمن وضوء مع به حصة مساكين فكفر بالعموم ويجوز ولا يؤمر باطعم خمسة لعدم الفائدة فكذا هذا بل اولي لان هناك لا يؤدى الى تصبيغ المال للحصول الثواب بالتصدق و مع ذلك لم يؤمر به لب قلنا فهم اوطى ولو تيقم الجنب ثم احدث بعد ذلك و معه من الماء قدر ما يتوضؤ به فانه يتوضؤ به لانت هذا محدث وليس بجنب ومعه من الماء

سے کافی

سے بدائع، صنائع، شرائط تیمم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۵۰/۱

قد م ی م ی کفیه للوضوء فیتو وضوءہ
بہ سے وضو کر لے تو وہ وضو کرے گا کیونکہ یہ وضو

ہے جنب نہیں ہے اور اس کے پاس اتنا پانی ہے جو وضو کے لیے کافی ہے تو اس سے وضو کرے گا۔ (ت)
یعنی درمختار میں ہے،

لو تیسم للجنبۃ ثم احدث حراماً محدثاً
لا جبراً فیستوضئاً۔
اگر جنبیت کا تیمم کیا پھر اسے محدث ہوا تو وہ محدث

تیمم کے بعد محدث پر حکم وضو کو اس پر متعین کیا کہ اب وہ محدث ہے جنب ہیں یعنی جنب ہوتا تو محدث کے
باعث وضو کرتا و لہذا رد المحتار میں فرمایا،

افداہ اذا وجد ماء یکفیه للوضوء، فقط
انما یتوضأ بہ اذا احدث بعد تیممہ
عن الجنابة اما لو وجد وقت التیمم
قبل لحدث لا یلزمہ عندنا الوضوء، بہ
عن المحدث الذی مع الجنابة لانه
عبث اذا بدلہ عن التیمم ۱۰۔
اس سے یہ افادہ فرمایا کہ جب اسے اتنا پانی ملے
جس سے صرف اس کا وضو ہو سکتا ہو تو وہ اس سے
وضو کرے گا جبکہ اسے اپنے تیمم جنبیت کے بعد
محدث ہوا ہو، لیکن اگر یہ پانی تیمم ہی کے وقت قبل مٹ
جاتا ہو، اسے نزدیک سے اس محدث سے جنبیت
کے ساتھ ہے وضو کرنا لازم نہیں کیونکہ عبث ہے اس لیے
کہ تیمم اس کے لیے ضروری ہے۔ (ت)

تنبیہ: قول ملت لعلاء قدس سرہ کا ارشاد
سرہ فیہ تظہیر الماء تبعہ فیہ الامام
النسفی الکافی فقال لئانه اذا لم یطهر
عن الجنابة باستجماعہ تکون
تظہیراً ۱۰۔
تظہیر: حکم العلماء قدس سرہ کا ارشاد
”فیہ تظہیر الماء“ (اس میں پانی برباد کرنا ہے)
اس پر امام نسفی نے ان کی پیروی کی ہے۔ وہ
فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ اس کے استعمال
سے جب وہ جنبیت سے پاک نہ ہوا تو یہ برباد کرنا

یہی ہے۔ (ت)

سہ دائع اصباح شرائط التیمم مکتبہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۵۰/۱
سہ درمختار باب التیمم مطبع محبتی دہلی ۲۵/۱
تہ رد المحتار ” مکتبہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۸۶/۱
سہ کافی ملازم النسفی

وَتَبِعَهُمُ الْإِمامُ الزَّيْلَعِيُّ فِي التَّبْيِينِ
فَقَالَ أَدَامُ بْنُ قُدَّامَةَ أَلَا شَقَّ عَلَى عِبَسَا
وَتَضْيِيقُ الْمَرْءِ فِي مَوْضِعٍ عَزِيزَةٍ وَتَضْيِيقُ
الْمَالِ حَرَامٌ أَهـ

وَتَبِعَهُمُ الْمُحَقِّقُ فِي الْمَفْتَحِ فَقَالَ
لَا يَفِيدُ إِلَّا بِتَجَوُّزِ أَوَّلِ الْحَدِيثِ قَائِلًا مَا لَقِيَ
أَوْ فِي لَمْعَةٍ فَيَبْقَى مَجْرُودًا ضَاعَةَ مَالٍ
خَصُوصًا فِي مَوْضِعٍ عَزِيزَةٍ مَعْبُورَةٍ بِحَدِّ
كَلِمَةٍ هَوَاهـ

وَتَبِعَهُ فِي الْحَلِيَّةِ وَالْبَحْرِ عَلَى
الْمَعَاظَةِ وَنَزَلَ فِي الْحَلِيَّةِ وَقَدْ صَحَّ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
قَالَ وَالَّذِي أُمِّي عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ أَهـ
وَالْفَقِيرُ تَعْلِيهِمْ فِيهَا مَفْضِي وَأَجِدُ رَبَّهُمْ
لِلاتِّبَاعِـ

أَقُولُ لَكُنَّ لِلْعَبْدِ الضَّعِيفِ نَظَرٌ
فِيهِ قَوْلِي فَإِنَّهُ دَانَتْ لَهُ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ
عَدَمَ تَجَرُّيهِ عَلَا شَكُّ أَنَّهُ يَسْقُطُ الْفَرَضُ

تبیین میں امام زیلعی نے ان دونوں حضرات کی
پیروی کا ہے۔ تو فرمایا: جب یہ بے فائدہ ہے
تو اس میں مشغولی جہت ہے اور ایسی جگہ پانی برباد کرتا
جہاں پانی کم یا ہے اور مال برباد کرنا حرام ہے اھ
اور محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں ان
حضرات کی پیروی کرتے ہوئے فرمایا: ”بے فائدہ ہے
اس لیے کہ حدیث کی تجزی نہیں ہوتی بلکہ حبیب تک
دراسا بھی حصہ چھوڑا ہے گا حدیث دہے گا تو صرف
مال کی بربادی باقی رہ جائے گی خصوصاً ایسی جگہ جہاں
پانی کیا ہے باوجودیکہ حدیث جیسے تھا ویسے ہی باقی
رہے گا۔“ (ت)

اب علیہ اور بکر نے الفاذا میں بھی ان کی پیروی
کی علیہ نے مرید یہ فرمایا: حالانکہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بروایت صحیح ثابت
ہے کہ فرمایا: ”اور میں اپنی اُمت کو مال برباد کرنے
سے منع فرماتا ہوں“ اھ۔ فقیر نے بھی ماضی میں
انہی حضرات کی پیروی کی اور وہ ان کی پیروی کا
زیادہ مستحق ہے۔

اقول لیکن بندہ ضعیف کو اس میں نظر
قوی ہے کیونکہ اس سے حدیث غیر متجزی ہونے کے باعث
اگرچہ حتم نہیں ہوتا لیکن اس میں شک نہیں کہ جس شخص

عمایضیہ وکفی بہ فائدة و یعظم
وقعه اذا وجد بعده ما یکنی للباقی
بعده هذا الاستعمال ولو ترکہ و مباح
ثم وجد هذا الم یکنف۔

وقد قال الامام رضی الدین السرخسی
فی المہیط قیما اذا غسل و نیت لمعة
ثم وجد ماء لا یکنی لہا یغسل شیشا
من المعة ان شاء تعذیرا للحیابة۔

قال فی الحلیۃ بعد نقلہ فی مسألة
الطہر نظیر ما نصہ یغسل من المعة
ما یتقی تعذیرا للحیابة۔

وفی خزانة المفتین من شہرہ
الطہارۃ للامام الاستیجانی و انت کان
لا یکنی یغسل مقدرا ما یکنیہ حتی تقبل الخیابة و یتیمم
و مشہد فی المصاحف و شرح الوقایہ

و کثیر من الکتب مل قد قال فی الکافی
نفسہ جنب علی ظہر لمعة و نسی اعضاء
وضوئہ و ماؤہ یکنی احدہما و سورۃ الخ
ایہما مثلاً کل واحد نجاسة الحیابة
فاعضاء الوضوء و لہ اقامۃ

نمک پانی پینے گا اس سے فرض ساقط کر دے گا۔ اتنی
افادیت کافی ہے۔ اس کی وقت اس وقت اور
بڑھ جائیگی جب اس کے بعد اسے اتنا پانی ملے جو اسے
استعمال کرنے کے بعد بقیہ اعضا کے لیے کافی ہو۔ اور
اگر اسے چھوڑ کر چلا جائے پھر یہ ملے تو تا کافی ہوگا۔

امام رضی الدین سرخسی نے محیط میں فرمایا ہے،
اس صورت میں جبکہ غسل کر لیا اور کچھ جگہ چلتی رہ گئی پھر
اتنا پانی ملا جو اس کے لیے کافی نہیں تو گرپا ہے بت
کم کرنے کے لیے اس جگہ کا پھر حصہ دھو لے گا۔

حلیہ کے اندر اسے نقل کرنے کے بعد دینے
ہی ایک دوسرے مسئلہ میں یہ لکھا: چھوٹی ہوئی جگہ سے
جو دیکھ جنات کو کرنے کی خاطر دھو لے گا۔

خزانہ المفتین میں امام استیجانی کی شرح طہارۃ سے
نقل ہے: اگر کافی نہ ہو تو جس قدر کفایت کرے
دھو لے تاکہ جابت کم ہو سکے اور تم کرے گا۔

اسی کے مثل خلاصہ، شرح وقایہ اور بہت سی
کتابوں میں ہے۔ بلکہ خود کافی میں لکھا ہے،
جنب کی پشت پر چھوٹی ہوئی جگہ ہے اور اعضا وغیرہ
دھونا بھول گیا اب جو پانی ہے کسی ایک ہی کے لیے
کفایت کر سکتا ہے تو دونوں میں سے جس میں چلے
اسے صرف کرے اس لیے کہ ہر ایک نجاست جانت

سے محیط رضی الدین السرخسی

سے علیہ

سے خزانة المفتین

ہی ہے تو اعضاء و ممبر ہوں گے تاکر سنت کی
ادائیگی ہو جائے۔ اور

اسی کے ہم معنی ہندی میں عثمانی کی تشریح زیادہ
سے نقل ہے۔ قویہ صرف کو تعقل جنابت کے لیے
جیسا کہ امام السبکی، امام رضی اللہ عنہ، امام
طاہر بخاری، امام صدر الشریعہ، امام محمد علی وغیرہم
نے اس کی صراحت فرمائی۔ ورنہ دونوں عمل (دعویٰ
اور تیمم) جمع کرنا لازم آتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ پانی
برباد کرنا نہیں اور اس سے کوئی حرمت و شاعت
لازم نہیں آتی۔ (د ت)

اقول بلکہ اسے اگر مستحب شمار کیا جائے
تو بعید نہ ہوگا کیونکہ اس میں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے خلاف سے بچا ہے اور اختلاف سے بچنا
جب تک کہ اپنے مذہب کا کوئی مکروہ نہ لازم آئے
بلا خلاف مستحب ہے۔ اور اگر اہت نہ ہوتا نہ صرف
سے معلوم ہو گیا جو ہم نے نقل کئے۔ (د ت)

دلیل ششم تصریحات ہیں کہ آئہ کریمہ خلق تجدوا ماء میں وہ پانی مراد ہے جس کا استعمال اسے
قابل نماز کرنے اتنا پانی کہ اسے استعمال کیے پر بھی قابلیت لازم نہ پیدا ہو (اقول یعنی یوں کہ اتنا پانی
جس کے استعمال پر اسے قدرت ہے اور زائد بوجہ فقدان یا ضرر یا تنگی وقت مقدر نہیں تحصیل طہارت
کے لیے کافی نہ ہو اس سے زیادہ کی حاجت ہو ورنہ اگر یہ فی نفسہ مقدار مطلوب پر ہے اور کوئی اور وجہ مانع تو
اس پانی کے مورث قابلیت ہونے میں خلل نہیں) نہ ابتداء مانع تیمم ہے نہ انتہاء اس کا ناقص اس کا وجود و عدم
پر اثر ہے۔ بدائع امام مکتبہ العلماء میں ہے،

آیت میں مائے مطلق سے مراد مقید ہے اور

امراء من الماء المطلق فی الامیة

هو المقيد وهو الماء المقيد لا باحة الصلاة
عند الفصل به۔

تبیین الحقائق امام فرائدین میں ہے ۱

افضل المأمور به هو المييم للصلاة وهو
لا يبيحها فوجوده وعدمه سواء۔

بنایہ امام بدر محمد میں ہے ۱

المحدث او الجنب اذا وجد بعض ما يكفيه
من الماء لطهأ سرتة فعد وجوب الاستواء
مد هبنا و مذ هب ما لفظ و اکثر العلماء
لان لا ية سبقت لبيان الطهارة المحكمية
فكان قوله تعالى فله تجدد و ما في ظهوراً
محللاً للصلاة و بوجود ما لا يبيح و لو وجد
ما يخلل۔

یہ وہ پانی ہے کہ اگر اس سے دھویا جائے تو جواز
نماز کا قائم رہے۔ (ت)

جس دھونے کا حکم دے دیا گیا ہے یہ وہ ہے جس سے
نماز جائز ہو جائے اور جس سے نہ رہا کر نہ ہو اس کا
ہونا نہ ہونا برابر ہے۔ (ت)

بے وضو یا جنب کو جب اپنی طہارت کے لیے کفایت
کونے والے پانی میں سے کچھ ہی پانی ترسکا، استعمال
واجب نہیں۔ یہ چار امام مالک اور اکثر علماء کا
مذہب ہے۔ اس لیے کہ آیت کریمہ طہارت حکیمہ کے
بیان کے لیے آئی ہے قرآن شاد باری تعالیٰ
فله تجدد و ما (پھر تم پانی نہ پاؤ) سے مراد
ایسا آب طہارت جو نماز مباح کر دے اور ناکافی پانی
ہونے سے وہ نہ پایا گیا جو نماز مٹال کر دے۔ (ت)

فتح مبین حیث الطہق میں مجاز پھر علیہ میں مرفوعاً منضلاً ہے ۱

والعقل لها قلنا المراد بالماء في النص
ما يكفي لأزالة النجاسة لانه سبحانه أمر
لغسل جميع البدن في حق الجنب و
معلوم ان ذلك بالماء ثم نقل الى التيمم
عند عدمه بقوله عز وجل فم تجدوا

انفاذ علیہ کے ہیں، ہم کہتے ہیں نص میں پانی سے مراد
وہ ہے جو ازالہ نجاس کے لیے کافی ہو اس لیے کہ
خدا نے پاک کرنے حق جنب میں پورا بدن دھونے کا حکم
فرمایا ہے اور معلوم ہے کہ یہ پانی ہی سے ہو گا۔ پھر
پانی نہ ہونے کے وقت ارشاد باری عزوجل فم تجدوا

۵۰/۱	مکتبہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب التیمم	سہ ماہیہ
۴۱/۱	مکتبہ امیر یو لاق مصر	+	تبیین الحقائق
۳۲۳/۱	ملک منیر فیصل آباد کراچی	باب الماء الذي يجوز به الوضوء	البنایہ شرح الہدایہ

ماء“ (پھر تم پانی نہ پاؤ) سے حکم تیمم کی طرف منتقل ہو گیا۔ تو ضروری طور پر تقدیر کلام یہ ہو گی، اگر تم ایسا پانی نہ پاؤ جس سے اپنا پورا بدن بحالت جنابت دھوسکو تو تیمم کرو۔ اودید بات جیسے بالکل پانی نہ ہونے کے وقت صادق ہے ویسے ہے ناکافی پانی ہونے کے وقت بھی صادق ہے تو اول کی طرح اس میں بھی تیمم متعین ہے۔ (ت)

ماء فما لضرورة يكون التقدير ان لم تجدوا ماء تغسلون به جميع ابدانكم جنبا فليسوا بهذا كما يصدق عند عدم الماء اصلا يصدق عند وجود الماء غير كاف لذلك فينتعين التيسيم في هذا كالاول

کفایہ امام جلال الدین پھر کچھ محققین نے اعمادین میں ہے،

واللفظة لاية سيقت لبيان الطهارة الحكيمة فكان لتقديره تجمد و ماء مطلقا بصلاة وباستعمال القليل لم يثبت ثبوت من الحبل فان الحبل حكم والعلة غسل الاغضاء حكمها وثبوت من الحكم لا ثبت ببعض العلة كبعث لنعيب في حق الزكاة وبعضه فيه في حق كفارة كذا ذكره كثر من لشروع بہت سی شروع میں مذکور ہے۔ (ت)

الفائدة بحر کے ہیں، آیت طہارت حکیمہ کے بیان کے لیے آئی ہے، تو تقدیر کلام یہ ہو گی، پھر تم نماز کو غسل کرنے والے پانی نہ پاؤ — اور قلیل کے استعمال کرنے سے کچھ بھی ملتے ثابت نہ ہوں کیونکہ علت حکم ہے اور سارے اعضاء کو دھونا علت ہے۔ اور کوئی حکم بعض علت سے ثابت نہیں ہوتا جیسے حق زکاة میں بعض نکتہ اور حق کفارہ میں بعض پردہ کا حال ہے۔ اسی طرح

اور ظاہر ہے کہ جنابت کے ساتھ اگرچہ سہوحدث ہوں وغیرہ ہر اُسے نماز کے قابل نہیں کر سکتا تو جب اسی قدر پانی پر قدرت ہے اُس کا ماننا نہ ہونا یکساں۔ اگر اتنا پانی بھی نہ پاتا کیا کرتا۔ صرف تیمم۔ اب بھی صرف تیمم ہی کرے۔

دلیل ہفتم: شرع وقایہ میں جو نحو اپنی اور تمام ائمہ کی تصریحات کے خلاف ایک مہم جہارت واقع ہوئی جس سے یہ قیہ اور کہ جنابت کے ساتھ حدث بھی ہو تو وضو کرے اور جنابت کے لیے تیمم عامرہ ٹھہریں وکیراے ناظرین یک زبان اُس کی تاویل کی طرف الجھکے کہ ساتھ سے مراد بعد ہے یعنی جنبت نے تیمم کر لیا اس کے بعد حدث ہوا

سہ فتح تقدیر باب التیمم
کتبہ نوریہ رضویہ سکھر
ایچ ایم سعید پبلی کراچی
۱۱۹/۱
۱۳۹/۱

اور پائی قابل وضو حاضر ہے تو یہ وضو کرے کہ گزشتہ تیمم بعد کے حدث میں کام نہیں دے سکتا جیسے نہایت کے بعد حدث ہوتا تو وضو کرنا لازم تھا نہ کہ جنابت کا تیمم دفع حدث سابق کو کافی نہیں تیمم کے ساتھ وضو بھی کرنا پڑے کہ یہ بلاشبہ مذہب کے خلاف اور اس کا بطلان ظاہر و صاف۔ خلاصہ یہ کہ طہارت و حدث میں جو متاخر ہے سابق کو دفع کر دیتا ہے تو جنابت کے ساتھ اگر ہزار حدث ہوں جب تیمم کرے گا سب دفع ہو جائیں گے لہذا واجب کہ طہارت شرع و قایہ کو حدث بعد تیمم پر حل کریں۔ علما کا تاویل پر نجوم روشنی دلیل ہے کہ حکم وہ نہیں جو اس کے ظاہر سے مفہوم و لہذا جس نے تاویل نہ پائی اعتراض کر دیا بہر حال اس کا ظاہر کسی نے مسلم نہ رکھا۔

ہاں مگر حاصل فقرہ باغی نے تشریح و قایہ پر پنے حاشیہ میں — جیسا کہ ان کا کلام ان اشارتہ تعالیٰ آئے گا۔ (ت)

انهم الا لغافل القرۃ باغی فی حاشیہ علی شرح الوقایۃ کما سیأتی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اقول و آتجب من علامۃ الودیو سکت

عنه فی الاصحاح مع شدۃ ولوعہ بالاعتراض علی الکلام عین الشارح و السامع رحمہ اللہ الجسیم حتی تجاوز الی سواحد من السطیۃ و سبب منہ الفقہی لاصلاح و الاصولی تغیر التفتیح عیرا بہ لایضی الی ساکت قول ما ثبات الہندیۃ کلام شروح الوقایۃ ہذا بالتقریر مضمون قطع النظر عن ان غالب فتاویٰ المنسوخۃ علی ہذا المنوال حل ہمتہا الجسم و التفتیق و لہذا رجعت علیہا الشروح الباحۃ بالتفتیح والتحقیق۔

اقول تعجب کہ سارو وزیر اس پر ایضاً میں

خاموش رہے جبکہ امامین شریعت و امت پر اعتراض سے ان کو ہمت زیادہ دلچسپی ہے۔ خدا سب پر رحمت فرمائے۔ یہاں تک کہ غلطی اگر فتن تک تجاوز کر گئے اور اپنے فقہی متن کا نام "اصول" اور اصولی متن کا نام "تغیر التفتیح" رکھا مگر یہاں وہ ساکت رہے تو، ساکت کی طرف ترک کر کے قول منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ ہندیہ نے شرح و قایہ کا یہ کلام ایک تقریر سے ثابت کیا ہے۔ یہاں تو اس دراز پر جمع شدہ زیادہ ترقی و ترقی کا بڑا مقصد جمع و تفتیق ہوتا ہے اسی لیے تفتیح و تحقیق سے بحث کرنے والی مشروح کو ایسے غستاوی پر ترجیح حاصل ہے۔ (ت)

اقول وعبدی مثل المتن

عہ اقول ای کتحققاً لا تمعظظ لظہود و لکثر وری والکفر والوافی والوقایة والبقایة والامسلام والمحتار ومجمع البصرین ومواهب الرحمن والملتق ومثالہما الموضوعیة لتقل المدہب لاکامش المنیة فانہ لا تعد والعتاوی وقد مریت التوسیر یدخل روایات عن نقیبة مع مضادہا للذہب المنصوص علیہ فی کتب محمد کتابت بعضہ فی کتابی کحد لفقیہی الفہم فی حکم قرط من الدرہم وقد جہل بعض ضل الیوم وهو ککوحی فی رسالتہ فی الجماعۃ الثانیة اذ حصل الاشباہ من متون ولہید والسفیہ ما معنی المتن المر دہن ورسعم یجہلہ ان حصل بیضاء شحہ وکل سوداء تہرة وقد اکتاب لاشباہ مشحوناً بقول من العتوی و ہا بحاثہ فہا مرتبہ الا فی العاوی اوفی الشروح ہذا وقد عد والہدایة من المتون مع انہا مشروح بالصورة ۱۲ منہ عصر لہ (م)

اقول میرے نزدیک فقہ میں متون،

اقول ایسی جیسے مختصر امام طحاوی، مختصر امام کرخی مختصر امام قدوری، کنز الدقائق، والفی، وقار، نقایہ، اصلاح، مختار، مجمع الجوی، مواہب الرحمن، ملقی۔ اور ایسی ہی دوسری کتابیں جو نقل مذہب کے لیے لکھی گئی ہیں۔ نیز جیسی کتاب نہیں کہ اس کا درجہ فتاویٰ سے زیادہ نہیں۔ اور میں نے دیکھا کہ تنویر الابصار میں فقہ سے نقل شدہ روایات داخل ہیں جب کہ وہ امام محمد کی کتابوں میں مخصوص مذہب سے متصادم ہیں۔ جیسا کہ ان میں سے بعض کا میں نے اپنی کتاب کفیل العقیدۃ الفاہم فی حکم قرطاس بدرہم میں بیان کیا ہے۔ ایک گراہ زمانہ۔ گنگوہی۔ کی بے خبری دیکھی کہ جماعت ثانیہ سے متعلق اپنے رسالہ میں اشباہ "کو متون سے قرار دیا۔ نادان کہ یہ پتا نہیں کہ یہاں متن سے کون سا معنی مراد ہے اور اپنی بے خبری سے یہ کہہ دیا کہ ہر سفید چیز چرنی اور ہر سیاہ چیز کجور ہے۔ (یا اردو مثل میں) ہر چمکتی چیز سونا ہے ۱۲ ام۔ (اعت) یہ کتاب الاشباہ عاوی کی نقل و ایماث سے بھری ہوئی ہے تر اس کا درجہ فتاویٰ ہی کا ہے یا شروح کا۔ یہ ذہن نشین رہے اور ملاحظہ ہدایہ کو متون سے شمار کیا ہے باوجودیکہ وہ صوریہ شرح ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

مثل الصحاح و السنن

جو حدیث میں صحاح ، سنن

(تقریر حاشیہ صفحہ گزشتہ)

و جامع لاصحاب و التماس حسیہ و الهندیہ و
مثالہا و منها المبیہ کہ ذکرہ لا لاقیستہ و
الرحمائیہ و خزائنة الروایات و مجموع البرکات
و برہانہ اما المعروضات مابسی منها عن العقید
و التقید و التقیید فہی عندی فی مرتبہ
شروع کا فتاویٰ الخیریہ و الحقوہ المدریہ
للعلامة شامی و اھم ان یسلک سبیلہ و کریمہ
فتاویٰ ہندہ فی سبکھا فلا مرص من کائنات کرام
لصیب مافوق الطوری و المحقق ابن نعیم
فقد قیل لہ لا یعمد علیہا و انتہی فانی ۱۲
۱۲۷۱ھ حضرت لہ (م)

علیٰ ثلثہ بالثلثہ علی ۱۲۷۱ھ حضرت لہ
(م)

علیٰ کصحاح الشیخین و المستق و ابن لکن
و المختار و عندی منها موطا مالک و یتلوھا
بن حبان لا لکستدرک ۱۲۷۱ھ حضرت لہ (م)

علیٰ کسب ابن داؤد و لفی و ابترمدی و سف
مرتبتھا مستند الروایاتی و مثلاً بل فوق

اور ایسی ہی کتابیں — ان ہی فتاویٰ میں غیب بھی ہے
جیسا کہ میں نے ذکر کیا — فقیر، رحمانیہ، خزائنہ، آروا،
جمع البرکات، اور ان کی زبان جیسی کتابیں نہیں۔ لیکن
معروضات تو ان میں جو چھان بین اور تحقیق و تنقید پر مبنی
ہوں وہ میرے نزدیک شروع کے درجہ میں ہیں جیسے
فتاویٰ خیریر اور علامہ شامی کی العقود بدیرہ اور
بجائے امید ہے کہ میرا بچہ اپنے احسان و کرم سے میرے
ان فتاویٰ کو بھی ایسی ہی کی سبک میں مسلک فرمائے گا
کہ اہل کرم کے جام سے زمین کو بھی حیرل جاتا ہے۔
اسے فتاویٰ عریضہ اور فتاویٰ حقیق بن نعیم تو ان کے
بارے میں کہا گیا ہے کہ قابل اعتناء نہیں۔ — اور
خدا کے برتری پر غیب ہائے والا ہے ۱۲۷۱ھ حضرت لہ (ت)
تینوں تیسوں کے مقابل پہلے پہلے ہیں ۱۲۷۱ھ
حضرت لہ (ت) (یعنی سب سے معتبر صحاح پھر سننی پھر
مسند، اسی طرح متون پھر شروع پھر فتاویٰ م العت)
جیسے صحاح شیخین و حقیق و ابن اسکن و مختارہ —
اور میرے نزدیک ان ہی میں موطا امام مالک بھی ہے اور
انہی سے متصل صحاح ابن حبان بھی۔ — مستدرک حبیبی کتب
نہیں ۱۲۷۱ھ حضرت لہ (ت)

جیسے ابو داؤد، نسائی اور ترمذی کی سنن۔ ان ہی کے
درجہ میں مستدرک روایاتی بھی ہے اور ان ہی کے مثل بلکان میں
(باقی بر صفحہ آئندہ)

اور مسانید کا حال ہے مگر اس سے قطع نظر تقریر بندہ سے یہی پتا چلتا ہے کہ اس کا اعتماد اس مراد پر ہے جو اس تقریر سے ثابت ہوتی ہے خاص اس کے ظاہر مضاد پر عمل معتد نہیں اور خدا ہی اپنے بندوں کی نیتیں خوب جانتا ہے۔ (ت)

شرح نقایہ علامہ برجندی میں بعد نقل کلام شرح وقایہ و بحث و جواب جس کا ذکر ان شاء اللہ تعالیٰ آگے آتا ہے حکم مذکور پر انکار کر دیا۔

ان کے الفاظ یہ ہیں، جماعت ہوتی اور کوئی ناقض فیہ نہ پایا گیا تو کیا اس پر حکم اور وضو دونوں ہی واجب ہوں گے جبکہ اسے حدیث ہوا ہو اور اس کے پاس اتنا ہی پانی ہے جو صرف وضو کے لیے کفایت کر سکے۔

والسنانید فی الحدیث امایہ لشعر باعتبارہ ۵۵
علی ما یستقر بہ من مرادہ ۵۶ لا یخصو
العامل علی ظاہر معادہ ۵۷ واللہ اعلم
ببیات عباده ۵۸

حیث قل اجنب و لہ یوجد ناقض الوضوء
ہدیہ التیمم و التوضی جمیعاً ۱۱ حدیث
ومعہ ما ۱۲ یکنفی الوضوء فقط فیہ تردد و
انظر ہر اہ ۱۳ اذ ایتیمم للحنایۃ لا حاجۃ الی

(بقیہ مائتہ صفحہ گزشتہ)

بعض سے مالا ترا امام طحاوی کی شرح معانی الآثار،
امام محمد کی کتاب الآثار، امام محمد سے روایت شدہ
حج عیسیٰ بن امام اور امام ابو یوسف کی کتاب الخراج
ہے۔ اللہ تعالیٰ سب سے راضی ہو۔ (ت)

اس میں سب سے بزرگ تر مسند امام احمد ہے اور اسی
درجہ میں دونوں مصنف (مصنف عبدالرزاق و مصنف
ابن ابی شیبہ) اور طبرانی کی معجم کبیر و صغیر و اوسط
بھی ہیں۔ مسند الفردوس اور اس جیسی کتابیں ہیں۔ وہ
اس معنی میں مسند ہے بھی نہیں، بلکہ اس میں احادیث
فردوس کی تخلیق ہے۔ اس سے متعلق پوری بحث کا جسے
شوق بروہ میرا سالانہ مذاہج طبقات، الحدیث
ملاحظہ کرے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

بعضہا شرح معانی لاثر رطلہ حاد و
کتب الآثار لمحمد و الاحمد لعیسی
بن ایاد عن محمد و کتاب الخراج لابن یوسف
رضی اللہ تعالیٰ عن ابیہ ۱۲ منہ غفرلہ (م)
حکمہ حنفی مسند الامام احمد و من ہذہ
الدرجة المصنفان و معہم الطبرانی لاکنسند
نقد و محاسب و امثالہ و لیس مسند ابیہذا
المعنی بل ہو تخریج احادیث الفردوس و من احب
تساہہ فینظر من سالتی مذاہج طبقات
لحدیث ۱۲ منہ غفرلہ (م)

اتوصی ولا بد للحکم بالاحتیاج لیہما
من روایۃ صریحہ۔
اس بارے میں تردید ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ وہ جب
جنابت کا تیمم کرے تو وضو کی کوئی ضرورت نہیں بدو

ہی کی ضرورت ہونے کا حکم کرے کے لیے کوئی صریح روایت ہونا ضروری ہے۔ (ت)

اقول فاضل شارح کو تردید ہو اور وضو کی حاجت نہ ہونے کو ظاہر رکھا اور جانب خلافت
کسی روایت صریحہ کا استعارہ کیا حالانکہ یہ محل جرم ہے اور روایات صریحہ اس طرف موجود کما عرفت و تعارف
ان شاء اللہ تعالیٰ (جیسا کہ معلوم ہوا اور بحیثیت خدا کے برتر آئندہ بھی معلوم ہو گا۔ ت) اسی کے قریب
حاشیہ درمختار میں سید محمد راجہ لکھنوی کا قول ہے،

فصل فی التیمم اذا کان مع وجوبہ حدث
یوجب الوضوء یجب علیہ الوضوء اھـ اذا
وجد الحدث بعد التیمم للجنابة کما نص
علیہ القہستانی و ظاہر ہذا انہ اذا وجد
حين التیمم بعد کور ماء یکنی للوضوء لا یتوضؤ
به للاستبراء بهذا التیمم عندی اھـ
یستعملہ اذا وجد الحدث بعد ذلک و
هو صریح عبارة القہستانی اھـ نقل
عہ مایا قیما۔
حدث پایا جائے۔ یہی قہستانی کی صریح عبارت ہے۔ اور اس کے بعد قہستانی کی وہ عبارت نقل کی جو
ابھی آ رہی ہے۔ (ت)

اقول انہوں نے پہلے اسے نص قہستانی
کا ظاہر کہا پھر اس کی صریح عبارت کہا اس میں کیا
دلیل ہے میرے ہم کی رسائی وہاں تک نہ ہوئی۔ یقیناً
یہ قہستانی کی صریح عبارت ہے۔ اس پر جزم سے
ان کے لیے یہی چیز مانع ہوئی کہ اس کی نسبت

اقول لم یصل فہم فی سرعہ
نہ ہر نص القہستانی ثم صریح عبارتہ
و هو صریحہا لا شک فیہ انما عاقبہ
عن الجزم بہ قصور نسبتہ علی
القہستانی و ما ہولہ بل

للا ماہر الجلیل الاسیجانی ۔

قہستانی تک محدود ہے حالانکہ یہ قہستانی کا کلام
نہیں بلکہ امام جلیل الاسیجانی کا ہے ۔ (ت)

یہ سائنس دلائل ہیں اور کچھ اللہ تعالیٰ روشن و کامل ہیں ، اب صریح تر تفصیلات جزئیہ لیجئے وہ بالحدہ توفیق ۔

نص اول : ممتنع علامہ محمد بن قراؤز در الاحکام میں فرماتے ہیں ،

لو لم يجد استنبه من التوضوء محتوہ وکان
له ماء یکنی للوضوء لا یغسل یتیم و لیس
یحجب علیہ الوضوء عندنا خلافت
لشافعیؒ

اگر کوئی شخص احتیاج کی حالت میں نیند سے بیدار ہو
اور اس کے پاس اتنا پانی ہے صرف وضو کیلئے
کافی ہے غسل کے لیے نہیں تو وہ تیمم کرے گا
ہمارے نزدیک ۔ بخلاف امام شافعیؒ کے ۔
اس پر وضو واجب نہیں ۔ (ت)

صریح تصریح ہے کہ سوتے سے قیام اٹھا جماعت و حدث دونوں تھے اور وضو کے قبل پانی موجود ، وضو نہ کرے
صرف تیمم کرے اور یہ کہ جنب کو حدث کے لیے وضو کا حکم دینا ہمارا مذہب نہیں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ
عنه کا مذہب ہے ۔

نص دوم : شرح مختصر امام ابن خلدون علی الاسیجانی وغیرہ پھر جامع الرموز پھر طحاوی علی اللہ
پھر رد المحتار میں ہے ۔

الجنب اذا كان له ماء یکنی لبعض اعضائه
او المحدث للوضوء یتیم ولم یحجب علیہ

جنب کے پاس جب اتنا ہی پانی ہو جو اس کے
بعض اعضائے کے لیے کفایت کر سکے ۔ یا حدث کو

عنہ هكذا اطلق جامع الرموز وعنه في
مد المحتار ووقع في لفظ المصيرية طبع
المیری بدون لفظ المحدث وهو يثبت التكرار
فما اشبه الوضوء الا بعض اعضائه للجنب
۷۔ منہ خبر لہ (۲)

یہ لفظ اسی طرح جامع الرموز میں ہے اور اس سے
رد المحتار میں بھی ایسے ہی نقل ہے اور طحاوی کے مقرر
نسخ طبع میری میں فقط "محدث" کے بغیر ہے اور
اس سے تکرار ہی معلوم ہوتی ہے اس لیے
کہ اعضائے وضو جنب کے بعض ، عضو بہی
قرین ۲۱۳ غفر لہ (ت)

مصرفه اليه الا اذا تيمم للجنازة ثم
وقع منه حدث موجب للوضوء
فانه يجب عليه الوضوء حيث شذ
لانه قد غسل ماء كاهن
له

وضو کے لیے۔ تو وہ تیمم کرے اور اس پر اس پانی کو بعض
اعضائے کے لیے صرف کیا واجب نہیں مگر جب جنابت
کا تیمم کر لے پھر اس سے کوئی ایسا حدث ہو جو وضو
واجب کرتا ہے تو اب اس پر وضو واجب ہے اس
لیے کہ وہ وضو کے لیے کافی پانی پر قادر ہے۔ (ت)

صاف ارشاد ہے کہ جنب کو حدث کے لیے وضو صرف اسی وقت ہے کہ جنابت کا تیمم کر چکنے کے بعد حدث
ہو اس سے پہلے جتنے بھی حدث تھے اُن کے لیے وضو کی احتیاجت نہیں۔

اقول یعنی دونوں حالتوں میں جنب مذکور پر حدث کے لیے وضو نہیں۔ جب تک تیمم نہ کیا تھا جنب تھا
اور حدث کے لیے وضو کا حکم نہ تھا اب کہ تیمم کر لیا پھر حدث ہوا اور اس پر حکم وضو آیا اس وقت وہ جنب نہیں کہ
جنابت کے لیے تیمم کر چکا اور وہ تو بڑا حدث عصر سے نہیں ٹوٹ سکتا جہالت مذکورہ شرع طہی وہی کا قہر ہے
ولم يجب عليه التيمم لانه بالتيمم خرج عن الجنابة الى ان يجد ماء كافيا لغسل
(اور اس پر تیمم واجب نہیں کیونکہ وہ تیمم کر کے جنابت سے نکل چکا ہے یہاں تک کہ غسل کے لیے کافی پانی
پائے۔ ت)

نفس موم : فتاویٰ امام اجل فقیر النفس فخر الملة والدين قاضی خان ہیں ہے۔

جب تیمم نہ ہو اور غسلی ثم احدث
فحضرته العصر معه ماء يكفي
لوضوء فانه يتوضؤ لان الجنازة

کسی جنب نے ظہر کے لیے تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر سے
حدث ہوا تو نماز عصر کا وقت گزرا اور اس کے پاس
اتنا پانی ہے جو وضو کے لیے کافی ہو تو وہ وضو کرے گا

عند رد الحائز کی جہالت کہ دلیل مجسم میں گزری کہ جس جنب کو صرف وضو کے قابل پانی ملے اس پر وضو فقط
اس وقت ہے کہ تیمم جنابت کے بعد حدث ہو اگر اس تیمم سے پہلے حدث تھا تو اس کے لیے وضو عبث ہے، گریا
نفس چہارم ہے کہ نصوص اکبر و اکابر ہی اس کے ماتخذ ہیں ۱۲ مر غفر له۔

(م)

قد ترا الت بالیتیم فاذا احدث بعد
 الیتیم ومعه ماء یکنی للوضوء
 فانه یتوضو به فانت توضا
 للعصر وحسب شمس مریب
 علوبه ولم یقتل حتی
 حمرته المغرب وقد احدث اولم
 یحدث ومعه ماء قد رمای توضو
 به فانه یتیمم ولا یتوضو به

کیونکہ جنابت قریم سے دھو ہو گئی۔ پھر جب بعد تیمم
 اسے حدث ہوا اور اس کے پاس اتنا پانی بھی ہے جو
 وضو کے لیے کافی ہو تو وہ اس سے وضو کرے گا۔ تو
 اگر عصر کے لیے وضو کیا اور نماز پڑھی پھر پانی کے پاس
 سے گزرا اور اس سے باخبر بھی ہوا مگر غسل نہ کیا
 یہاں تک کہ مغرب کا وقت آ گیا اور اسے حدث بھی
 ہوا یا حدث نہ ہوا۔ اتنا پانی بھی اس کے پاس ہے
 جس سے وضو کر سکے تو اسے تیمم کرنا ہے وضو نہیں کرنا

عبد فقیر کے پاس خانہ کے چار کتے ہیں ایک طبیع العلوم کا مطبوعہ ۱۳۷۲ھ ہجریہ اس کی مدد اولی نہیں۔ دوسرا
 مطبوعہ کلکتہ ۱۹۳۳ء جسے چار اسی برس ہوئے۔ تیسرا مطبوعہ مصر ۱۳۱۰ھ کہ ہامش مدیر پر ہے۔ چوتھ طبیع
 مصطفائی ۱۳۱۰ھ جس کے ہامش پر کراچیہ ہے۔ عجیب کہ ان سب میں ومعہ ماء قد رمای توضو بہ کے بعد
 الفاظ حکم ساقط ہیں اس کے بعد لایسہ لم یسقط لیل ہے۔ غیب میں کہ نسری مصطفائی دونوں کتے اسی
 نسخہ کلکتہ سے نقل ہوئے ہوں جس میں عبارت چوتھی اگرچہ خود خواست عبارت نیز طاحہ ارشاد امام محمد
 کتاب الاصل سے کہ بعد از تعالیٰ احادیث میں آتا ہے الفاظ ساقط ظاہر تھے کہ فانه یتیمم ولا یتوضو بہ
 میں گئے کاتب کی نظر ایک لای توضو بہ سے دوسرے کی طرف منتقل ہو گئی بکھو تعالیٰ نسخہ قدیم سے اس کی
 تصدیق ہو گئی۔ چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک پُرانا قلمی نسخہ لکھنؤ سے آیا تھا اس میں بعینہ عبارت یونہی تھی
 جس طرح فقیر نے خیال کی ومعہ من الماء قد رمای توضو بہ فانه یتیمم ولا یتوضو بہ لانه
 طاحہ الخ اس کے بعد ولد عزیز ذوالعلم والتمیز فاضل بہار مولوی محمد ظفر الدین ومعہ اللہ تعالیٰ لحسابہ
 لدین و نکایۃ المفسدین و جعلہ کاسمہ طفر الدین نے اپنے زمانہ درسی مدرسہ شمس اہل
 مانگی پور میں عظیم آباد کے مشہور کتب خانہ بخش خان سے ایک بہت قدیم قلمی نسخہ مکتوبہ ۱۲۹۹ھ ہجریہ سے جسے
 کتے ہوئے ۴۲۵ برس ہوئے یہ مسئلہ نقل کر کے بھیجا اس میں بھی یہی صیح عبارت ہے ومعہ ماء قد رمای
 یتوضو بہ فانه یتیمم ولا یتوضو بہ لانه لما مر الخ۔ دوسری نقل ایک نسخہ مکتوبہ ۹۲۶ھ سے
 بھیجی جسے ۴۰۸ برس ہوئے اُس میں یوں ہے ومعہ ماء قد رمای توضو بہ فانه یتیمم لانه لما مر الخ
 اس کا بھی حاصل وہی ہے کہ لا یخفی ۱۲ منہ غفر لہ (م)

لانہ لما صریماء یکفی للاعتسال عاد جنباً فہذا
 جنب معہ ما لا یکفی للاغتسال فیتتم^۱
 اگر تکرجیب وہ غسل کے لیے کافی پانی پر گزر تو پھر
 جنب ہو گیا۔ اب یہ ایسا جنب ہے جس کے پاس
 غسل کے لیے ناکافی پانی ہے تو اسے تیمم کر لے۔ (د. ت.)
 کیسا روشن نص ہے کہ جنب جسے غسل کو پانی نہ ملے اور وضو کے قابل موجود ہو اسے اگر تم جنابت کے بعد شہ
 ہو جب تو وضو کرے اور تیمم سے پہلے ہو تو صرف تیمم کرے وضو نہ کرے۔

اقول واستنادی بما ذکر من حمس
 اللہ تعالیٰ من اصول الاحکام فی التعلیلات
 و الاقدام حول هذا النزع فی هذا الاصل
 فیہ کلام قدوی للعبد الضعیف و خفیر لہ
 المولیٰ اللطیف کہ استعین فی الاقامات و
 الاشاء و اھب العطیات و
اقول میرا استدہان اصول احکام کے
 جوامع فقیر النفس و مداندہ تعالیٰ نے تعلیلات کے
 تحت ذکر کیے۔ ورنہ اس جزئیہ کے اس اصل کے
 اندر داخل ہونے میں بندہ ضعیف و خفیر لہ
 اسے معفرت سے نوازے۔ پروردگار کلام ہے
 جیسا کہ اگر عطاؤں سے نوازے والے رب نے چاہا
 تو اقامات کے تحت معلوم ہو گا۔ (د. ت.)

باجملہ سات روشن دلیل درمیں عرض مواہل تلك عشرة کامدۃ وہ پورے دس ہیں۔ ت.
 سے بکھرے عزوجل حکم آشکار ہو گیا۔

واللہ الحمد الحمد اکثر علیہا ما رکافہ کما
 یحب ربنا ویرحمہ ووصلی اللہ تعالیٰ علی
 اصطفیٰ مصطفیٰ ودارضی مرتضیٰ ووالہ و
 صلیہ الی یوم القیامۃ آمین۔
 اور خدا ہی کے لیے حمد ہے کثیر، پاکیزہ، برکت والی
 حمد جیسی ہمارا رب چاہے اور پسند فرمائے۔ اور
 خدا سے ہر ترکی طرف سے وود ہر سب سے زیادہ
 پسندیدہ ذات گرامی پر اور ان کی آل و اصحاب پر
 فیصلہ کے دن تک۔ الہی قبول فرما!

وہ جامع صدر الشریعہ کا کلام اور اُس میں تاویلات علامتہ کرام جم اولیٰ کلام پیشینیاں پیش کریں۔
 پھر وہ جو کتب فقیر پر قیص قدر سے فائز ہو ابدیہ انظار انصاف کیشیں۔

قال الامام و صدر الشریعۃ
 الھام و اعلیٰ اللہ تعالیٰ مقاصدہ فی
 امام بلند ہمت صدر الشریعۃ — خدا سے برتر
 دارالاسلام میں انھیں مقام بلند عطا فرمائے اور

دار السلام : ورحمته به وبساتن الاثمة الكرام
 فی كل حال ومقامه مدی الیالی و
 الایامہ اول باب التیمم من شرحه لوقایة
 اذا كان للجنب ماء یكفی للوضوء لا یصل یتیمم
 ولا یجب علیه التوضی عند ما اختلف
 لشافعی اما اذا كان مع الجنابة حدث یوجب
 الوضوء یجب علیه الوضوء والتیمم للجنابة
 بالاتفاق واذا كان للحدث ماء یكفی
 بغسل بعض اعضائه فالأختلاف ثانی
 ایضاً

ہم پر ان کی برکت سے نور دیگر ائمہ کرام کی برکت سے
 بر حال و مقام میں جب تک گردش شب و روز ہے
 ہمیشہ رکعت فرمائے شرح وقایہ اول باب التیمم
 میں فرماتے ہیں ، جب جنابت والے کے پاس نہ
 پانی ہو جو وضو کے لیے کفایت کرے غسل کے لیے نہیں
 قودہ تیمم کرے ہمارے نزدیک بخلاف امام شافعی
 کے۔ اس پر وضو کرنا واجب نہیں۔ لیکن جب
 جنابت کے ساتھ کوئی ایسا حدث ہو جو وضو واجب
 کرتا ہے تو اس پر وضو واجب ہے۔ تو جنابت
 کے لیے تیمم بالاتفاق ہے۔ اور جب حدث کے
 پاس اتنا ہی پانی ہو جو صرف اس کے بعض اعضائے وضو سے
 ثابت ہے (ت)

واعترضوه بحسنه وجود

الاول قال البرجندی فی شرح النقایة
 بعد نقل كلام الصدوق الا ما مر هو مشهور
 بانہ قد تكون جنابة مع وجود
 الوضوء ولا یغنی عن الجنابة تحصیل بخروج
 المني او بغیبة العشفة وخروج
 الخارج من الذكر وغیمة المحشفة ناقضان للوضوء
 والحواب ان الجنب اذا تیمم
 واحد ثم توضأ ومرتب كاف للاغتسل
 ولم یغسل ثم بعد عن الماء فانه صابر
 جناً ومعه ذلك وضوءه باق
 عه اقول ای لہ ، حدثه علی وزان ما

ما طسے اس پر پانچ طرح اعتراض کیے
 اول : برجندی نے شرح نقایہ میں امام صدوق سے
 کلام نقل کرنے کے بعد لکھا ، یہ کلام اس کا پتہ دیتا ہے
 کہ کسی وضو ہوتے ہوئے بھی جنابت ہوتی ہے حالانکہ
 مخفی نہیں کہ جنابت مٹی کے پھلے یا حشفہ کے غائب
 ہونے سے ہوتی ہے۔ اور ذکر سے پھلنے والی چیز کا
 باہر آنا اور حشفہ کا غائب ہونا دونوں ہی ناقض ضروریں
 جواب یہ ہے کہ جنب جب تیمم کرے وہ بے وضو
 ہو کر پھر وضو کرے اور غسل کے لیے کافی پانی پر
 گزرے مگر غسل نہ کرے پھر پانی سے دہرے ہوئے
 قودہ جنابت والا ہو گیا۔ اس کے باوجود اس کا

اقول یعنی دوبارہ اسے حدث نہ ہوا ، اسی انداز

پر جہم نے پچھلے بیان کیا ۱۲ منہ حضرت (ت)

قدما ۱۲ منہ حضرت (ت)

وضو باقی ہے۔

اس کی صورت امام محمد کے قول پر یہ بھی پیش کی جاسکتی ہے کہ ہا وضو مرد و عورت سے محاسنت کو سے اور انزال نہ ہو تو وہ جنابت زدہ ہو گیا اور اس کا وضو نہ ٹوٹا کیونکہ ان کے نزدیک محاسنت خاشعہ ناقض وضو نہیں۔ اور نواقض وضو میں سے کوئی دوسری چیز بھی نہ پائی گئی۔

اور شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول پر یہ عورت ہو سکتی ہے کہ ہاتھ سے منی نکالے پھر ذکر کا سر اٹھائے تاکہ منی باہر نہ آئے تو وہ جنب ہو گیا اور ناقض وضو

وَيُمْكِنُ أَنْ يَصُورَ ذَلِكَ عَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ بِأَنْ يَجَاعِمَ الرَّجُلُ الْمَتَوَضِعَ امْرَأَةً وَلَمْ يَنْزِلْ فَإِنَّهُ قَدْ اجْتَنِبَ وَلَمْ يَنْتَقِضْ عَلَيْهِ وَصُورُهُ أَنْ الصَّاشِرَةَ الْعَاجِزَةَ غَيْرَ نَاقِضَةٍ عِنْدَهُ وَلَمْ يَوْجَدْ شَيْءٌ أَحْسَرُ مِنْ نَوَاقِظِ الْوَضُوءِ

وَتَعْرِقُ قَوْلَ الشَّيْخَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَلَيْهِمْ بِأَنْ يَسْتَمْنِي بِإِلْيَدٍ ثُمَّ يَأْخُذُ رَأْسَهُ لَذِكْرِ حَقٍّ لَا يَخْرُجُ الْمَنِيُّ فَقَدْ اجْتَنِبَ وَ

عَلَيْهِ أَقُولُ قَدْ عَسَتْ الْمَعْنَى فَحْتَفَظَ وَلَا تَنْزِلَ ۱۲ مَنَّهُ عَمْرٍ لَه (م)

عَلَيْهِ أَقُولُ أَيْ مَا هُوَ حَدَثٌ اصْغَرُ مِنْ لَاقِطِ نَوَاقِظِ الرُّصُودِ إِلَّا عَلَيْهَا فَهِيَ نَاقِضَةٌ عِنْدَ الْمَرَادِ ۱۲ مَنَّهُ غَفَرُ لَه (م)

عَلَيْهِ أَقُولُ هَذَا سَهْوٌ وَإِنَّمَا هُوَ قَوْلُ الطَّرَفَيْنِ وَأُطْلِقُ الشَّيْخَيْنِ عَلَيْهِمَا بَعِيدٌ وَأَنْ جَاءَ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ عَلَى الصَّاحِبِينَ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي كِتَابِي فَصَلِّ الْقَصَادَ ۱۲ مَنَّهُ عَمْرٍ لَه (م)

عَلَيْهِ أَقُولُ أَيْ إِذَا خَرَجَ الْمَنِيُّ لَانَ الْحَسْرُوحُ شَرْطُ بِلَا جَمَاعٍ نَحْوُ التَّرَاجُعِ فِي اشْتِرَاطِ الشَّهْوَةِ عِنْدَ الْخُرُوجِ أَوْ كِفَايَتِهَا عِنْدَ الْإِفْصَالِ بِهِ تَمَالَا وَبِالْأَوَّلِ الْبُيُوصُفُ فَاحْتِمَالُ إِسْرَادَةٍ خِلَافَهُ ظَنَنْتُ مَا لَا يَلِيقُ بِالْعِلْمِ ۱۲ مَنَّهُ غَفَرُ لَه (م)

یہ احتمال کہ اس کے خلاف مراد نے لیا ہوا یا علیٰ غرض ہے جو علما کے لائق نہیں ۱۲ مَنَّهُ غَفَرُ لَه (م)

اقول نام کو مراد معلوم ہو گئی تو نگہداشت چاہئے ۱۱ انشراح سے پہلے ۱۲ مَنَّهُ غَفَرُ لَه (م)

اقول میں اس چیز سے جو حدیث اصغر ہو کیوں کہ نواقض وضو کا اطلاق اسی پر ہوتا ہے قریباً اپنی مراد واضح کر دی ۱۲ مَنَّهُ غَفَرُ لَه (م)

اقول یہ سہو ہے وہ طرین کا قول ہے اور ان پر اطلاق شیخیں بعید ہے اگرچہ بعض مقامات میں صاحبین کے لیے شیخین کا اطلاق ہے جیسا کہ میں نے اپنی کتاب فی القصاص میں بیان کیا ہے ۱۲ مَنَّهُ غَفَرُ لَه (م)

اقول یعنی جب منی باہر آجائے اس لیے کہ باہر آنا باجماع شرط ہے نزاع صرف اس میں ہے کہ شہوت یعنی باہر آنے کے وقت ہونا شرط ہے یا میں اپنے مقررے منی کے انفصال کے وقت (شہوت) ہونا کافی ہے۔ دوم کے قائل طرین ہیں اور اول کے قائل امام ابو یوسف ہیں۔ تو

لم يوجد ناقض للموضوع ۱۰۰

وَأَعْتَرَضَهُ عَصِي دَهْو
الْمَكْنُوزِ فِي سَعَايَتِهِ بِمَا تَلِيصُهُ أَنَّهُ فَب
صَوْرَةِ الْمَبَاشَرَةِ الْعَاجِزَةِ أَمَّا لَمْ
يُوجِبْ لَمْ يَجِبْ وَأَمَّا أَوْلَجْ فَقَدْ
اِسْتَقْفَ وَضُوءَهُ لَأَمَّا دَخُولُ الْحَشْفَةِ
نَاقِضٌ لِلْعَصْلِ وَالْمَوْضُوعُ جَمِيعًا وَكَذَا
فِي صَوْرَةِ الْاِسْتِمْنَادِ أَنْ يَخْرُجَ الْمَنِي
فَقَدْ اِسْتَقْفَ وَضُوءَهُ وَأَمَّا لَمْ
تَحْصِلِ الْجَنَابَةُ وَأَمَّا لَمْ يَخْرُجْ فَلَا
حَاجَةَ وَلَا حُدُوثَ لَمْ يَحْصِلْ مَا طَالَ بِهِ فِي
نَحْوِ ثَلَاثَةِ أَشْهُالٍ عِبَارَتِي تَسَاهَدَهُ .

وَالثَّانِي اِسْتَقْفَ وَقَرَّرَ أَنَّ مَب
يَمْتَنِعُ عَلَى الْأَوَّلِ فَجَوِبَ بِهِ جَوَابُهُ وَ ذَلِكَ
قَوْلُهُ فِي مَدِّ الْمُحْتَارِ قَوْلُ صِدِّقِ الشَّرِيعَةِ
مَشْكَالٌ لَأَمَّا الْجَنَابَةُ لَا تَمُتُكَ عَنْ
حَدِيثِ يَوْحِبُ الْمَوْضُوعُ وَ قَدْ
قَالَ أَوَّلًا يَجِبُ عَلَيْهِ التَّيَمُّمُ لَا الْوَضُوءُ
فَقَوْلُهُ ثَانِيًا يَجِبُ عَلَيْهِ الْمَوْضُوعُ تَبَاقُضٌ
ثُمَّ ذَكَرَ الْحَوَاطِ الْأَقْبَ عَنْ الْقَبْضِ
فَبِالْاِسْكَالِ الْخَاصِ قَائِمٌ دَافِعٌ

در پایا گیا اھ دت (رجندی کی عبارت ختم ہو گئی)

اس پر ایک معاصر عالم — مولوی عبدالحی
لکھنوی فرنگی محل — نے اپنی سعایہ (حاشیہ شرح
وقایہ) میں اعتراض کیا ہے جس کا خلاصہ
یہ ہے: مباشرت فاحشہ کی صورت میں اگر ایلاج نہ کیا
تو جنب نہ ہوا۔ اور ایلاج کیا تو اس کا وضو ٹوٹ گیا
اس لیے کہ دخول حشفہ غسل و وضو دونوں ہی کا ناقض
ہے۔ — اسی طرح منی نکلانے کی صورت میں اگر
منی باہر آئی تو اس کا وضو ٹوٹ گیا اگر پر جنبت ہوئی
اور اگر منی باہر نہ آئی تو نہ جنبت ہے نہ حدث لہ
یہ اس کا حاصل ہے جو انہوں نے ہماری اس عبارت
سے تین گنا میں پھیل کر لکھا ہے۔ (ت)

دوم: تناقض۔ شامی نے اس کی تقریر
ایسے کلام سے کی ہے جو اشکال اول ہی پر مبنی ہے
تو جو اس کا جواب ہے اس کا جواب ہے رد المحتار
میں ان کا یہ کلام ہے: أصدر الشریعۃ کے قول میں
اشکال ہے اس لیے کہ جنبت وضو واجب کرنے
والے حدث سے جدا نہیں ہوتی، اور پہلے فرمایا چکے
ہیں کہ اسی پر تم واجب ہتے وضو نہیں تو پھر اس کے بعد
یہ کہنا کہ اس پر وضو واجب ہے دونوں میں تناقض
ہے۔ اھ۔ پھر اس کا وہ جواب ذکر کیا جو قسطنطینی کے جواب

لہ شرح النہایہ طبرجندی فصل فی التیمم
لہ السعایۃ باب التیمم
لہ رد المحتار

نوکشہ مکشورہ ۴۴/۱
صیقل الکیہ لایہود ۲۹۱/۱
مصلطہ ابوابی مصر ۱۸۴/۱

للتناقض ايضا بوجه حسن صحيح -

سے اشکال پر تخم کے تحت آ رہا ہے۔ وہ جو اب بھی
عمدہ و صحیح طرز پر تناقض دفع کر رہا ہے۔

یہاں معایر میں وہ نقل کیا جس سے تناقض کی
ایک دوسری تقریر اخذ کی جاسکتی ہے جو اشکال اول
پر مبنی نہ ہو وہ یہ کہ جب جنابت کے ساتھ حدث رہو
تو وہاں امام شافعی وضو کیسے واجب کریں گے اس
سے یہ اخذ ہوتا ہے کہ حدث اصغر اگرچہ حدث اکبر کو
لازم نہیں لیکن صدر الشرع کا کلام پہلی صورت میں
بھی ایسی ہی جنابت کے بارے میں ہے جس کے
ساتھ حدث بھی ہو اس دلیل سے کہ اس میں امام
شافعی وضو واجب کرتے ہیں۔ تو تناقض ہو گا۔

سوم : ان کی عبارت "عالتیسم بالجنابة"
(و ترجمان کے لیے ہے) میں "فا" اگر تفریع کیے
ہے تو اس کا کوئی حاصل نہیں، اس لیے کہ تم جنابت
کے لیے ہونا واجب و ضرور متفرع نہیں۔ اور اگر
تعلیل کے لیے ہے تو یہ اعتراض ہو گا کہ سابقہ صورت
میں بھی تم جنابت ہی کے سبب ہے تو لازم آئے کہ وہاں
بھی وضو واجب ہو۔

چہارم : بالاتفاق حائض کے لیے تیمم ہونا دونوں
صورتوں میں مشترک ہے اسی صورت سے حاضر نہیں
ہو دونوں اعتراض مولانا فرنگی علی نے نقل کیے۔

پنجم : ویراس کے مخالف ہے جو مذہب
میں مقرر و ثابت ہے جیسا کہ دس دلائل و نصوص سے

و نقل هو في السعاية ما يمكن ان
يؤخذ منه تقرير آخر للتناقض غير مبني
على الاشكال الاول وهو انه اذا لم يكن
مع الحدث فكيف يوجب الشافعي هناك
الوضوء؟ فيؤخذ منه ان
الحدث الاصغر وان لم يفرق الا كبر و لكن
كلام صدر و الاصمام في الصورة الاولى يصح
في جنابة مع حدث به دليل ان يجب الشافعي
الوضوء في التناقض -

والثالث ان قوله عالتیسم بالجنابة
بالعاد ان كان تقريرها فلا محصل له لا
كون التیسم بالجنابة غير متفرع على وجوب
الوضوء وان كان تعليل لا وجه عليه انت
في الصورة السابقة ايضا التیسم بالجنابة فيلزم
ان يجب الوضوء هناك ايضا -

والرابع ان كون التیسم بالجنابة
بالاتفاق مشترك بين الصورتين لا يقتضي
له بهذه الصورة انه نقلهما السكوني -

والخامس مخالفت لما تقر
في المذهب كما بيناه بالدلائل والنصوص

العشرة ان المحدث مع المعابة لا يوجب
الوضوء اصلا اذ المحدث ماء ميك
للعسل اليه اشار البيهقي
بقوله متعمل العيسارة المذكرة
انها -

لكن الكلام في انه هل يجب في
الصورتين التوضوء اذ الحدث فيه تردد
والفاهر لا يولد للحكم بالاحتياط من
سوانية صريحة اه -

كما قد منا عنه تلوالد لاشل و ذكرنا
انه لو كان في نظره اذ ذلك فهو من المذهب
لما قلتم بالتردد والاستطهاش -

وهذا هو عظم الايزادات وهو
الذي اخرج العلماء ان تاويل كلامه
مرحمه الله تعالى -

ومحط كلامهم جميعا اسباح

عن الاخيرين والفسري لحد اصحاب
في تخصيص الكلام بهما وعمل المصنوعة
لاول لان جهلا لاشد قلب وجوب
الوضوء اذ الحدث كما سبق في تحقيقه في الاعادة
ا بعونه تعالى ۱۲ منه غفر له (ع)

ہم نے اسے بیان کیا۔ مذہب میں یہ ہے کہ جنابت کے
ساتھ حدث بالکل موجب وضو نہیں جب اتس پانی
دستیاب نہ ہو جو غسل کے لیے کافی ہو۔ اسی کی طرف
برجندی نے بھی ذکر شدہ عبارت سے متصل اپنے
درج ذیل کلام سے اشارہ کیا ہے،

”لیکن کلام اس میں ہے کہ کیا دونوں صورتوں میں
وضو کرنا واجب ہے جب حدث ہوا ہو۔ اس بارے میں
تردد ہے اور ظاہر نفی ہے۔ احتیاط وضو کا حکم کرنے کیلئے
کوئی صریح روایت ہونا ضروری ہے“

جیسا کہ دافل کے بعد ان سے ہم نے یہ عبارت
نقل کی اور بتایا کہ اگر اس وقت ان کی نظر میں مذہب
کے نعوص ہوتے تو وہ تردد و استنباط پر قناعت
نہ کرتے۔

یہی سب سے بڑا اعتراض ہے اسی کی وجہ
حضرات علما کو صدر انشریہ رحمہ تعالیٰ کے کلام کی
تاویل کرنے کی ضرورت پیش آتی۔

اور ان سب حضرات کی تاویلات کا ماننا ہے

یعنی بعد والی دونوں صورتوں میں۔ اور ان دونوں
سے کلام خاص کر کے اور پہلی صورت کو الگ کر کے
یقیناً انہوں نے صحیح کیا اس لیے کہ پہلی صورت میں حدث
ہونے کے وقت وجوب وضو میں شک نہیں جیسا کہ اس
کی تحقیق بعونہ تعالیٰ ادا شدہ ملا میں آرہی ہے ۱۳ منہ غفر

الحکومہ جوہر الوضوء الی الحدیث بعد
التیمم للجنابة غیر ان لهم فيه مسلکین۔

احد هما تقدیر المضاف الی

کہ وجوب وضو کا حکم اس حدیث کی طرف عائد ہے جو
تیمم جنابت کے بعد ہو۔ مگر اس بارے میں
ان کے دو مسلک ہیں۔

طریق اول (ا) اما اذا كان مع الجنابة

سواہر میں نکلا ہے، غایۃ الخواشی میں ہے،
لفظ "يجب" "اما" کی جزء ہے اور کان تا مرہ۔
تقدیر کلام یہ ہوگی لیکن جب تیمم جنابت کے ساتھ کوئی
حدث پایا جائے تو بالاتفاق وضو واجب ہے۔
یعنی تیمم جنابت کے ساتھ، وضو کے لیے کافی پالی ہوتے
ہوئے وہ حدث ہوا تو وضو واجب ہے یا وجودیکہ یہ
جنب کا تیمم ہے اتفاقاً۔ بخلاف صورت مسطورہ
کے کہ میں تیمم جنابت کے بعد وضو واجب نہیں۔
ولفظ "لا اتفاق" لفظ "يجب" سے متعلق ہے۔
اور فالتیمم میں ہا تفریج کے لیے ہے یعنی۔
توجوب وضو کے ساتھ، حیات کے لیے تیمم ثابت
ہوا۔ کیونکہ جامع میں شرح فی وی وغیرہ سے ذکر کیا ہے
کہ جنب کے لیے بعض اعضاء میں پانی صرف کرنا یا
حدث کے لیے صرف کرنا واجب نہیں مگر جب نجاست
کا تیمم کر لے پھر اس سے کوئی یسا حدث ہو جو وضو
واجب کرتا ہے تو اب اس پر وضو واجب ہوگا
اس لیے کہ وہ اتنے پانی پر قادر ہے جو وضو کے لیے
کافی ہے۔ اور تیمم واجب نہیں اس لیے کہ وہ
تیمم کر کے جنابت سے نکل چکا ہے یہاں تک کہ
(باقی اگلے صفحہ پر)

عنه قال في السعاية في عاية العواشي قوله
يجب جزاء اما وكلمة كانت تامة
وتقدير الكلام اما اذا اوجب مع تیمم
الجنابة حدث يوجب الوضوء فيجب الوضوء
اتفاق یعنی حدث یا لتیمم للجنابة مع
وجود الساء الكافي للوضوء فيجب الوضوء
مع انه يتيمم الجنب اتفاق بخلاف الصوة
المستورة فان فيها بعد تیمم حدث
لا يجب الوضوء فقوله بالاتفاق متعلق بقوله
يجب وقوله قال التيمم الماء للتفريع الى
ثبت التيمم للجنابة مع وجوب
الوضوء فانه ذكر في الجها مع عن شهور
الطحاوي وغيره انه لا يجب للجنب
صوت الماء الى بعض الاعضاء او للحدث
لا ان التيمم للجنابة ثم وقع منه حدث
يوجب الوضوء لانه يجب عليه الوضوء
لانه قد حصل ما دكانه ولم يجب
التيمم لانه بالتيمم خسر
عن الجنابة الى ان يجد

اداد وجد مع تيمم الجنابة حدث يجب
 ابو ضوء لا اتفاق فيبقى هذا التيمم للجنابة
 خاصة بخلاف ما ادا وجد الحدث
 حدث " میں جنابت سے پہلے (مضاف مقدر ماننا یعنی
 جب تيمم جنابت کے ساتھ کوئی حدث پایا جائے تو بالاتفاق
 وغیرہ واجب کو تيمم خاص جنابت کیلئے رہ جائیگا بخلاف

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

الماء الكافي للفصل انتهى فانه فاع السؤال
 المشهور ان الجنابة تستلزم الحدث فكيف
 يصح قوله (ان كان مع الجنابة حدث ومن
 فسره بالتيمم بجنابة واجب بعد الوضوء فما
 شمس ربعة المقصود اه ۱۲ منه غفر له (م)
 انه يفسر في التيمم للجنابة واجب بعد الوضوء (تجابت کے لیے تيمم وضو کے بعد واجب ہے)
 تواسے مقصد کی کڑ بھی نہ ملے۔ عبارت سبایہ ختم ہوئی۔ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)
 اس کی طرف اشارہ ہے جو غایۃ الحواشی میں لکھا کہ
 شارح کی عبارت میں کان نامہ ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)
 (تو ادا کیوں کی تفسیر ادا وجد واجب پایا جائے)

سے کی گئی۔ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

اس کی طرف اشارہ ہے جو اس میں لکھا ہے کہ بالاتفاق
 يجب سے متعلق ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

اس کی طرف اشارہ ہے کہ فالتيمم میں نہ ہر سنے
 تفریع ہے جیسا کہ اس میں لکھا ہے ۲ منہ غفرلہ (ت)
 میں نے تخصیصاً "بڑھادیا کیونکہ اسی سے مقصد
 پورا ہوتا ہے۔ اور اس میں جو طریقہ اختیار کیا کہ
 "یہ مراد ہے کہ وجوب وضو کے ساتھ جنابت کا تيمم
 ثابت ہے" میں نے اسے بدل دیا، کیونکہ اس طور پر
 (باقی بر صفحہ سندہ)

سے اشارہ الی ما قالہ فی غایۃ الحواشی
 کان فی قول الشارح تامة ۱۲ منہ غفرلہ (م)

سے اشارہ الی ما قالہ ان لا اتفاق متعلق
 يجب ۱۲ منہ غفرلہ (م)

سے اشارہ الی ما قالہ ان الغاء في قوله
 فالتيمم للتيمم ۲ منہ غفرلہ (م)
 سنے نہ دے تخلصاً اذ مہ يتم المقصود و
 غیر ما سئلہ انت المراد ثبت
 لتيمم للجنابة مع وجوب الوضوء
 فام المقصود اذ انت فيما حذفه

قد انتميم دانه يكون له وللخناية معا حكما
 مفيد في شرح الطحاوي وغيره هذا تعذيب
 ما نقلته السحابة عن غاية الخواشي واعتمده
 و ما قبلته في نواد و من طالع عبارتها و

اُسی صورت کے جب حدیث تم سے قبل پایا جائے کریر حدیث
 اور جنابت دونوں کے لیے سوگا جیسا کہ شرح علی بن
 میں اس کا فائدہ ہوا ہے۔ یہ اس کی اصلاح و تسبیح ہے
 جو سعایہ میں غایۃ الخواشی سے نقل کیا و اس پر اعتماد کیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

قوله مع وجوب الوضوء وفيه الفرق
 بين الصورتين فبقى الجملة بعد ما ناقصة
 محالة وحذفت قوله تعالى لا تله خلافا
 المقصود في نصه مردود كما مستطعم
 بصون الورد ۱۲ منه غفر له (م)

مقصود اسی لفظ سے ادا ہوا جو صدر الشریعہ نے حذف
 کیا یعنی تم وجوب الوضوء۔ و اسی سے دونوں
 صورتوں کے درمیان فرق ہو سکے گا تو اسے حذف
 کر دینے سے جو ناقص اور غلط ہو جائیگا — اور
 غایۃ الخواشی کا لفظ "تعلق" میں نے حذف

کر دیا اس لیے کہ خلاف مقصود ہے اور بجائے خود بھی نامقبول ہے جیسا کہ لغوی ابی معلوم سوگا ۲۲ (ت)
 علیہ و تد اذ بہ تمام التقرب علی وجہ
 الذی و صعبا ۱۲ منه غفر له (م)

میں نے اسے بڑھادیا کیونکہ اس سے تقرب تام ہوتی ہے
 اس طور پر جو ہم نے بیان کیا ۱۲ منہ غفر له (ت)

حکما ما نوعة في كون كان تامة ما لا دخل له
 في المقصود و يمكن كونها ناقصة و لا كون
 الفاء للتصريح وقال الاظهر على هذا ان
 تكون تعليلية يعني لان التيمم للنجاسة و
 و حدث طار اى طارئ فلا يكفي سدا
 ملخص مذهبنا **اقول** يحتاج الى ذكر
 المحصور كما فعلت والا فكون التيمم للنجاسة
 لا يسم كونه للحدث الا ان يكون الحدث
 طارئا فاذي ذكر في التعليل ما لا دخل له و
 طوى ما هو التعليل وكيف كان ليس

اس سے کان کے تمام ہونے میں نزاع کیا کہ اس کا
 مقصد میں کچھ دخل نہیں، قصہ بھی ہو سکتا ہے۔ و
 فائز کے تفریع ہونے میں نزاع کیا اور کہا اس طور
 پر ظاہر تری ہے کہ تعلیل جو یعنی اس لیے کہ تیمم جنابت کا
 اور طاری ہے تو اس کیلئے کافی ہیں اور انکی عبارت تعلیل اور
 اصلاح و تنقیح کے ساتھ ختم ہوئی **اقول** انہیں خصوص
 کے ذکر کی ضرورت ہے جیسا کہ ہم نے کیا ورنہ تیمم کا
 جنابت کے لیے ہونا اس سے مانع نہیں کہ حدیث کے لیے
 بھی جو مگر یہ کہ حدیث (بعیدیم، طاری ہو تو تعلیل
 میں وہ ذکر کیا جسے کوئی دخل نہیں اور اسے چھوڑ دیا

(باقی بر صفحہ گزشتہ)

لے السعایہ حاشیہ شرح وقایہ باب تیمم

صیقل الکیٹی، لاہور

۴۹۱/۱

واثر نہ پیدا دین، لہذا عرفہ کیف لخصنا
ما اطلال به وقریناہ وفتحناہ وھذبتاہ و
کرنے والے کو معلوم ہو گا کہ اس میں جو طویل کلام تھا ہم نے اس کی کسی تعین کر دی اور فہم کے قریب بھی کر دیا۔ الفاظ
کی تفسیر و تہذیب بھی ہو گئی۔ (ت)

طریق دوم: مع کو بعد کے معنی میں قرار دینا۔
یہ مشہور طریقہ ہے۔

عقلمولی خسرو نے در الحکام میں — اس
جہارت کے بعد جو ہم نے نصوص میں پیش کی — فرمایا،
لیکن جب عنایت کے ساتھ کوئی ایسا محدث ہو جو
وضوہ احب کرتا ہے اس طرح کہ تم کے بعد محدث ہو تو
اس پر وضو واجب ہے۔ تو اس پر وضو واجب ہے۔
تو تیمم بالائتق جنات کے لیے ہے ۱۷

والآخر جعل مع بعضہ بعد وھو
المسلک المشہور۔

قال المحقق مولیٰ خسرو فی الدرر
بعد عباراتہ الحق قد منافی المصووع
ما اذا كان مع الجنابة حدث یوجب الوضوء
بان احد ث بعد التیمم فیجب علیہ
الوضوء فلتیتم للجنابة بالائتق ۱۷

(۱) تمام مشیہ سورہ کریشہ

لا خلا ما فی امر زماند و من سید مسک
صحیحہ لا یقال ان کلامہ مخدوش
کما قالہ فی عمدة السعیة وان اختار
فی امر زماند فظہر ان لا یظهر و کون
بحث کان یصل عن المقصود بالکیسۃ
اظہر من ان یظہر ثم کوہما تا متہوا فظہر
المتبادر ذکرہ المحدثی بیاما للواقف
کعاد تہم لا لتوقف الحواب علیہ فلیس
یسا نقل من عباراتہ دلالة علیہ ۱۷
خضر لہ (م)

جو واقعہ تعلیل ہے۔ — خیر جو بھی ہو یہ ایک زند
معاظ میں ہی کلام ہے — اور جو کسی صحیح روایت پر
چلا ہو اس کے لیے یہ نہیں کہ جاسکتا کہ اس کا کلام
مخدوش ہے جیسا کہ عمدة الرعیہ میں کہ اگرچہ اس
امر زماند میں وہاں ظاہر تہ کی جگہ ظاہر اختیار کیا ہے۔
اور کان کی بحث کا مقصود ہے بالکل لگ ہونا باطل
محتاج بیان نہیں پھر اس کا تاثر ہونا بھی ظاہر
مقادیر ہے۔ محشی نے بیان واقعہ کے طور پر اسے ذکر
کر دیا ہے جیسا کہ ان حضرات کی عادت ہے۔ اس
لیے نہیں ذکر کیا ہے کہ جو اب اسی پر موقوف ہے
مفتوح جہارت میں اس پر کوئی دلالت بھی نہیں ۱۷ منہ حضرت

قال العلامة الشرنبلالی فی الغنیة
یعنی فالتیمم باق لرفع الجنابة وقال تلمیذہ
الفاضل اخي پچلی فی ذخيرة العقول.

قوله مع الجنابة حدث يوجب
الوضوء (یعنی ادا) غسل الجنب و بقی فی
عضو من اعضائه لمعة و
من الماء فتیمم للجنابة ثم احدث
حدث یوجب الوضوء و لم
یتیمم للحدث فوجد ما یکنف

علیه اعتریہ فی السجدة بان تقریرہ یحکم
یکون مع سعی بعد و ادا غسل علیہ
فتقویرہ سہل لا یحتج بہ خبر حدثت
اللعة **اقول** اذا عارض علی التقویر
کالمناقشة فی المثال فانه لا یضرب بالمقصود
۱۲ منہ غفرلہ (م)

عہ اقول ہذا زیادة ضائعة ملو تیسیم
للحدث لکان الحکم کذا انما مرادہ مراعاة
بنصیر الدی ذکر فید الشارح الا ان
الخبر البیہ و نقلہ وہو یضرب غیر محجوب
فان التمریح ذکر یضرب ما اذا تیسیم للجنابة

عہ مرثر شرنبلالی نے غنیہ میں فرمایا یعنی: تو تیمم
جنابت دور کرنے کے لیے باقی ہے۔ اور ان کے تلمیذ
فاضل اخي چلی نے ذخیرۃ العقول میں لکھا،

قوله "مع الجنابة حدث يوجب الوضوء"
(جنابت کے ساتھ کوئی ایسا حدث ہے جو وضو واجب
کرتا ہے) یعنی جب غسل کرے اور اس کے کسی عضو میں
کچھ جگہ چھوٹ پڑے اور پانی ختم ہو جائے تو جنابت کے لیے
تیمم کر لے پھر اسے کوئی ایسا حدث ہو جو وضو واجب
کرتا ہے اور اس حدث کے لیے اس نے تیمم نہ کیا پھر

سعیہ میں اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس تقریر
کا حکم یہ ہے کہ مع سعی بعد ہو اور جب اس پر
گمون کرنا ہے تو اس کی تصویر آسان ہے۔ حدیث
لعمدہ (چھوٹی ہوئی جگہ کی بات) درمیان میں لائے
کی ضرورت ہی نہیں **اقول** کسی مسئلہ کی صورت
نکالنے پر اعتراض ایسا ہی ہے جیسے مثال میں مناقشہ
کو یہ مقصود ہے یہ مضر نہیں ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

اقول یہ سیکار کا اضافہ ہے اگر وہ حدث
کے لیے تیمم کرے تب بھی حکم یہی ہوگا اسے انہوں
نے اس تصویر کی رعایت میں پرہیز دیا جس میں یہ منقولہ
جملہ شارح امام نے آفرمایا ہے: اگر فرمایا ہے لاکہ
اضافہ کی ضرورت نہیں کیونکہ شارح نے یہ ذکر کیا ہے لیکن
(باقی بر صفحہ آئندہ)

للووضوء لا للتمعة حقیقہ ہا ق وحلیہ
للووضوء آہ۔

اسے اتنا پانی طہوضو کے لیے کافی ہے، اس چھوٹی
ہوئی جگہ کے لیے نہیں، تو اس کا تیمم باقی ہے اور اسے
وضو کرنا ہے (ت)

وقال الشمس القمستانی فی شرح

المقایة بعد ما اقلنا عنه فی النصوص و هذا
صورة ما قال المصنف و اما اذا كان مع
الجبابة حدث یوجب الوضوء یجب علیه الوضوء
فالتیمم للجبابة بالالتفات فان مع فیہ
معنی بعد کمال لوائی قوله تعالى ان مع
لعمریسرا و به ینحل ما فی هذا المقام
من الاشکال المشہورۃ و تبعہ المدقق
السدیقی فی الدرر اقره محشوه و اعترض
هذا السلف فی السعیة ہانہ لوانجذبت
ثم احدث فوجد ما یکفی للوضوء فحفظ

شمس قمستانی نے شرح نقایہ میں کہا — اس
جہارت کے مدحرجم نے نصوص میں ان سے نقل کی،
”اور یہی اس کی صورت ہے جو مصنف نے کہا، لیکن
جب جبابت کے ساتھ کوئی ایسا حدث سوجو وضو
واجب کرتا ہے مگر غورم ہے تو تیمم جنابت کیلئے ہے بالاتفاق!“
کیونکہ اس میں ”مع“ بعد کے معنی میں ہے جیسا کہ
علمائے ارشاد باری تعالیٰ ”ان مع العسر یسرأ“
(بیشک دشواری کے ساتھ آسانی ہے) میں کہا ہے۔
اسی سے وہ مشہور اشکال حل ہو جاتا ہے جو اس مقام
پر پیش آتا ہے (ت) مدقی علاقائی نے درمختار میں اس کا
اتباع کیا اور اسے عمشین نے بھی برقرار رکھا۔ نسایہ میں اس

(بقیہ شیعہ منکر کرشت)

ثم حدث فقیم للحدث و قال قد فی
لوجود المذکورة ومن وجوه المشار الیه
قوله وان کفی لاحدہما نعینہ غسلہ و
یبقی التیمم فی حق الاخرۃ منه غفرلہ دم،

جنابت کا تیمم کیا۔ پھر حدث ہوا تو حدث کا تیمم کیا۔ اور آگے
فرمایا، مذکورہ صورتوں میں بھی ایسا ہے، جن صورتوں کی
طرت اشارہ فرمایا ہے ان میں یہ بھی ہے کہ اگر ان
میں سے بعینہ کسی ایک پر کفایت کرنے والا
ہو تو اسے دھوئے اور دوسرے کے حق میں تیمم
باقی رہے گا ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

فانہ یتسمم ولا یجب علیہ الوضوء ۱ یكون
تسممه كما في الوقع الحديث الا كبر والا صغر
مع انه يصدق عليه انه وجد به حدث
یوجب الوضوء بعد الجنابة فيلزم مقتضى
عبارة الشارح ان یجب علیہ الوضوء قال
فالاولی انت یقال مع بعض بعد والمصنف
محدون ای بعد تسمم الجنابة او یقال مع
على معناه والمصنف محدون ای مع
تسمم الجنابة ۲ ملخصاً

هذا وحديثي حاشية على شروح
الوقاية للفاضل محمد القرة باغی اتمها
سنة تسعمائة وثمانين ۱ حدیث
عشرين سنة من وفاة اخی چلی قال قلت
تاریخہ قسم تسویدی وہی کتابہ یوسف
بن حسن بن عبد اللہ سنة تسعمائة وثمانين
وسبعين نقل فيها كلام اخی چلی بلغة قال
لعف المحدثين ثم قال اقول لا یحضر انت
هذا لتصور تکلف بعید الاحد من هذه
العبارة علا ن الشارح ۲ یصرح هذه
السألة بقوله وان کنی للوضوء لا للسمعة
فتسمم باق وعلیه الوضوء
مسحول هذه العبارة علی ما ذکره

طریق پر اعتراض کی کہ اگر اسے جنابت ہو پھر غسل
ہو۔ اس کے بعد اسے تناسی پانی ملے جو صرف وضو
کے لیے کفایت کر سکے تو وہ تیمم کرے گا اور اس پر وضو
واجب نہیں۔ اس کا تیمم حدیث اکبر و اصغر دونوں کو
رفع کرنے کے لیے کافی ہوگا۔ — باوجودیکہ اس کے
متعلق یہ صادق ہے کہ اس کے ساتھ جنابت کے بعد
ایسا حدث پایا گیا جو وضو واجب کرتا ہے تو بمقتضائے
جہارت شارح لازم آئیگا کہ اس پر وضو واجب ہو۔
کہا تو ادلی یہ کہنا ہے کہ مع یعنی بعد سے اور مضاف
محدون ہے یعنی مع تسمم الجنابة ۳ احداث

یوسبہ ہوا۔ اور میرے پاس شریعہ وقایہ پر
فاضل عمر قرہ باغی کا ایک حاشیہ ہے جسے، انہوں نے
سنة تسعمائة وثمانين ۱ یعنی خدی چلی کی وفات کے پچیس
سال بعد۔ اور اس کی تاریخ تکمیل کے لیے ثم تسویدی
کہا ہے اور یہ تسوید میں یوسف بن حسن بن عبد اللہ کا
کتابت کی ہوا ہے۔ — اس میں اخی چلی کا کلام
”قل بعض المحدثين“ کے لفظ سے نقل کیا ہے
پھر لکھا ہے: میں کہتا ہوں معنی ہیں کہ یہ صورت
نکالنے میں تکلف ہے اور اس جہارت کے اسے مذکور
یہ ہے علاوہ ان میں شارح عقرب اس مسئلہ کی
تصریح اس عبارت میں کریں گے: اور اگر وضو کے لیے
کافی ہے چوٹی بونی جگہ کے لیے نہیں تو اس کا تیمم
باقی ہے اور اسے وضو کرنا ہے۔ — اب اگر

المتائل يلزم التكرار وتعلله انما امر تكبیه
 تر عما بان الحدیث لا یجتمعان فی شخص
 ابتداء ولا شك اسما یجتمعان لكن یکفی
 عنهما یتسم واحد لویوجد الماء الکافی
 الوضوء واما اذا وجد غلاهد من الموضوء شو
 التیمم لخباية والمد کور فی کتاب هو هذا
 المعنی والعجب منه انه لم یلتفت الی هذا
 المعنی مع ان عبارة اثبات روح یفید هذا
 صریحاً باجتماع الحدیثین ابتداءً حیث قال
 لوکان به حدثان کالجناية وحدث یوجب
 الوضوء ینسحق ان یسوی عنهما لا یقال
 ان الجناية لما اوجب غسل بعض الاجزاء
 الذی هو عبارة عن الموضوء ذریئة اعتباراً
 لحدث الذی یوجب الموضوء مع الجناية
 لانا نقول بعد تسلیم جمیع المقدمات
 یجبوا احتیاج الطل الشریة علی
 معلول واحد شرعی کما صرح به صاحب
 التبیح فقال لو حلف ان لا یتوضأ من
 المرفقین ثم رعد فتوضأ حلف ولسه
 نظاً شری الشریح اه کلام لقیر باغی بمعص
 اختصاراً

اس عبارت کو اس پر محمول کیا جلتے جو قائل نے ذکر کیا تو
 منکر لازم آئیگی۔ اور اس نے اس تاویل کا ارتکاب
 شاید اس خیال سے کیا ہے کہ کسی شخص میں دونوں حد
 ابتداء جمع نہیں ہوتے حالانکہ بدل مشہور دونوں جمع
 ہوتے ہیں لیکن دونوں کی طرف سے ایک ہی تیمم کافی ہے
 جب کہ وضو کے لیے آب کافی دستیاب نہ ہو اور
 دستیاب ہو تو وضو پھر جنابت کا تیمم ضروری ہے۔
 کتاب میں یہی بات مذکور ہے۔ قائل پر تعجب ہے کہ
 اس معنی کی طرف التفات نہ کیا حالانکہ اس کے کچھ
 ہی بعد شروع کی عبارت اس بارے میں صریحاً ہے
 کہ دونوں حدث ابتداء جمع ہوتے ہیں۔ انھوں نے
 فرمایا ہے: اگر اسے دو حدث ہوں جیسے جنابت اور
 کوئی یہ حدث جو وضو واجب کرتا ہے تو اسے چاہیے
 کہ دونوں سے تیمم کی نیت کرے! اگر یہ کہا جائے کہ
 جنابت سے جب ان بعض اجزار کا دھونا واجب ہوا
 جو وضو سے جماعت ہے تو جنابت کے ساتھ وضو
 واجب کرنے والے حدث کا اعتبار کرنے میں کوئی
 فائدہ نہیں۔ تو ہم نہیں گے اگر اعتراض کے تمام
 مقدمات تسلیم کر لیے جائیں تو بھی جواب یہ ہے کہ
 ایک معلول شرعی پر چند علل شرعیہ کا اجتماع ہو سکتا ہے
 جیسا کہ صاحب تلویح نے اس کی صراحت کرتے ہوئے

لکھا ہے، اگر قسم کھائی کہ نکسیر سے وضو نہ کرے گا پھر اس نے پیشاب کیا اس کے بعد نکسیر ڈٹی پھر اس نے وضو کیا
 تو اس کی قسم ٹوٹ گئی۔ اور شریعت میں اس کی بہت سی نظیریں ہیں! فاضل قرہ باغی کا کلام کچھ اختصار کے

ساتھ ختم ہوا۔ (ت)

ملہ تعلیق علی شرح الوقایہ فقرہ باغی

فَقَدْ أَكَلَ مَا رَأَيْتَ لَهُمْ مِنَ الْقَالِ
وَالْقِيلِ ۖ وَالتَّقْصُ وَالْتَّأْوِيلُ ۖ وَالْإِنْكَاسُ
وَالْتَّعْوِيلُ ۖ وَأَعْلَمُ أَنَّ السَّيَاةَ لَيْسَتْ
عِنْدِي وَأَنَا أَرْسَلْتُ إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِي مِنْ
لُكْهَنُو نَقْلٍ نَحْوَ مِرْقَةٍ مِنْهَا مُتَعَبِلَةٌ
بِهَذَا الْمَقْدَرِ عَلَى طَبِيعِي لَكِي أَسْرَى مَا عِنْدَهُ
فِيهِ عَسَى أَنْ نَقْلَ عَنْ كِتَابٍ مَا فِيهِ غِنَاءٌ
فَقَدْ كَامَتْ جَمْعُ صَوْنِ الْكُتُبِ أَكْثَرُ مَا
عِنْدِي فَلَمَّا طَالَعْتَهُ لَمْ أَسِرْ فَأَنْبَسْتُ ۖ
وَلَا جَبَانٌ بَنَانِي ۖ وَأَنَا جَمْعُ الْقَالِ وَالْقِيلِ ۖ
وَتَكْلَمُ عَلَى سَوَائِدِ نَقَاسِغٍ عَنِ التَّحْصِيلِ ۖ
وَالْغَايِطُ وَالطَّيْلُ ۖ وَلَمْ يَهْتَدِ لَكثيرٌ مِنْ
الْأَبْحَاثِ الْمُرَائِقَةِ ۖ وَالْأَنْظَارِ الْفُتْقَةِ ۖ
وَأَذَانِي عَلَى الْقَصْدِ وَحَرَمِ الْمَصْحِيحِ ۖ
وَعَتَمَ بِجَسْرِيحٍ ۖ كَمَا سَتَهَرَتْ كُلُّ فُلْجَةٍ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ ۖ وَالْأَنْ أَمْتُ أَنْ
نَفِيضٍ فِي تَحْقِيقِ الْمَرَامِ بِتَوْفِيقِ الصَّانِ ۖ
أَقُولُ بِإِلَّهِ الْإِسْتَعَانَةِ وَمِنْهُ الْفَيْضُ وَ
الْإِعَانَةُ ۖ الْكَلَامُ هَهْنُ فِي ثَمَانِيَةِ مَوَاضِعَ
دَقَمَ النُّقُوضُ وَتَقْرِيرُ مَعْنَى الْكَلَامِ عَلَى مَسَلِكِ
التَّأْوِيلِ وَالْتَّعْوِيلِ أَغْفُ أَحَبُّ وَأَدَّ
وَبَيَانُ مَعْنَى قَوْلِهِ

یہ وہ سب قیل و قال ، تاویل و اعتراض ، اور
انکار و اعتقاد ہے جو میری نظر سے گزرا۔ معلوم ہے
کہ صحابہ میرے پاس نہیں میرے ایک دوست نے
اس مقام سے متعلق اس کے تقریباً ایک ورق کی
نقل میرے پاس بھیجی جو میں نے اس خیال سے طلب کی
تھی کہ اس مقام سے متعلق محشی صاحب صحابہ نے
جو کچھ تحریر کیا ہے وہ دیکھ سکوں۔ ہو سکتا ہے اس
میں کسی کتاب سے کوئی اطمینان بخش بات نقل کی ہو۔
کیونکہ ان کے پاس میرے یہاں سے زیادہ کتابوں کا
ذخیرہ تھا۔ مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ انہیں کوئی کام کی
بات نہ ملی اور کوئی مفید کلام نہ مل سکے سقیل و قال جمع کرنا۔
اور کچھ زائد باتوں پر ایسا کلام کیا ہے جو اخلاصیت سے
عائن یا ظاہر و باطن ہے اور اس مقام سے متعلق بہت سی
دکھش بکھش اور متضاد فکروں تک ان کی رسائی نہ ہوئی اور
مقصود پر آئے تو صحیح کو مجروح اور مجروح کو مستند بنا دیا۔
جیسا کہ یہ سب ان شاء اللہ معلوم ہو گا۔ اب وقت
آیا کہ یہ توفیق رب منان تحقیق مطلب کا آغاز کریں۔
اقول (میں کہتا ہوں) اور نہ ہی سے مدد طلبی ہے
اور اسی کی جانب سے فیض و مدد ہے۔ یہاں پر
کلام آٹھ مقامات میں ہے (۱) اعتراضات کا جواب
(۲) معنی کلام کی تقریر مسلک تاویل پر بھی اور مسلک اعتقاد
پر بھی معنی ظاہر پر جاری رکھتے ہوئے بھی (۳) کلام شریح

عہد انکار و لاعلمیہ الہیہ جندی و التعوییل
بہ صیل القرۃ یا غی والنقض خمسۃ۔ (۴)

انکار و لاعلمیہ الہیہ جندی نے کیا، اعتقاد داخل قرۃ یا غی نے اور
اعتراضات پانچ ہیں۔ (۵)

هاتیمم الحیة وآن قوله بالاتفاق متعلق
بهذا امر بقوله يجب عليه الوضوء وآن
لفاء فی قوله ویتیم لتفريع امر بالتعیل
وبیان الحسن والتقیح ولساطر والصحيح
منه ثالثا تاویل وآن انه هل ثم شبهات
تورد علی السراة وما كشمها و حلها بتوفیق
العلام و ههنا كلام تاویل حصره خیر
مما ذكره فھرب وھنا اعطيك بحصول
لله تعالی افادات تحیط بكل ذلك وتسلط
بك ان شاء الله تعالی احسن المسائل وھا
توفیقی الا بالله خیر ما لك

اسی طرح کرتے ہوئے ان شاء اللہ تعالیٰ ناظرین کو بہترین رہ پر گامزن کریں گے۔ اور مجھے توفیق نہیں مگر خدا سے برتر

ہی سے جو بہتر ملک و منعم ہے۔ (رحمہ)

الافادة الكفر بحمدہ عزوجل
بعد الاشكال الاول ما قدمت من تصوير
جنب يتنم فاحداث متوضه فمر عن ماء
كان لنفسك وقد ذكره المرجندی ایضا
اقول ههنا جنب ليس معه حدث يوجب
الوضوء لان الوضوء طهراً عن عيب الوضوء
فطهر ما مطلقاً الى ان يطهر حدث الخسوف
اصغراً واكبر حق انه اذا وجد ماء للغسل
لم يكن عليه غسل هذه الاعضاء ثم سياق
فی لاخادة الحیة عشرة وحدث الحال

فالتیمم بعبادة (توفیق حیات کے لیے ہے) کا معنی
(۳) ان کا قول یا لاتفاق اسی سے متعلق ہے یا
ان کی عبارت يجب عليه الوضوء سے متعلق ہے
(۵) فالتیمم میں ت براے تفریع ہے یا براے
تعیل (۶) تاویل کے طریقوں میں سے حسن و قبح اور
باطل و صحیح کا بیان (۷) کیا یہاں کچھ اعتراضات بھی
میں جو مقصود پر وارد ہوتے ہیں۔ پھر خدا سے علام کی
توفیق سے ان کا حل اور جواب کیا ہے (۸) کلام کی جن
کاروں کا ذکر اور اظہار ہوا کیا ان سے بہتر کوئی دوسری
تاویل بھی ہے؟ اب میں بھون اللہ تعالیٰ کچھ افادات
پیش کرتا ہوں جو ان سارے مقدمات و مباحث کا
ایسی طرح کرتے ہوئے ان شاء اللہ تعالیٰ ناظرین کو بہترین رہ پر گامزن کریں گے۔ اور مجھے توفیق نہیں مگر خدا سے برتر

افاده ۱ بخبر خدائے غائب و بزرگ اشکال
اول کے حل کے لیے وہی تصویر مسئلہ کافی ہے جو میں نے
پہلے پیش کی کہ کسی حیات والے نے تیمم کیا پھر اسے
حدث ہوا تو اس نے وضو کیا پھر وہ اتنے پانی کے
پاس گزرا جو اس کے غسل کے لیے کافی ہے۔ اسے
علامہ برجندی نے بھی ذکر کیا ہے۔ **اقول** تو یہ ایسا
جنب ہے جس کے ساتھ کوئی ایسا حدث نہیں جو وضو
واجب کرتا ہو۔ اس لیے کہ عمل وضو اعضا سے وضو
پر طاری ہوا تو انھیں مطلقاً پاک کر دیا جب تک کہ
کوئی دوسرا حدث اصغراً یا اکبر طاری ہو۔ یہاں تک کہ

جب اسے غسل کیلئے پانی ملے تو اس پر ان اعضاء کا
دھونا لازم نہیں — اس کی وجہ افادہ ۱۱

بلاعضاء متجزئ فاذا رأى ماء الغسل لم
تعد الحاية الا فيهما وما ذلك الا عساده

علامہ علی نے بغیر میں مسح خفین کے تحت لکھا ہے :
"کسی کو جانتا نہ تھا جوئی اور تم کیا پھر اسے حدیث برا
اور وضو کیا۔ اس کے بعد کہتے پانی پر گزرنا جو غسل کیلئے
کافی ہے جو غسل نہ کیا — تو پیر جب پہلے اس وقت
دھونا تھا اب پانی دیکھنے سے اس میں جنابت عود
نہ کرے گی اور اس جنابت کی وجہ سے اسے دھواؤ
دھونا لازم نہ ہوگا" — یہ کلام علی مرتضیٰ نے
بھی تفسیر خاتمی میں نقل کیا اور برقرار رکھا — خاص
قدم ہی کو اس لیے ذکر کیا ہے کہ کلام عود نہ نکالنے پر
پیر دھوئے ہے اس میں ہے — (اسی سے دیگر
اعضائے وضو کا حکم بھی معلوم ہو جاتا ہے کیوں کہ) دیگر
اعضائے وضو بھی قدم ہی کے مثل ہیں — — —
میں ہے تا موزوں کو نکان مسح کو توڑ دیتا ہے اس لیے
کہ سابقہ حدیث تدوین تک سرایت کر گیا پھر اگر وہ حدیث
تھا تو پورا وضو کرے اور اگر حدیث نہ تھا تو صرف تدوین
کو دھوئے کچھ اور نہیں۔ اور امام شافعی کا ایک قول
یہ ہے کہ اگر مرد دھو کر ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث
اس کے بعض اعضاء میں ملوں کر آیا اور حدیث کی تخریج
نہیں سوتی تو ماتی اعضاء کی طرف بھی توجہ کر جائے گا
بنامی کی وجہ سے کہ حدیث سابق وہی ہے جو اس کے قدموں
پر آیا دیگر اعضاء کو تو اس حدیث کے بعد دھو چکا ہے صرف دونوں
قدم رہ گئے تھے تو اسے ان دونوں کو ہی دھونا واجب ۱۲ نہ تھوڑا

عن قال العلامة الحلی فی الغنیۃ من
مسح الحمین اجنب وتیمم فاحدث وتوضأ
ومر بعد ذلك علی ما رکتی لاغتسال فلم یغتسل
والرجل (ای بکسر الراء) بعد غسلها ذالک
لا تعود جنابتها برؤية الماء ولا یلزم غسلها
مرة اخرى لا بعد ثلث الحیة او وقفه فی المنعة
وافروا انہ خص القدم بالذکر لاست الکلام
فی نزح الحف ومسل الرجل وساثر اعضاء الوضوء
کثرتها فی البیان ینقص المسح مسح الخفین
لانہ سری الحدیث السابق الی اسد میں شمس بیان
محدثا یترصد بکماله وان لم یکن محدثا یصل
قدمیه لایس وکذا فی قول یتقبل الوضوء
وجہہ ان الحدیث حل ببعض اعضائه و
الحدیث لا یتجزئ یتعدی الی اباق ولنا
ان الحدیث السابق هو الذی حل بقدمیه و
قد حصل بعده ساثر الاعضاء و یقتضی
القدمان فقط فلا یجب علیہ الا غسلهما

۱۲ منہ حضرت (م)

سے پیشتر غسل فی المسح۔ سید کبیری ج ۱ ص ۱۰۹ اور
لے بالک اعضاء نہ تھوڑا مسح۔ ایم ام سید کبیری، کراچی ۱۲/۱

فیذا جنب متوضئ بلا سراہ

میں آہری ہے کہ اعضاء میں منوی کرنے والے حدث کی
تجزی ہوتی ہے تو جب اس سے قبل کا پانی دیکھ
جنابت ان اعضاء کے ماسوا میں ہی عود کرے گی ان اعضاء
میں نہیں۔ قرہ بلا شبہ ایسا جنب ہے جو با وضو ہے۔
اگر اس میں کوئی شہد درانداز ہو تو اس کا قیاس

اس جنب پر کیجئے جسے پانی دستیاب ہے۔ اس کے لیے
مسنون یہی ہے کہ پہلے وضو کرے اور اس میں کوئی
شک نہیں کہ جب تک اس کے بدن پر کوئی ایسی جگہ
رہ جائے گی جس پر پانی نہ گزرا ہو، تو وہ جنب باقی
رہے گا۔ تو جس وقت وہ با وضو ہے اس وقت بھی
جنابت والا ہے اور اس کے ذمہ یہی کام ہے کہ بقیہ
سارے جسم پر پانی بہا لے۔ یہ کام کر لیا تو وہ بالکل
پاک ہو گیا۔ اب بالذات اس کو دوبارہ وضو نہیں
کرنا ہے۔ تو اعضاء وضو کے ماسوا میں حصول
کرنے والی جنابت جب اس وقت وضو کے منافی
نہ ہوئی۔ مگر وہ بھی نے تو اس جنابت کو ان
اعضائے دور کیا۔ تو اگر اعضاء میں اس جنابت
کا عود کرنا اس وضو کا ناقض کیسے ہوگا؟ جس چیز
کا وجود ابتداءً فی طہارت نہیں ہرگز اس کا حدوث
بقاؤ ناقض طہارت نہیں۔ یہ معنی اتنا روشن و
واضح ہے کہ اظہار و بیان سے بے نیاز ہے۔

اور با وضو سے ہماری مراد یہ ہے کہ اس کے
اعضائے وضو پاک اور حدث اکبر و اصغر سے خالی ہیں۔
وہ با وضو مراد نہیں جس کے لیے نماز جائز ہو یہ بات
تو اس حدث کے عود ہونے سے حاصل ہوگی جو

وَأَنَّ اعْتِرَاضَ شُبُهَةِ هِيَ فَلَعَبْرَهُ بِجَنْبٍ
وَاجِدٍ لِّمَا قَامَتِ الْمَسْنُونُ لَهُ امْت
يَقْدَرُ الْوَضُوءُ وَلَا شَكَّ أَنَّهُ مَا دَامَ
فِي بَدَنِهِ لَمَعَةً لِّمَعِيَّهَا السَّمَاءُ
يَسْتَقِي جَنَابًا فَهُوَ حَيٌّ هُوَ مُتَوَضِّئٌ
حَنْبٍ وَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا الْخَاضَةُ السَّمَاءُ
عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَإِذَا فُصِّلَ فَقَدْ
طَهَرَ وَلَا يَصِيدُ الْوَضُوءُ أَجْمَاعًا فَالْجَنَابَةُ
الْحَالَةُ بِمَا وَرَاءَ أَعْضَاءِ الْوَضُوءِ أَوَّلُ السَّ
تَنَافُتِ الْوَضُوءِ حِينَئِذٍ بِلِ الْوَضُوءِ هُوَ
الَّذِي نَفَاها مِنْ ذَلِكَ، لَا غَضَبٌ، فَكَيْفَ يَقْضَى
عَوْدَهَا فِ غَيْرِ الْأَعْضَاءِ إِذَا مَا لَا يَنْتَعِ
وَجُودِهِ الْعَهْمَارَةُ بَدَلَتْ يَنْقُضُهَا
حَدُوثُ بَقَاءِ وَهَذَا أَظْهَرَ مِنْ أَمْت
يُظْهِرُ -

وَتَعْنِي بِالْمُتَوَضِّئِ طَهَارَةَ أَعْضَاءِ
وَصَوْنَهُ وَتَزَاهَتَهَا عَنْ الْحَدَثَيْنِ
لَا الْمُتَوَضِّئُ الَّذِي تَجُوزُ لَهُ الصَّلَاةُ
فَإِنَّ ذَلِكَ مَزَالُ الْحَدَثِ الْقَائِمِ بِنَفْسِ

المكلف لا باعضائه وهو تلبسه بتجاسة
حكيمة فانه لا يزول ما لم يطهر بدنه
كله كما قد منافى النظر حسب المعدل
وهذا معنى قولهم ان المحدث لا يتجسرا
"النظر المعدل" میں اسے بیان کر چکے ہیں۔ حضرات علماء کے قول "حدث متجری نہیں ہوتا" کا یہی معنی ہے۔
برجہ دی نے امام محمد کے قول پر جو صورت مسئلہ
پیش کر (فاقول) اس پر میں کہتا ہوں یہ اس پر
منی ہے کہ انتشار ہو پھر داخل کر کے نکال لے اس
کے بعد سست پڑے۔ یہ سب مذی سے قبل ہو
ورنہ حدیث اگر حدیث اصغر سے بعد نہ پایا جائے گا۔

یہ صورت اگر چہ نادر ہے مگر محتمل ہے اور صورت مسئلہ بتانے کے لیے احتمال کافی ہے۔ ۱۰ دت۔

وشرک الکوی علیہ مردود بما
یأتی اہما تصویرہ الاغیر عو قول شیخین
ای طرفین وقولہ فیہ لہم وجد فاقض
الوضوء فاقول بلی اولدنا لا یحسد
عن امضاء سواد کان عند الاستمراء والاماء ولذا
استشکل الامام شمس الانبیا الحلوانی
طہارۃ المسی بالفرك لان شکل فحس
یمذی ثم یمنی و اجاب بایہ مغلوب بالمسی
مستعمل فیہ فیجعل تبعاً قال المحقق فی
الفتح وهذا ظاهر فانه اذا کان الواقع
انه لا یمنی حتی یمذی وقد طهره الشرع
بالفرك یا بسا یلزم انه اعتبر ذلک
للضرورة الخ۔

کہ بھیر مذی کے منی نہیں آتی اور شرع نے خشک ہونے کی حالت میں رگڑنے سے اس کو پاک قرار دیا تو لازم ہے کہ

ضرورت کی وجہ سے اس کا اعتبار کیا جائے (حدوت)

آمارہ الذکنوی علیہ فاقول

نداء من بعيد به وقول من لم يصل اليه
المنقول به من سخر بياله كما اشار اليه في
مسألة المباشرة مرتين وافصح عنه قبله
وفي عمدة الرعاية ان الحديث الاصح لا يزم
لذكر فان كل ما يستقص به الفصل ينتقض
به الوصية اهـ

وهو اولاً بعد عن فهم المرام به و
تخروج عما فيه الكلام فان البحث في
انفكاك الاكبر عن الاصغر اي هل توجد
جبهة بلا حدث اصغر وكل احد يعلم ان
الاصغر لا يقال الا على ما في الوصية
لنقطه فهو مأخوذ بشرط لا في ما بين الاكبر
صدقاً كيف ولا ملحظ لوصفه بالاصغر بية
الا هذا ولو كان لا بشرط شيء لصح ان يقال
ان الجناية وانقطاع الحيض والنفاس حدث
اصغر ولا يقتله الا ذو جهل اكبر فاذا
تبين صدقاً استحال ان يوجد بنفسه
وجوده بل لا بد له من وجود ما يوجبه
عينا فهذا المعنى قوله لم يوجد ناقض
الموضوع كما اشيرنا الى ذلك على الهاش.

وجود سے ہر جائے جگہ اس کے لیے اس کا وجود ضروری ہے جو معین طور پر اسے توہم جنسی کے قول

اب رہی مولانا لکنوی کی تردید فاقول

دور کی پکار ہے اور اس کی بات جو خوشہ تک نہ پہنچ سکا
اس کے دل میں یہ راسخ ہو گیا۔ جیسا کہ مسئلہ مباشرت
میں دوبار اشارہ کیا اور اس سے پہلے واضح طور سے
کہا اور عمدة الرعاية میں لکھا کہ حدث اصغر، حدث اکبر
کے لیے لازم ہے کیونکہ بروہ پیر جس سے غسل ٹوٹتا ہے
اس سے وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے۔

اولاً یہ فہم مقصد سے دوری ورجس بارہ
میں کلام ہے اس سے علیدگی ہے کیونکہ بحث شد اکبر
کے حدث اصغر سے جدا ہونے میں ہے۔ یعنی کیا
کوئی جنابت حدث اصغر کے بغیر پائی جاتی ہے؟ اور
ہر ایک پتا ہے کہ صبر اسی کو کہا جاتا ہے جو صرف
وضو واجب کرے۔ تو یہ شرط نفی کے ساتھ (بشرط
لا) یا گیا ہے (یعنی وضو واجب کرے غسل نہ واجب
کرے) ۱۶م (الف) تو صدق میں اکبر کے مابین ہوگا۔
کیوں نہ ہو جبکہ اصغریت سے اس کے تصانف کے
لحاظ کی صورت یہی ہے۔ اور یہ امر لا بشرط شئی ہوتا
تو یہ کہنا صحیح ہوتا کہ جنابت اور انقطاع حیض و نفاس
حدث اصغر ہیں اور اسے کوئی جہل اکبر والا ہی قبول
کر سکتا ہے۔ تو جب دونوں صدق میں ایک دوسرے
کے مابین ہیں تو محال ہے کہ اصغر کا وجود اکبر ہی کے
قول

لم یوجد ناقض الموضوع (ناقض وضو نہ پایا گیا) کا یہی معنی ہے۔ جیسا کہ اس کی طرف ہم نے حاشیہ میں اشارہ کیا۔ (ت)

وثانیاً ^۱اللزوم باطل مما صوّرنا
لنا من جناب توضاً وقد سلمه السرجیل
اذ خص بصورتین الاخیرتین بالاعتراض
ولم یسبب الصورة الاولى فان کان یعلم انت
فیها جنابة ولا حدث فله هذه الایرادات
وادعاء اللزوم وان کان لا یعلم فلم ترکها
من الایراد فقد عاد فیها ایضا الحدث الاکبر
وهو ینقض النفل والموضوع کلّهما۔

وثالثاً ^۲لا یخفی ما فی قوله وانت
لم تحصل الجنابة فان الکلام علی قول
الطهین۔

ورابعاً ^۳ای محل لهذه الوصلیة
فما کان مقصود البرجندی انت الحدث
لا یوجد بلا جنابة بل ان الجنابة قد
توجد ولا حدث فکان الرد علیہ باثبات الحدث
فی صورة جنابة یصورها البرجندی
لانفکاک لا فی صورة عدم الجنابة حتی
یقال قد وجد الحدث وانت لم تحصل
جنابة۔

تنبیہ۔ اقول لربنا یقول
قائل لیس لموجب غسل قط ان یوجب
الموضوء فضلاً عن اللزوم وذلك لان من

ثانیاً اصغر کال لازم اکبر ہونا اس صورت ہے
باطل ہے جو ابھی ہم نے اور بیان کی۔ جناب نے وضو
کیا۔ اور مولانا لکھنوی نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے
اس لیے کہ انہوں نے صرف اخیر دو صورتوں پر اعتراض
کیا اور پہلی صورت کو دھتورہ لگایا۔ اگر جانتے تھے کہ
اس صورت میں جنابت ہے حدث نہیں قیہ اعتراضات
اور لزوم کا دعویٰ کیوں؟ اور اگر اسے نہیں جانتے تھے
تو اس پر اعتراض کیوں ترک کیا اس میں بھی تو حدث اکبر
لوث آیا ہے اور وہ غسل و وضو دونوں توڑ دیتا ہے۔

ثالثاً ان کے قول "اگرچہ جنابت نہ حاصل
کرتی" کی حالی پر مشیدہ نہیں۔ اس لیے کہ کلام
طرفین کے قول پر ہے۔

رابعاً اس وصلیہ (المرج) کا کوئی
موقع ہے۔ برجندی کا مقصود یہ نہ تھا کہ حدث
بلا جنابت نہیں پایا جاتا بلکہ یہ تھا کہ کبھی جنابت بلا حدث
ہوتی ہے۔ تو اس کا رد یوں ہوتا کہ برجندی انفکاک
ثابت کرنے کے لیے جو صورت جنابت پیش کر رہے ہیں
اس میں حدث بھی ثابت کیا جاتا، نہ کہ عدم جنابت
کی صورت میں حدث کا اثبات ہو اور کہا جائے "حدث
پایا گیا اگرچہ جنابت نہ حاصل ہوئی"۔ (ت)

تنبیہ۔ اقول شاید کوئی یہ کہے کہ کوئی
بھی موجب غسل تمہی وضو واجب نہیں کر سکتا اور یہ فرق
دور کی بات ہے کہ ہر موجب غسل موجب وضو بھی ہے۔

سبب یہ ہے کہ ارکان وضو میں مسح بھی ہے۔ مروجہ غسل
مسح واجب نہیں کرتا اور جو جزء واجب نہ کرے وہ
کل بھی واجب نہ کرے گا۔

اس کا حل وہ ہے جو میں بیان کرتا ہوں
(اقول) وضو میں جو مسح واجب ہے اس کا
معنی ہے تری پہنچانا اگرچہ پانی بہانے ہی کے ضمن
میں ہو۔ اس کا معنی وہ نہیں جو پانی بہانے کے
مہا بن ہو ورنہ یہ (فرض - مسح) سر کو دھونے،
بارش پہنچنے، اور غوطہ کھانے سے ادا نہ ہوتا۔ اور
یہ قطعاً باطل ہے۔ فتح القدیر، علیہ اہل تکر و غیر ہا
میں ہے "ذریعہ و لا صرف حل تک پہنچانے کے لیے
مقصود ہے۔ تو اگر مقدار فرض پر بارش کا پانی
پہنچ جائے تو فی سب"

نہایت اور ہندو میں ہے "جب پھرنے کے
ساتھ سر بھی دھو لے تو مسح کی ضرورت نہیں لیکن
یہ مکر وہ ہے اس لیے کہ جو حکم ہوا ہے اس کے
بر خلاف ہے" اور

اب اس میں شک نہیں کہ مروجہ غسل پانی بہانا
واجب کر کے سر کو تری پہنچانا واجب کر دیتا ہے تو
اس نے تمام ہی اجزاء سے وضو واجب کر دیے۔
بالجملہ مسح سر لا بشر طشتی یا گیا ہے تو وہ دھونے
سے بھی ادا ہو جائیگا اور حدیث اصغر بشرط لا شئی

امکان الوضوء المسح ولا یوجب مسح
الفصل وما لا یوجب الجزء لا یوجب
الکل۔

وَحَلُّهُ كَمَا اقُولُ مَعَ الْمَسْحِ الْوَاجِبِ
فِي الْوُضُوءِ اَصَابَةُ بَدَنٍ وَلَوْ فِي غَيْرِ رَأْسِ
لَا مَایَا یَسْهَوُ وَلَا تَأْدِی بِغُضْلِ الرَّأْسِ
وَاصَابَةِ الْمَطَرِ وَالْانْقِمَاسِ وَهُوَ بَاطِلٌ
قَطْعًا قَدْ قَدْ فِي الْعَتَمَةِ وَالْحَبِیَةِ وَالْبَحْرِ وَغَیْرِهَا
الْاِلَیَّةُ لَمْ تَقْصِدْ اِلَّا لَا یَصِلُ اِلَى الْمَحْسُ فَإِذَا
اصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ قَدَرِ الْفَرْضِ اجْزَاءً ۞

وق السیط و الہندیۃ ادا غسل الرأس
مسح الوجه اجزاء عن المسح و لکن ینکرہ لانه
خلاف ما امریہ ۞

ولا شك ان موجب الفصل یوجب
اصابة الرأس بیدة بالامالة فقد اوجب
جميع اجزاء الوضوء و بالاجمعة
مسح الرأس ما خذوا لا تشترط شئی
فی تأدی بالفصل والحدث الاصغر

ما خوة بشرط لا شئ فلا يلزم الحدوث
الا كبره كذا ينبغي التحقيق والله تعالى
ولي التوفيق۔

الاقادة ۲ لا شك ان طهر الكلام

وجوب الوضوء على جنب معه حدث اذا وجد
ما يكفي للوضوء فقط وهذا هو مسلك الحقويل
الذي سنكته القره باغى ولا شك ان المراد
حيثما بانصوباً الاولى التي حكويها بعد
وجوب الوضوء عندنا خلافاً لما هو المطلب
رضي الله تعالى عنه جملة لحدث معها
كما هو راء وعلى هذا يكون معنى الكلام
ان من له حدث واحد اصغر او اكبر وجب
ماء لا يكفي لظهور لا يستعمله عندنا خلاف
للشافعي وهذا قوله حتى اذا كان للجنب
وقوله واذا كان للمحدث اما اذا اجتمع المحدثان
وكفى الماء لحدث واحد وجب مسرفه اليه
فان كان يكفي للوضوء يجب عليه الوضوء
وهذا قوله اما اذا كان الوضوء لا شك ان
التماقض يندفع بهذا الوجه باني وجه۔

لایا گیا ہے تو وہ لازم حدت اکبر نہیں۔ اسی طسرح
تحقیق ہونی چاہئے — اور حندا ہی
مالک قوفی ہے۔ (ت)

اقادہ ۳ اس میں شک ہیں کہ حدت اشرفیہ

کا ہر کلام ہی ہے کہ وہ جنب جس کے ساتھ کوئی حدت
بھی ہے اس پر وضو کرنا واجب ہے جبکہ اسے آساری
پانی ملے جو صرف وضو کے لیے کفایت کر سکے —
یہی وہ مسک اعتماد ہے جو فاضل قرہ باغی نے حیار
کیا۔ اب پہلی صورت جس میں ہمارے نزدیک امام
شافعی مطلقاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے برخلاف عدم وجوب
وضو کا حکم کیا ہے بلاشبہ اس سے مراد وہ حدت
جماعت ہوگی جس کے ساتھ کوئی حدت نہ ہو جیسا کہ ہم
سنے رس ک تک پیش کی ہے۔ ب معنی کلام یہ ہو سکتا
کہ جسے ایک ہی حدت ہے اصغر یا کبر اس نے اتنا
پانی پایا جو اس کی عبارت کے لیے ناکافی ہے تو ہمارے
نزدیک وہ اس پانی کو استعمال نہ کرے گا، بخلاف
امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے یہ بات ان کی
اس عبارت میں ہے: "اذا كان للجنب ماء يكفي
للوضوء لا يغسل ولا يجب عليه التوضؤ"

حند ما خلا للشافعي" — اور اس عبارت میں بھی: "واذا كان للمحدث ماء يكفي لغسل بعض
احضانه فالحل لا ثابت الاضا" (یعنی جب جنب کے پاس اتنا پانی ہو جو وضو کا کام دے سکے غسل کا نہیں
تو وہ تیمم کرے اور اس پر ہمارے نزدیک مخالفت امام شافعی کے وضو کرنا واجب نہیں۔ اور جب حدت کے
پاس اتنا پانی ہو جس سے بعض ہی اعضا کو وضو سکے اس صورت میں بھی خلاف ثابت ہے، لیکن جب دونوں حدت
جمع ہو جائیں اور پانی ایک ہی کے لیے کفایت کرتا ہو تو اس میں اسے صرف کرنا ضروری ہے۔ اگر وضو کیلئے کفایت
کر لیا ہے تو اس پر وضو واجب ہے — یہ بات حدت اشرفیہ کی اس عبارت میں ہے: "اما اذا كان مع"

الختایۃ حدث یوجب الوضوء یجب علیہ الوضوء (جب جنابت کے ساتھ کوئی ایسا حدیث بھی ہو جو وضوء واجب کرتی ہے تو اس پر وضوء واجب ہے) اس میں شک نہیں کہ اس توجیہ سے بھی تناقض بہت روشن و واضح طور پر دور ہو جاتا ہے۔ (ت)

اس پر مولانا مکتوی نے جو رد نقل کیا کہ امام شافعی نے بغیر حدیث کے وضوء کیسے واجب کر دیا تو اس پر میں کہتا ہوں (فاقول) امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطلقاً صرف یہ واجب کرتے ہیں کہ جس قدر پانی استعمال کرنے کی قدرت ہو اتنا استعمال کرے۔ خواہ محدث ہو یا ایسا جناب جس کے ساتھ حدیث ہو یا ایسا جس کے ساتھ حدیث نہ ہو۔ (ت)

افادہ ۳۱ وہ تاویل جو غایۃ الحوائی میں اختیار کی اور مولانا مکتوی نے جس کی پیروی کی اب اس پر کلام کیا جاتا ہے۔

فاقول۔ اولاً: اس میں شک نہیں کہ یہ سب سے بعید تاویل ہے۔ اگر بغیر کسی دلیل کے حنفی جیسی چیز وادھو تو بہت سی باطل و درست ہو جائیں گی۔

ثانیاً: وہ حدیث جو تیمم کے مقارن ہو اسے باطل کر دے گا اب یہ نہ حدیث کا رد جائے گا نہ جنابت کا پھر یہ کیسے کہا؟ فالتیمم یلغی بة ذکر تیمم جنابت کا ہے، تو مضاف مقدر، نہ کام نہ آیا۔ مگر یہ کہ تیمم سے مراد یہ جاسے اس کا مقیم ہونا۔ اور وہ مقیم اسی وقت ہوگا جب تیمم پورا ہو جائے۔ اور رعیت سے مراد ہونیکے بعد دیگر سے دو وقتوں کا

و ما فعل المکتوی من الرد علیہ ان کیف اوجب الشافعی الوضوء بلا حدیث فاقول ذکر صلی اللہ تعالیٰ عنہ یوجب استعمال القدس المقدور مطلقاً سواء کانت محدثاً او جنبا معہ حدث اولا فاذا قدر الجنب علی الوضوء وجب وان لم یکن محدثاً۔

نہ ہو۔ تو جب جنابت والے کو وضوء کی قدرت ہو اس پر وضوء واجب ہوگا اگرچہ وہ محدث نہ ہو۔ (ت)

افادہ ۳۲ اما تاویل سنگہ فی غایۃ الحوائی و تبعہ المکتوی فاقول اولاً لا شد انہ بعد تاویل و لو بحدیث مثل المحدث بلا دلیل و لا استقامت کثیر من الکابا طیل و

ثانیاً الحدیث المقارن للتیمم یبطلہ فلا یقل لہ ولا یلغی بة کیف قال فالتیمم للجنابة و لہ یفغیہ تعدیر المضاف۔

الا ان یراد بالتیمم کونہ متیمماً ولا یكون متیمماً الا اذا تم التیمم و یراد بالمعنیۃ اتصال الزمانین المتعاقبین

ایک دوسرے سے ملا ہوا ہونا۔ اب معنی یہ ہوگا، لیکن جب حدیث تیمم مکمل ہونے کے متعلق بعد ہو۔ اس سے حدیث کا متناظر ہونا مستفاد ہوگا۔ اتنے سارے تکلفات کے بعد قائل کا وہی ہوگا جو جمہور نے اختیار کیا کہ ”مع“ بمعنی بعد ہے۔ تو کہاں یہ اور کہاں وہ جو انہوں نے اختیار کیا۔ — تعجب ہے کہ مؤلف سہایہ نے مسلک جمہور کی تو تردید کی جبکہ وہ عبارت سے بہت قریب تھا۔ اور اس مسلک کا اتنے سارے تکلفات کے باوجود اثبات کیا جبکہ یہ سب بہت بعید ہیں۔

ثالثاً: ان سارے تکلفات کے بعد بھی اس پر یہ اعتراض وارد ہوگا کہ تکمیل تیمم سے حدیث کے متصل ہونے کی قید کیا ہے؟ اگر حدیث اس سے بہت زیادہ بعد میں ہو عیب بھی تو حکم قطعاً اذنیٰ ہی ہے۔
رابعاً: مولانا لکنوی پر خاص طور سے یہ اعتراض بھی ہوگا کہ انہوں نے اسی پر اکتفا نہ کیا بلکہ ظہور میں ایک فقرہ اور شرط پنج میں ایک فقرہ اور بڑھایا کہ ضعف مصافح کے ساتھ یہ بھی ہاں نہ رکھا کہ ”مع“ اپنے معنی ہی میں رہے۔ اس طرح انہوں نے اس بعیدیت کے لزوم کو بالکل ہی ڈھال دیا جس میں کچھ جال پناہ تھی۔ مگر یہ کہ اس کے لیے ایک تیسرا تکلف بھی بڑھایا جائے کہ معیت سے مراد بعیدیت مقصود یا بعیدیت سے مراد بعیدیت مقصود۔ بر تقدیر اول معنی یہ ہوگا، لیکن جب تیمم کو کوئی حدیث اس کے تمام ہونے کی لائق ہو۔ اور بر تقدیر ثانی یہ معنی

ملا قصص ای اما اذا اولی الحدیث تیمم التیمم فیستغاد منه تاخیر الحدیث منه فیبعد هذه التکلفات یؤل الامر انی صا سلف الجہود ای مع بمعنی بعد قایت هذا مع اختیار وہ ^{علی} والتعجب ان مؤلف السہایة مرید علیہم ما سلکوه مع ماله من قریب عقیدہ و تبیع هذا علی تملك المتجشبات مع ماله من بعد بعید۔

والتاثير عليه بعد تلك التحويلات انه لم يقد باقصال الحدیث بشمار التیمم فانه ان تاخیر عنه لا یسوی طویلا كان الحكم هكذا قطعاً۔
ورابعاً علی لکنوی خامسہ
 انه لم یقتصر علی بل مراد فی الظہور نصیۃ وفي الشطرین بصلۃ مجبور علی حذف النصا ً لیکون مع بمعنا ً فہم مر لزم المعنیۃ التي فیہا كان المنجاس اساً۔

الا ان یصاف له تکلف ثالث ان
 المراد بالمعنیۃ البعدیۃ المتصلۃ وبالبعدیۃ البعدیۃ المنفصلۃ فیکون المعنی علی الاول اما اذا الحق التیمم حدیث من فور تماعه وعن الثاني اما اذا الحق حدیث

متأسر حہ بزمانت واست قسمل
است کلا القیدین ضائع۔

الافادة ۳: ما دندن به التكنوى

على الجماعة وتلخيصه امت بعدية
الحدث عن المحبة حاصلة ذات آخر
حدوثه عنها قبل التيسم مال الاسكال
كما كان يريد به انهم اخطوا قبل تولد
ما ارتكبه هو وغاية الحواشي من تقدير
المقتات فان بعدية عن الجنابة لا تعنى
ما لم يكن بعد التيسم۔

فاقول بل هو الداء احمد وركب

في كلامهم ايضا تقدير مضاف قسوية
لله عليهم وذلك ان البعدية من مانية ولا
يجتمع فيها القبل مع البعد والجنابة باقية
ما لم ترتفع غسل او تيسم فان حدث
حدث قبله فقد احتتم مع الجنابة ولو يكن
بعدها بل معها تصم كى بعد حدثها وما
قاله بل المعتصر هو الداء اصناف هذا
المضاف الى كلامهم ثبت ان الحدث
لا يكون بعد الجنابة الا اذا حدث بعد
سرواها وهو ههنا بالتيسم فآحره امت
التيسم معاد نفس الله هكذا افهم كلامات
العلماء والله الحمد فطهران حسن الدويلا

ہوگا، لیکن جب اسے کوئی ایسا حدث لاحق ہو جو
وقت میں اس سے کچھ متاخر ہو۔۔۔ ناظر پر یہ
بھی واضح ہے کہ دونوں ہی قیدیں سیکار ہیں۔ (ت)
افادہ ۳: حاصل کھنوی نے جماعت
پر جو بے بار دیکھا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حدث کا
بعد جنابت ہونا اس صورت میں بھی حاصل ہے جب
حدث جنابت کے بعد تیمم سے پہلے پیدا ہو تراشکان
پرستور ٹپکے گا۔ مقصد یہ ہے کہ مضاف مقدم
مانے کا عمل جس کا انہوں نے درمیانہ الحواشی نے
ارتکاب کیا جمہور نے اسے چھوڑ کر غلطی کی اس لیے
کہ حدث کا بعد جنابت ہونا کچھ کارآمد نہیں جب
تیمم کے بعد تیمم نہ ہو۔

اقول حکا انہوں نے ہی حاک اور کلام

جمہور میں بھی ایک زائد بات ماننے کا ارتکاب کیا
تاکہ ان کی تردید کی راہ ہموار ہو سکے۔ وہ یہ
کہ بعدیت زمانی ہے جس میں قبل بعد کے ساتھ
مجتمع نہیں ہوتا۔ اور جنابت باقی ہے حسب تیمم
حاصل یا تیمم سے دور نہ ہو۔ تو اگر اس سے پہلے
کوئی حدث پیدا ہوا تو وہ جنابت کے ساتھ جمع ہوگی
اس طرح اس کے بعد نہ ہوا بلکہ ساتھ ہوگا۔ ہاں
اس کے حدث کے بعد ہوا۔ حالانکہ جمہور نے یہ
نہ کہا بلکہ خود معترض ہی نے یہ مزید ان کے کلام میں
زیادہ کر دیا۔۔۔ تو ثابت یہ ہوا کہ حدث بعد
جنابت اسی وقت ہوگا جب جنابت ختم ہونے کے
بعد ہو۔ اور یہاں جنابت کا ختم ہونا تیمم سے ہے۔

تاویل البجدة وانه لاصححة لمزعمات
غاية الحواشي والسعاية الا اذا اجعت
اليه .

توحد کاتیم سے متاخر ہونا خود اس لفظ ہی سے
مستفاد ہے۔ اسی طرح علما کے کلمات سمجھے
جاتے ہیں۔ اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ تو واضح ہوا
کہ درست تاویلات میں سب سے بہتر تاویل، جماعت کی
اختیار کردہ تاویل ہے اور یہ بھی واضح ہوا کہ غایۃ غرضی
اور ساری کے مزامنات میں کوئی درستی و صحت نہیں مگر اسی وقت جبکہ وہ تاویل جماعت کی طرف راجع ہوں۔ (ت)

الافادة ۵ اذا علمت ان لا محيد

الا بعدية فالمراد بالصورة الاولى ما اذا لم
يكن معها حدث او كان قبل التيسم فعنى
الكلام ان المجنب العاقد العسل في كلام
الوجهين ان وجد وضوء لا يتوضوء بل يتيسم
خروفا لث في اما اذا كان حدث بعد ما تيسم
لها فيجئند يحجب عليه الوضوء وهذا الكلام
صحيح عين ما مر عن شرح الطحاوى
بما لا خلاف في وجوبه اجملت
الشبهة الحسنة ومعه شبهة التقاض
ايضا باصحه وجد واجنه .

افاده ۵ : جب یہ معلوم ہوا کہ چارہ کار
بعیدیت ہی ہے۔ صورت اولیٰ سے مراد وہ ہے
جب بنا بت کے ساتھ کوئی حدث نہ ہو یا تیسم سے
پہلے ہو۔ تو معنی کلام یہ ہوا کہ جنب جیسے ان دونوں
صورتوں میں آب غسل دستیاب نہیں اگر اسے
آب وضو مل جائے تو وضو نہیں کرے گا بلکہ تیمم کرے گا
تکلیف امام شافعی کے۔ لیکن جب کوئی حدث
خامت کا تیمم کے بعد ہو تو اب اس پر وضو
واجب ہے۔ یہ درست کلام ہے ٹھیک یہ بات
امام اسماعیلی کی شرح طحاوی وغیرہ کے حوالے سے
گزری۔ اسی سے پانچواں شبہ حل ہو گیا اور
اس کے ساتھ شبہ تناقض بھی صحیح و احمس طریق پر حل ہو گیا۔

الافادة ۶ قوله فالتيسم للمخافة

لا شئ ن لا مريد للهذ اي التيسم
المذكور العباد من جنب معه وضوء
لاي قرص المسألة فلو بدل عن المعنى
اليه اي تيسم المجنب المذكور ضمن البدیه
بطلان ثوبه للاستعراق او الطبيعة وكذا
احد المصنف اليه مطلق المجنب فانه ان
اميد التخصيص اي تيسم كل جنب

افاده ۶ : ان کی عبارت "فالتيسم
للمخافة" میں لام بلا شبہ لام مہد ہے یعنی
تیمم مذکور جو ایسے جنب سے عمل میں آیا جس کے پاس
آب وضو ہے۔ اسی لیے کہ مسئلہ اسی کے بارے
میں فرض کیا گیا ہے۔ یا یہ لام مضارع
کے عوض ہے یعنی جب مذکور کا تیمم — جب واقعہ
یہ ہے تو یہی بات ہے کہ اس کا لام استعراق
یا لام طبیعت و ماہیت ہونا مائل ہے۔ اسی طرح

انہا یكون الجنابة لا غير فطلابه طاهر حتى
على مسئلة التقريل فان جنبا معه حدث
ولا مما يكون يستتمه للحد میں قطعاً الا ترى الى
قول شرح الوقاية نفسه اذا كان به حدثان
حدثان يوجب الفسل كالجنابة وحدثان
يوجب الوضوء يكتفي يستتم واحد عنهما
وان لم يترك ذكات المقدمة لقوله ان كل
جنب يقيتم لجنبه خالية عن الافادة
لان به معناه لكل واحد ولا يصلح تعليل
ولا تغريحا وبه استبان ان الامر في قوله
الجنابة لام التحصيل فكان المعنويات
تيسر الجنب المدكور للجنابة خاصة.

برحمتہ گا کیونکہ یہ تو کسی کو معلوم ہے۔۔۔ اور تامل میں آئے کہ یہ تفریق۔۔۔ اسی سے یہ بھی واضح ہو گیا
کہ الجنابة میں لام، لام تحصيل ہے تو معنی یہ ہو گا کہ جنب نہ کر کا تیمم خاص جنابت کے لیے ہے۔ (ت)
الافادة ۱ قلن قوله بالاتفق
بكرن التيسر للجماعة هو الظاهر المتبادر
من العبارة لانه انما يفهم ما تدل الى
الجملة المذيلة به

اقول لكن لا صحة له اصطلاح
فرض المسألة ان جنبا له ماء يكتفي للوضوء
ووجود ماء ما مطلقا وامت قل وامت
له يكف للوضوء ايضا ما لمه للتيسر مطلقا
عند الامام المعظم سواء كان المتيسر

مضاف الى مطلق جنب میں بھی باطل ہے۔ اس لیے
کہ اگر تخصیص مراد ہو۔۔۔ یعنی ہر جنب کا تیمم صرف
جنابت کے لیے ہوتا ہے اور کسی چیز کے لیے نہیں۔
تو اس کا بطلان ظاہر ہے یہاں تک کہ مسلک اعتماد
پر بھی۔ کیونکہ وہ جب جس کے ساتھ کوئی حدث بھی
ہو اور پانی نہ ہو اس کا تیمم یقیناً دونوں ہی حدث کیلئے
ہوگا۔۔۔ خود شرح وقایہ کی یہ عبارت دیکھئے،
”جب اسے دو حدث ہوں، ایک حدث فسل و جب
کرتا ہے، جیسے جنابت۔۔۔ اور ایک حدث
وضو واجب کرتا ہے تو ایک ہی تیمم دونوں سے
کافی ہے“ اھ۔۔۔ اور اگر تخصیص نہ مراد ہو تو
یہ مقدمہ کہ ہر جنب جنابت کا تیمم کہے گا غیر منہ
برحمتہ گا کیونکہ یہ تو کسی کو معلوم ہے۔۔۔ اور تامل میں آئے کہ یہ تفریق۔۔۔ اسی سے یہ بھی واضح ہو گیا
کہ الجنابة میں لام، لام تحصيل ہے تو معنی یہ ہو گا کہ جنب نہ کر کا تیمم خاص جنابت کے لیے ہے۔ (ت)

افاده ۲ لفظ ”ما لا تغلق“ کا تعلق
تیمم کے جنابت کے لیے ہونے سے ہی ظاہر اور عبارت
سے متبادر ہے اس لیے کہ کلمہ میں یہی آتا ہے کہ جس
جگہ کے ذیل میں یہ لفظ رکھا گیا ہے اسی کی طرف راجع
اقول لیکن یہ بالکل درست نہیں۔

اس لیے کہ مسئلہ اس جنب کے بارے میں فسر جن
کیا گیا ہے جس کے پاس وضو کے لیے آب کافی موجود
ہے۔۔۔ اور مطلق کسی بھی پانی کا موجود ہونا۔۔۔
اگرچہ کم ہی ہو، اگرچہ وضو کے لیے بھی کافی نہ ہو۔۔۔

حیاءاً و محذوراً لکنہ یحصل قولہ عز و جل
فلو تجددوا ماءً علی الاستمرار مع الاطلاق
فکیف یوافقنا فی شئ من الصور علی کون
بسمہ جنب لہ بعض الماء للحیاءة بل باطل
عندہ لفقہ شرطہ و هو عدم الماء مطلقاً
و ان طر لا یكون لشیء التیمم الا علی مسکک
التعمیل و جعل الماء للتفريع و فرض التیمم
بعد الوضوء لوقوعه عند غناء الماء و لا مباح
لہ علی مسکک التویل لان فیہ التیمم قبل
الحدث فکیف یكون بعد الوضوء و کذا علی
مسکک التعمیل و احد الماء للتعلیل اذ لا یحق
لقولت یجب الوضوء لان التیمم ان وقع بعد
یکون یجوز بہ لا لاتفق و مسکک التعمیل بعد
من الاطیل فلا صحۃ لتبعہ بما یلیہ و فیہ
استیان قیۃ فہم الذی رحمہ ان قوله بالاتفق
متعلق بوجوب الوضوء اذ یكون التیمم للحیاءة
او غیر من الصحیح و ان طر و قد اضطرب
کلامہ فیہ و قرأ فی سعایتہ تعین
تعلیہ بیحب و قال فی عمدتہ فی تفسیر
الايراد الرابع ان فی الصورة السابقة ایضا
لتیمم للحیاءة لاتفق اھ محملہ محققاً

تمام شافعی کے نزدیک تیمم سے مطلقاً مانع ہے خواہ
تیمم کرنے والا جنب ہو یا محدث — و ہر یہ ہے
کہ وہ ارشاد باری عز و جل "فلو تجددوا ماءً"
ا پھر تم کوئی پانی نہ پاؤ، کو استغفرق مع اطلاق پر
محول کرتے ہیں تو وہ ہمارے ساتھ کسی بھی صورت میں
اس پر کیسے اتفاق کر سکتے ہیں کہ وہ جنب جس کے پاس
کچھ پانی بروجو ہے اس کا تیمم جنابت کے لیے ہوگا۔
بلکہ ان کے نزدیک ایسے جنب کا تیمم ہی باطل ہے کیونکہ
تیمم کی شرط — مطلقاً پانی نہ ہونا — ہی معتقد ہے۔
اور جو باطل ہو وہ کسی چیز کے لیے نہیں ہو سکتا۔ ہاں
اگر مسکک اعتناء جائے اور فک کو تفریق کیلئے
قرار دیا جائے و فرض کیا جائے کہ تیمم بعد وضو ہے
تو یہی نتیجہ ہوتا ہے جس سے اس صورت
میں تیمم اس وقت ہوگا جب پانی غم ہو چکا ہو۔
اور مسکک تاویل پر معنی یہ کہ اگر کوئی گھٹا نشہ میں اس
لیے کہ اس میں تیمم قبل محدث ہوگا تو بعد وضو کیسے ہو سکے گا؟
اسی طرح جب مسکک اعتناء نہ کرنا برا ہے تعلیل
قرار دی تو بھی معنی بالاصح میں ہی مسکک۔ کیوں کہ
اس قدر پر کلام یہ بظہر سے گا کہ "وضو کرنا واجب ہے
اس لیے کہ تیمم اگر اس کے بعد ہوگا تو بالاتفاق جنابت
کے لیے ہوگا۔" یہ کلام ہی بے معنی ہے و مسکک

عند صاحب عمدة الرعاية اللکوی ۱۷ (صاحب عمدة الرعاية فاضل کھنوی ۱۲ - ت)

بایدیہ ثم ذکر هذا التخییر ثم قال متصلا
به او يقال معناه فالتیسم ثابت او باق
لپسایة اتفاقاً و عباداً الی ابطل التصریح
ولاییدری ما معنی او عطفاً علی التخییر فان
هنا احد فیہ الا ان یرید انه یتخیر بین
الحق و ابطل او لا یتخیر بل علی ابطل
عیباً۔ هـ۔

اعتماد خود باطل ہے تو جس عبارت کے بعد یہ لفظ
ہے اس سے اس کا تعلق کسی طرح درست نہیں۔
اسی سے اس کی کم فہمی بھی عیاں ہو گئی، جس کا یہ خیال ہے
کہ "لفظ بالاتفاق یا تو وجوب و ضرر سے متعلق ہے
یا تبرکات کے لیے ہونے سے متعلق ہے" اور یہ
کہ کر صحیح اور باطل کے درمیان تخییر کی راہ اختیار کی۔

اور اس بارے میں قائل مذکور کا کلام اضطراب و
انفشار کا حامل ہے، جس کی تفصیل یہ ہے کہ (۱) تنویر میں تو یہ صورت متعین رکھی کہ اس کا تعلق "یحجب" (دو وجہ)
و ضرر سے ہے (۲) اور عمدۃ الرعاۃ میں اعتراض چہارم کی تقریر میں یہ لکھا کہ "سابقہ صورت میں بھی تیم جنات کیلئے
ہے اتفاقاً۔" اس میں اس لفظ کو اسی عبارت سے متعلق قرار دیا جس سے یہ متصل ہے (۳) پھر یہی تخییر
والی بات ذکر کی (۴) پھر اسی سے متصل یہ لکھ دیا کہ "یا یہ کہا جائے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ پس تیم جنات کیلئے ثابت
یا باقی ہے اتفاقاً۔" اس عبارت میں پھر باطل طریق کی طرف مڑ دیا۔ قائل کو یہ پتا نہیں کہ تخییر پر حلف کر کے
"او" لکھنے کا کیا معنی ہوگا یہ "و" تو نہیں لکھ سکتا۔ مزید یہ کہ وہ جس سے کہتی اور باطل دونوں کے درمیان
تخییر ہی کہتے یا تخییر باطل نہ ہو بلکہ ٹھیک باطل ہی متعین ہو۔۔۔۔۔۔ یہ وہی شیں رہے۔ (ت۔)

واقول بن لوکان فرض المسألة
وجد ان الماء بعد التیسم لم یستقم الحلال
ایضا اما علی مسئلت التفریل فمل هر لانت
انصورة الاحیة فیہ اجتماع الحدیثین هـ اذا
وجد او عدم الماء وتیسم کانت عنهما
بالوفاق لا عن الجنازة خاصة عند احد
من الصریقین او مدھما فمعلوم و احسا
مذهب السادة المذنبیة فقال الامام
ابن حجر المسکینی ان فی ما رواه اکبر
من علیہ جنابة وحدث اصفی یکفیسما
لھما تیمسم واحد وھذا وھذا وھذا جلی لان
منه عمدۃ الرعاۃ مع شرح الوقایة باب التیم

واقول اگر مسئلہ کی صورت مفروضہ
یہ ہوتی کہ تیم کے بعد پانی پا جائے تو بھی بات مذہبی
سبک اعتماد پر تو ظاہر ہے۔ اس لیے کہ اس میں
صورت اخیر یہ ہے کہ دونوں حدیث جمع ہوں
تو وہ پانی پائے اور تیم کرے یا نہ پائے اور تیم کرے
ہر فقہ تیم دونوں ہی حدیث سے ہوگا۔ کسی بھی فرق
کے نزدیک خاص جنابت سے نہ ہوگا۔ اس بارے
میں ہمارا مذہب تو معلوم ہی ہے۔ حضرت شافعی کا
مذہب ملاحظہ ہو۔ امام ابن حجر مکی شافعی اپنے
فتاویٰ کبریٰ میں رقم طراز ہیں "جس پر جنابت اور
حدیث الصغر دونوں ہیں اسے دونوں کے لیے ایک ہی
المکتبۃ الرشیدیہ دہلی ۱/۹۵

التیسم عن المحدث الاصحح وعن الاکبر
 حقیقتہما ومعناهما وخصوصاً تہما ومقصودہما
 واحد فلا یتخیل منہم الا مذراۃ ولانہ
 یدرم علی الامر یتقین متوالیین ما یشہ
 العبت لانه اذ یتسم اولاً لاستباحۃ الصلاۃ
 استباحہا بہ فایجاب الثانی عبت لا حاشدۃ
 فیہ اہ فہ اذ لا یتداہ وان اسید البقاء
 اذ ان بعد وجدانہ یبقی للجنابۃ بالاتفاق
 فاطل اذ یبطل عندہ ما سا بوجدان ما
 ما مطلقاً لفقدان شرطہ واما علی مسلک
 التاویل والصورة الاحیة فیہ المحدث بعد
 التیسم فان اسید بقاء کما افہم مبس
 التشریح لانی فط ہر الصلاۃ کہ ہر بقاء ہر
 اندر رحمہ اللہ فانی لہ یدیلہ بالاتفاق
 فسلو خلافتہ والذی قال فی التیسم باق
 اتفاق مانہ وقع فی خطاً مظہرہ وان ارید
 ابتداء فہم ہو متفق علیہ لوبہ اذ ذاک
 للجنابۃ خاصۃ لعدم المحدث حیثہ لکن
 لفظہ بالاتفاق ففقر عدنا ووجہۃ عند
 اما الاول فلانہ اذ یبطل عندہ بالوجدان
 فہا فائدۃ وفاقہ ابانت واما الاخیرون

تیم کافی ہے اور یہ دشمن و واضح ہے اس لیے کہ
 یہ حدیث اصغر اور تیم حدیث اکبر دونوں کی حقیقت
 دونوں کا معنی۔ دونوں کی صورت اور دونوں کا مقصود
 ایک ہی ہے تو یہ خیال نہیں ہونا چاہیے کہ ایک دوسرے
 میں مندرج ہیں ہو سکتا۔ اور ایک دوسری وجہ
 یہ بھی ہے کہ اگرچہ ورپے دو تیم کا حکم دیا جائے تو
 ایک بیکار و عبث سا کام کرنا لازم آئے گا۔
 کیوں کہ جب اس سے پہلے بار باریعت نماز حاصل
 کرنے کے لیے تیم کر لیا تو اس سے جو باریعت حاصل کر لیا
 پھر دوسرا تیم واجب کرنا عبث ہے جس میں کوئی فائدہ
 نہیں ہے۔ یہ حکم ابتداء کا ہوا۔ اگر بقا مراد ہو معنی
 پالی کی دستیابی کے بعد تیم بالاتفاق بنات کے لیے
 ہے۔ اسے گوارہ باطل ہے۔ کیونکہ امام شافعی کے
 نزدیک کسی بھی سب مطلق کی دستیابی کے وقت تیم
 سرے سے باطل ہے کیونکہ ان کے طور پر اس کی شرط
 عدم ماہ مطلق ہی مفقود ہے۔ — باریعت
 مسلک تاویل۔ (بصورت مفروضہ بالا اس مسلک
 کی بنیاد پر بھی بات نہ بنے گی جس کی تفصیل یہ ہے
 ۱۲م العت) اس میں صورت اخیر یہ ہے کہ حدیث تیم
 کے بعد ہوتا اگر بقاء مراد ہو جیسا کہ شریانی نے
 اسے غیر مبہم طور پر کہا تو اس کا بطلان ظاہر ہے جس کی

عنه هو السكوني المذكور ۱۲ (فاضل یکنوی مدکور ۱۲ - ت)

ذکرها فی الصورة الاخيرة لاسيما مقابلة
الاحتلام المذكور في الاول يفيد عدم الاتفاق
في الاول وليس كذلك لان في الاول ان لم
يكن حدث كان للحاجة وحدها بالاتفاق
وكان كان لهما بالوقوع اما الاختلاف ثمة
في نق و التيسيم عند ما استقامه عند وجود
ما غير كافي وبالحيلة قوله بالاتفاق يجب
صحة ان قوله يجب كما فعل في غايه
الحواشي بعد من .

وجرہ بھی بیان ہوئی — ہاں علامہ شریانی نے یہ
صورت لکھ کر اس کے بعد "بالاتفاق" نہ کہا ہے
وہ مسکت رہے بخلاف اس قائل کے جس نے یہ
لکھ دیا کہ "تیم باقی ہے اتفاق" وہ تو تاریک خط
میں پڑ گیا۔ اور اگر ابتداء مراد ہو تو وہاں یہ متفق علیہ
کہ وہ تیم اس صورت میں خاص جنابت کے لیے ہوگا
کیونکہ اس صورت میں محدث ہے ہی نہیں —
لیکن اس تقدیر پر لفظ "بالاتفاق" عبث اور
ایک غلطی کا وہم پیدا کرنے والا ٹھہرے گا۔ عبث

اس لیے کہ جب یہ تیم امام شافعی کے نزدیک پانی کی دستیابی کی وجہ سے باطل ہے تو ان کے اس اختلاف آئین
اتفاق سے فائدہ کیا؟ — اہام غلط اس لیے کہ یہ لفظ صورت اخیر میں — خصوصاً صورت اولیٰ میں گردش
اختلاف کے مقابل ذکر کرے سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ صورت اولیٰ میں اتفاق نہیں — حالانکہ معاملہ ایسا
نہیں۔ اس لیے کہ پہلی صورت میں بھی اگر محدث ہو تو یہ سب جنابت ہی کے لیے ہوگا بالاتفاق — اور اگر
محدث بھی ہو تو وہ فوہ ہی کے لیے ہوگا بلا اختلاف — وہاں اختلاف صرف اس بارے میں ہے کہ ہمارے
نزدیک تیم باقی رہے گا اور اللہ کے نزدیک غیر کافی پانی کی دستیابی سے ٹوٹ جائے گا۔ بالحد لفظ "بالاتفاق"
کو اللہ کے قول "يجب" (وجوب و ضرور) کی جانب پھیرنا لازم ہے جیسا کہ غایۃ الحواشی میں کیا اور خوب کیا۔ (ت)
اقول وبہ ظہر اولاً اللہ

ہو گئیں اولاً در الہام میں لفظ "بالاتفاق" کو
لفظ "فالتیم" سے پہلے رکھنا انسب تھا کیوں کہ
صاحب در راہی اس عبارت سے صدر الشریعہ
کے کلام کو واضح کرنا اور اس سے اوہام دور کرنا
چاہتے ہیں۔

ثانیاً "يجب" سے لفظ مذکور کے تعین
کی صراحت کرنے کے باوجود صاحب غایۃ الحواشی
نے بھی اس لفظ کو بعد اسے جملہ سے طاکرا چھڑکی

کا ان نسب لفظ در تقدیم قوله بالاتفاق
على قوله بالتيسيم لانه بعدد ايضا
كلامه الصمدى الامام والمنتزيع عنه
الادھام۔

وثانياً ان صاحب غایۃ الحواشی
معم تصریحہ متعلقہ بيجب لم یحسن
فی صمہ مع الجملة التالية ایضا اقول

مع انه يتيم للمجنب اتفاقاً۔

انہوں نے اپنی عبارت میں یہ کہا "مع انه يتيم للمجنب"

اتفاقاً (تو ضرور واجب ہے یا وجوہ کہ یہ جنب کا تیمم ہے اتفاقاً)

وثالثاً بطلان الايراد الرابع

المسقول في السعاية مع التفرير استـ كونه التيمم للجنبه بالاتفاق مشترك بين الصورتين فانه ليس بشئ أصلاً عند الإمام الشافعي كذا لو جهل

فإن استعفى عن لفظة بالاتفاق واقتصر على ما كونه للجنبه مشترك بين الصورتين لا اختصاصاً له بهـ هذه الصورة استدراج في الايراد السابق عليه وسيأتيك الجواب عنه بعونه تعالى۔

ثالثاً چوتھا اعتراض ہوسعیہ میں اس تقریر کے ساتھ منقول ہے کہ تیمم کا بالاتفاق جنت کے لیے ہونا دونوں ہی صورتوں میں مشترک ہے (یہ اعتراض و تقریر) باطل ہے اس لیے کہ دونوں صورتوں میں یہ تیمم امام شافعی کے نزدیک کسی چیز کے لیے نہیں۔ اب اگر لفظ "بالاتفاق" سے دستبردار ہو کر صرف یہ کہیں کہ تیمم کا جنابت کے لیے ہونا دونوں ہی صورتوں میں مشترک ہے اسی صورت کے ساتھ اسے کوئی اختصاص نہیں۔۔۔ تو یہ بات اسی اعتراض میں شامل ہو جائے گی جو اس سے پہلے دی پرکھا۔ ورنہ یہ تہائی اس کا جواب عنقریب سامنے آ رہا ہے۔ (ت)

افادہ ۸ : ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ فت تغریغ کے لیے ہے جبکہ اسی راہ پر علامہ شرنبلالی اور فایہ الخواشی کی روشنی ہے۔ اور سعایہ کا اسے لا حاصل بتانا خود حاصل ہے۔ و جہ یہ ہے کہ اس تیمم کا خاص جنابت کے لیے ہونا اسی امر سے پیدا ہوا کہ حدث کے لیے وضو واجب ہے اس لیے کہ اگر یہ وجوب نہ ہوتا تو تیمم حدث و جنابت دونوں ہی کے لیے ہوتا کیونکہ حدث کے ساتھ کسی نماز کا جواز محال ہے۔۔۔ تو یہ ماننا ضروری ہے

الافادة ۸ نخاتر ان الظاهر

لتفريع كما مشى عليه العلامة الشرنبلالي وعناية المحامد وقول السعادي لا يحصل له لا يحصل له لان كون هذه التيمم للجناية خاصة له يثبت الا من وجوب الموضوع للحدث اذ لو لم يثبت لكان التيمم لهما معاً لا استحالة ان تجوز صلاة مع الحدث فلا بد ان يعتبر التيمم المذكور رافعا له لا ودافعا

والکان الاخیر لیس له فی الشرع نظیر فاستلزم
محال محالاً غیر محال۔
کوئی نظیر نہیں تو ایک محال کا دوسرے محال کو مستلزم ہونا کوئی محال نہیں۔ (ت)

الافادة ۹ بحار انہا للتعلیل
وشرعم السعاية اشتراك العلة مردوداً
على مسئلت التأویل مع اجتماع المحدثین
فی الصورة الاولى فلما ظهر لان التیسم طرأ
عليهما عرفهما معاً فكيف يختص بالجنابة
وأما عليه مع الأفراد الجنابة فبصورة
الاولی وعلى مسئلت التأویل فاختص
بشيء تامة یکون لا محذور الوجود حید واخلوی
لتفرد به من بین مشارکاته فی الوجود
ومعلوم بداهة ان هذا هو المراد هنا
فانه اذا وجد حدث ولم یقم التیسم الا من
الجنابة لم یضن من المحدث ووجب الوضوء
بمخلاف ما اذا لم یکن حدث فبلا شیء
یجب وهذا الوجه من الاختصاص غیر
مستتر فظهر ان الفاء تحمل الوجهین
فقط لشرینبلائی وعادة المحواشی علی احدهما
وقرر وفاق لاداعی الیه بل استغیر هو لا ینظر
الامر من فائ کون التیسم لخصوص الجنابة
عیو مقصود هنا بالافادة والله تعالی اعلم
تقریر و تعلیل دون ہی احتمال جاری ہیں۔ تو شرینبلائی دور عاید الخواشی کا صرف ایک ہی ذکر کرنا محض اتفاقاً
واقع ہوا اس کا کوئی داعی نہیں ہے بلکہ احتمال تعلیل ہی زیادہ ظاہر و روشن ہے۔ اس لیے یہاں یہ بتانا
مقصود نہیں کہ تیمم حاصل جنابت ہی کے لیے ہے۔ اور خدا نے برتر ہی خوب جاسنے والا ہے۔ (ت)

افاده ۹ ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ
تعلیل کے لیے ہے اور سعایہ کا یہ خیال کہ علت مشترک
خلاف ہے یہ مسلک تاویل پر چکر پہلی صورت میں فوج جمع ہوں ظاہر ہے اس
تیمم نے دونوں حدوں پر طاری ہو کر دونوں ہی کو رفع کیا تو وہ جنابت کے
ساتھ خاص کیے ہوگا۔ اور مسلک تاویل پر حسب کہ
پہلی صورت میں جنابت بلا حدث ہو اور مسلک
اعتماد پر وجہ یہ ہے کہ ایک چیز کا دوسری چیز کے
ساتھ خاص ہونا کسی اس لیے ہوتا ہے کہ اس کا
وجود اسی میں منحصر ہے اور کبھی اس لیے ہوتا ہے
کہ یہ اس کے مشارکات فی الوجود کے درمیان سے
ساتھ متفرد ہے۔ اور یہ بہت معلوم ہے کہ یہاں پر
یہی مراد ہے اس لیے کہ جب کوئی حدث پایا جائے
اور تیمم صرف جنابت کا واقع ہو تو حدث کا کچھ کام نہ کر سکا
اور وضو واجب ہوا بطلان اس صورت کے جبکہ
کوئی حدث پایا جائے اور تیمم صرف جنابت کا واقع
ہو تو حدث کا کچھ کام نہ کر سکا اور وضو جب تک خلاف
اس صورت کے جبکہ کوئی حدث موجود ہی نہ ہو پھر
کس چیز کے لیے وضو واجب ہوگا۔ یہ وجہ اختصاص
مشترک کی نہیں۔ اس بیان سے ظاہر ہوا کہ فائ میں
تقریر و تعلیل دونوں ہی احتمال جاری ہیں۔ تو شرینبلائی دور عاید الخواشی کا صرف ایک ہی ذکر کرنا محض اتفاقاً
واقع ہوا اس کا کوئی داعی نہیں ہے بلکہ احتمال تعلیل ہی زیادہ ظاہر و روشن ہے۔ اس لیے یہاں یہ بتانا
مقصود نہیں کہ تیمم حاصل جنابت ہی کے لیے ہے۔ اور خدا نے برتر ہی خوب جاسنے والا ہے۔ (ت)

الاقادة - ائینہ الجواب العباب

بمحمد الجلیل : عن الاسئلة الخمسة كلها
على مسلك التاويل : وعن غير الخامس
على مسلك التحويل : وخصوصا في اقوالها السؤال
الاخير الجليل : وهو الذي دعا العلماء الى
الانكار والتاويل : وان السؤال الاول ليس
بإشكال : بل سرير الانحلال : وكذا الثاني
كشبه سرخيش : ان لم يميز بالاسماء
العويص : امات لث والراجم المذاق انت
بهما السعاية : هامهما واهي الى العاية :
وبقاء الى من على مسلك التحويل هو الذي
نادى عليه بالرجيل : لمع دمه الدلائل
القاهرة : والنصوص لراطر : له امر من
يحمي : ويرثيه الا الفرة باعني الى الحاشية
ولم يأت اصلا شئ يعيه : فقوله تكلف
بصيد الاخذ من العبارة .

اقول نعم لما زاد چپی من حدیث

اللمعة اس جاءه الى ما ياتي عن اشارة
والافيس فيه الا اخذ مع بمعنى بعد و
ليس فيه بعد فقد وقع في الكتاب
العزیز .

قوله يلزم التكرار .

اقادہ - ۱ : بحدرب عدیل مسک تاویل

پر پانچوں اعتراضات کا جواب اور مسک اعتماد پر
پنجم کے سوا باقی سب کا جواب واضح ہو گیا ۔
اور میری کتاب ہو اگر سب سے قوی اعتراض پانچواں ہے
یہی علماء کے لیے انکار و تاویل کا باعث بنا ۔ اور پہلا
اعتراض کوئی مشکل نہیں بلکہ بہت جلد حل ہو جاتا ہے
اسی طرح دوسرے کا جواب بھی آسان ہے اگرچہ کوئی
مشکل سوال کے ساتھ اس کو نہ دیا جاسکے ۔ رہا
تیسرا اور چوتھا جو کہ سفایہ نے پیش کیا تو یہ انتہائی کمزور
ہیں ۔ مسک اعتماد پر پانچویں اعتراض کا باقی رہنا
یہی وہ امر ہے جو اس کے لیے کوپ کا اعلان کر رہا ہے
کیونکہ وہ قاہر دلائل اور روشنیوں سے متقدم
ہے ، میں نہ قرآن ہی پیش کر سکوں ، یہی کہ
دیکھا میں نے اس مسک اختیار و پسند کیا ہو ۔ اور
قرآن ہی تھا کوئی کام کی بات نہ لاسکے ۔ (اب ان
کے خیال اور جرات کا عقوہ تجزیہ ملاحظہ ہو ۱۲م لفظ)
قول قرآن ماعی ، علی کلام سر اسر تکلف ہے جہارت سے
یہ معنی ماحوز ہوتا بہت بعید ہے ۔ (د)

اقول ہاں اس لیے کہ انہوں نے حضرت

شارح کے کلام آئندہ کی طرف راجع کرنے کی غرض
سے لہو کی بات برضا دی ورنہ اس وقت ویل میں اس
کے سوا کچھ نہیں کہ مع کو بعد کے معنی میں لیا ہے تو
اس میں کوئی بعد نہیں یہ تو قرآن عزیز میں بھی ہوا ہے
(خان مع العسر یسر) ۔

قول قرآن ماعی ، تکرار لازم آتی ہے ۔

اقول اولاً

ماذا اذا ذكر
ضبطه تشتمل خبر وعائتم بعد حين اورده فرما
منها التبیین حکو بعد تکرار افاذا لم یقبح
مع تقدم ذكره فی الف بطة کیف یقبح ولم
تذكر بعد۔

تحت پہلے مذکور ہونے کے باوجود برہیں قویہ کیسے قبیح ہوگا جبکہ مسئلہ ابھی تک بیان نہ ہوا۔ (ت)
وثانیاً لوتبعت ما وقع لہم و
للشارح الامام من تکرار الافادات لا یحب
طلبہا۔

قوله ولعلہ انما امر تکبہ من عاقل۔

اقول من اینکم هذا وانما

عنه وهذا سید الاثمة محرم المذهب
محمد رضى الله تعالى عنه قد كرم المسائل في
كتبه قال الامام شمس الاثمة السرخسي
مرحمہ الله تعالى في المبسوط فروع نضرة تصنيف
عافى عنه ابو حنیفة رضى الله تعالى عنه محمد بن
الحسن الشیبانی رحمہ الله تعالى فانه جمع
المبسوط لتعريب المتعالمين والتميز عليهم
بسط الالفاظ وتكرار المسائل في الكتب
ليحفظوها شاؤا ابو ا۱۱۱ ۱۲ منہ
غفر له۔ (م)

لے مبسوط غریبی / خطبۃ الکتاب

اقول۔ اولاً

ما تکرار لازم آتی ہے تو
کیا ہوگا۔ جب کوئی ایسا ضابطہ بیان کیا جائے جو بہت
سی جزئیات کو شامل ہو پھر کہ آگے کسی حکم کو واضح
کرنے کے لیے ان میں سے کوئی جزئیہ لایا جائے تو
اسے تکرار شمار کیا جائے گا۔ جب یہ صابطہ کے

تحت پہلے مذکور ہونے کے باوجود برہیں قویہ کیسے قبیح ہوگا جبکہ مسئلہ ابھی تک بیان نہ ہوا۔ (ت)
ثانیاً اگر کسی کی تلاش اور چھان بین ہو کہ
حضرت علامہ اور خود شارح امام سے افادات کی تکرار
کس قدر ہوتی ہے تو تمکیر کر بیٹھ جانا پڑے گا

قول قرہ باغی، شاید چینی نے یہ سمجھ کر اس تکلف
کو ارتکاب کیا ہے کہ وہ خود کسی شخص میں اتنے جمع نہیں ہوتے۔ (ت)
اقول آپ کو یہ کہاں سے پتا چلا۔ انھوں

اور یہ ہیں ان کے سردار بحر افدھب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ
کو آپ نے مسائل کو اپنی کتب میں تکرار کے ساتھ بیان
کیا ہے۔ انا انکس الامم اپنی مبسوط میں فرماتے ہیں
کہ محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فروعات
امام اعظم ابو حنیفہ رضى الله تعالى عنه کے لیے خود کو
وقف کر رکھی تھا پس انہوں نے متعالمین کے شوق اور
آسانی کو ملحوظ رکھتے ہوئے کتاب مبسوط کو جمع فرمایا
حسن میں الفاظ کو وسعت اور مسائل کو تکرار کے
ساتھ بیان کیا تاکہ متعالمین جنہیں چاہیں محفوظ کر لیں یا
جنہیں نہ چاہیں نہ کریں ۱۲ منہ غفر لہ (ت)

فعله لان ذالحدثين لا يتوضو اذ الله يكف
الماء لنفسه۔

تے وہ تاویل اس لیے اختیار کی ہے کہ غسل کے لیے پانی
ناکافی ہونے کی صورت میں دو فوں حدث والے کو وضو
نہیں کرنا ہے۔

قوله اما اذا وجد فلابد من التوضو
ثم التيمم للجنابة۔

قول قرہ بائی، لیکن جب وضو کے لیے بقدر
کفایت پانی ملی جائے تو وضو کرنا ضروری ہے پھر جنابت
کے لیے تیمم کرنا ہے۔ (ت)

اقول هذا هو مذهب الشافعي
لا سيما بلفظة ثم فان فيه ايجاب اعادة
الماء وان قل قبل التيمم ولا يقول مبس
حرف قط۔

اقول یہی امام شافعی کا مذہب ہے
خصوصاً بلفظ ثم (پھر) کے ساتھ کیونکہ اس میں
یہ واجب کرنا ہے کہ پانی اگرچہ کم ہی ہو تیمم سے پہلے اسے
ختم کر لینا ہے۔ کوئی حنفی بھی اس کا قائل نہ ہوگا
قول قرہ بائی، تعجب ہے کہ انہوں نے اس
طرح، تنہات کیا۔ (ت)

قوله والجب منه انه لم
ينفقت۔

اقول قرہ بائی نے خود جو تصور کیا اسی پر اس کی
بنیاد ہے حقیقت میں وہ تصور ہی نہیں۔
قول محشی مذکور، تمام مقدمات تسلیم کر لینے
کے بعد۔

اقول مبسوطاً على تصور لا مقصور

قوله بعد تسليم حبيب المقدمات

اقول وہ منہ کیا ہیں جو آپ نے ترک فرمائے۔
خفیہ کے نزدیک تو سارے مقدمات بدیہیات
سے ہیں۔

اقول ما تلتك النوح الطويات
فان المقدمات عند الحنفية من
البدیہیات۔

قوله ایک معلول پر مقدمہ علی شریعہ کا
اجتماع ہو سکتا ہے۔

قوله يجوز اجتماع العلة الشرعية
على معلول واحد۔

اقول جیسے ایک معلول پر چند علتوں کا
اجتماع ممکن ہیں ایسے ہی ایک رافع سے چند علتوں
کا ارتقاع بھی ممکن ہیں۔ جیسے وہ عورت جس کا بیض
منقطع ہوا پھر اسے احتلام ہوا پھر نقا سے خائین ہو

اقول گناہ لا یتتمع اجتماع علل
المعلول كذلك لا یتتمع ارتقاع علل بواحد
واحد کائنی القطع جیسا کہ تم، احتملت ثم
التقى المحتملات تم انزلت فقد اجتمعت

عليها ورفع على وترفع جميع بفعل او تيمم
واحد فاذا كان له حدثان صغيرا وكبيرا لم يجز
ماء لغسل فلا بد له ان يتيمم وتيممه لكوبه
من جنابة مطهر لجميع البدن ومن البدن
اغصاء الوضوء فقد طهره ورفع الحديثين
كما اذا اعتل غلبت هذا لتيمم الزاوية
مقامه لغسل فكما يرتفع به فكذا انما تبد
ولو يعرف من الشرع تيمم بغيره على حديثين
فيرفع احدهما ويذكر الاخر والا لزم له اما
تيمم اخر وهو باطل حتى عند من فعيت كس
قد مناهوا الماء وهو المجموع بين المبدل و
المبدل ابطل به جماع الحنفية بسلج
الحق والحمد لله رب العالمين

اقربت ہوں، پھر نزال ہوا اس پر چار غلظوں کا اجتماع
ہوا اور ایک ہی غسل یا تیمم سے چاروں مرتفع ہو جائیگی۔
تو جب کسی کو دو حدث ہوں ایک اصغر ایک اکبر۔
اور اسے غسل کے لیے پانی نہ ملے تو ضروری ہے کہ تیمم
کرے۔ اس کا تیمم چونکہ جنابت سے ہو گا اس لیے
تمام بدن کو پاک کر دے گا۔ اعضائے وضو بھی بدن
ہی کا حصہ ہیں تو انہیں بھی تیمم نے پاک کر دیا اور کبر و اصغر
دونوں حدث رفع کرنے جیسے غسل کی ضرورت میں
ہوتا ہے اور یہ تیمم غسل ہی کے قائم مقام ہے تو جیسے
غسل سے دونوں حدث مرتفع ہو جاتے ہیں ویسے
اس کے نائب سے بھی مرتفع ہو جائیں گے بشرط
میں ایسے کسی تیمم کا نشان نہیں ملے جو دو حدثوں پر طاری
موت نہ ہو کہ نہ دوسرے کو چھوڑے۔ اگر ایسا
موت تو اس پر یا تو ایک دوسرا تیمم بھی لازم ہوتا۔ اور یہ باطل ہے یہاں تک کہ شافعیہ کے نزدیک بھی، جیسا کہ
ہم نے پہلے بیان کیا یا پانی استعمال کرنا، بھی لازم ہوتا۔ اور یہ بدل اور اصل دونوں کو جمع کرنا ہے
جو جماع حنفیہ باطل ہے تو حق روشن ہو گیا۔ اور ساری خوبیاں سارے جہاتوں کے مالک خدا
کے لیے ہیں۔ (ت)

فان قلت القياس على الغسل
مع ما روي في ذلك لان ذلك الحديثين اذا
اعتقل فقد اتى بما امر به في حق من
الحديثين وهو اسالة الماء على تلك الاعضاء
وكذلك اذا تيمم فاقد العلم اما اذا
وجد وضوءا فبالقيوم اما يكون اتى
بما امر به للحدث الا كبر لا بما امر
به للاصغر لانه قادر فيه على الاصل

اگر سوال ہو کہ غسل پر قیاس مع فرق
ہے۔ اسی لیے کہ دونوں حدث والے نے جب
غسل کیا تو وہ۔۔۔ بجا لایا جس کا دونوں حدثوں میں
سے ہر ایک میں اسے حکم دیا گیا۔ وہ ہے ان
اعضا پر پانی بہانا (جو غسل سے پورا ہو گیا) یہی
اس وقت ہے جب پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کیا۔ لیکن جب
آب وضو موجود ہو تو تیمم سے صرف اس کی بجا آوری
کوئی سوال ہو گا جس کا حدث اکبر سے متعلق اسے

تکلیف بصیرانی الی بدل ویالجملة شرط
القیسم العجز عن الماء وقد عجز فی الحدث
الاکبر دون الاکبر فكان القیسم مجزئاً
عن ذلك لان هذا فترق الحد ثانی
بقاء وارتفاعاً۔

حکم ہوا۔ اس کی بجا آوری کرنے والا نہ ہوگا جبکہ حدت
اصغر سے متعلق اسے حکم ہو۔ اس لیے کہ اس میں
یہ اصل پر قادر ہے تو بدل کی طرف کیسے منتقل ہو سکتا
ہے؟ مختصر یہ کہ تیمم کی شرط پانی سے عاجز ہونا ہے
اور اس کا بجز حدت، کمر میں تو ہے حدت اصغر میں
نہیں تو تیمم صرف اس سے کفایت کرنے والا ہوگا اس سے نہ ہوگا۔ اس طرح دونوں حدت بقا اور ارتفاع

میں مجزئاً ہو جائیں گے (ایک ختم ہوگا ایک باقی رہ جائے گا) (ت)

اقول هذا لو كان حکل منه

مستبد بحیالہ و لیس كذلك فلیس الحدث
الاختیار اشروعیا لا تار معلومة کسنة الصلاة
وقد انطوى الاکبر على حیمه اثارة الاصغر
فکلما صنع الاصغر صنع الاکبر یا لا ولی
ولا عکس و مرتفع شئ یرحب برذل حیمه
اثارة وقد سلمتم اس قناع الاکبر بهذا
القیسم فیحجب اس قناع کل اثارة و منه صنع
الصلاة فلزم ابا احتها ولا تباح قط صنع
حدث حیث ان هذا القیسم مرفوع حکل
حدث ظر علیہ۔

اقول یہ اس وقت ہوتا جب دونوں

حدتوں میں سے ہر ایک کو مستقل حیثیت حاصل ہوتی
اور ایسا نہیں۔ اس لیے کہ حدت کچھ معلوم آثار جیسے
منع غار وغیرہ کے شرعی اعتبار ہی کا نام ہے اور حدت
اکبر حدت اصغر کے تمام اثرات پر مشتمل ہے تو اصغر
حس سے مان رہا اس سے اکبر بدرجہ اولیٰ مانع ہوگا
اس کے برعکس نہیں۔ اور کسی چیز کا حتم ہو جانا سے
لازم کرتا ہے کہ اس کے جتنے بھی اثرات ہوں سبھی اہل
ہو جائیں۔ آپ کو تسلیم ہے کہ اس تیمم سے حد اکبر
مرفوع ہو گیا تو ضروری ہے کہ اس کے سارے
اثرات بھی اٹھ جائیں ان ہی میں منع ماز بھی ہے تو
لازم ہوگا کہ ماز مباح ہو۔ اور نماز کسی حدت کے ساتھ کسی مباح نہیں ہوتی۔ تو ثابت ہوا کہ اس تیمم سے

لازم ہوگا کہ ماز مباح ہو۔ اور نماز کسی حدت کے ساتھ کسی مباح نہیں ہوتی۔ تو ثابت ہوا کہ اس تیمم سے
ہر وہ حدت دور کر دیا جو اس پر طاری ہوا۔ (ت)

فان قلت ان قناع شئ انما یوجب

سوالہ انما من حیث ہی اتمامہ ولا ینافیہ
بقاء بعضہا لہذا اثران مؤمن مؤضاً و قد
نخذہ نجاسة مانعة فلا شک ان قد
صح و صوۃ و توال المذہب الذی کانت

اگر یہ سوال ہو کہ کسی چیز کا مرفوع ہونا

اس کے اثرات دور ہونے کو واجب کرتا ہے تو کسی
حیثیت سے کہ وہ اس چیز کے اثرات ہیں۔ اب ان
میں کچھ اثرات کسی دوسرے اثرات کی وجہ سے باقی
رہ جائیں تو یہ اس کے منافی نہیں۔ مثلاً کسی وضو کی

من قبله مع ان المنع لاجل التجاسة
 بحاله كذاهاها حدثان قام احدهما
 باعضاء الوضوء والاخر عم ظاهرا البدن
 طرافتيهما ما تعينان وفي سائر الجسد ما تعينه
 واحدة فاذا اتيمم وهو واحد لاء الوضوء
 من الت من اعضاء الوضوء المانعية الكبرى
 لصحة مزولها بوجود شرطه وهو العجز
 عن الماء الكافي للفعل وبقيت الصغرى لانت
 المزيل لا صحة له بالنسبة اليها لاعتقاد
 شرطه بالقدرة على الماء الكافي للوضوء وبه
 فلهذا ليس كالتى وصفت اهدا حضرت
 واحتلت وجوهت واصلت وكذا غسل
 او تيمم واحد وكذا من احدث ممررا
 يكتفيه وضوء واحد وذلك لان المزيل ليس
 حاقا للشرط بل نظر الى شئ منها في سائر الاء
 جعيلما يحل ان ما يحسن فيه وبه انفسح
 الفرق بين هذا وبين من ليس له
 الا لحاجة فانه انت وجد وضوء لا يتوضوء
 لاء المانعية القائمة باعضاء الوضوء
 ما تعينه الا الكبرى وهي لا تستجزي
 بخلاف الصورة الاولى وبه تبين ان
 ليس فيه التيمم بين البدلين بل تزيلهما
 عن شيئين كمن صرف الماء الى غسل
 اليمنى وتيمم لحدث من كمن اطعم
 عن يمين وصام عن اخرى وبه استبان

اور اس کی رائی پر ہستی نچاست ہے جو جائز نماز سے
 مانع ہے تو اس میں شک نہیں کہ سر کا وضو صحیح ہے
 اور اس کی جانب سے جو رکاوٹ تھی وہ دور ہو گئی
 باوجودیکہ نچاست کی وجہ سے رکاوٹ اب بھی برقرار ہے
 سر کی سیاہی دو حد میں ایک آگے اور دوسرے پیچھے
 پوشے ظہر بدن کو شامل ہے اعتقاد وضو کے اندر دو فہمیں ہیں
 اور باقی سب جبر میں ایک کانت (مالیت) ہے جب آب وضو
 موجود ہونے کی حالت میں اس نے تمیز کیا تو اعضاء وضو سے نصیبت
 کبری دور ہو گئی کیونکہ اسے دور کرنے والا امر اسی شرط غسل کیلئے کافی
 کر تیرا پانی سے ہے۔ کچلے جانے کی وجہ سے صحیح و درست ہے۔
 ۔۔۔ اور مانعیت صغریٰ رہ گئی کیونکہ اس کی
 برائست جو دور کرنے والا امر تھا وہ صحیح و درست
 ہے اس لیے کہ اس کی شرط مفقود ہے کیوں کہ
 وضو کے لیے کافی پانی پر قدرت موجود ہے۔ اس کے
 یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ اس کا منہ اس صورت کی طرح
 نہیں جس کی حالت بیان ہوئی کہ اس میں انقطاع صغریٰ
 اقسام، جراح، انزال چار اسباب جمع ہوئے اور
 ایک ہی غسل یا تيمم کافی ہو گیا۔ اسی طرح وہ شخص
 جسے بار بار حدث ہوا ہے ایک ہی وضو کافی ہے
 اس لیے کہ ان میں کسی پر نصیبت جو دور کرنے والا
 امر ہے وہ فقدان شرط کا شکار نہیں اس لیے اس نے
 سبھی کو دور کر دیا۔ بخلاف اس صورت کے جو
 ہمارے زیر بحث ہے۔ اسی سے اس شخص میں
 دہشتہ دو قیامات ہیں اور اس میں جسے صرف
 جنابت ہے واضح فرق ہو گیا کہ وہ اگر آب وضو پائے

انہ لیس حدیث ولا اصابة ولا الاشتغال بہ
معہا ولیس کہا قالوا من بقاء الحدیث کما
ہو بل نہ الی احدہ۔

اس سے یہ بھی عیاں ہوا کہ دونوں بدل جین کرنا نہیں بلکہ دو چیزوں پر دونوں کو تقسیم کرنا ہے جیسے وہ شخص جو پانی
نفس کے دھونے میں صرف کرے اور حدیث کے لیے ٹیم کرے۔ بلکہ جیسے وہ جو ایک قسم کے کفار سے میں کھانا کھاتا
اور دوسری کے کفار سے میں دورہ رکھے۔ اور اسی سے یہ بھی منکشف ہو گیا کہ یہ نہ جیسے ہے نہ پانی کی پرہیزی،
نہ اس میں مشغول کوئی نافرمانی و بے وقوفی۔ اور لوگوں نے جو کہا کہ حدیث جیسے تھا ویسے ہی رہ گیا۔ یہ بات بھی نہیں
بلکہ ایک حدیث زائل ہو گیا۔ (ت)

اقول ما اُمتہ من کلامہ ولا ان
ہیہ ذہولاً من حدیث منہ الا متبہد
و نہ جملہ شایع متقلد منہ
الاجتماع مع ان المتقرر فی الشروع
المتحد نہیں اور احکمما ولد یحسد مقسود
تداخلا وقد اعترفت بہ فی التی و صفت

عہ ذکر علی سبیل الجدل ای لا فساد
ان الحدیث الا صرح عند اجتماعہ بالاکبر
یستند فی امر الطہارۃ بحکمہ لا یستند مع
ہیہ فی طہر بطہارتہ ولا یكون الحکم الا
للاکبر و نہ لا من یحکم بوجوب الموضوع
لہ مدح فیکفینا المنہ و علیہ الدلیل و الا
فاصلانہ ما یزمتیقن لا شبہۃ فیہ
۱۲ منہ عنقرہ (م)

اسے بلور بدل ذکر کیا ہے جی نہیں تے کہ حدیث اصغر
حدیث اکبر کے ساتھ کجائی کی صورت میں طہارت سے
متعلق کوئی مستقل حکم رکھتا ہے ایسا کیوں نہ ہو
کہ اکبر میں داخل ہو کر اس کی طہارت سے یہ بھی
طہارت پائے اور حکم صرف اکبر کو حاصل ہو۔
یہ طر کلام اس لیے کہ جو شخص اس کے لیے وجوب
و نحو کا حکم کرتا ہے وہ مدعی ہے تو ہمارے لیے منع
کا ہے اور اس کے ذمہ دلیل ہے ورنہ اصغر
کے اکبر میں دخول و انضمام کا معاملہ تو یقینی ہے جس
میں کوئی شبہ نہیں ۱۲ منہ عنقرہ (ت)

وقین احدث مرارا کان هذک المداخل
مع المساواة فان کل فی سبقة واحدة فلیف
واحد هما اکبر واقری ومن کل وجه یتضمن
الآخری فالملح جزء من الملح والمطهر
بعض من المطهر والمقصود شقص من
المقصود فکیف لا یلزم اندماج الصغری
فی کبری وان یكون الحکم لها فی امر الطهارۃ
لا یصغری فان الیاب^ع لا یفر^ق حکم^ه ویسقط
اذا سقط المتبوع^ب و لشیء^ب اذا نزل بطل ما
فی ضمیمه والمتضمن بالضم لا تراعى له
شروطه بل شروط متضمنه کل ذلك من
انواع الشرعیة الا ترى ان المذی لا یظهر
عن ثوب ولا یدب بغيره لا یظهره حکم
مع الشی فیطهر به ویطهر به الحواب عن
قوله العلق هذا ما سمع به الخنسان و
تشخیص الاذهان و حسبنا فی الحکم

هکذا فی اعتق عبدک عنی یا لعل لما کان
الیم فیہ صمیما لم یشرط فیہ الا یجاب
والقبول لعدم اشتراطهما فی العتق ولا
یثبت فیہ خیام الرویة والعمد لا یشرط
کونه مقدور التعلیم من عن الرحمن
او امل الشکاح ۱۲ منه غفر له (هـ)

بھی کیا ہے اسی عورت کے بارے میں جس کی حالت
بیان ہوتی ہے اور اس شخص کے بارے میں جسے
چند بار حدت ہوا ہو۔ دہاں باوجود مساوات کے تدخل
ہو گیا۔ مساوات اس لیے کہ وہ سب ایک ہی درجہ
میں ہیں۔ پھر اس وقت کہوں نہ ہوگا جبکہ ایک اکبر و
اقری دور ہر جہت سے دوسرے کو متضمن بھی ہو۔
دیکھئے کہ ایک کا عمل طہارت دوسرے کے
عمل طہارت کا جز ہے۔ اور مطہر، مطہر کا بعض ہے
اور مقصود، مقصود کا حصہ ہے۔ تو کیسے لازم نہ ہوگا
کہ صغریٰ کبریٰ میں داخل ہو جائے اور طہارت میں
حکم اسی کبریٰ کو حاصل ہو صغریٰ کو نہیں۔ اس لیے
کہ تابع کا کوئی انگ نکل نہیں ہوتا۔ اور ثبوت سابقہ
ہو تو وہ بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ اور شے
جب باطل ہوتی ہے تو وہ بھی باطل ہو جاتا ہے جو
اس کے ضمن میں ہو۔ اور متضمن (بالفتح) کے لیے اس
کی شرطوں کی رعایت نہیں ہوتی بلکہ اس کے متضمن کی

جیسے اعتق عبدک عنی یا لعل (اپنا غلام میری
طرف سے ہزار روپے میں آزاد کر دو) اس میں چونکہ
بیع ضمنی ہے اس لیے اس بیع میں ایجاب قبول
کی شرط نہ ہوتی کیونکہ آزادی میں ان دونوں کی شرط
نہیں اور اس میں خیار رویت اور خیار عیب بھی
قائم نہیں ہوتا اور نیزہ شرط ہے کہ موتی وہ غلام
اس کے قبضے میں نیے پر قادر ہو شاعری عن ارحم
او امل الشکاح ۱۲ منه غفر له (د)

ماقد منا من دلا لا فہم و تفسیر حاتم
واللہ المستعان وبالله التوفیق واللہ تعالیٰ
صلو۔

ہر تر اس کا کوئی حکم یا نہیں ہوتا مگر اسے سے پاک ہو جاتی ہے۔ اسی سے تو رد عمل کا جواب بھی ملتا ہے۔ یہ
بد ہے جو کچھ اذان کو مستحق کرنے کے لیے خاطر کا فیضان ہوا۔ اور حکم سے متعلق تو ہمارے لیے وہ دلائل و تصریحات
کافی ہیں جو حضرات فقہاء سے ہم نے پیش کیں۔ اور خدا ہی مستعان ہے اور خدا سے ہر گز و برتر ہی وہ جاننے
والا ہے۔ (ت)

الاقادة الاذن حصص

بحق و کشف قنعة + و طهر ان المسند
مسند انت و مل و انت و مل + و مل بلج عة +
بید ان ہم شہادت حضرت وحیدت است
تعدی قاصرا مثل حیث م الی الجوامب
ما جبت الاسعاف یا رادھا + و ایاة سقوطها
و فسادھا + وبالله التوفیق۔

الشبهة الاولى ان الامام

صدور الشريعة يقول اغتسل الجنب و لم
يصل الماء لعمه طهره و فنى الماء و احدث
محدثا و حب لوضوء فتيهم لها تم و الجند
من الماء ما يكفيهم بطل تيممه في حق
كل منهم و ان لم يكف لاحد مما بقى
في حقهما و ان كفى لاحدهما بعينه غسله
و يبقى التيمم في حق الآخر و ان كفى لخص
مسند المسند للمعة المة بالصورة الثالثة

اقادة ۱۱: اب حق صفات ظاہر ہر گز اور

اپنے چہرے سے پردہ ہٹا دیا اور واضح ہو گیا کہ مسک
و ہی مسک تاویل ہے اور تاویل وہی تاویل جماعت
ہے۔ لیکن یہاں ولی میں چند شبہات گزرے تو
اندیشہ ہوا کہ ایسے ہی کسی قاصر کو درپیش ہوں تو سے
بڑبڑاؤں و دست ہوں تو میں نے چاہا کہ ان شبہات
کو لا کر دوران کے سقوط و فساد کو واضح کر کے اس
کا حاجت دلی کروں و راستہ ہی سے توفیق ہے (ت)

شبهة ۱۱: امام صدرا شریعت فرماتے

ہیں: "جنب نے غسل کیا پانی اس کی پیٹھ کی ایک
جگہ تک پہنچا اور رحم ہو گیا اور کوئی ایسا محدث ہوا
جو خود واجب کرتا ہے تو اس نے دونوں کے لیے
تیمم کیا پھر اسے اتنا پانی مل گیا جو دونوں کے لیے
کافی ہو تو اس کا تیمم دونوں میں سے ہر ایک کے حق
میں باطل ہو گیا۔ اور اگر کسی ایک کے لیے ناکافی
ہو تو دونوں کے حق میں باقی رہے گا۔ اور اگر معین
طور پر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے دھوئے اور

تشمل ما اذا كفى للوضوء دون اللعنة وقد
حكم فيه بطلان تيممه في حق المحدث و
ايحباب الوضوء والظاهر ان هذا انما يستقيم
على ما قدم اول الباب من وجوب الوضوء
على حديثين وجد وضوءه فانه عرض
فيه المحدث قبل التيمم ثم اوجب الوضوء
للمحدث فادست يكون التوبيل توجيها للقول
بما لا يرضى به قائله .

دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہے گا اور اگر تنہا ہر ایک
کے لیے کافی ہو تو لمعہ (غسل میں چھوٹی ہوئی جگہ
و محوئے الخ) تو تیسری صورت اسے بھی شامل ہے
جب پانی وضو کے لیے کافی ہو لمعہ کے لیے کافی رہے
اور اس صورت میں یہ حکم کیا ہے کہ حق حدیث میں اس
کا تیمم باطل ہو جائیگا اور وضو کرنا واجب ہو گا۔
ظاہر یہ ہے کہ یہ اسی بنیاد پر راست آئینے کا پسم
اول باب میں بتایا کہ ایسا دو حدیثوں میں جس کے
پاس وضو کافی موجود ہے اس پر وضو واجب ہے کہ اس میں حدیث تیمم سے پہلے ہونا فرض کیا ہے پھر حدیث
کے لیے وضو واجب کیا — اس کے پیش نظر تاویل مذکور کسی کے کلام کی ایسی توجیہ ہوگی جس سے خود
صاحب کلام راضی نہ ہو۔ (ت)

بلکہ یہ شک منقح حکم تک سرایت کرے گا
اس کے بعد شریعت اس میں متغیر نہیں ہے۔ یہ
ان سے مقدم امام حلیل ابو البرکات نسفی ہیں جو کافی
میں رقمطراز ہیں : ایسا جنب ہے جس کے بدن پر
لمعہ ہے اس کے قبل تیمم حدیث ہوا تو دونوں ہی کے لیے
ایک تیمم کرے۔ اب اگر اسے اتنا پانی مل جائے جو
غیر معین طور پر دونوں میں سے کسی ایک کے لیے کافی
ہو تو اسے لمعہ میں صرف کرے، اور امام محمد کے
نزدیک حدیث کے لیے تیمم کا اعادہ کرے، احد تو
تیمم حدیث کے اعادہ کا غشاس کے موافق نہیں کہ حدیث
کے سبب وضو واجب ہے باوجودیکہ حدیث تیمم
جنابت سے پہلے ہے اور امام ابو یوسف کا وہ کہ

بل یسرى المشك الى الحكم المنقح
فان صدر الشريعة غير متغير بهذا
الامام لحلیل الاقدم، بوالبركات النسفی
قائلا فی کافی جنب علی بدنہ لمعۃ احدث
قبل ان یتیمم یتیم لهما واحد امان وجد
ما یکفی لاحدهما غیر معین موقوف الی
اللمعة ولعیبه التیمم للمحدث عند محمد رحمہ اللہ
فما منشؤ عدة یتیم المحدث الا یحایب
الوضوء له مع کونه قبل یتیم الجنابة و
مویوسف وان حاله فی الاعادة فلا لانه
نیوجب الوضوء فی نفسه بل لعرض
ودلت ان امر الحیابة انقطع فکانت الماء

مستحق الصرف اليها والمستحق الحاجة
اهم كالمعدوم كما سيأتي عن الكافي
ان شاء الله تعالى في الرسالة التالية وهذا
يعيد اتفاق الصالحين رضي الله تعالى
عنهم على وجوب الوضوء لجنب احدث قبل
التيمم لها مع ان المقر فيهما صراحتاً
لا وضوء عليه الا اذا احدث بعد
ما تيمم -

عنهما كما اس جنب کے لیے وجوب وضوء اتفاق ہے جو جنابت کا تيمم کرنے سے پہلے محدث ہوا۔ باوجودیکہ
ماستی میں ثابت و مقر یہ ہے کہ اس پر وضوء نہیں مگر اس صورت میں جبکہ تيمم کر لینے کے بعد اسے محدث ہوتا
ولعلك تقول اولاً اين هذا من
ذلك فانه كان ثمة واجد الماء الموضوء
قبل التيمم للحاجة فكان بعد الوضوء
ايجاب به على جنب لا يجد غسله وهو تحلات
المذهب اما ههنا فبما وجد له ما تيمم
لها والعرص ان لا يكون للمعة فكان تيممه
لها به حاله فلم يبعد جفاً بالقعدة غسل
الوضوء المتحقق تيممه في حق المحدث
لانه لا يكون طهارة لاني وجد ان السماء
في داؤجد فقد فقد عباد محدثاً والمحدث
غير جنب اذا وجد وضوء فلا شك في وجوب
الوضوء عليه الا ترى اني ما قدمت في الدليل
الحامس عن الابدان يتوضوء به لان هذا محدث
وليس بجنب وعن الدرر صرح محدثاً لا احب
له بدائع الصنائع شرائط التيمم

حکم میں اگرچہ ان کے برخلاف میں مگر اس لیے نہیں
کہ وہ فی نفسہ وضوء واجب نہیں سمجھتے، بلکہ کسی
عارض کے دیر سے۔ اور وہ یہ ہے کہ جنابت کا ممانہ
زیادہ سخت ہے تو پانی، مٹی کا مستحق ہو کہ جنابت
میں صرف ہو اور جو کسی اہم حاجت کا مستحق ہو چکا ہو
وہ کا معدوم ہے۔ جیسا کہ اگلے رسالہ میں ان شار
اللہ تعالیٰ کافی کے حوالہ سے آ رہا ہے۔ اس
سے استفاد ہوتا ہے کہ صاحبین رضی اللہ تعالیٰ
عنہما کا اس جنب کے لیے وجوب وضوء اتفاق ہے جو جنابت کا تيمم کرنے سے پہلے محدث ہوا۔ باوجودیکہ
ماستی میں ثابت و مقر یہ ہے کہ اس پر وضوء نہیں مگر اس صورت میں جبکہ تيمم کر لینے کے بعد اسے محدث ہوتا
اس پر چند باتیں بھی جاسکتی ہیں اولاً کہاں
یہ کہاں وہ اداں اسے تيمم جنابت سے پہلے آب وضوء
استیسا قی کرنا۔ وضوء واجب کرنا ایسے جنب پر وضوء
واجب کرنا تھا جسے لک پانی دستیاب نہیں اور وہ علان مذہب ہے لیکن
یہاں اسے جنابت کا تيمم کر لینے کے بعد پانی ملا ہے اور
فرض یہ کیا گیا ہے کہ وہ پانی ٹھہر کے لیے کافی نہیں سمجھتے
اس کا تيمم جنابت برقرار ہے تو دوبارہ وہ جنابت
محدث ہو کہ وہ وضوء قدرت کی وجہ سے حق محدث میں اس کا
تيمم ٹوٹ گیا کیونکہ تيمم پانی کی دستیابی تک سی مدت
ہوتا ہے جب وہ دستیاب ہو گیا یہ مفتور ہو گیا۔ تو
وہ پھر محدث ہو گیا۔ اور محدث غیر جنب کو جب وضوء کا
پانی مل جائے تو اس پر وضوء جب ہونے میں کوئی شک
نہیں وہ جہارت دیکھتے جو دلیل پنجم میں بدائع کے حوالہ
پیش ہوئی اس سے وضوء کرے گا کیونکہ یہ محدث ہے

فیوض

اور جنب نہیں ہے۔ اور درختار کے حوالہ سے یہ محدث
ہوا جنابت اٹا نہیں تو اسے وضو کرنا ہے۔

ثانیاً اس پر وضو اس لیے نہیں تھا کہ جنابت
موجود ہونے کی وجہ سے حدث ویسے ہی باقی رہتا اور
جنابت وضو سے ٹوڑ نہ ہوتی لیکن اس وقت قربابت
تیم سے دور ہو چکی ہے۔

ثالثاً اس کا پانی جنابت کی وجہ سے نماز
مباح کرنے والا نہ تھا اور اس وقت مباح کرنے
والا ہے۔

رابعاً اس میں ایک طہارت کے اندر دو دنوں
بدل جمع کرنا ہوتا۔ اور اس وقت پہلی طہارت بغیر پانی
کے تیمم کے ذریعہ پوری ہو چکی ہے اور پانی پر قادر ہونے سے
حدث دوسرے دن آنے کی وجہ سے یہ طہارت بغیر
پانی کے پانی سے پوری ہو گئی۔

خامساً متون اور دیگر کتب مذہب میں یہ مسئلہ
متذوں طور پر معروف ہے کہ تیمم توڑنے کے معاملہ میں
پانی پر قدرت پیدا ہونا ایسے ہی ہے جیسے حدث پیدا
ہونا۔ اور اس میں شک نہیں کہ اگر وہ دونوں ہی کے لیے
تیمم کر لیتا پھر اسے حدث ہوتا تو اس پر وضو واجب ہوتا
تو یہی حکم اس وقت بھی ہو گا جب آب وضو پر اسے
قدرت مل جائے۔ تو یہ حکم اس پر کہاں مبنی رہا جو شروع باب
میں صدر الشریعہ کے حوالہ سے صادر ہوا۔

اقول میں کہتوں، کیوں نہیں ان سب

و ثانیاً لم یکن علیہ وضو بقاء للحدث
کیا ہو لو وجود الجنابة ولا ترد الماء اما الان
تدس الت بالیسیم۔

و ثالثاً لم یکن ماؤه صلیحاً للصلاة
لاجل الجنابة والآن یصح۔

و رابعاً لان ینال الجمیع بین البدلیس
فی طہارة واحدة والآن قد تمت الطہارة
الاولی بالتیمم ملائماً ولعمدہ الحدث بالحدث
على الماء دوم الجنابة تتم هیئۃ
بالماء بلا تراب۔

و خامساً قد علمہ و اذ فی المتن و
سائر کتب المذہب ان حدث قدرة علی
البدل کحدث حدث و نقص التیمم ولا شک
ان یوتیمم لهما ثم احدث علیہ الوضوء
فکذا اذا قدس علی ماء الوضوء فانی لا یقتضی
على ما صدر عن المصنف صدر الباب۔

اقول بل غاں مبنی کحل ذلك علی

الروایات و سنن فی النصوص فالمدی فی هذه
النصوص ثلاث یس الا تنصیق الطهارتین و
المحرم بین البدلیں حدیث نصہ فی وقت واحد
بالماء و استواب معا و کون الماء للنجاسة و
الغرب للحدث لا یمنع المحرم والا علم معصم
داحد ثین و جدد و صو عن الوصو فان ثمة ایضا
لم یجتمع علی شئ واحد بل کان التراب للنجاسة
والماء للحدث۔

صرف چھوٹی ہوتی جگہ کے لیے کافی ہے تو اسے دھو لے
اور حدث کے لیے تیمم کرے۔۔۔ یوں ہی اگر دونوں
میں سے ہر ایک کے لیے بلا تعین کافی ہو تو بھی اس
جگہ کو دھوئے اس لیے کہ جنابت زیادہ سخت ہے
اگر اس نے اس کے بر خلاف کیا اور پانی و صر میں
صرف کیا تو چھوٹی ہوتی جگہ کے لیے، سے اتفاق رہتا
دوبارہ تیمم کرنا ہے۔۔۔ نصوص عنقریب آ رہے ہیں۔
ان تینوں صورتوں میں دونوں طہارتوں کو قطع کرنا احمہ۔

دونوں بدل کر بھیج کرنا ہی تر ہے۔ اس طرح کہ یک وقت اس سے پانی اور مٹی دونوں سے طہارت حاصل کی۔۔۔ در
پانی کا جہات کے لیے، مٹی کا حدث کے لیے ہر ناجمع سے مانع نہیں۔ اگر یہ بات نہیں تو دو حدث والے کو پہلے
آپ وضو دستیاب ہے آپ نے وضو سے کیوں روکا (وجہ فرق کیا ہے) وہاں بھی تو دونوں بدل ایک شئی پر مجتمع
نہ ہونے بلکہ مٹی جنابت کے لیے ہے اور پانی حدث کے لیے ہے۔ (ت)

الشبهة الثالثة

فی صورت کفاية الماء للصفة وحدها او لكل
منه و بوجوب استعماله فی السعة و انقضاء
تيممه لها و انه يتيمم للحدث و معلوم قطعاً
ن هذا اما لم یکن محللاً للصلاة فی صورتین
بتقاء الحدث و لا احتیاج له الی التيمم
فکان یجب ان لا ینقض تيممه بها لما مر
من لصرح الائمة البجها نذرة فی الدلیل
امامی و ان السردی نکریمه هو السماء
لیدی ادا استعمال به الصلاة و هذا لیس
بهذا تقریر الشبهة۔

شبهة ۳۔۔۔ جب پانی صرف لمحہ کیلئے کفایت کرے یا
جب تنہا ہر ایک کیلئے کفایت کرے تو تین صورتیں ہیں جن کی طہارت
فرمائی ہے کہ پانی لمو میں استعمال کرنا واجب ہے اگر
تیمم جنابت ٹوٹ جائے گا اور حدث کے لیے وہ تیمم
کرے گا۔ یہ بھی قطعاً معلوم ہے کہ دونوں صورتوں میں
یہ پانی نماز مباح کر خواں نہ تھا کیونکہ حدث باقی ہے اور
اس کے لیے تیمم کی ضرورت ہے تو ضروری کہ اس کا
تیمم جنابت نہ ٹوٹے اس لیے کہ دلیل سادہ میں کریم
ماہرین کی تصریحات گر چکل ہیں کہ آیت کو بر میں مہ پانی
مراد ہے جو استعمال کیا جائے تو نماز مباح ہو جائے گی
اور یہ وہ پانی نہیں یہ شبہات کی تقریر ہے۔ (ت)

جو اب شبہات : ۱۔ اب شبہات میں
تقریر خدا سے دو باب میں کتابوں کے آخری دونوں

واقول فی الجواب ترمیم الوهاب
اما الاحیان انکان الحدث فیہما بعد التيمم

لجناية فالجواب واضح لا نه اذن مستبعد
 قطعاً لا يصح للاندرس لا رتبع الجناية بالقيم
 فكيف يدبر الموجد في المصحيح والسدا
 اجمعت الامة انه اذا حدث بعد تطهیر
 الوضوء بالعسل وبالنسج ووجد وضوءه يجب
 عليه الوضوء فاذا لم يتدبر فيها لم يكن
 البجمع بين البدلين في طهارة واحدة بل
 طهارتين كمن اجبب ولم يجد عسلاً فقيمه
 فاحدث ووجد وضوءه فوضوءاً ولا يرد في الحديثين
 لاحسن الاندلس ان يكون جمعاً في طهارة واحدة
 وكذا لك السرا ما لا ياحق الا واحدة من جزمة
 انزاله ما نعتية لا قاهها وان بقى المسم من
 جزمة اخرى كما سبق في من يوصد وعرف
 فحده بحس ما نفع ولا يرد ذوالحدثين فليس به
 ما نعتان ووضوءه من اجل احد كمن وان بقيت
 الاخرى بل ما نعتية واحدة لا ندر احد الصغرى
 في الكبرى فاذا لم يكن للمكرى لم يكن محسلاً
 للصلاة اصلاً ولو كان يكفي للصغرى.

شبہات کو لیجئے۔ اگر ان میں حدیث تیمم جنابت کے بعد
 تو جواب واضح ہے کہ اس صورت میں وہ یقیناً مستقل
 ہے۔ جنابت میں شامل و مخرج ہونے کے قابل نہیں
 کیونکہ جنابت تو تیمم سے ختم ہو چکی ہے تو موجود و معدوم میں
 کیسے شامل ہوگا۔ اسی لیے اس بات پر مت کا اجماع
 ہے کہ جب غسل یا تیمم سے تعلیم جنابت کے بعد حدث ہو
 اور آب و صود مستجاب ہو تو اس پر وضوء جب سے ہے۔
 جب حدث جنابت میں شامل نہ ہو تو دونوں بدل کو
 ایک طہارت میں جمع کرنا نہ سوا لگہ وہ طہارتوں میں ہوا
 جیسے وہ شخص جسے جنابت لاحق ہوئی اور غسل کا پانی نہ پایا
 تو تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا اور وضوء کا پانی پایا تو وضوء
 کیا۔ اس پر دونوں حدث والے سے اعتراض
 نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کا ایک حدث دوسرے میں
 شامل ہے تو وہاں ایک ہی طہارت میں دونوں بدل
 جمع کرنا لازم آئے گا۔ اسی طرح اباحت سے مراد
 وہ اباحت ہے جو اس ما نعتیت کے ازالہ کی جہت سے
 ہو جس سے پانی کا اتصال ہو اگرچہ وہ سری جہت سے
 مانعت باقی ہو جیسا کہ اس کے بارے میں گذرا جس
 نے وضوء کیا اور اس کی رائے پر کوئی مانع نہیں موجود ہے۔ اس پر بھی دونوں حدث والے سے اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ
 اس کا حال ایسا نہیں کہ اس میں دو مانعیت (مانعت) ہوں اور وضوء ایک کو دور کر دے اگرچہ وہ سری مانع رہ جائے۔
 بلکہ اس میں یک ہی مانعیت ہے کیونکہ صغریٰ کبریٰ میں شامل ہو گئی ہے تو پانی جب کبریٰ کے لیے ناکافی ہو۔۔۔
 قطعاً غار کو مباح کرنے والا نہ ہو سکتا اگرچہ صغریٰ کے لیے کافی ہو۔ (د)

لیکن ان دونوں صورتوں میں اگر حدث تیمم
 سے پہلے ہو، جیسا کہ شبہہ اولیٰ میں ذکر ہے،
 تو میں کہتا ہوں اس کا جواب ایک حرف میں ہے

واما ان كان الحدث ميماً قتل التيمم
 كما في شهية لا ولى فما قول الجواب
 جيباً في حرف واحد ان شاء الله العزيز

اگر خدائے غالب غنی بزرگ نے چاہا اس جواب کی طرف
برائے اوہ ہم میں اثر بھی کر چکے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ
حدث کے دو معنی ہیں، جیسا کہ ہم نے الطرس الممدل
میں بیان کیا۔ ایک نجاستِ مکبرہ جو اعضا کی کُن کا ہر
سطحوں میں حلولِ سرانی کئے ہوئے ہے جنہیں حکمِ تعلیم
لاحق ہوتا ہے۔ اور سطحِ یک پھیل ہوئی، طرس و
عرض میں منقسم چیر ہے تو سطح کے منقسم ہونے سے
ان میں حلولِ کثیفہ والی نیا مست بھی منقسم ہوتی ہے۔
یہی وجہ ہے کہ جس عقدہ کو پانی پہنچتا ہے اس سے فرض
ساقط ہو جاتا ہے اور حقیقہ عقدہ میں نجاست باقی رہتی ہے۔
اور اس میں یہ ہے کہ حدثِ مکلف کی ایک صفت ہے اور
وہ یہ ہے کہ مکلف نجاستِ مکبرہ سے متلبس ہے تو جب
مکلف اس نجاست کا ایک ذرہ بھی باقی ہے یہ حدث
باقی رہے گا۔ یہی وہ حدث ہے جو حیرتخیزی و غیر منقسم
ہے۔ اور اول چونکہ بختری ہے اس کی دو قیں ہونگی
شامل اور مقتصر۔ جنابت میں شمول سے وقت ہے
جب پانی مس نہ ہوا ہو۔ اور اقتصار اس صورت میں
ہے جب بدن کا کوئی حصہ دھل گیا ہو اس سے یہ کہ
دھوئے ہوئے عقدہ سے نجاستِ مکبرہ زائل ہو جاتی
ہے اور وہ سرسہ عقدہ میں باقی رہتی ہے۔ اور
حدثِ اصغر کا چاروں اعضا کے علاوہ میں اعتبار نہیں
نہیں تو اگر نجاستِ کبریٰ شامل ہے تو اندر راجح لازم
ہے کیونکہ وہ ان اعضا میں بھی عام ہے اور اگر مقتصر
ہے تو اندر راجح لازم نہیں۔ مثلاً یہ صورت ہو کہ جنابت
اعضا کے اربعہ کے علاوہ میں ہو اور ان اعضا میں

الواحد الماحدہ وقد لوحظنا اليه في الافلدة
لعمارة وذلك ان الحديث له معنيان كما قد منا
في طرس ممدل احدهما نجاسة حكيمة تحل
بسطوح الاعضاء الظاهرة التي يلحقها حكم
التطهير بحلول سريان وانسلاخ مستند منقسم
طردا وعرضها فيها بقسامها تنقسم النجاسة
بحالة بها وعرضها يسقط العرض عسما
صانه الماحد مع بقا النجاسة في الماحد و
لا حروصف مكلف وهو تبس بها فيسقط ما
ذميمة منها وهذا هو الحديث الذي لا يتجسري و
اوصاف الاول متجهزنا ينقسم الى قسمين شامل
ومقتصر فالشمول في الجنبة ما لم يمس ماء
ولا اقتصار اذا غسل بعض البدن فان النجاسة
الحكيمة تروى من الماحد وتبقى في غيره و
الحديث الاصح لا يعتبر في غير الاعضاء الاربعة
فان كانت كبرى شاملة وجب الاصلاح لمها
ثلث الاعضاء ايضا وانت كانت مقتصرة لم
يلزم كان تكون نجاسة في غيرهم وفيهم الحديث
ولا يكون الا ما يتوصف الجذب ويبر الماء على
اعضاء وصورة وتبقى نجاسة في غيرهم ثم يحدث
يعتبر فيهم الحديث و لا وجه للاختلاف لبتا
المحل والى هذا اشرت بقولي في المنسند
المحل جزء من المحل والمقتصر بعض من
المحور وهذا هو صوابهم ههنا كما دلت
عليه قول الامام صدر الشريعة و لمر

يُجِبُّ الْمَاءُ لَمَعَةً طَهَرَ عَنْهُ خَصَنَ الظَّهْرِ بِالدُّكُورِ
 يُجِبُّهُ إِذَا الْكُبْرَى فِي غَيْرِ مَحَلِّ الصَّغْرَى حَلَا يُصَحِّحُ
 الْأَخْبَارُ أَجْمَعُ الْأَثَرُ فِي ذَلِكَ الْجَنَابَةِ الشَّاهِدَةُ وَ
 الْحَدِيثُ أَنَّ اعْتِسَلَ كَفَّاهُ عَنِ الْوُضُوءِ وَإِنْ لَمْ
 يَجِدْ مَا يَصْلُحُ خِيَمَهُ كَفَّاهُ يَصْلُحُ مَا صَاحِبُ
 الْمُتَقَرَّرَةِ فِي غَيْرِ أَعْضَاءِ الْوُضُوءِ وَالْحَدِيثُ كَمَنْ
 اعْتَسَلَ وَيَقِيتُ ظَهْرَهُ مِثْلًا ثُمَّ أَحْدَثَ هَذَا
 أَوْ اعْمَلْ صَهْرَهُ ثُمَّ عَمَلَهُ وَخَرَجَ عَنِ الْجَنَابَةِ لَمْ يَكُنْ
 لَا يَكْفِيهِ غَسْلُهُ ظَهْرَهُ عَنِ الْوُضُوءِ بَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ
 أَنْ يَتَوَضَّأَ أَوْ يَتَيَمَّمَّ لِحَدَّثِ أَنْ لَمْ يَجِدْ لَهُ الْمَاءَ
 وَمَا هُوَ إِلَّا لَمْ يَدْرَ مَا نَدْرَسُ حَالُ الصَّغْرَى فِي تَلَاثٍ
 الْمُتَقَرَّرَةِ الْكُبْرَى.

حدیث جو — اور اس کی یہی شکل ہو گی کہ جنبہ خوکہ سے
 یا اس کے اعضائے وضو پر پانی گر جائے اور دیگر اعضا
 میں نہ ہو جائے پھر اسے شہوت اعضائے وضو پر شہوت عارض ہو جائے گا۔
 ایسی صورت میں اگر چاک کر لی وہ نہیں کیونکہ (اصغر و
 اکبر کے) محل انگ انگ ہیں اس کی طرف مندرجہ کے
 تحت میں نے اپنے فی الغاف سے اشارہ کیا کہ۔
 محل محل کا جز ہے۔ اور مطہر مطہر کا بعض ہے اور
 یہاں پر ملا کی یہی مراد ہے۔ جب کہ صدر الشریعہ کے
 یہاں مذکور ہے ہیں اور پانی اس کی پشت کے کمر
 (پھوٹی ہوئی جگہ) تک نہ پہنچا۔ خاص طور سے
 پشت کا اس لیے ذکر فرمایا کہ یہ مفادہ ہونے کے کبھی
 غیر محل صغریٰ میں ہے اس لیے اندراج نہ ہونے کا۔

دیجئے جنابت شاملہ اور حدیث وہ دونوں سے (لا جواب) — تو یہی فعل وضو سے بھی کفایت کر جاتا ہے اور
 اگر غسل کے لیے پانی نہ ملے کہ وجہ سے تیمم کہے تو یہ بھی کافی ہوتا ہے — مگر وہ جو غیر اعضائے وضو میں جنابت
 متقررہ اور (اعضائے وضو میں) حدیث رکھتا ہے — مثلاً وہ جس نے غسل کیا اور اس کی پیٹہ باقی رہ گئی پھر اسے
 حدیث ہوا — تو یہ جب اپنی پیٹہ مٹا لے اس کا غسل مکمل ہو گیا اور وہ جنابت سے نکل گیا۔ لیکن اس کا پانی
 پیٹہ مٹا لینا وضو سے کفایت نہیں کر سکتا۔ بلکہ اس پر واجب ہے کہ وہ خوکہ سے یا اگر پانی نہ ملے تو حدیث کے لیے
 تیمم کرے۔ یہ اسی لیے ہے کہ نجاست صغریٰ اس نجاست کبریٰ متقررہ میں مندرجہ نہیں۔ (ت)

فَإِنْ قَلَّتْ هَذَانِ الْمَاءُ فَإِنَّهُ يَصِحُّ
 مَطْهَرٌ مُقْتَصَرٌّ عَلَى مَا يَصِيبُ بِمَحَلِّ التَّيَمُّمِ فَإِنَّهُ
 يَصِحُّ جَمِيعُ الْبَدَنِ كَالْغُسْلِ.
 اگر سوال ہو کہ یہ ترپانی میں ہے کہ وہ بھی
 جس حد تک پہنچتا ہے اس کے لیے مطہر متقرر ہے مگر
 تیمم کا یہ حال نہیں کیونکہ وہ غسل کی طرح پورے بدن کو پہنچ
 اور عام ہے۔

اقول نعم نعم البدن لكن عمله في
 اقول ان بدن کو عام دہر گیر ہے لیکن

الحديث هو الرجم لا تعينه عن صفته حتى
يجعل المتن من غير مندرج او بالنعكس بل
تأثيره على ما هو عليه من الخصال المت
مندرجة في مندرج الاستبدا فمتبدا فاذ
عقل وبقية لعدة في ظهر ثم احدث التيسيم
لهما ان الله تعالى الى وجدان الماء وهذه
ثمرة من هذه الايدي من جاسة حكيمة قائمة
بالاجابة الاسرية في جاسة اخرى قائمة
بالظهور فتش كل صفة تنظر الماء اساق لها
بها له فاذ اوجد وهو واجب عليه الوضوء
ولو وجبه قبل هذا التيسيم لمتعد التيسيم
لحدث لان كل ناقص بقاء مانع ابتداء ويكون
الماء محللا للصلاة بالنظر الى هذا المستقل
المتبدا بغير التصدير الى الآخر ولم يجتمع الماء
والقرب على طلب مرة بل توارى على هذا مرتين
مستقلتين فاحلت الشبهات جميعا والحمد
لله رب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا و
صلواتنا محمد وآله وصحبه اجمعين .

اس لیے کہ ہر وہ جو بقاء ناقص ہے ابتداء مانع ہے
کی جانب نظر نہیں نماز کو مباح کرنے والا ہے۔ اور ایک طہارت پر پانی اور مٹی کا اجتماع ہر ایک کے دونوں
دو مستقل طہارتوں پر متفرق اور مجزا ہیں۔ تمام شبہات حل ہو گئے اور ساری تعریف خدا سے رب الغلین
کے لیے ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے آقا و مرئی محمد اور ان کی اولیٰ و اصحاب سب پر درود ہو۔ (ت)
اقول ومن ههنا ظهر والله الحمد
ان من اجنب فتيمة
فاحدث فتوضأ فمربته

حدث میں اس کا عمل یہی ہے کہ اسے دُور کر دے یہ نہیں
کہ اس کی صفت بدل دے اس طرح کہ مندرج کو
غیر مندرج بنا دے یا اس کے برعکس۔ بلکہ صرف اتنا
کوڑے لگا کہ حدث جس حالت و صفت پر ہے اس حال پر
اُسے رفع کر دے گا۔ مندرج ہے تو بحالت ادرج
مستقل ہے تو بحالت استقلال۔ اب دیکھیے
جب اس نے غسل کیا اور اس کی پشت میں لمبہ باقی
رہ گیا پھر اسے حدث ہوا اب اس شخص کی جنابت
دونوں کے لیے تیمم کیا تو یہ تیمم دونوں کو پانی کی دستیابی
تک کے لیے دُور کر دے گا۔ یہی سن کے علم اور
بہرہ گیری کا ثمرہ ہے یہ نہیں کہ ایک نجاست حکم جو
احضائے ابرو میں ہے اسے دوسری نجاست حکم
میں۔ جو پشت میں ہے۔ مندرج کر دے۔
اس لیے وہ فوجی نجاستوں میں سے ہر ایک اپنے اپنے
پے مستقل طور پر مائے کال کے انتظار میں رہے گی
جس وقت اسے وضو کا پانی مل جائے اس پر وضو کرے
ہر جائے گا۔ اور اگر اس تیمم سے پہلے اسے
وضو کا پانی ملتا تو وہ حدث کا تیمم کہنے سے مانع ہوتا
اور پانی اس مستقل مستبد کے غماز سے جس میں دوسرے
اور ایک طہارت پر پانی اور مٹی کا اجتماع ہر ایک کے دونوں
دو مستقل طہارتوں پر متفرق اور مجزا ہیں۔ تمام شبہات حل ہو گئے اور ساری تعریف خدا سے رب الغلین
کے لیے ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے آقا و مرئی محمد اور ان کی اولیٰ و اصحاب سب پر درود ہو۔ (ت)
اقول ہیں سے بکرمہ تعالیٰ یہ بھی ظاہر
ہوا کہ جسے جنابت ہوئی تو اس نے تیمم کیا پھر
اسے حدث ہوا تو اس نے وضو کیا پھر کسی دریا کے

وقدر علی الاغتسال فلم یغتسل عاد جنباً
عیر محدث بالحدث ولا یوضی لان الجنابة انما
تعود فیہا لم یصبہ الماء من اعضائه و
یوضوئہ السابق من الماء علی اعضائه
الوضوء فلا تعود الیہا جنابة الا لیسب جدید
کم بینا فی الاعادة لا وئی وقلنا التخصیص
بہ عن العیة والیدانہ فہذا ان حدث
ولو قبل التیمم لیس بہ العائدة ووجد وضوء
وجہ علیہ الوضوء قصہ لا تہد احث
طریء علی طہر فینقضہ ولا یکفیہ تیممہ لان
لانہ لیس بہ مقصورة فی غیر عشاء الوضوء
فلم یدرج الحدیث فیہ وبقی مستقلاً بحیالہ
نعم یولعہ تیمم الحدیث بالاعادة ان
لو کان عاجزاً عن الوضوء ایضاً لان التیمم وان
کان لیس بہ قدر طہر لعم البدن عاد اوجد شرطہ و
ہو الخیر من الماء فی اعضاء الوضوء ایضاً طہر ایضاً
اما وھو قادر علی الوضوء فلا تفقد الشرط وبالجملة اذا
استقل الحدیثان فالتیمم لہما وان کون واحد ابانہ و
تیمم ان معور بنظر فی کل منہما الی شرطہ فی حیث تحقق
تیمم فی حقہ و حیث لا لا یختلص
تیمم جب وی حدث مندرج فانه تیمم

پاس سے گزرنا اور غسل پر قادر ہوا مگر اس نے غسل
نہ کیا تو وہ پھر جنب ہو گیا لیکن محدث بہ حدث اصغر
نہ ہوا — اس لیے کہ جنابت اتنی ہی اعضاء
میں عود کرے گی جنہیں پانی نہ پہنچا و اعضاءہ وضوء
پر اس کے وضوء سے سابق کی وجہ سے پانی گزر گیا
تو ان پر جنابت بغیر کسی سبب مدید کے عود نہ کریگی
جیسا کہ ہم نے افادہ اول میں بیان کیا۔ اور اس
کی تصریح فقیر اور ہدایہ سے نقل کی۔ پھر اس
کو اگر محدث ہو۔ اگرچہ لوٹ آنے والی جنابت کا
تیمم کرنے سے پہلے ہو۔ اور وہ آب وضوء پائے تو
اس پر وضوء قطعاً واجب ہے۔ اس لیے کہ یہ یہاں
حدث ہے جو طہارت پر طہاری ہوا تو اسے توڑ دے گا۔
اور اس وقت اس کا تیمم کرنا اسے کفایت نہیں کر سکتا
اس لیے کہ وہ اس جنابت کے لیے ہے جو غیر احتیاط وضوء
میں مقتصر ہے تو حدث اس میں مندرج نہ ہو۔ درنگ
مستقل رہ گیا۔ — ہاں اس کا حدث لوٹ
آنے والی جنابت کا تیمم کرنے سے اٹھ جائے گا اگر
وہ وضوء سے بھی عاجز ہو۔ کیونکہ تیمم اگرچہ ناخن پر بر
جنابت کے لیے ہو لیکن تمام بدن کو عام ہوتا ہے۔
تو جب اس کی شرط۔ اعضاءہ وضوء میں بھی

امام فقیر النفس نے فرمایا: دریا کا اسے علم ہوا
اقول مراد قدرت ہے اس لیے کہ علم ہونا قدرت
کو مستلزم نہیں اور قادر ہونا عالم کو مستلزم ہے
۱۳ منہ غفرلہ۔ (ت)

لہ قال الامام فقیرہ النفس علم سببہ
اقول والمراد القدرة فان العلم لا یستلزم
القدرة والقدرة تستلزم العلم ۱۲ منہ
غفرلہ۔ (م)

واحد صوریہ ومعنی لا جمل الا اندراج وھنا
لا اندراج الا تری الی ما قد منا عن الکافی
کأن من ایجاب الوضوء علیہ اذا وجد ماء
کامیالہ یا تعاق الا ماضین وان قال الامام
الثانی بصرف حکم الوضوء عنہ لعماس من دینہ
فی السیالة المالیة ان الاصح قول محمد و
ھذه عین الجریئة المطلوبة ف نہ جنب فلعنة
وقد احدث قبل التیتم لہا وجوب الوضوء
علیہ و حکذا لکھو معاد المیة علی تسعة
المرکبات کا قد من وکذا لکھ نص علیہ فی شرح
الوقیة کا تقدم وقد اقره المحشون وان طرد
ولہ یستلکھ احد کا استلکھوا جمعا قسولہ
فی حدیث الباب و ماھو الا لاں ماھنا فی
حدث مستقل صلا یحوم حول ایجاب الوضوء
فیہ شبهة ولا یرتاب و ھنا نعود
جميع الابحاث التي اورناھا فی الاضافة
العاشرة علی طريقة السؤال و دفعاھا بعد
الاستقلال فی فترہ الاث ولا مرد لشیء
منھا ولا مرد و رحمہ اللہ العاضل للرجد
والعلماء جميعا الذھور وھو المجنابة من دون
حدث بثلاث ہویا و لھا ھذه و لھا اقل علی
استطہار عدم وجوب الوضوء خص الکلام
بالاخرین وجعل ھذه بمعزلی عنہ کا نقلنا
کلامہ آخر الدلائل و تسمتہ فی الاشکال
الخامس لان ھذہ لا یرتاب فیھا وجوب

پانی سے بجز — پانی بے تو نہیں بھی پاک کر دے گا۔
مگر وضو پر قدرت کی حالت میں پاک نہ کر دے گا جس
کہ شرط معقود ہے۔ — خلاصہ یہ کہ جب دونوں حدث
مستقل ہوں تو ان کے لیے تیم اگرچہ صورت یکس ہو
معنی و تیم بریک ہی ہر ایک میں اس کی شرط پر نظر
کی جائیگی جہاں جس کی شرط متحقق ہو اس کے حق میں
وہ تیم صحیح ہو گا جہاں شرط نہ متحقق ہو صحیح نہیں ہو گا
مگر حدث مندرج والے جنب کا تیم اس کے برخلاف
ہے اس لیے کہ اندراج کی وجہ سے وہ صورت بھی ایک
تیم ہے اور معنی بھی — اور یہاں اندراج نہیں۔ —
وہی عبارت دیکھ لیجئے جو ہم نے کافی کے حوالے سے
پیش کی ہے کہ باتفاق امام اعظم و امام محمد علیہما الرحمة
اس پر دھوکے سے کافی پانی کی دستیابی کی صورت
میں وضو واجب اگرچہ نام کافی (ابو یوسف) کا قول ہے کہ اس
وضو کا حکم عارضہ کے سبب قطا ہو جائیگا اور ان کے رسالہ میں
یہ بات آئی ہے کہ اگر قول امام کا ہے تو یہ یقیناً ہمارے مطلوب
جزئیہ ہے اس لیے کہ دونوں الا جنب پر بھی تیم جنابت پہلو شدہ بھی
لاقی ہو تو اس پر وضو واجب ہو گیا۔ اسی طرح شرح وقایہ میں بھی
اس کی تصریح ہے جیسا کہ گزرا۔ اسے عثمانیوں نے غلط
سے برقرار بھی رکھا اور کسی نے اس میں اشکال نہ محسوس
کیا جیسے شروع باب میں ان کے قول میں بھی حضرات
نے اشکال کیا۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ وہاں جو
کلام ہے وہ حدث مستقل کے بارے میں ہے تو اس
میں ایجاب وضو کے مجرد کسی شک و شبہ کا گریہ نہیں۔
اور یہاں وہ ساری بحثیں آجاتی ہیں جنہیں ہم افادۂ دہم

الوضوء نعم لو تيمم ثم احدث ولم يتوضأ
 ثم مر بماء وجاوزه فهذا وان وجد وضوء
 لا وضوء عليه سواء احدث او لم يحد لان المحدث بعد
 ما كان مستقلاً بهما من رجاء لعود الجحابة
 الى عضاد الوضوء وكذا اكل حدث يحدث بعده
 ما لم يحدث بعد رفع الجحابة العائدة عن
 اعضاء الوضوء لبعضها او كلاهما او تراب فطهرت
 ما وقع في مسألة الجنب المذكورة في الجحابة
 الشريعة من قوله احدث او لم يحدث سبق
 قلم من الامام الاجل فقيه النفس رحمه الله
 تعالى رحمة واسعة ورحمته في الدنيا والآخرة آمين ولا غر ولا كل جواد كريمة ولا كل
 صابر منسوبة ولا عصاة ازلام لا توهيه
 ثم النبوة والمسالمة قد ذكرها محرر المذهب
 محمد رضى الله تعالى عنه في كتاب الاصول
 لم يذكر فيه احدث او لم يحدث وهكذا اشهر
 في الخلاصة اذ قال ^{رحم} تيمم للجحابة وحسب
 ثم احدث ومعه من الماء قدس ما يتوضؤ
 به للصلاة يتوضؤ به للصلاة اخرى فان توضأه ونسب
 ثم مر بالماء ولم يقتل حتى صابها مرة
 الماء ثم حضرت الصلاة ومعه من الماء
 قدس ما يتوضؤ به فانه يقيم ولا يتوضؤ
 فان تيمم ثم حضرت الصلاة الاخرى
 وقد سبقه المحدث فانه يتوضؤ به و
 يمنع حفيه وامن لم يكن صبر بقاء قبل

میں بغیر سوال لئے اور انھیں عدم استقلال کے جواب سے
 دفع کیا وہ اب پھر وارد ہو گا اور ان میں سے کوئی نہ رد
 ہو سکتی ہے نہ ٹل سکتی ہے بخد کی رحمت ہر ماحصل برکت
 — اور تمام علماء — پر کر فاضل معروف نے بغیر حدیث
 کے جنابت پاسے جانے کی تین صورتیں پیش کیں جن میں
 پہلی صورت یہی ہے — اور جب عدم وجوب وضو
 کے بارے میں اپنی رائے کے اظہار پر آئے تو صرف
 بعد والی دونوں صورتوں سے متعلق کلام کیا اور اسے
 معرض کلام سے باہر رکھ رکھا جیسا کہ دلائل کے آخر
 میں ہم نے ان کا کلام نقل کیا اور اس کا کلمہ شکاں پنجم
 میں ہے کیونکہ اس سے متعلق وجوب وضو میں کوئی شک
 نہیں — ہاں اگر تيمم کر لیا پھر اسے حدیث ہو اور
 وضو نہ کیا پھر (نہائے کے قابل) پانی کے پاس سے
 گزرے اور اسے پھر ذکر آگے چلا گیا — تو اس
 شخص کے پاس اگرچہ آب وضو موجود ہے مگر اس
 پر وضو نہیں خواہ اسے حدیث ہو یا نہ ہو —
 اس لیے کہ اس کا حدیث پہلے اگرچہ مستقل تھا مگر اب
 احصائے وضو میں جماعت فوت آنے کی وجہ سے مستند
 ہو گیا اسی طرح خود جنابت کے بعد جو بھی حدیث ہو گا
 اسے مستند نہ ہو جائے گا (پھر طیکہ خود کرنے والی
 جنابت کو پانی یا مٹی کے ذریعہ مٹانے وضو سے کٹے یا بعضاً
 رفع کرنے کے بعد وہ حدیث نہ پیا ہوا ہو (کہ ایسا
 حدیث مستند نہ ہو گا) اس سے ظاہر ہوا کہ جنابت کے
 مذکورہ مسئلہ میں غایر شریعت میں واقع یہ عبادت
 احدث او لم يحدث (اسے حدیث ہو یا نہ ہو
 امام اجل فقیہ النفس کی سبقت قلم سے صادر ہوئی۔

ذلك مسح على خفيه الكلي في الاصل وهذا
ما عدى والعلو بالحق عند من آمنه بسكل
شعاع عليم -

گوٹھ کر بھی لگتی ہے اور برٹیشرز اور کونا عرافت سے بھی دو چار جوتا پڑتا ہے۔ عصمت تو صرف کلام الوہیت پھر
کلام نبوت کو ہے۔ یہ مسئلہ غور مذہب امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب الاصل (بسطا شریف) میں بیان
کیا ہے۔ اس میں "احداث اولیٰ یحدث" ذکر فرمایا۔ خلاصہ میں ان کی عبارت اسی طرح نقل فرمائی ہے جو درج
ذیل ہے: "ایک شخص نے جنابت کا تیمم کیا اور نماز کی پھر سے حدیث ہو اور اس کے پاس اتنا پانی ہے جس سے
وضو کر سکتا ہے تو اس سے دوسری نماز کے لیے وضو کرے گا۔ اگر اس سے وضو کر لیا اور موز سے پہن لیے پھر پانی کے
پاس سے گزرا اور غسل نہ کیا یہاں تک کہ پانی اس کے لیے معدوم ہو گیا پھر نماز کا وقت آیا اب اس کے پاس قدر
وضو پانی ہے تو وہ تیمم کرے گا اور وضو نہیں کرے گا۔ اگر اس نے تیمم کر لیا پھر دوسری نماز کا وقت اس حالت میں آیا
کہ اسے حدیث، حق ہو چکا تو اس پانی سے وضو کرے گا اور پہنے موز سے اتار دے گا۔ اور اگر اس سے
پیشہ وہ پانی سے گزرا تھا تو اپنے موزوں پر مسح کرے۔ یہ سب اصل (بسطا) میں ہے اور یہ وہ ہے جو ایر
نزدیک ہے۔ اور حق کا علم میرے رب کے یہاں ہے۔ عیب و ہر شے کا علم رکھتا ہے۔ (دست)

آقاوہ ۱۲: میری اس تقریر نے بڑے بڑے

تاویل کا ایک اور دروازہ کھولا فاقول (قریں
کہتا ہوں) عبارت شرع و قیام میں مع اپنے معنی پر ہے
اور ہم کسی لفظ میں تصرف نہیں کرتے۔ ہم کہتے ہیں
جنابت جب شامل ہو اس کے ساتھ کوئی حدیث
ظاہر نہ ہوگا بلکہ اسی میں مل جائیگا اور غائب مستہلک
ہو جائے گا جیسے حکم طہارت میں منی کے اندر مذی کے
غیاب و استہلاک کا حال ہے۔ تو حدیث و جنابت
دونوں ایک ساتھ اسی وقت ہوں گے جب دونوں
مستقل ہوں۔ یہ اس جنابت مقصرہ میں ہوگا جو

الافادہ ۱۲ تقریری حد افتح و
لله الحمد بان احرلت وبل فاقول مع علی
معناه ولا تصرف فی شئ من الالفاظ وبقول
الجنابة اذا شملت لریظہر معھا حدیث بل
اند مع فیہا واستہلک کالمذی فی المعنی فی
حکما الطہارة فمعدنیہما لا تكون لا باستقلالہما
وذلك فی جنابة مقصورة لا تشتمل محل الحدیث
طوا ولا یكون الا بان يتوصلاً بعد الجسابة
صکلا او بعضاً ثم یحدث کما تقدم والعرض
ان المعنا یکفی للحدیث لا لجنابة فیحجب استکون

النجابة في محل اكبر من اعضاء الوضوء
حيث لا شك انه اذا وجد وضوء يجب
عليه الوضوء بالاتفاق لان تيممه يكون
للنجابة خاصة ولا يرفع الحدث لكونه
مستبدا بالحكم والماء كاف له والحمد لله
حمد اكثر اطيبا ميامر كافي به وصلى الله
تعالى على سيدنا و مولانا محمد وآله و
دويه آمين -

پوسے محل حدث کو شامل نہ ہو۔ اس کی صورت
یہی ہوگی کہ جنابت کے بعد کلاً یا بعضاً وضو کرے پھر
اسے حدث ہو جیسا کہ پہلے ذکر ہوا۔ اور فرض یہ کیا گیا
ہے کہ پانی حدث ہی کے لیے کفایت کر رہا ہے جنابت
کے لیے نہیں۔ تو ضروری ہے کہ جنابت اعضائے وضو
سے زیادہ بڑے سختے میں ہو۔ حسب صورت ہو
تو بلاشبہ آب وضو ملنے کے وقت اس پر بالاتفاق
وضو واجب ہوگا اس لیے کہ اس کا تیمم خاص منابت
کے لیے ہوگا اور حدث رفع نہ کرے گا کیونکہ حدث تو اپنا مستقل حکم رکھتا ہے۔ اور اس کے لیے بقدر کفایت پانی
موجود ہے۔ اور ساری حمد خدا کے لیے ہے کثیر پاکیزہ بابرکت حمد۔ اور خدا سے ہر طرف سے ہمارے سقا
و موی حمد اور ان کی آل اور ان کے سبھی لوگوں پر درود ہو۔ (الہی! قبول فرما۔ دت)

فظهر ان معنى كلام الامام
الحدث عن ثلثة انواع الاول من به حابة
و حدث سواء لو يكن معها حدث اصلا كما
مرتبوسه او كان وهو مضمور مستهلك فيها
كجنب لو يمس ماء او غسل بدنه ماء بعد
اعضاء الوضوء او غسل غيرها و غير حصة
اخرى ثم احدث في الكل قبل ان يتطهر
لها والثاني من به حابة معها حدث كجنب
توضوا او غسل بعض اعضاء وضوئه فقط او
مع غيرها من سائر البدن كالا و بعضا ثم
احدث قبل التيمم لها او فعل ذلك وفق
الماء وتيمم لها ثم احدث ثم مر بها يكتفى
لها طهر يغسل والثالث من به حدث واحد
وهو ظاهر هذه احكامها اما القسم الاول

اس سے ظاہر ہوا کہ امام صدر الشریعہ کے کلام کا
معنی یہ ہے کہ حدث کی تین قسمیں ہیں،
اول وہ جسے صرف جنابت سے خواہ اس کے
ساتھ کوئی حدث ہو یا نہ ہو جیسا کہ اس کی صورت
کا بیان کر رہا۔ یا حدث ہو تو وہ جنابت ہی میں غنی
و مستهلك ہو جیسے وہ جنب جس نے پانی مس نہ کیا۔
یا اعضائے وضو کے یا سوا بدن وضو لیا۔ یا اعضاء وضو
اور کسی دوسرے مقدمہ کو چھوڑ کر باقی سب وضو لیا۔
پھر ان سبھی صورتوں میں جنابت سے پاکی حاصل کرنے
سے پہلے اسے حدث ہوا۔

دوم وہ جسے ایسی جنابت ہے جس کے ساتھ
کوئی حدث بھی ہے۔ جیسے وہ جنب جس نے وضو
کر لیا۔ یا صرف بعض اعضائے وضو وضو لیے۔
یا بعض اعضائے وضو باقی بدن میں سے کل یا بعض

کے ساتھ وہ نئے پھر جنابت کا تیمم کرنے سے پہلے سے
حدت ہوا۔ یا اتنا اس نے کیا اور پانی ختم ہو گیا
اور جنابت کا تیمم کیا پھر اسے حدت ہوا پھر اسے پانی
کے پاس سے گرا جو جنابت کے لیے کافی تھا مگر اس
نے غسل نہ کیا۔

موسم وہ جسے عرف حدت ہو۔ یہ ظاہر ہے۔
اور غرض قسوں کے احکام یہ ہیں۔ لیکن قسم اول (جب
جنب کے پاس) وہ جسے عرف جنابت ہر اس قید
کے ذیل یہ ہے کہ مقابلہ میں ایسا جنب مذکور ہے
جس کے ساتھ ش بھی ہے (تسا پانی ہو جو وضو
کے لیے کافی و غسل کے لیے نہیں، یعنی جنابت غلطہ
اور کرنے کے لیے میں جب کہ پہلی حدت یہ ہے
، جیسے جنابت غلطہ کے لیے میں جیسا کہ بعد وانی
دونوں صورتوں میں ہے۔ (تو وہ تیمم کرے گا اور
پھر اسے نزدیک اس پر وضو جب نہیں، اس
کہ اس کے ساتھ کوئی ایسا حدت نہیں جو مستقل

(اداکان للجنب المتطهر بالجنباية يد لیس
المقابلة) (ما یکنی للوضوء لا لغسل) ای ازالة
الجنبية الشاملة كما فی الصورة الاولى او عیوہا
كما فی الاخرتین فانه (یتیمم لا یجب علیہ
توضی عندنا، اذ لا حدت معہ یستقل بحکم
والغرض انہ لا یخرجہ عن جنابۃ حکام
وحدودہ و عدمہ سو، (حلا فالتاوی) (رضی
اللہ تعالیٰ عنہ لما علمت و (اما القسم الثاني
(اداکان مع الجنابة حدت یوجب الوضوء)
مستبد بالحدت (فانه یجب علیہ الوضوء
قطعاً لان حدتہ مستقل وقد رسل ما یکف
لا التیمم ولا یکفید التیمم) (فان التیمم
البدی یعمد انما یكون (للجنبية) حاصلاً بعد
الانذار فیلزم الوضوء (بالا تعاق و
اما القسم الثالث) (اداکان للمحدث المتطهر
بالحدت) (ما یکنی لغسل بعض اصحابہ

یہ اس تقریر پر ہے کہ کف برائے تعلیل ہے۔ اور اگر
برائے تقریر مانیں تو ان کے قول بالاتفاق کا تعلق
اسی جنابت سے ہو گا جس سے یہ متصل ہے اس تقریر
پر کہ تیمم وضو کے بعد ہو تو معنی یہ ہو گا (اس پر وضو واجب
ہے) (تو جب وضو کرے (تو تیمم) جسے وہ بعد میں
ہی کرے گا (بال اتفاق) (جنابت کیلئے باقی رہے گا کہ
حدت وضو سے رفع ہو گیا اور اس کے بعد پانی بھی
ختم ہو گیا۔ لیکن اول اول ہے جیسا کہ مخفی ہیں ۱۲ منہ
غفر لہ (م)

سے هذا على التحليل وان جعلنا الغشاء
لتفريغ امكن تعلق قوله بالاتفاق بما يليه
على تقدير تأخر التيمم عن الوضوء فيكون
المعنى (يجب عليه الوضوء) فاذا توضأ
(التيمم) البدی یعمله بعد یبقى (الجنبية
بالاتفاق) لا تنفع المحدث بالوضوء وفساد
الماء بعده ولكن الاولى هو الاولى كما لا يخفى
۱۲ منہ غفر لہ (م)

فان الخلاف مبني على السلف من رضى الله تعالى
عنه (ثابت يضا) في حروب صرف ذلك الماء
وعدمه وهدا كما ترى بحمد الله تعالى
الحق باسم الشرح من اسم التاويل ليس
فيه صرف لفظ عن معناه اصلا واما جعله
هدية لروح الامار صدر الشريعة وحمد
الله تعالى لاصلاح احوالي ومعرفته ونسوي
ذريعة في انه هو المروء الرحيم ورضا تقبل
مناك انت السميع العليم و الحمد لله
حمدا اكتبه اطلبها مباركا فيه ووصلى الله
تعالى على سيدنا و مولانا محمد و آله
و دويه و آمين .

حکم رکھتا ہو اور فرض یہ کیا گیا ہے کہ وہ پانی سے
جنابت سے نکال نہیں سکتا تو اس کا ہونا نہ ہونا برابر
ہے (خلاف امامت فقی کے) یعنی اللہ تعالیٰ عنہ
اس کی وجہ معلوم ہو چکی (لیکن) قسم دوم جنابت
کے ساتھ کوئی ایسا حدث موجود ہو جس سے
جبکہ حدث پنا مستقل حکم رکھتا ہو (تو اس پر
دھوا واجب ہے) قطعاً کیونکہ اس کا حدث مستقل ہے
اور اسے اتنے پانی پر قدرت بھی ہے جو اس حدث
کو دور کرنے کے لیے کافی ہے۔ اور اس کے لیے تیمم
کفایت نہیں کر سکتا اس لیے (کہ تیمم) جو وہ کر رہا ہے
صرف جنابت کے لیے ہے۔ کیونکہ حدث اس میں
مذرج نہیں۔ تو مولا رام ہے (بالاتفاق)۔ یہی

قسم سوم (جب حدث صرف ہاتھ والے ہاں اس کے بعض اعضاء کے دھوئے کے لیے
کفایت کرے تو بھی اختلاف) ہمارے اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان (ثابت ہے) اس بارے
میں کہ اس پانی کو صرف کراہ واجب ہے یا نہیں { ان کے نزدیک ہے ہمارے نزدیک نہیں } ۱۲ م الثبت یہ توضیح
جیسا کہ ناظرین کے سامنے ہے تاویل سے زیادہ تشریح کا کام ایسا جاننے کی مستحق ہے۔ کیونکہ اس میں کسی لفظ کو
اس کے معنی سے پھیرنا، بدل میں۔ میں اسے امام صدر الشریعہ کا روت پاک کے لیے حریہ کرتا ہوں۔ انہیں
حد سے برتر میرے حال کی صلاح اور میرے گناہوں کی مغفرت کا ذریعہ بنا سکے۔ اور خدا ہی کے لیے حمد ہے کثیر
پاکیزہ بابرکت حمد۔ اور خدا سے برتر کی طرف سے ہمارے آقا و مولیٰ محمد، ان کی آل اور ان کے سبھی
لوگوں پر درود ہو۔ (الحق قبول فرما۔) (ت)

خلاصہ تحقیقات ان چند مسائل سے واضح تبلیغیہ ان مسائل میں ہم جہاں جنابت کا لفظ لکھیں گے
اُس سے مراد حدث اکثر ہے یعنی جس سے نماز واجب ہوتا ہے خواہ جنابت ہو یا القدر حیض و نفاس اور لفظ
حدث سے خاص حدث اصغر مراد ہے یعنی جس سے صرف وضوء واجب ہوتا ہے **اقول** وبالله التوفیق
مسئلہ (۱) جنابت ماقی ہوئے کی نالت میں جب حدث پایا جائے (خواہ جنابت سے پہلے کا ہو
نہ یا بعد) اس شرع نہایت واجب التیمم

بیٹھے سو کر اٹھا اور نہانے کی حاجت پائی بلکہ یہ صورت ہر انزال میں ہے کہ اُس سے پہلے خروجِ تہی ہے یوں ہی عیسوت حشر سے پہلے مباشرتِ فاحشہ یا اُس سے بعد کا جیسے جماع کے بعد پیشاب کیا یا اس کے ساتھ کا جیسے جنابت کے لیے تم کیا پھر حدث ہوا وضو کیا پھر پیشاب کو میٹھا اور اس کا پہلا قطرہ نکلنے کے ساتھ قابلِ غسل پانی موجود ہونے کا علم ہوا یا غررت کو پہلی ہی بار دسٹل دن دو منٹ خون آیا تو جس وقت اس رات دن کے گھٹے منٹ ختم ہوئے وہی وقت اس کے نفعیاریہ فیض اور اس پر وجوبِ غسل کا تھا اور ساتھ ہی ہنوز جریانِ خون باقی ہے اب یہ استحضار اور حدثِ اصغر ہے اگرچہ یہاں معیت یعنی اتصالِ حقیقی ہے کہ ایک آن کا بھی فاسد نہیں بلکہ ایک ہی آنِ فصل مشترک ہے کہ اس پر جس غم اور اُسی سے استحضار شروع ہوا، بالکل جب مدت و جنابت ایک وقت میں جمع ہوں اگرچہ ان کے حدوث میں تقدم تاخر معیت کچھ بھی ہو اس کی رُو قیاس ہیں۔

اول: مکمل یا بعض اعضاء وضو جتنی مکمل حدث ہے جنابت اُس سب جگہ کو محیط ہو حدث کا کوئی مقدمہ محل جنابت سے باہر نہ ہو عام ازیں کہ جنابت بھی صرف اسی ہی جگہ ہو یا اُس کے علاوہ اور بھی ہم نے اس کا نام حدثِ مندرج یا مندرج رکھا اس کی بارہ صورتیں ہیں کہ اگر حدث مکمل اعضاء وضو میں ہے تو جنابت بھی مکمل میں ہے یا حدث بعض میں ہے تو جنابت مکمل یا اعضاء وضو سے اُس بعض یا اُس کے ساتھ بعض باقی کے بھی ایک حصہ میں ہے یہ چار شکلیں ہوتیں اور شریعت میں کہ جس مت عذر نہیں ہو یا اس کے ساتھ باقی بدن کے بعض یا مکمل میں بھی تو بارہ ہو گئیں مثلاً

(۱) جنبتِ حدث نے وضو نہ کیا باقی بدن دھویا کہ حدث و جنابت صرف مکمل اعضاء وضو میں ہیں یا باقی بعض بدن دھویا کہ حدث مکمل اعضاء وضو اور جنابت اُن کے ساتھ باقی بدن کے بھی بعض میں ہے یا اصل پانی نہ چھو کہ حدث اُس مکمل اور جنابت سارے بدن میں ہے۔

(۲) حدث نے بعض اعضاء وضو دھوئے کہ حدث بعض میں رہا پھر بلا حدث جنابت ہوئی جس کی تصویر اوپر گزری اب یہ جنابت مکمل اعضاء وضو میں ہے اور وہی صورتیں ہیں کہ باقی بدن مکمل یا بعض دھویا یا کچھ نہیں۔ (۳) حدث نے بعض اعضاء وضو دھو لیے اور باقی بدن مکمل یا بعض یا کچھ نہیں۔

(۴) حدث نے مثلاً دو عضو وضو دھو لیے پھر جنابت سے حدث ہوئی اور اُن دو میں کا ایک ہی دھویا کہ حدث دو عضو باقی میں ہے اور جنابت اُن دو اور اُن کے سوا تیسرے میں ہی اور باقی بدن مکمل یا بعض دھویا یا کچھ نہیں۔

تنبیہ اقول: اندراجِ حدث کی چھ صورتیں جن میں جنابت اعضاء وضو میں محلِ حدث سے رات میں ہے یعنی ۲-۵-۶-۱۰-۱۱-۱۲ اُسی حالت میں ممکن ہیں کہ جنابت حدث کے بعد ہو کہ یہاں یہ درکار کہ اعضاء وضو میں مکمل حدث نہ ہو اور جنابت ہو اگر حدث متاخر ہو تو اس بعض سے اس کا ارتضاع وضو

ہی سے ہوگا اور دھونا جنابت کو بھی رائل کر دے گا۔ ان باقی تینوں میں حدث و جنابت کا تقدم و تاخر دونوں ممکن ہوا ہے۔ ان میں جنبت محدث کہنا کہ ہر صورت کو ممکن رہے۔ و بواللہ التوحیق۔

دوم : حدث کل یا بعض محل جنابت سے جدا ہوا اسے حدث مستقل یا مستبعد کہیے۔ اُنس کی دوسری صورتیں ہیں کہ حدث کل یا بعض اعضائے وضو جتنی جگہ میں ہو جنابت اُس جگہ کے بعض میں ہو یا اعضائے وضو میں اصل نہ ہو یہ بھی چار شکلیں ہوتیں مگر دو پہلی بدستور ثلاثی ہیں اور دو پچھلی کہ اعضائے وضو میں اصل نہ ہو ثنائی کہ باقی بدن کے بعض یا کل کے سوا بالکل نہ ہونے کا احتمال میں کہ کلام اجتماع جنابت و حدث میں ہے لہذا یہ دسٹل ہی صورتیں رہیں۔ مثلاً :

(۱) جنبت نے صرف بعض اعضائے وضو یا ان کے ساتھ باقی کل یا بعض بدن دھویا پھر حدث ہوا کہ یہ کل اعضائے وضو میں ہے۔

(۲) جنبت نے صرف پرانہ وضو یا باقی بدن کا بھی ایک حصہ دھویا پھر حدث ہوا۔

(۳) جنبت نے فقط یا تعد یا غیر اعضائے وضو کا کل یا بعض بھی دھویا پھر حدث ہوا اور پاؤں دھوئے کہ پاؤں سے جنابت و حدث دونوں زائل ہو گئے اور حدث باقی جنبت اعضاء میں سے جنابت اُن میں سے صرف دو میں کہ بعد جنابت یا تعد وضو چکا ہے۔

(۴) جنبت نے فقط وضو یا باقی بدن کا بھی بعض دھویا پھر حدث ہوا اور بعض اعضائے وضو دھوئے۔

اقول یہاں یکبار یہ ہے کہ جنابت کے بعد جو عضو وضو داخل چکا اُنس میں حدث مستقل ہے خواہ جسے اعضائے وضو ہوں کہ اُنس وقت پر احدث مستقل ہوگا جیسے ۲۔ ۵۔ ۹۔ ۱۰ میں یا بعض اُنس وقت میں مگر مستقل ہوگا جو اس بعض میں ہے باقی بدستور تابع جنابت رہے گا جیسا باقی ۶ میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تنبیہ **اقول** استقلال حدث نہیں ہوتا مگر جبکہ حدث جنابت کے بعد ہو کہ یہاں یہ درکار کہ جنابت محل حدث میں اصل نہ ہو یا ہو تو اُنس کے بعض میں ہو اگر حدث پہلے ہو تو یہ ناممکن ہے کہ جنابت لاحقہ کل یا بعض محل حدث سے ہے دھوئے نہ اُسے گی اور دھونا حدث سابق کو بھی زائل کر دے گا۔

ثم **اقول** تفصیل مقام یہ ہے کہ یہاں چوتھیں احتمال متعلق ہیں کہ حدث اگر کل اعضائے وضو میں ہے تو جنابت کل یا بعض میں ہو یا ان میں کہیں نہیں آوے اگر حدث بعض میں ہے تو جنابت کل اعضائے وضو یا اُنسی حدث واسے جس کے کل یا بعض یا بعض دیگر کے کل یا بعض یا بعض اُن کے کل اور دیگر کے بعض یا بالکل اُنس یا دونوں بعضوں کے بعض یا کسی میں ہیں۔ یہ بارہ شکلیں ہوتیں جن میں سوم و دو از دہم وجہ مذکور ثنائی ہیں۔ باقی دسٹل ثلاثی۔ ان میں بارہ صورتیں کہ جنابت بعض دیگر کے کل یا بعض میں ہو خواہ تنہا یا بعض حدث کے بعض

کے ساتھ کہ ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ ہیں اور ہر ایک شائی محال ہیں کہ ان سب صورتوں کا حاصل یہ ہو کہ اعضائے عضو کا دوسرا عقد جسے بعض دیگر کہتا تھا حدث سے بالکل غائی ہے اور اس کے نکل یا بعض میں جنابت ہے اور پہلے عقد کے نکل میں حدث ہے اور اس میں جنابت اصل نہیں یا بعض میں ہے اب اگر جنابت پہلے ہے اُس کے بعد حدث ہو تو دوسرا عقد بے ثورادھو سے حدث سے کیونکر غائی ہو سکتا ہے اور جب دھویا جائے گا جنابت کو بھی رفع کر دیگا اُس کے نکل یا بعض میں کیسے رہ سکتی ہے اور حدث پہلے ہے اُس کے بعد جنابت ہے حدث ہوتی تو پہلے جسے کا جب تک نکل یا بعض نہ دھویا گیا اس سے جنابت کیونکر اٹھی اور اگر دھویا گیا تو نکل یا بعض سے حدث بھی دھل گیا اُس کے نکل میں کیسے رہ سکتا ہے اور اگر حدث و جنابت ساتھ ہوں تو دونوں استمالے ہیں لہذا ان ۳۴ میں سے ۶۲ ہی رہیں ۱۲ مدرج۱۰ مستقل۔

مسئلہ ۲: حدث مندرج کوئی حکم جہاں نہیں رکھتا جنابت کے اندر مستہلک و مستغرق ہو جاتا ہے جیسے منی میں مذی۔ اس کی بارہ صورتوں سے ۱ و ۷ جن میں جنابت و حدث باہم منطبق ہیں ایک دوسرے سے باہر نہیں یہ تو حاجت بیان سے مستغنی ہیں کہ پانی پہلی صورت میں وضو یا ساتویں میں تکیل وضو کو کافی ملا تو ضرور استسقاء کرے گا اسی میں جنابت و حدث دونوں زائل ہو جائیں گے۔ نہ ملا نہ کرے گا دونوں رہیں گے، ہاں باقی دس صورتوں میں اندراج ۲۰ نہ ہو، حکام سے طہر ہو گا۔

مسئلہ ۳: صورت سوم میں کہ پورا انسانا دیکار ہے اور نکل اعضائے عضو میں حدث ہے جو وضو سے کامل چاہتا گرنہ پانے پر قادر نہ ہو کہ پانی اتنا نہیں یا نہانا مضر ہے یا نہانے تو نماز کا وقت جاتا ہے اور وضو کے لیے کافی پانی موجود ہے اور اس سے ضرر بھی نہیں اور وقت میں بھی اُس کے گناہش ہے یا اینہم وضو نہ کرے صرف تیمم کافی ہے کہ یہ حدث کوئی حکم مستقل نہیں رکھتا۔

مسئلہ ۴: یوں ہی صورت ۶ میں کہ غسل کامل درکار ہے اور حدث صرف بعض اعضائے عضو میں کہ فقط تکیل وضو چاہتا۔ ممکن ہے کہ اُس کے لیے ایک ہی پلو درکار ہو تا اگر اتنے پانی پر قادر ہو جب بھی استعمال نہ کرے صرف تیمم پر قانع ہو۔

مسئلہ ۵: یوں ہی صورت ۹ و ۱۲ میں کہ حدث اگر چاہتا تو تکیل وضو یا تک جنابت اعضاء وضو کا ایک عقد اور ان کے علاوہ سارا بدن دھونا مانگتی ہے اگر اُنھیں وجہ سے اس پر قدرت نہ ہو اور تکیل وضو کو پانی حاضر اور اُس پر قادر جب بھی صرف تیمم کرے۔ غرض تقاضا عیفت کی چاروں صورتیں ایک حکم رکھتی ہیں۔

مسئلہ ۶: باقی ۶ صورتوں ۲ - ۳ - ۵ - ۸ - ۱۰ - ۱۱ میں جنابت کے لیے جتنا دھونا درکار ہے

اگر اُس کے لیے پانی یا وقت نہیں اور حدیث کہ دوم میں وضو باقیوں میں تکمیل چاہتا اُس کے لیے پانی اور وقت کافی موجود ہیں اور یہ اُسی وقت ہوگا کہ مطلوب جنابت مطلوب حدیث سے زیادہ معتد بہادر کھتا ہو جب تو ان چھ کا بھی وہی حکم ہے کہ وضو تکمیل کی حاجت نہیں تیمم کرے۔

ولا يلزم فيها ولا في المصنوع تبين ۹ و ۱۲ تلتيق
ان میں اور صورت ۹ - ۱۲ میں طہارت کو پانی اور مٹی سے خلط کرنا لازم نہیں آتا بلکہ پہلے جو ہو چکا ساقط ہو جائیگا اور وہ صرف تیمم سے ادا کرنے والا ہوگا ، جیسا کہ دلیل اول میں امام علیؑ کے حوالے سے ہم نے پیش کیا۔ (ت)

مسئلہ ۷ : ان چھ صورتوں میں مطلوب جنابت سے بجز بوجہ ضرر ہونا ظاہر صورت چہارم و دوم میں متوقع نہیں کہ اس میں سے ایک حصہ پہلے بوجہ حدیث دھو چکا تھا اور باقی کو دھونے پر قدرت اب مفروض ہے کہ مطلوب حدیث کے لیے پانی پایا اور اُس کے دھونے پر قادر ہے تو بجز کہیں نہ سوا انداز و رہے کہ صورت چہارم میں پورا وضو اور دوم میں جس قدر مطلوب جنابت ہے بجا لائے یہاں اگرچہ وضو یا تکمیل وضو کا حکم ہوا مگر نہ حدیث بلکہ جنابت کے لیے ۱۰ اگر دس کہتے کہ قادر ہیں اُس قدر اعتنا سے وضو میں ضرر پیدا ہو گیا جتنا مطلوب جنابت میں مطلوب حدیث سے راند ہے تو تیمم کی اجازت اب بھی نہیں ہو سکتی کہ یہ حصہ سارے بدن کے لحاظ سے بہت کم ہے اور غسل میں جب محل ضرر غیر محل ضرر سے کم ہو یہ جائز نہیں کہ غیر محل ضرر کو دھوئے اور باقی کے لیے تیمم کرے قائل ہر التفتیق المصنوع ولا امکان لسقوط ما تقدم لعدم قيام التيمم مقامه لعدم شرطه العذر (کیونکہ یہی تفتیق عذر ہے اور سابق کے ساقط ہونے کا مکان نہیں اس لیے کہ تیمم اپنی شرط — بجز — کے فقدان کی وجہ سے اس کے قائم مقام نہیں۔ تاکہ محل ضرر پر مسح کرے باقی دھوئے۔ یہی حکم یہاں سے ہر حال حدیث کے لیے وضو یا تکمیل یہاں بھی نہیں۔

مسئلہ ۸ : باقی چار صورتوں ۲ - ۵ - ۸ - ۱۱ میں کہ تین کے فصل متوالی سے میں نظر کی جائے کہ جتنا بدن دھو چکا اور باقی میں سے بچنے کے دھونے پر قدرت ہے یہ مجبور راند ہے یا اس کے علاوہ اب جہ جنابت کے لیے دھونا ہے وہ زیادہ ہے بر تقدیر اول محل ضرر پر مسح کرے اور جو باقی رہ جائے اسے دھوئے اور بر تقدیر دوم تیمم۔ وضو و تکمیل بوجہ حدیث یہاں بھی نہیں۔ اتساع کی تفصیل یہ ہے کہ اعتنا سے وضو کرے یا بعض جس قدر حدیث میں نہ دھوئے گئے کہ ان کا نام مطلوب حدیث ہے اس پر قدرت تو مانی ہوئی ہے کما تقدم (جیسا کہ غرض۔ ت) اور جتنا بدن بعد جنابت دھل چکا اُس کا کام بھی فارغ ہو گیا اس مجبور کا

نام مقدور رکھنے اور مطلوب حدث کے علاوہ جتنا مطلوب جنابت یعنی اُس میں دھونا اب درکار ہے اسے دوسرا فریق کیجئے ان میں کسی بیشی کی نسبت دیکھی جائے صورت دوم میں تمام اعضائے وضو اور بعض باقی بدن مطلوب جنابت تھی یہ فریق دیگر ہوا اور تمام اعضائے وضو مطلوب حدث تھا اور بعض دیگر باقی بدن دھل چکا یہ فریق اول تمام اعضائے وضو دونوں فریقوں میں مشترک ہیں مشترک ساقط کر کے باقی بدن کے دونوں حصوں میں نسبت دیکر جائے جو دھل چکا وہ زیادہ ہے تو وہ صر کر کے نہ حدث بلکہ جنابت کے لیے اور باقی بدن سے جتنا نہ دھلا تھا اُس پر مسح کر کے اور اگر جتنا نہ دھلا تھا وہ زیادہ ہے تو تیمم۔

مسئلہ ۹ : یہ تہی صورت ہشتم میں بعض اعضائے وضو تو جنابت و حدث دونوں سے دھل چکے تھے اور بعض کے باقی تھے مطلوب حدث و مطلوب جنابت دونوں میں مشترک تھے نہ باقی ہی بدن کے دونوں حصوں مغسول و غیر مغسول میں نسبت طوطا ہوگی مغسول زیادہ ہے تو تکلیل وضو کر کے نہ حدث بلکہ جنابت کے لیے اور باقی مطلوب جنابت پر مسح آور غیر مغسول زیادہ ہے تو تیمم۔

مسئلہ ۱۰ : صورت پنجم میں مطلوب حدث بعض اعضائے وضو ہیں اور مطلوب جنابت میں کل تو وہ اعضائے وضو کہ حدث میں نہ دھلے تھے بوجہ اشتراک ساقط ہوئے اور جتنے دھل چکے تھے مقدور میں شامل ہوں گے تو مغسول نہ ہوتے اور باقی بدن سے مسحوں سابقہ دونوں ایک فریق ہوتے اور باقی بدن کا غیر مغسول دوسرا فریق اگر فریق اول زائد ہے وضو کر کے نہ حدث بلکہ جنابت کے لیے اور باقی مطلوب جنابت پر مسح آور اگر دوم زائد ہے تیمم۔ ان اگر اتنی دیر میں مغسول حدث میں ضرر پیدا ہوگا تو یہ فریق دوم میں شامل ہوگا اب اگر پہلا فریق زائد ہو تو اعضائے وضو سے جس قدر حدث میں نہ دھلے تھے اب دھوئے بغرض جنابت نہ بوجہ حدث اور جتنے دھل چکے تھے ان پر اور باقی بدن کے غیر مغسول پر مسح۔ اور دوسرا فریق زیادہ ہو تو تیمم۔

مسئلہ ۱۱ : صورت ۱۱ میں مطلوب حدث کہ بعض اعضائے وضو ہیں مع زیادت داخل مطلوب جنابت ہیں تو مطلوب حدث مشترک ہو کر ساقط ہوا اور مغسول حدث پر مستور شامل مقدور تو وہ اور باقی بدن کا مغسول پہلا فریق ہے اور غیر مغسول دوسرا اگر فریق اول ازید ہے جتنے اعضائے وضو جنابت میں نہ دھلے انہیں جنابت کے لیے دھوئے اور باقی بدن کے غیر مغسول پر مسح آور فریق دوم زیادہ ہے تو تیمم مگر یہ کہ مغسول حدث کا جتنا ٹکڑا جنابت میں نہ دھلا اُس میں ضرر تازہ پیدا ہوا تو وہ بھی فریق دوم میں شامل ہوگا اگر فریق اول زیادہ ہو اسٹکڑے اور باقی بدن کے غیر مغسول پر مسح کر کے اور مطلوب حدث بغرض جنابت دھوئے ورنہ تیمم۔

تبلیغ : یہ نسبتیں اُسی تقدیر پر ہیں کہ حذر مقدور کے علاوہ باقی تمام حصے میں ضرر ہو ورنہ اُس میں بھی جتنے میں ضرر ہیں مثلاً بل مقدور ہوگا۔

تبلیغ : جتنے حصہ میں فی نصاب ضرر نہ ہو مگر اس کے دھونے سے پانی وہاں تک پہنچا لازم ہو جس میں ضرر ہے تو وہ بھی غیر متقدور ہے کما انھو اعلیہ و اللہ مبطلہ و تعالیٰ اعلم (جیسا کہ علمائے اہل سنت کی تصریح کی ہے اور خدا نے پاک و رزخ خوب جاننے والا ہے۔ ت)

مسئلہ ۱۲ : جس طرح ابتدا میں اس حدیث کے قابل پانی موجود سر تا یم کو مانع نہیں پڑی ہی اگر پانی اصل نہ تھا اور تیمم کر لیا کہ جنابت و حدث دونوں کو رفع کر گیا اب پانی اتنا ملے کہ اُس حدیث کو کافی ہے جب بھی اُس کے استعمال کی حاجت نہیں یہ تیمم حدیث کے حق میں بھی نہ ٹوٹے گا کہ حدیث کا کوئی حکم نہ تھا تیمم جنابت کا تھا ورنہ اُس کے قابل پانی نہیں بقیہ عذر و حائل یہ تمام احکام و مسائل و تفصیلات جدا گانہ اہل فہم کے خاصان سے ہیں اہل فہم کے غیر میں نہ ملیں گے۔

ذکر ہا تفقہا و فرجوا من سبنا اصابہ الصوائف
والحمد لله العزیز الوہاب و وصی الحق
تعالیٰ علی السید الاولیاء و صلواتہ
متہ الی یوم الحساب

ہم نے یہ فقہا بیان کیے اور ہمیں اپنے رب سے امید ہے کہ صواب و درستگی کو ہم نے پایا اور تمام تعریف و ثناء اُس کے لئے ہے
اور خدا نے ہر ترکی طرف سے درود ہو بہت راجع ہے
والے آقا اہل آلہ ان کے اصحاب اور ان کی امت پر درود حساب تک۔ (ت)

مسئلہ ۱۳ : حدیث مستقل مستقل ہے اس کے لئے تیمم میں خاص اُس پانی سے عذر دیکھا جائیگا جو اس کے لئے کافی ہو مگر جنابت سے عذر اُس کے لئے تیمم جائز نہ کرے گا مثلاً استغسال کی صورت نہم میں جنب نے وضو کیا پھر حدیث بر او صریحاً مگر ایک انگلی کی ایک پور چھوڑ دی کہ اب جنابت کے لئے اتنا پانی درکار ہے حرا اعضائے و منہ کے علاوہ جسے بدن کو کافی ہو اور حدیث کے لئے صرف اس پور کو اب اس نے اگر صرف اتنا پانی پایا کہ اس پور کو دھو سکے تو یہ خیال نہ رہے کہ اُس سارے بدن کے لئے تیمم کرنا ہے ایک پور دھونا کیا ضرور ایسا کرے گا تو تیمم کافی نہ ہو گا مگر نہ ہوگی بلکہ ضرور ہے کہ اس پور کو دھوئے کہ حدیث مستقل سے فارغ ہو جائے جنابت کے لئے تیمم کرے۔

مسئلہ ۱۴ : اگر جنابت و حدث مستقل کسی کے قابل پانی نہ پایا اور تیمم کیا کہ دونوں کے لئے ایک ہی کافی ہو تیمم اگرچہ صورت ایک ہے معنی دو ہیں ایک تیمم جنابت کے لئے دوسرا اُس حدیث کے واسطے۔ ہر ایک

بعد اچھی شرط کا پابند رہے گا اگر اتنا پانی پایا کہ حدیث کو کافی ہے اور جنابت کو کافی نہیں حدیث کے حق میں تہہ
 ٹوٹ جائے گا اسے دھوا لازم ہوگا بخلاف صورت مسئلہ ۱۲ کہ اس میں تیمم مورد و معنی ہر طرح ایک تھا تو حدیث
 کے لیے کافی پانی سے رہ جائے گا جب تک جنابت کو کافی نہ ہو۔

مسئلہ ۱۵: جنابت کی تطہیر اگرچہ تیمم سے ہوئی ہو پانی سے کوئی حصہ نہ دھویا جو اس کے بعد جو حدیث ہوگا
 تمام و کمال مطلقاً مستقل رہے گا کہ جنابت رفع ہو چکی ہو مگر وہ اس میں موجود کا اندراج کیا جسے مثلاً کسی مریض کو نہانا
 مفر ہے و خود مفر نہیں اسے جنابت ہوئی اور حدیث بھی اسے فقط تیمم کا حکم تھا تیمم کر لیا اب پھر حدیث ہوا درود و
 خیال کرے کہ مجھے تو حدیث کے لیے بھی تیمم کی کافی ہو، تھا اب بھی تیمم کروں یہ نہیں ہو سکتا کہ جنابت کے لیے تو تیمم
 کر چکا وہ حدیث سے نہ ٹوٹے گا جب تک دوبارہ جنابت نہ ہو اب اگر یہ تیمم جنابت کے لیے کرنا ہے لغو ہے اور
 اگر حدیث کے لیے کرتا ہے تو خود پر تو وہ قادر ہے اس کے لیے تیمم کیسے کر سکتا ہے لاجرم وضو لازم ہے۔

مسئلہ ۱۶: ۱۱، اگر جب نے پانی پر پا کر تیمم کیا پھر حدیث ہوا پھر قابل جنابت پانی پایا اور استعمال نہ کیا کہ
 تیمم ٹوٹ گیا اور جنابت عود کر آئی اب یہ صورت احتمالاً جنابت و حدیث کی ہوگی اور دونوں کہاں کہاں ہیں اس کے
 لحاظ سے وہی صورت اندراج و استقلال جاری ہوں گی جو ان میں سے پانی جائے مثلاً جنابت کے لیے صرف تیمم کیا تھا
 پھر حدیث ہوا پھر جنابت پٹی تو یہ سارے باتیں ہیں جن سے دوسرے بھی داخل ہند احادیث کہ
 مستقل تھا اب مندرج ہو گیا اور فقط قابل وضو پانی کا استعمال اسے ضرور نہ ہوگا اور اگر بعد جنابت وضو کر لیا تھا
 پھر پانی نہ رہا تیمم کیا پھر حدیث ہوا پھر جنابت پٹی تو اب یہ حدیث مستقل ہی رہے گا کہ اعضائے وضو میں جنابت
 نہ رہی ورنہ پٹے کی اتنی سی جتنی باقی رہی تھی وہیں علیہ ۱۱ اور اسی پر قیاس کیا جائے۔ مت، یوں ہی اگر اس حدیث
 کے بعد حدیث نہ آئی، بعض تفصیل و احکام پر رہے گا اگر بعد جنابت وضو و اعضائے وضو سے دونوں وقت کچھ
 نہ دھویا تھا حدیث تمام مندرج ہو جائے گا، اگر پہلے یا اب وضو کر لیا تھا اس کے بعد حدیث ہوا یا علیہ مستقل
 رہے گا اور اگر بعض اعضائے وضو دھو لئے تھے تو اس قدر میں مستقل باقی میں مستند رہے۔

واللہ صبدہ و تعالیٰ اعلمہ و علمہ بھ مجتہد
 اشم و احکم و وصلی اللہ تعالیٰ علی
 سیدنا و مولینا محمد البیہ الکرم
 الاکرم و الحبیب السوف الاکرم
 الرحیم الاکرم رحمہ و علی الس
 وصحبہ سادۃ الامم و قادتنا
 اور خدائے پاک و برتر غیب جائے والا ہے اور اس
 کا علم بہت تمام اور محکم ہے اس کا حق جلیل ہے۔
 اور خدائے برتر درود و تبارک فرمائے ہمارے آقا و
 مولیٰ محمد نبی کریم اکرم، حبیب مہربان، امیران تر
 رحیم اور ہم پر اور ان کی آل و اصحاب سرور ان اقوام
 پر جو راہ راست کی جانب ہماری قیادت کرنے والے

الی الطریق اکامم : واینہ و حزیبہ و
 اہتہ و یارک و مدیہ ابد الابدین :
 والحمد للہ رب العالمین :
 پس اور ان کے فرزند، ان کے گروہ و ان کی امت
 پر اور برکت و سلام سے بھی رازے ہمیشہ ہمیتہ :
 اور تمام تعریف سارے جہانوں کے مالک خدا
 کے لیے ہے ۔ (ت)

رسالہ

مجلد الشمعة للجامع حدث ولمعة^{۳۶} (حدث اور لمعہ لکھنے والے سے متعلق شمع السنن^{۱۲})

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الشمعة في شجرة
الاسلام باو في لمعة في حمداً بيا من
النبياء والسعة في افاظهم انوار من عيتد
الجمعة في وقتهم بمر المومن و
سمعة في واتهم بظهور قلم كل فضلال و
قمعة في حسن الله تعالى عليه وبارك وسلم
ابد الصلاة وسلاما وبركات قسم في و
وتجمع بجمع في آمين۔

تمام حمد خدا کے لیے جس نے شیخ فردزاں کی، شمع
اسلام کو بھر پور تابندگی کے ساتھ جلوہ گر کیا، ایسی
حمد جو دنیا و سمعہ سے پاک ہو اس لیے کہ اس نے اس
ذات کے انوار ظاہر کیے جس نے حمد کو عید بنایا، وہ
جس کے نور سے مومن کی بصارت و سماعت کھولی،
اور اس کے غمور سے ہر گریہ کا قلع قمع کیا، اس
ذات پر خدا نے ہر ترکی طرف سے درود اور برکت
و سلام ہو، ایسا درود و سلام اور ایسی برکتیں جو

حضور کے سبھی لوگوں کو عام اور ان کی پوری جماعت کو جمع گیر ہو۔ (امی قبول فرما۔ دت)

رسالہ الطلبة البدیعیہ میں مسئلہ نمبر کا ذکر آیا اور اُس میں تعاصیل کثیر ہیں کہ کتابوں میں نہ ملیں گی
اُن کے بیان میں یہ سطور ہیں وما لله التوفیق (اور یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہے۔ ت) جنب نے بدن کا
کچھ حصہ دھویا کچھ باقی رہا کہ پانی نہ رہا پھر حدیث ہو اگر موجب و ضرور ہے اب جو پانی ملے اُسے وضو و رفع حدیث میں

صرف کتب یا قیہ جنابت کے دھوئے میں یا کیا یہ مسئلہ لُغوی ہے لُغوی بالضم یہاں وہ حصہ بدن ہے جو بعد جنابت سیلانِ آب سے رہ گیا۔

اقول یہاں تین تقسیمیں ہیں،

تقسیم اول بل غل محل لُغوی۔ اُس میں سات احتمالی ہیں،

(۱) وہ لُغوی دیہی اعضائے وضو ہوں انہیں کو غسل میں نہ دھویا تھا پھر محدث بھی ہوا، اور یہ صورت وہ ہے کہ کل اور ناک میں پانی پہنچانا ہو چکا ہو ورنہ صرف اُن اعضا میں جنابت نہ ہوگی جن کا وضو میں دھونا فرض ہے جس پر پانی کی کفایت و عدم کفایت کا مدار ہے کہ یہاں کافی سے وہی مراد ہے جو ادائے فرض کر دے و لہذا محدث اگر اتنا پانی پائے کہ منہ یا تنہ پاؤں، ایک ایک بار دھو لے نہ تیلیٹ کو کافی ہو نہ مضمضہ و استنشاق کو تو اُس پر وضو فرض ہے تیمم جائز نہیں اور بعد تیمم اتنا پانی پائے تو تیمم ٹوٹ جاتے گا۔

(۲) لُغوی تمام اعضائے وضو مع زیادت ہوں کہ وضو بھی نہ کیا اور باقی بدن کا بھی بعض حصہ نہ دھویا تھا اگرچہ اسی قدر کہ مضمضہ و استنشاق نہ کیا تھا۔

(۳) لُغوی صرف بعض اعضائے وضو یعنی ان کے سوا تمام بدن مع وہاں وہی اور ان میں سے بعض دھو لیے تھے بعض باقی۔

(۴) لُغوی بعض اعضائے وضو مع بعض باقی بدن ہر مثلاً نصف وضو کیا اور باقی نصف بدن دھویا یا مثلاً صرف منہ دھونا اور مضمضہ باقی تھا۔

(۵) لُغوی بعض وضو مع جمیع باقی بدن ہو کہ صرف اعضائے وضو سے کچھ دھوئے۔

(۶) لُغوی اعضائے وضو سے بعد بعض باقی بدن ہو اگرچہ اسی قدر کہ پورا نہایا اور مضمضہ و استنشاق نہ کیا۔

(۷) لُغوی جمیع باقی بدن ہو کہ صرف وضو بے مضمضہ و استنشاق کیا

تقسیم دوم منظر ترتیبِ محدث و تیمم و وہاں آب۔ ملانے کے متصل کچھ قبل ان شقوق کی طرف توجہ فرمائی کہ تیمم جنابت کے بعد محدث ہوا یا پہلے اور بعد ہوا تو اُس کے لیے تیمم کے بعد پانی ملایا یا پہلے اقول یہاں چہرہ چہرے میں،

(۱) تیمم جنابت

(۲) محدث

(۱۱) تیمم محدث

(۱۷) وجہ نہ آب

قابل تو اسے کس طرف صرف کرے باقی صورتیں اقسام کے لیے ہیں یہ سوال وجہی عائد ہوگا جہاں حدیث مستقل ہو کہ حدیث مدراج اپنا کوئی حکم ہی نہیں دکھاتا نہ وہ اپنے لیے پانی کا طالب اور ہم رسالہ الطلبة البدیعیہ میں واضح کر چکے کہ جنب کا حدیث مستقل نہ ہوگا مگر جبکہ کل یا بعض اعضائے وضو سے پانی یا مٹی سے جنابت کے زوال کی یا موقت کے بعد حادث ہو اور حدیث جب حادث ہوگا کل اعضائے وضو پر طاری ہوگا تو وہ صورت جن پر اس مسئلہ لمعہ میں کلام ہے اقسام مسطورہ رسالہ مذکورہ سے صورت اولی کے اقسام پر ہے جس میں حدیث کل اعضائے وضو میں تھا اس کی آٹھ قسمیں تھیں جنابت کل یا بعض اعضائے وضو میں تنہا یا مع بعض یا کل باقی بدن ہو یا اعضائے وضو میں اصلاً نہ ہو صرف بعض یا کل باقی بدن میں ہو ان میں سے قسم سوم کہ جنابت کل اعضائے وضو میں ہے باقی بدن میں ہو یہاں نہیں کہ کلام لمعہ میں ہے یہ لمعہ عموماً سارے بدن میں جنابت ہوتی ماقبلاً ساتھی ساتھی تراجمی تقسیم اول میں مذکور ہوئی۔ یہ ان چارہ انواع تقسیم دوم سے مل کر ٹھائیں سوئیں مگر ان میں چارہ وہ ہیں جن میں حدیث اصلاً مستقل نہیں یعنی تقسیم اول کی دو قسم پیشین جن میں جنابت جمیع اعضائے وضو میں ہے تقسیم دوم کی دو نوع اول سے مل کر جن میں حدیث تیمم جنابت سے پہلے ہے لہذا یہ چارہ اس مسئلہ میں ملحوظ نہیں۔ **اقول** اور ان کا حکم ظاہر پانی لمعہ کے لیے کافی دیکھا جائے گا اگر ہے اس کا دھونا واجب اس کے ساتھ حدیث ۱۰۷ ہی اصل جاسے وہ پہلی صورت میں کہ جنابت صرف کل اعضائے وضو میں تھی وضو کے قابل پانی پانے سے وضو واجب ہوگا نہ حدیث بلکہ عنایت کے لیے، اور اگر پانی لمعہ کو کافی نہیں تو استعمال اصلاً ضروری نہیں اگرچہ وضو کے لیے کافی ہو ان تعین لمعہ کے لیے سے استعمال کرے گا جس میں اختیار رہے گا کہ خواہ وضو کرے خواہ باقی بدن میں جو لمعہ ہے اسے دھو لے خواہ بعض وہ اور بعض اعضائے وضو دھو لے اور اگر پانی ان میں ہر ایک کے بعد نیچے تو چاہے باقی بدن کا لمعہ دھوئے اور کچھ اعضائے وضو یا وضو پورا کرے اور کچھ لمعہ دھوئے یا دونوں صورتوں میں وضو اولی ہے کہ ادا کے سنت ہے کہ تقدیر عن الکافی وشرح الریادات للعتاب فی الصلۃ البدیعیۃ (جیب کدکائی اور عتائی کی شرح زیادات کے حوالے سے الصلۃ البدیعیۃ میں گزرا۔ ت۔ باقی رہیں چوبیس اُن میں، ٹھانڈا کا حدیث مطلقاً مستقل ہے یعنی تقسیم اول کی ساتوں قسمیں تقسیم دوم کی اخیرین سے مل کر کہ چارہ سوئیں اس لیے کہ حدیث مدیم ہمیشہ مستقل ہوتا ہے یہ تقسیم اول کی دو قسم اخیر دوم کی اولین سے مل کر جب کہ سوئیں اس لیے کہ یہاں جنابت خود ہی اعضائے وضو میں نہیں تو حدیث اگرچہ اس کے بعد جنابت اگر پورا وضو کر لیا کل اعضائے وضو سے جنابت کا زوال کلی ہو گیا اور بعض دھوئے تو بعض سے اور اگر صرف تیمم کیا تو کل اعضائے وضو سے وقت و بہان آتے تک زوال ہو ۱۲۱ منہ غفرلہ۔ (۶)

تیم سے پہلے ہر مستقل ہو گا۔ باقی پھر یعنی تقسیم اول کی ۳۔۳۔۵ تقسیم دوم کی ۲۱ سے مل کر ان میں پورا حدت
مستقل نہیں بلکہ اُسے سی حصہ، اعضاء و ضرک کا جو بند بنائے دس چکے تھے ان ۱۸ میں حدت پورے و ضرک پانی
چاہیے گا۔ اور ان چھ میں صرف سنا جو اس حصہ کو دھوے جس میں یہ مستقل ہے یہ یاد رکھیے کہ آگے کام ہے گا۔
تقسیم سوم پانی کہ پانی کس مقدار کا تھا اس میں ملانے پانچ اصناف فرمائیں

(۱) صرف و ضرک کو کافی

(۲) صرف لحد کو کافی

(۳) مجموعہ کو کافی

(۴) ہر ایک کو جدا جدا کافی کہ چاہے و ضرک کے یا لحد دھوے دونوں نہ ہو سکیں
(۵) اصلاً کافی نہیں اکثر کتب مثل شرح طحاوی و خزانة المفتیین و تہذیب و شرح وقایہ و رد المحتار
میں و ضرک سے تعبیر فرمائیں

وانا اقول تعبیر حدت و عبادت سے جس طرح قلماء میں فرمائی اس سے اولیٰ ہے اور حق تعبیر تعقید
حدت بمستقل در نہ اطلاق حدت سے کل حدت قیادہ اور ہم ابھی ثابت کر چکے کہ یہاں چھ صورتوں میں حدت
کا یہ صرف ایک یا دو مستقل ہوتا ہے اُس کے ساتھ و ضرک کافی پانی و لحد میں لحد سے اُسے ٹکڑے کر۔

وانک فی الہمدیۃ وان عبدا بالحد مٹ و اور کافی و ہندیہ میں اگرچہ حدت و لحد سے تعبیر کی
اللمعة فقد قالوا لوصرفه الحب الموضوہ پھر بھی یہ فرمایا اسے اگر و ضرک میں صرف کیا تو ہر اتفاق
حدت اتفاقاً و قال فی الکافی فی الاخر ثم وجد جائز ہے۔ اور کافی کے اندر ضرک میں فرمایا پھر اتنا
ما یرکب لاجلہما ی لقیۃ مدہ اولو اصم پانی پایا جو دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہے
وضوئہ اھ و قال فی السراج الوھاح ومحة یعنی تعقید بدن کے یہ یا مواضع و صو کے لیے ۵
لحان فی مسألة اللمة لو قوضا بذلك سراج و لحد اور ضرک الحاق میں لحد کے مسئلہ میں
الماء لم یجبر اھ و صدر الشرعیۃ و فرمایا اگر اس پانی سے و ضرک کی توجہ نہ نہیں ۱۸
ان حدیثی موصعین بالحدت والجسابة اور صدر الشرعیۃ نے اگرچہ دو جگہ حدت و جناس سے

ث معاوی سندہ ما یفقد التیمہ رانی کتب خانہ پشاور ۲۹/۱

لحد کافی

لحد لمان مع سحر باب التیمہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۳۹/۱

غير ان عبارات بعد العبارات عن احاطة
الاقسام لتخصيصها الكلام بلمعة في
الظهور فقد اختار القسم السادس من
لاقسام السبعة عينا وبالجملة الظاهر
المتبادر من كلامهم رحمهم الله تعالى
ورحنا بهم قصر الكلام على التعميمات
الاخيريين الذين فيها المحدث خاص
احصاء الوضوء والله تعالى اعلم بمراد
عبادہ۔

تعبیر فرمایا۔ سو اس کے کہ لغت پشت سے کلام
خاص کر لینے کی وجہ سے ان کی عبارت احاطہ قسم
کے معاملہ میں سب سے زیادہ بعید ہے۔ پھر انھوں
نے ساتوں اقسام میں سے قسم ششم خاص طور سے
اختیار کی بالکل کلیتہً علام سے ظاہر متبادری ہے کہ کلام
ان اخیر دو قسموں میں محدود ہے جن میں محدث اعضا
وضو کے باہر ہے۔ حد ان حضرات پر رحمت فرمائے
اور ان کی برکت سے ہم پر رحم فرمائے اور خود سے بڑے
کو اپنے بندوں کی مراد خوب معلوم ہے۔ دت۔

ثُمَّ اقول تقسیم اول کی ہر قسم میں یہ پانچوں صنفیں نہ ہو سکیں گی۔
قسم اول میں صرف دو ہوں گی کہ پانی وضو کو کافی ہے یا نہیں کہ وضو لغت متحد ہیں تو پہلی صنف
صنفیں ایک ہیں اور چار ناممکن۔ لہذا قسم اولیٰ کہ دو نوع آخر سے دو تھی ان دو صنفوں سے چار ہوتی
قسم دوم میں تین کہ صرف وضو کو کافی یا مخرج کو کہ لہذا کسی کو نہیں یہاں دوم و چارم
حال تو یہ قسم دو نوع آخر پھر ان میں سے دو سے چھ ہوتی۔

قسم سوم میں دو نوع آخر کے ساتھ فوراً محدث مستقل ہے تو کامل وضو کا طالب لہذا یہاں بھی
تین ہی صنفیں ہوں گی صرف لغت کو کافی مخرج کو کہ وضو ہے یا کسی کو نہیں یہاں اول و چارم حال اور
دو نوع اول کے ساتھ بعض محدث مستقل ہے تو اپنے ہی قابل پانی چاہے گا اور اب پانچوں صنفیں ہوں گی کہ
یہاں اعضائے وضو دو تھے ہو گئے ایک میں جنابت ہے جو بعد جنابت نہ دھوا تھا دوسرے میں محدث مستقل۔
اب ہو سکتا ہے کہ پانی صرف اس محدث کو کافی ہو جبکہ یہ تھے چھوٹا ہو یا صرف جنابت کو جبکہ وہ حصہ کم ہو اور
دونوں صورتوں میں پانی ٹپسے کے قابل نہیں یا پورے وضو کو کافی ہو کہ مخرج ہے یا ہر حصے کو حد بدر جبکہ وہ

علیٰ یا یوں کہیے کہ پہلی دو بھی ناممکن صرف سوم و ششم ہیں۔ ظاہر ہے کہ مخرج کو کافی ہونے کے یہ معنی کہ اس سے
دونوں ادا ہو سکیں یہاں حاصل ہے ۱۲ منہ مغزلہ (م)

بلکہ یہ اختلاف تعبیر طوفاً ہے کہ قسم سے مراد تقسیم اول کے اقسام ہیں اور نوع سے تقسیم دوم کے اور صنف
سے تقسیم سوم کے ۱۲ منہ مغزلہ (م)

دونوں برابر ہوں یا کم و بیش اور پانی بڑے کو کافی ہے نہ مجموعہ کو یا کسی کو کافی نہیں جبکہ دونوں برابر ہوں یا پانی چھوٹے سے بھی کم تو دسلسل یہ چھ وہ سولہ ہوں۔

قسم چہارم چاروں نوعوں کے ساتھ پانچ ہے کہ مطلوب حدث کل وضو ہو جیسے دو نوع آخر کے ساتھ یا بعض وضو جیسے دو نوع اول کے ساتھ ہر تقدیر اسے مطلوب جنابت سے کہ بعض وضو بعض باقی بدن ہے مکی میثی مساوات ہر نسبت ممکن۔ بیشی یوں کہ جنابت میں رد و پشت سے دو دو انگل جگہ رہی تھی ظاہر ہے کہ اصناف ثلثہ کو اس سے بہت زائد پانی درکار ہو گا و قس علیہ تو یہ قسم چہارم ہے۔

قسم پنجم سروج کے ساتھ چارہ ہی ہے کہ تسبیح یا باقی بدن کل محل وضو سے زائد ہے تو یہاں صنف دوم ناممکن ہے اور یہ قسم سولہ

قسم ششم میں بہر حال پانچوں ہونا ظاہر کہ احصائے وضو کہ بعض باقی بدن سے ہر نسبت متصور، تو یہ بھی بیشی ہے۔

قسم ہفتم میں صنف دوم محال اور مثل پنجم سولہ لہذا مسئلہ لمعد میں سب صورتیں اٹھانوے ہوتیں، کتب اکابر میں بہت کم کایاں ہے، اگرچہ ظاہر تھا در اقتصار بدو قسم آخر پر رکھیں جب تو بہت کم رہیں گی حتیٰ کہ سب سے زیادہ تفسیر و نوکتاب سرب وقایہ میں ۹۸ میں سے صرف پندرہ روزہ احاطہ بہر حال نہیں ہو سکتا کہ اصناف ہی کا احاطہ فرمایا صورت دیگر تفصیل مسئلہ اس وقت دسلسل کتابوں سے پیشی نظر شرح مختصر لدی وی للامام السبکی پانچ خزائن المصنوع، خلاصہ، کافی پھر ہندیہ، علیہ پھر رد المحتار، سراج و جامع، صدر الشریعہ، سراج سے منوالہ الخاق نے کچھ نقل کر کے باقی کا اس پر حوالہ کر دیا اور الخراقی نے زیر قول مصنف بعدہ صیلا صحت ایک صورت کی طرف اشارہ فرمایا۔ خیر نے صرف نوع اول کی اور اس میں بھی تین ہی صنفیں۔ خلاصہ نے نوع سوم پر اقتصار فرمایا۔ کافی و ہندیہ نے نوع چہارم میں پانچوں اصناف اور دوم و سوم میں صرف صنف چہارم۔ شرح لمادی و خزائن المصنوع علیہ و رد المحتار نے دو نوع، غیر میں پانچوں صنف۔ شرح وقایہ نے نوع دوم کا بھی اضافہ فرمایا مگر کلام کو تصریحاً صرف قسم ششم سے خاص فرما دیا۔ عبارات یہ ہیں،

وَتَيَمُّمُكَ جَنْبَ اغْتَسَلٍ وَبَقِيَ لِمَعْدَةٍ وَلَيْسَ	فَلْيَمِّهِ كَيْسِي حَنْبِ نَعْلِي كَيْ، لَمَعْدَةٍ هِيَ اَوَّلُ اِسْ كَيْ
مَعْدَةٍ هِيَ اَوَّلُ تَيَمُّمٍ لِلْمَعْدَةِ وَامِنْ وَجَدِ	پاس پانی نہیں تو لمعہ کے لیے تیمم کرے اور اگر حدث
مَعْدَةٍ بَعْدَ مَا اَحْدَثَ يَغْتَسِلُ لِلْمَعْدَةِ وَ	ہونے کے بعد پانی پا جائے تو لمعہ دھوئے اور حدث
وَيَتَيَمَّمُ لِلْمَعْدَةِ اِذَا كَانَ الْمَاءُ يَكْفِي لِلْمَعْدَةِ	کے لیے تیمم کرے جبکہ پانی لمعہ کے لیے کافی نہ ہو

ولا يكفي للوضوء وان كان يكفي للوضوء
لا للمعة يتوضأ ويتيمم لاجل المعة
وان كان الماء يكفي لاحدهما على الاضداد
فانه يغسل المعة ويتيمم للحدث ^{الماء}
خلاصته اغتسل وتغر لمعة يتيمم فان
وجد الماء غسل المعة ولا يتيمم
فان ^{حدث} احدث قبل غسل المعة ثم وجد
الماء ان كفي لهما جرفه اليهما وان كانت
لا يكفي لواحد منهما يتيمم للحدث وتيممه
للجنابة باق ^{فان} يستعمل في ذلك
الماء في المعة لتقليل الجنابة

اور وضو کے لیے کفایت نہ کرتا ہو۔ اور اگر وضو کے لیے
کفایت کرے معة کے لیے نہیں تو وضو کرے اور معة
کی وجہ سے تیمم کرے۔ اور اگر پانی تھا کسی ایک کے لیے
کافی ہو تو معة وضو سے اور حدث کے لیے تیمم کرے اور
خلافہ غسل کیا اور معة رہ گئی تو تیمم کرے پھر اگر پانی
مل جائے تو معة وضو سے اور تیمم کرے۔ اگر معة
وضو سے پہلے اسے حدث ہو پھر اسے پانی ملے
اگر دونوں کے لیے کافی ہو تو دونوں میں صحت کرے
اور اگر دونوں میں سے کسی کے لیے کافی نہ ہو تو حدث
کے لیے تیمم کرے اور اس کا تیمم حائز بات ماق ہے۔
وہ پانی تغیل جابست کے لیے معة میں استعمال کرے گا

عن قويد ويتيمم لاجل الماء سبب
من نسخة شرح عليها الشارحات
المحققان فانهم يرون الكلام اني ما وجد
الماء بعد يتيمم للمعة وهو ثابت في
نسخة ستم فوجب ان يكون الكلام في
وجدان الماء قبل التيمم لهما ولزم ان
يكون المراد للمعة في غير اعضاء الوضوء
كالصوم في الاولى في شرح الوقاية ۱۲ منه
غفر له (م)

عن قوله احدث اي بعد التيمم للمعة
بدليل قوله يتيمم للحدث وتيممه
للجنابة باق ۱۲ منه غفر له (م)

عقوبہ بعد لاجل المعة (اور معة کی وجہ
سے تیمم کرے) اس سطور سے ساقط ہے جس پر دونوں
محقق شارحوں نے شرح کی ہے تو کلام معة کا تیمم
کرنے کے بعد پانی پائے والی صورت کی طرف راجع
ہو گیا۔ اور یہ لفظ تن کے نسخ میں ثابت ہے تو
غزوی سے کہ دونوں کا تیمم کرنے سے پہلے پانی ملنے
کی صورت میں کلام ہو۔ اور لازم ہے کہ وہ معة
مراد موج اعضاء وضو کے علاوہ میں ہو جیسے
شرح وقایہ کی صورت اولیٰ ۱۲ منہ غفر له (ت)
* اسے حدث ہوتا۔ یعنی معة کا تیمم کرنے کے بعد
جس پر یہ عبارت دلالت کر رہی ہے تو حدث
کے لیے تیمم کرے اور اس کا تیمم جنابست باقی
ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)

فان كفى لاحدهما دون الآخر صرف اليه
وان كفى لكل على الاثر اذ يغسل المصحة
ويقسم للحدث ^{له} اذ كافي وهند يسه
جنب اعتسل ونقى لمعة يتيم فان تيمم
ثم احدث تيمم للحدث فان تيمم (اى
للحدث) فوجد ماء يكتفيهما صرفه اليهما
وان كفى معينا صرفه اليه والقيم للآخر
باق وان كفى واحد اغير عين صرفه الى
المعة واعاد تيممه للحدث عند محمد
وعند ج. يوسف لا يعيد عاتك له مكس
تيمم للحدث قبل وجود هذا الماء فتيتم
(اى للحدث كما فى التيممية) قبل غسل
المعة لم يجز عند محمد وعند ج. يوسف
يجوز وان لم يكف واحد النى تيممها حطب
على تيمم للمعة ثم احدث فتيتم له
ثم وجد الماء ۱۲ منه غفر له (م)

على تيمم للمعة ثم احدث فوجد الماء
قبل ان يتيمم له وهو كفى لاحدهما غير معين
فان غسل المعة ثم تيمم للحدث حبسان
بالاتفاق وان حكى فقيه خلافت ۱۲ منه
عمر له (م)

عنه رجم الى الكلاهما السابق اكمل التحسين
۱۲ منه عمر له (م)

سنة خلافة الفادوى الموضوعات فى الطلوات

اگر ایک کے لیے کافی ہو دوسرے کے لیے نہیں تو
اسی میں اسے صرف کرے۔ اور اگر تنہا ہر ایک
کے لیے کافی ہو تو لہ کو دھوئے اور حدث کے لیے
تیمم کرے۔ کافی وہ ہند یہ کسی نب سے غسل
کیا اور لہ ہوگا تو تیمم کرے۔ اگر تیر کر لیا پھر حدث
ہوا تو حدث کا تیمم کرے۔ پھر اگر حدث کا تیمم
کر لینے کے بعد اثنایا پانی ملا جو دونوں کو کافی ہو تو دونوں
میں صرف کرے۔ اور اگر کسی ایک معین کے لیے کافی
ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم ماقی
ہے۔ اور اگر کسی ایک کے لیے غیر معین طور پر کافی
ہو تو اسے لہ میں صرف کرے اور اپنے تیمم حدث کا
اعادہ کرے امام محمد کے نزدیک اور امام
ابو یوسف نے ایک باب اعادہ نہیں اگر پانی
سننے سے پہلے حدث کا تیمم نہ کیا تھا تو لہ دھو سننے
یعنی لہ کی وجہ سے تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اس کا
تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اس کا تیمم کیا پھر اسے
پانی ملا ۱۲ منہ غفر له (ت)

یعنی لہ کی وجہ سے تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اس
کا تیمم کرنے سے پہلے پانی ملا جو دونوں میں سے ایک
کے لیے غیر معین طور پر کافی ہے۔ تو اگر لہ دھو لیا پھر
حدث کا تیمم کیا تو بالاتفاق جائز ہے اور اگر وکس یہ
تو اس میں اختلاف ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)

پانچویں صورت کی تکمیل کے لیے کلام سابق کی جانب
رجوع کیا ۱۳ منہ غفر له (ت)

مطبوعہ نوکلشور کتب خانہ ۳۳/۱

عن بدنه لمعة احدث قبل ان يتيسم تيمم
 لهما واحد اذان وجد ما يكفي لاجد هـ
 غير غير صرفه الو - لمعة ويعيد التيمم للحدث
 عند محمد ^{رحم} عليه السلام عند ما ركاك للوضوء تيمم
 ولم يتوضأ فان توضأ وتيمم لحياته فحدث
 تيمم لحدثه فان وجد ما يكفي لاجد هـ صرفه
 اني الحنابلة ويعيد تيمم للحدث عند محمد
 اذ حليبه وسرد المحضار الواجد
 للماء بعد ما يتيمم للحياة ثم احدث بعد
 ذلك على وجهين احدهما ان يحد السماء
 قبل ان يتيمم للحدث قالوا اما سيكون
 كما في للمعة والوضوء فمضاهما ويتوضأ

پہلے (حدث کا جیسا کہ ہندو میں ہے) تيمم کر لیا
 تو امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک جائز ہے۔ اور اگر ان میں سے کسی کے لیے
 کافی نہ ہو تو دونوں کا تيمم باقی ہے۔ کوئی جنب جس کے
 بدن پر لٹھ ہے اسے تيمم سے پہلے حدث ہو تو دونوں
 کے لیے ایک ہی تيمم کرے پھر اگر تنہا پانی ملے جو غیر میں
 طور پر کسی ایک کے لیے کافی ہو تو اسے وضو میں صرف
 کرے اور امام محمد کے نزدیک حدث کے تيمم کا عاودہ
 کرے کسی جنب کے پاس وضو کے لیے بقدر
 کفایت پانی ہے تو وہ تيمم کرے اور وضو نہ کرے پھر
 اگر اس نے وضو کر لیا اور جنابت کا تيمم کیا پھر اسے
 حدث ہوا تو اپنے حدث کا تيمم کرے۔ اب اگر

عنه اقول اي عبثا عند هذا الامار ومن
 معه ومقتلا للحياة عند الاكثرين او خارجا
 عن الخلاف كما بحثت ۱۲ منه غفر له (م)

اقول يعني اس امام اور ان کے موافق حضرات کے
 مذہب پر بحث و بے فائدہ طور پر وضو کر لیا۔ یا اکثر
 حضرات کے نزدیک تعلیل جنابت کے لیے وضو کر لیا۔
 یا اختلاف سے نکلنے کے لیے وضو کیا جیسا کہ میں نے بحث کی ۱۲ منہ غفر له (م)

عنه اقول القلية لا تقضى وجوده حولا
 قال تعالى قل لو كانت البحرمدا
 تكلمت مرفا لنفد البحرام
 تنفذ كامن مرفا فالمعنى

اقول قبليت اية دخول کے وجود کی مقتضی نہیں۔ رٹا
 باری تعالیٰ ہے: "تم فرماؤ اگر سمندر میرے رب کی
 باتوں کے لیے روشنائی ہو جائے تو سمندر ختم ہو جائے
 اس سے قبل کہ میرے رب کی باتیں ختم ہوں۔"
 (باقی اگلے صفحہ پر)

لِقَاءِ الْمَلْعَةِ وَلَوْ أَحْدَثَ قَبْلَ التَّيْمِمِ يَتَيَمَّمُ
تَيَمُّمًا وَاحِدًا الْمَلْعَةُ وَالْمَحْدَثُ جَمِيعًا كَمَا إِذَا
أَحْدَثَ مَرَّةً لَا يَجِبُ عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ
وَضُوءٍ وَاحِدٍ وَلَوْ أَحْدَثَ بَعْدَ التَّيْمِمِ ثُمَّ
وَجَدَ الْمَاءَ هُوَ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ إِذَا
كَفَاهُمْ جَمِيعًا يَغْسِلُ الْمَلْعَةَ وَيَتَوَضَّؤُ
لِلْمَحْدَثِ وَ لَكَانَ لَا يَكْفِيهِمَا يَغْسِلُ مَقْدَارَ
مَا يَكْفِيهِ حَتَّى تَقْدِرَ الْحَاجَةُ وَيَتَيَمَّمُ
وَلَوْ كُنِيَ لِلْمَلْعَةِ يَغْسِلُ الْمَلْعَةَ وَيَتَيَمَّمُ
لِلْمَحْدَثِ وَلَوْ كُنِيَ لِلْوَضُوءِ دُونَ الْمَلْعَةِ
يَتَوَضَّؤُ وَلَا يَغْتَسِلُ الْمَلْعَةَ وَهُوَ كَالْجَنْبِ
إِذَا تَيَمَّمُ ثُمَّ أَحْدَثَ ثُمَّ وَجَدَ الْمَاءَ يَكْفِيهِ
لِلْوَضُوءِ يَتَوَضَّؤُ بِهِ وَلَوْ كُنِيَ لِكُلِّ سَبْعٍ
لَا نَفْرَادٍ لِجَمِيعٍ يَغْسِلُ الْمَلْعَةَ كَأَنَّهُ
الْجَنْبُ أَعْيَضُ ثُمَّ يَتَيَمَّمُ لِلْمَحْدَثِ وَلَوْ
بَدَأَ بِالتَّيْمِمِ ثُمَّ غَسَلَ الْمَلْعَةَ لَا يَحْجُورُ عَلَيْهِ
أَن يَتَيَمَّمُ لَعَدَ الْفُضْلَ فِي الْفَوَادِرِ أَنَّ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ إِي قَدْ أَن يَتَيَمَّمُ لِلْمَحْدَثِ لِأَن الْوُجْدَانَ
بَعْدَهُ يَأْتِي بَعْدَهُ ۱۲ مِنْهُ غُفْرَانَهُ (م)
عَلَيْهِ إِي شَيْئًا مِنْهُمَا ۱۴ مِنْهُ غُفْرَانَهُ (م)
عَلَيْهِ إِي دُونَ الْوَضُوءِ ۱۲ مِنْهُ غُفْرَانَهُ (م)
عَلَيْهِ إِي قَوْلِي إِي لَهُ ذَلِكَ أَنْ تَقُولَ
أَنْتَ التَّخْيِيرُ لَا يَنَاقِضُ الْوُجُوبَ كَمَا
فِي كَفَّارَةِ الْيَمِينِ ۱۲ مِنْهُ غُفْرَانَهُ (م)

صورت یہ کہ حدیث کا تیمم کرنے کے بعد پانی ملے
دیس میں بھی سابق کی طرح پانچ صورتیں ذکر کیں۔
تشریح طحاوی و غرآنہ المفسرین مفرک
بنابست لاحتی ہوتی تو اس نے غسل کیا پھر اسے معلوم
ہوا کہ لمعہ رہ گیا تو وہ تیمم کرے اس لیے کہ لمعہ باقی رہ گیا
کی وجہ سے وہ جنابت سے باہر نہ ہوا۔ اور
اگر قبل تیمم اسے حدیث ہو تو لمعہ اور حدیث دونوں کے لیے
ایک ہی تیمم کرے۔ جیسے بار بار حدیث ہو تو اس پر
ایک وضو سے زیادہ واجب نہیں۔ اور اگر بعد تیمم
اسے حدیث ہو پھر پانی ملا تو اس کی پانچ صورتیں ہیں،
(۱) جب دونوں کو پانی کافی ہو تو لمعہ دھوے اور
حدیث کے لیے وضو کرے (۲) اور اگر دونوں کے لیے
غیر کافی ہو تو اس سے تکفایت کرنے دھوے تاکہ
جنابت کم ہو اور تیمم کرے (۳) اگر لمعہ کے لیے کافی
ہو تو لمعہ دھوے اور حدیث کا تیمم کرے (۴) اگر وضو
کے لیے کافی ہو لمعہ کے لیے نہیں تو وضو کرے اور لمعہ
نہ دھوے اور وہ اس جنب کی طرح ہے جو تیمم کرے
یہی حدیث کا تیمم کرنے سے پہلے اس لیے کہ اس کے
بھٹنے کا ذکر آگے آ رہا ہے ۱۲ منہ غفرانہ (ت)
یعنی دونوں میں سے کسی کے لیے کافی نہ ہو ۲ منہ غفرانہ (ت)
یعنی وضو کے لیے کافی نہ ہو ۱۲ منہ غفرانہ (ت)
اقول یعنی اسے اختیار ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا
ہے کہ تخیر منافی وجوب نہیں جیسے کفارہ نہیں
میں ۱۲ منہ غفرانہ (ت)

قی من قول محمد یتیم ام مشروح
وقایہ اعتدل الجنب ولحم لصل الماء
لمعة طهره وفی الماء واحد حدثا
یوجب الوضوء یتیم لهما ثم وجد
من الماء ما یکفیہما بطل یتیمہ
فی حق کل واحد منهما وآت
لہ یکف لاجد ہما بقی فی حقہما
وآن کفی لاجد ہما بعینہ غسلہ ویسقی
الیتیم فی حق الآخر وآت کفی
لکل منفردا غسل اللعنة هذا اذا
یتیم للحدثین واحد اما اذا یتیم
للجنابة ثم احدث یتیم للحدث
ثم وجد الماء فکذا فی الوضوء
المذکور وآت یتیم للجنابة ثم
احدث ولہ یتیم للحدث فوجد الماء
الزوفیہ ذکر العملة نحوہما من۔

اگر دونوں کے لیے غیر کافی ہو تو جہاں تک کفایت کے
دھوئے اور اس کا تیمم برقرار ہے اور اگر لعمہ
کے لیے کافی ہو وضو کے لیے نہیں قولہ دھوئے اور
تیمم برقرار ہے۔ اور اگر وضو کے لیے کافی ہو لعمہ
کے لیے نہیں تو وضو کرے۔ اور اگر تنہا کسی ایک
کے لیے کافی ہو تو لعمہ دھوئے اور اس کا تیمم برقرار
ہے۔ اور امام محمد کے قول کے قیاس پر تیمم کرے
ام۔ شرح وقایہ جنب نے غسل کیا اور پانی
اس کی پیٹ کے لئے تک نہ پہنچا اور پانی ختم ہو گیا اور
اسے وضو واجب کرنے والا کوئی حدیث نہ تو منہ
دونوں کا تیمم کیا پھر اسے اتنا پانی مل گیا جو دونوں کے لیے
کافی ہو تو اس کا تیمم دونوں میں سے ہر ایک کے حق
میں۔ مل سکی۔ اور اگر کسی کے لیے کافی نہ ہو
تو دونوں کے حق میں باقی رہا۔ اور اگر معین ہو
پر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے دھوئے اور دوسرے
کے حق میں تیمم باقی رہے گا۔ اور اگر تنہا ہر ایک
کے لیے کافی ہو تو لعمہ دھوئے۔ یہ اس صورت میں ہے جب دونوں حدیثوں کے لیے ایک ہی تیمم کیا ہو۔
لیکن جب جنابت کا تیمم کر لیا پھر حدیث کا تیمم کیا پھر پانی ملا تو مذکورہ صورتوں میں حکم وہی ہے اور اگر
جنابت کا تیمم کر لیا پھر حدیث ہو اور حدیث کا تیمم نہ کیا پھر پانی ملا۔ الز۔ اس میں بھی پانچ صورتیں اسی
طرح ذکر کی ہیں جو گزریں۔

توضیحات مصنف : فقیر غفرلہ المولی القدر چاہتا ہے کہ توفیق الہی عزوجل جلد اٹھانے سے صور
مع احکام میں کرے ان کے لیے یہ تصویر رکھیں کہ اقسام سبب پیشانی پر ہوں اور ہر پیشانی کے تحت میں

لہ شرح الطحاوی لاسیما فی وفراۃ الفتن

لہ شرح الوقایہ ما یغض الیتیم المکتبۃ الرشیدیہ دہلی ۱۰۴/۱

چاروں نوعیں ان رموزِ حروف میں لکھیں،

ت تیم جنابت

ح حدث

م تیم حدث

و وجہ آب

توح و کا مطلب یہ ہوا کہ جنابت کا ابھی تیم نہ کیا تھا کہ حدث ہوا اور اب بھی تیم نہ کیا تھا کہ پانی پایا اور ت ح و یہ کہ جنابت کے بعد تیم کیا پھر حدث ہوا پھر پانی ملا و قس علیہ پھر ان میں ہر ایک کو اُسے اصناف پر منقسم کریں مثلاً اُس میں غسل ہیں یہاں لحد وضو و ہر دو دہریک و ایک سے پانی کی کفایت مقصود ہے کہ لحد کو کافی ہے یا وضو کو یا دونوں کو یا ہر ایک کو یا کسی کو نہیں اور جہاں پورا حدث مستقل نہیں وہاں بجائے وضو قدر مستقل لکھا ہے یعنی اُتھاپانی ملا جو صرف اُن اعضا کو کافی ہے جن میں حدث مستقل ہے یعنی اعضائے وضو کا جتنا حصہ جنابت کے بعد دھویا تھا پھر حدث ہوا اور یہ تمام صورتیں مفصل ہو گئیں اب احکام کی باری آئی وہ بہت جگہ مشترک ہیں ایک ایک پانچ پانچ یا گز و بیش صورتوں کے لیے ہے لہذا تکرار سے بچنے کے لیے اول اُن احکام کی فہرست نمبر شریکے ساتھ لکھیں پھر ص ۱۰۰ میں ہر صورت کے لیے خط لکھیں کہ جو کچھ ہو اس کا غیر تحریر کریں کہ اُن کے ذریعہ سے جس صورت کا حکم چاہیں فہرست میں دیکھ لیں و باللہ التوفیق۔

فہرست احکام : مناسب ہو کہ ہر نوع کے حکم علیحدہ لکھیں کہ مراجعت میں اور بھی سہولت ہو

ح ۱۱۰) لحد دھوئے اور حدث کے لیے تیم کرے اُس کے دھونے سے پہلے حواہ بعد اور نعت ہونا

بہتر ہے کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا خلافت نہ رہے۔ صورت ۱۱ و ۲۹ و ۶۳۔

(۲) قدر مستقل کو دھوئے اور لحد کا تیم کرے ص ۱۲ و ۲۸ و ۴۸۔

(۳) وضو کرے اور لحد کا تیم۔ ص ۶۴ و ۸۴۔

(۴) پورا وضو کرے طہارت ہو گئی ص ۱۳۔

(۵) وضو کرے اور باقی حلقہ دھوئے ظاہر ہو گیا ص ۲۹ و ۶۵۔

(۶) پورا نہائے۔ ص ۴۹ و ۸۵۔

(۷) پہلے لحد دھوئے پھر حدث کا تیم کرے اگر پہلے تیم کرنے کا لحد دھونے کے بعد پھر کرنا ہوگا

ص ۱۴ و ۳۰ و ۴۷ و ۶۶ و ۸۳۔

عہ باقی جگہ کے یہ معنی کہ اعضائے وضو کے علاوہ اور بدن میں جہاں جنابت تھی ۲ منہ غفرہ (م)

(۸) دونوں کے لیے یک تیم کرے اور لمعہ کی تعقیل استحباً بآر و جوماً یعنی ناکافی پانی جنابت کی جتنی جگہ کو دھو سکے ہتھیرہ کہ دھوئے کہ جنابت کم ہو جائے اور آئینہ تھوڑا پانی بھی کفایت کرے۔ ص ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷۔

ح ۱۰ (۹) لمعہ کے حق میں تیم ٹوٹ گیا حدیث کے حق میں باقی ہے لمعہ دھوئے۔ ص ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸۔
 (۱۰) حدیث کے حق میں تیم ٹوٹ گیا لمعہ کے حق میں باقی ہے قدر مستعمل کو دھوئے۔ ص ۳۱۷ و ۳۱۸۔
 (۱۱) تیم حدیث کے لیے نہ رہا لمعہ کے لیے ہے وضو کرے۔ ص ۳۱۸ و ۳۱۹۔
 (۱۲) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پورا وضو کرے طہارت ہوگئی۔ ص ۳۱۸۔
 (۱۳) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے ظاہر ہوگیا۔ ص ۳۱۸ و ۳۱۹۔
 (۱۴) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پورا نہاے۔ ص ۳۱۸ و ۳۱۹۔
 (۱۵) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پہلے لمعہ دھوئے اس کے بعد حدیث کا تیم کرے۔ ص ۳۱۹ و ۳۲۰۔

(۱۶) تیم دونوں کے حق میں باقی ہے لمعہ کی تعقیل کرے۔ ص ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴۔

ح ۱۱ (۱۷) تیم گناہوں سے طہارت ہوئی۔ ص ۳۲۱۔

(۱۸) تیم نہ رہا وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے ظاہر ہوگیا۔ ص ۳۲۱ و ۳۲۲۔

(۱۹) تیم ٹوٹ گیا لمعہ دھوئے اور حدیث کا تیم کرے۔ ص ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳۔

(۲۰) تیم باقی ہے حدیث کے لیے وضو کرے ص ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴۔

(۲۱) تیم نہ رہا پورا نہاے ص ۳۲۳ و ۳۲۴۔

(۲۲) تیم نہ رہا پہلے لمعہ دھوئے پھر حدیث کا تیم کرے ص ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵۔

(۲۳) تیم باقی ہے حدیث کے لیے تیم کرے اور لمعہ کی تعقیل۔ ص ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷۔

۳۲۷ و ۳۲۸۔

ح ۱۲ (۲۴) دونوں تیم ٹوٹ گئے وضو کرے طہارت ہوگئی۔ ص ۳۲۷ و ۳۲۸۔

(۲۵) دونوں تیم گئے وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے ظاہر ہوگیا۔ ص ۳۲۸ و ۳۲۹۔

(۲۶) لمعہ کا تیم گیا حدیث کا باقی ہے لمعہ دھوئے۔ ص ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱۔

بے باقی جگہ کے لیے یعنی کہ اعضائے وضو کے سوا اور بدن میں جہاں جنابت تھی ۱۲ منہ وغیرہ (م)۔

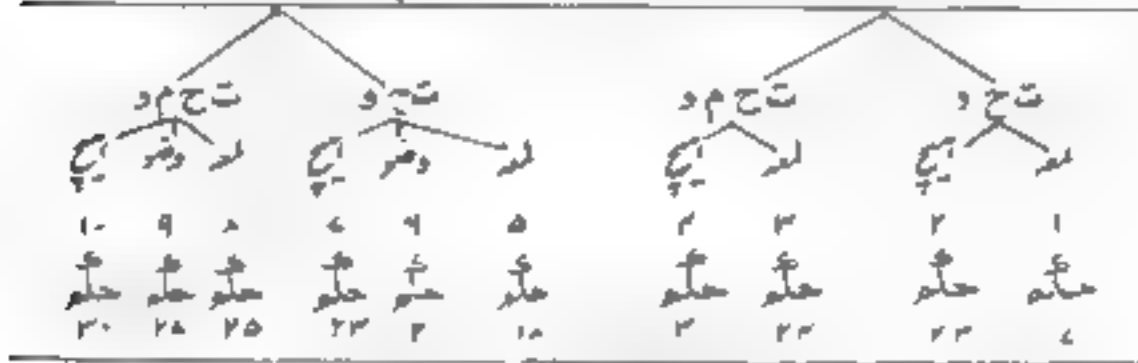
(۲۷) حدیث کا تیمم کیا اور کب باقی ہے وضو کرے۔ ص ۹۳ و ۹۴-۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹۔

(۲۸) دونوں تیمم کئے پورا نہاتے۔ ص ۹۶ و ۹۷۔

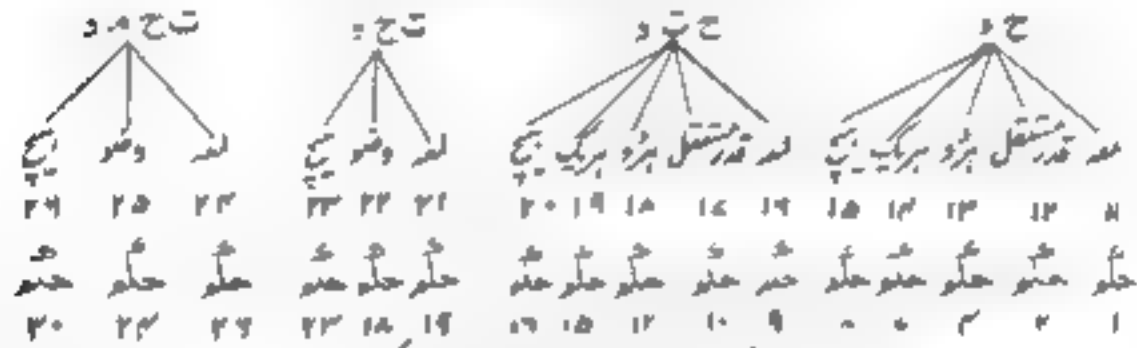
(۲۹) دونوں تیمم کئے پہلے اور دوسرے اس کے بعد حدیث کا تیمم کرے۔ ص ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹۔

(۳۰) دونوں تیمم باقی ہیں اور کب تکلیف کرے۔ ص ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

(۱) جنب نہایا صرف وضو باقی تہی پھر حدیث پڑھا (۲) وضو اور کچھ اور حصہ بدن باقی تھا



(۳۱) صرف اعضائے وضو کا کچھ حصہ باقی تھا



(۳۲) کچھ اعضائے وضو باقی تھا کچھ اور



(۵) صرف اعضائے وضو کا کچھ حصہ دھویا تھا

ت ح د	ت ح د	ت ح د	ت ح د
لہ وضو ہر دو بیچ	لہ وضو ہر دو بیچ	لہ قدر مستقل ہر دو بیچ	لہ قدر مستقل ہر دو بیچ
۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹	۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵	۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱	۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷
حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم
۳ ۲۸ ۲۷ ۲۶	۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲	۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸	۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴

(۶) غیر اعضائے وضو سے کچھ باقی تھا

ت ح د	ت ح د	ت ح د	ت ح د
لہ وضو ہر دو ہر ایک بیچ	لہ وضو ہر دو ہر ایک بیچ	لہ وضو ہر دو ہر ایک بیچ	لہ وضو ہر دو ہر ایک بیچ
۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸	۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳	۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸	۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳
حلم حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم حلم
۳ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶	۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱	۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶	۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱

(۷) سوائے وضو سب باقی تھا

ت ح د	ت ح د	ت ح د	ت ح د
لہ وضو ہر دو	لہ وضو ہر دو	لہ وضو ہر دو	لہ وضو ہر دو
۹۸ ۹۷ ۹۶ ۹۵	۹۴ ۹۳ ۹۲ ۹۱	۹۰ ۸۹ ۸۸ ۸۷	۸۶ ۸۵ ۸۴ ۸۳
حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم
۳۰ ۲۸ ۲۷ ۲۶	۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲	۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸	۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴

مصنف کا ضابطہ کلیہ : شتم اقول علمائے کرام نعمنا اللہ تعالیٰ ببرکاتہم فی الدارین نے یہ تقسیم و تفصیل بغرض تعلیم و تسہیل اختیار فرمائی جو کچھ تعالیٰ اپنے غبتائے کمال کو چاہی اب ہم بغرض ضبط و ربط و قلت انتشار انھیں کے کلمات شریفہ کے استفادہ سے ضابطہ کلیہ لکھیں کہ جملہ اقسام و احکام کو عادی ہو جنس کہ بعد جاہت بنو زبور ائمہ نہایا مگر بعض یا کل اعضائے وضو کی تطہیر پانی سے یا تم کو چپکا اُس کے بعد حدث

ورنہ جس پانی کے پانے نے پہلا تیمم توڑ دیا اس کا موجود رہنا دوسرا تیمم باطل کرے گا۔ منشاء اختلاف تمام صورتوں میں ایک ہے کہ آیا یہ پانی جو از الہ حدث مستقل کے بھی قابل ہے اگرچہ اس سے علم ہی دھونے کا حکم ہے اس کے لئے سے حدث کے لئے پانی پر قدرت ثابت ہوئی یا نہیں خصوصاً نے خیال فرمایا کہ ہوئی حکم دیا کہ جب تک یہ پانی غریج نہ ہوئے حدث کا تیمم نہ کرے اور اگر پہلے کر چکا ہے ٹوٹ گیا کہ پانی پر قدرت تیمم گزشتہ کی ناقص اور آئندہ کی مانع ہے اور جنہوں نے لحاظ فرمایا کہ اگرچہ پانی اس کے بھی قابل پایا مگر وہ بلکہ شریعت دوسری حاجت کی طرف مصروف ہے لہذا اس سے از الہ حدث پر قدرت نہ ہوئی انہوں نے حکم دیا کہ یہ پانی نہ اگلے تیمم حدث کو توڑے گا نہ اس کے ہوتے حدث کے لئے تیمم منوع ہوگا۔

اقول ایک اختلاف تو یہ اصل مسئلے میں تھا ثانیاً ان روایتوں کی طرف نقل بھی مختلف آئی بعض میں یوں کہ ایک روایت یہ ہے یکسہ وہ جس سے ان کی مساوات ظاہر اور یہ نہ کھلا کہ روایات ظاہر ہیں یا نادرہ۔ بعض میں یوں کہ دوم روایت نادرہ ہے جس سے ظاہر کہ اول ظاہر روایت ہے بعض میں یوں کہ اول روایت زیادات ہے ورنہ دوم روایت اصل۔ اصل روایات دونوں کتب ظاہر روایت سے ہیں **اقول** اور ہے یہی کہ دونوں روایتیں ظاہر روایت ہیں کہ مثبت ثانی پر مقدم ہے ثانی کو اس وقت روایت اصل خیال میں نہ تھی اور دوسرے یا لہذا اس سے روایت نادرہ قرار دینا درست نہ تھا۔ اصل میں موجود وہ ظہر ظاہر روایت ہے بلکہ اولیٰ سے بھی اولیٰ کہ اصل زیادات پر مزاج ہے ثالث قائلین کرام کی طرف اس کی نسبت بھی مختلف طور پر تھی بعض نے بلفظ ضعف فرمایا کہ کہا گیا کہ اولیٰ قول محمد دوم قول ابو یوسف ہے بعض نے جزاً نہیں ان کا

عَلَيْهِ سَرَّاجٌ وَهَاجَ مَنَّهُ الْخَافِي شَرْحَ وَقَايِدِ رَدِّ الْحَتَّارِ مَعَ انْ فِي اَصْلِ الْحَيَةِ تَسْعِيَةً لِحَاصِلِ الْوَيَادَاتِ (۴)
(وجود اس کے اس کی اصل علیہ میں اصل ورنہ زیادات کا نام ذکر کیا ہے۔ ت)

عَلَيْهِ شَرْحَ طَاوِی خِرَازَةِ الْعَيْنِ ۱۲ (۴)

عَلَيْهِ شَرْحَ وَقَايِدِ حَلَبِيہ بَکَرِ ۱۲ (۴)

عَلَيْهِ حَيْطَرِ صَوْرِي سَرَّاجِ مَنَّهُ وَغَيْرَ ۱۲ (۴)

عَلَيْهِ ثَاقِي حَلَبِيہ بَنْدَرِيہ رَدِّ الْحَتَّارِ مَعَ تَعْلِيقِ الْحَيَةِ اَيَاہِ مِنَ الْمَحِيطِ وَغَيْرِ بِمَقْطَعَةٍ قِيلَ ۱۲ (۴)

(س کے باوجود علیہ ہے اس کو محیط وغیرہ سے لفظ "قیل" سے نقل کیا ہے۔ ت)

قول بتایا بعض نے اول کو فرمایا قیاس قول محمد ہے یعنی تصریحاً اللہ سے مروی نہیں اُن کے قول کا قیاس چاہتا ہے کہ حکم یہ ہوا قبول اور ہے ہی کہ اول قول محمد اور دوم قول ابو یوسف ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کے نقل ثقات موجب اثبات میں ایسا اختیار بھی مختلف رہا بعض نے اُس پر جرم فرمایا بعض نے اُس پر بعض نے دونوں ذکر کر کے چھوڑ دئے خواہسا تصحیح میں بھی اختلاف پڑا بعض نے اسے اصح کہا بعض نے اسے ظاہراً اوجہ مسا دسا اُس مشابہت کی تصریح بھی مختلف آئی بعض نے یوں فرمایا کہ اگرچہ یہ پانی معدی صرف کرنا بالاتفاق واجب ہے مگر امام محمد کے نزدیک یہ وجہ اُس سے از حد حدیث پر قدرت کا باعث نہیں کہ کہے وبالاجاز صحیح تو ہو گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع ہے کہ حسب شرع اس سے زائد حدیث کی اُسے اجازت نہیں دیتی تو قدرت شرعیہ کب سوتی در بعض نے یوں تقریر کی کہ نہیں بلکہ وجوب ہی میں اختلاف ہے تمام محمد کے نزدیک اسے معدی طرف صرف کرنا واجب نہیں صرف اولی سے بعد از حدیث پر قدرت ثابت اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہے اور واجب کی مخالفت شرعاً منوع و محذور لیسذا حدیث میں صرف غیر مقدور اب ہم جہالت کرام ذکر کریں جن سے ان بیانات کا انکشاف ہو

فی السراج الوہاج ثم منحة الخالق اد احدث بعد سبعة
سراج ویاچ پھر منحة الخالق میں ہے
ما یبکی لکل واحد منهم علی الاصرار
ہر ایک کے لیے کافی ہو تو اس سے بعد دھوئے
غسل به الماء لان الحببة اغلظ ثم
اس لیے کہ حساست زیادہ سخت ہے پھر حدیث کا تم
یتیم للحدث ولو بدأ بالتیم ثم غسلها
ترے اور اگر پہلے تکریم پھر لہو دھویا تو ایک روایت
یہ ہے کہ چار تکریمیں اور دو تکریم کا بعد کر کے کا ایک

سنة شرب طعامی فزانه اصبین ۱۲ (م)

سنة خیر بزرگوار و عظیم رضوی بد دلالت مص کما استعرف ام اسی پر لاکھ انص ہے عیا کہ عنقریب ان لوگے ت

سنة در مختار و مشیان ۱۲ (م)

سنة سراج ویاچ نمبر ۲ (م)

سنة ہندیہ و نقل عن شرح الزیادات للعتابی ۱۲ (م) و در عمالی کی شرح زیاد سے نقل کیا گیا ہے۔ ت

سنة خیر رد المحتار و ادوی الیہ فی شرح الوقایة و اعتدہ البیہوتی للحدیث ۱۲ (م) (شرح وقایہ میں

اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور پھر نے علی کی آیات میں اسی پر اعتماد کیا ہے۔ ت

سنة کافی ۱۲

سنة خیر ۱۲

في رواية لا يجوز ويبيد التيمم وفي رواية
 لا بأسه شاء قيل الأدل قول
 محمد والثانية قول أبو يوسف ثم تقدم
 عن شرح الطحاوي وخزانة
 المفتين ما إذا لم يكن تيمم قيس
 وجد ن الماء لم يد بالقيء ثم غسل
 السحرة لا يجوز في الوارد بيد أبيهما
 شاء ثم قال لا جأ إذا سبق تيممه بفسد
 للمعة وتيممه على حاله وعن قياس
 قول محمد يتيمة الله.

اقول ولا فرق بين الصورتين

لا تعاد المبرك كما علمت فقد عني ادلا
 على قول محمد وجعل في رواية ابو
 ومشي ثانيا على قول ابو يوسف وجعل
 الاول قيس قول محمد وفي المنية و
 عليه ان يبتدئ بغسل المعة ثم
 يتيمة الله فقد عني عن قول محمد و
 في الدر المختار (ناقضه قدرة
 ماء كاف لطهره ففضل عن حاجته) كعش
 ومحن وغسل نجس و

روایت میں کہ اسے اختیار ہے دونوں میں سے جس کو
 چاہے پہلے کرے، کہا گیا کہ روایت اولیٰ امام محمد
 کا قول ہے اور روایت ثانیہ امام ابو یوسف کا قول
 ہے اور شرح طحاوی اور خزانة المفتین سے گزارش
 اس صورت میں جبکہ پانی ملنے سے پہلے تیمم کر لیا ہو اگر
 پہلے تیمم کر لیا پھر لمعہ دھو یا تو بہ نہیں۔ اور نوادر میں ہے
 کہ دونوں میں سے جسے چاہے پہلے کرے۔ پھر
 اس صورت میں جب اس کا تیمم پہلے ہو چکا ہو لکھا
 کہ لمعہ دھوئے اور اس کا تیمم برقرار ہے۔ اور
 برقیاس قول تیمم کرے اور (ت)

اقول دون صورتوں میں کوئی فرق نہیں
 کیونکہ مٹی میں اتحاد ہے جیسا کہ معلوم ہوا۔ تو پہلے
 امام محمد کے قول پر چلے ورنہ ثانی کو روایت نوادر قرار دیا۔
 اور ثانیہ امام ابو یوسف کے قول پر چلے اور اولیٰ کہ
 امام محمد کے قول کا قیاس قرار دیا۔ اور علیہ میں ہے
 اس پر یہ ہے کہ پہلے لمعہ دھوئے پھر تیمم کرے۔ اور
 اس میں امام محمد کے قول پر چلے ہیں۔ در مختار میں
 ہے: (ناقض تیمم اسے پانی پر قدرت ہے جو اس
 کی طہارت کے لیے کافی اس کی حاجت سے زائد ہو)
 حاجت جیسے پیاس، آنا گزنا، نجس اور

سنة الخاتمة مع البحر باب التيمم مطبع ايجام سعيد كني كراچی (۱۳۹۰ھ)

سنة شرح الطحاوي للسبيلاني وخزانة المفتين

سنة نية نصل باب التيمم مطبعة مكتبة قادريہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۶۰

لمعة جنازة لانت المشغول بالحاجة
كالمد والبر اه فقد مشى على قول ابي يوسف
واقره محشوه وفي الحلية هل عليه
ان يستدفى نفس اللعة حتى يوتيم ثم
ثم غسل اللعة اعاد التيمم لحدث
ففي رواية الزيادات نعم وعليها اقتصروا
المصنف ووجهها انه يصير عاد ما لواء
في حزنه التيمم وفي رواية الاصل لا بسل
باليها به اجاز لانت الماء صارت حق
الغرف الى اللعة فصار معدوما حكا
كاللواء المستحق للعطش قال برحق الحديث
في المحيط وكذا غيره قيل ما في الزيادات
قول محمد وما في الاصل قول ابي يوسف
اه وفيها يظهر ان قول ابي يوسف
عنه قال العلامة شاي لو اغتسل و
نقبت لمعة فتيمم ثم احدث فتيمم ثم
وجد ما يكفيها فقط فانه يغسلها به ولا
يغسل تيممه لحدث اه اقول سبب من الله
اذا لم يكن الوضوء كان عدم تقضى تيممه
لعدم الكفاية لا شغل بالحاجة والشارح
نصده بيان المشغول بالوجه ان مراده
كما هو صحت به الاحكام ما اذا كان لكان على
البدلية ۱۲ منه عفر له (مر)

لمعة جنازة وهو ما اس لیے کہ جو حاجت میں مشغول
ہے وہ معدوم کی طرح ہے۔۔۔ اس میں امام
ابو یوسف کے قول پر پلے اور در مختار کے حنفی حضرت
نے اسے برقرار رکھا حلیمہ میں ہے، کیا اس پر یہ
لازم ہے کہ پہلے لمعہ دھوئے یہاں تک کہ اگر حدث
کا تیمم کر لیا پھر لمعہ دھویا تو اسے تیمم صحت کا اعادہ
کرنا ہے۔۔۔ روایت زیادات میں اس کا جواب
اثبات میں ہے اور اسی پر مصنف نے اکتفا کیا۔۔۔
اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فقہان آب والابھاتا ہے
تو اس کا تیمم کفایت کرتا ہے۔ اور روایت اصل میں
اس کا جواب نفی میں ہے بلکہ وہ دونوں میں سے جو بھی پہلے کر لے
جائز ہے اس لیے کہ پانی لمعہ میں صحت کا مستحق ہو گیا تو وہ مکنا
مسدود ہوگا جیسے وہ پانی جو پیاس کا مستحق ہو گیا ہو۔ در مختار میں
نے غیبا میں اور ایسے ہی انکے علاوہ نے بھی فرمایا ہے، کہا گیا ہے
علامہ شامی نے فرمایا یعنی اگر غسل کیا اور کوئی لمعہ
رہ گیا پھر تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو تیمم کیا پھر اتنا پانی
طہر صرف لمعہ کے لیے کافی ہے تو اسے سس پانی سے
دھوئے گا اور اس کا تیمم حدث باطل ہوگا۔۔۔
اقول سبحان اللہ جب وضو کے لیے کافی نہ ہو تو
اس کے تیمم کا نہ ٹوٹنا عدم کفایت کی وجہ سے براحت
میں مشغول کی وجہ سے نہیں۔۔۔ اور شارح اس پانی
کو بتا رہا ہے جس میں جو حاجت میں مشغول ہو۔ تو وجہ
یہ ہے کہ ان کی مراد حسب تصریح احکام وہ صورت
ہے جب پانی بطور بدلیت ہر ایک کچے کے کافی ہو ۱۲ منہ عفر

اوجہ اھ وعبّر عند فی مرد المحتار
بقوله لا ینقض تیمم الحدث عند ابی یوسف و
عند محمد ینقض ویظہران الاول اوجہ اھ
ثم قال فیما لم یتیمم قبل الوجدان فی روایۃ
یلزمہ غسلها قبل التیمم للحدث و فی
روایۃ یحییٰ اھ ملخصاً من الحلیۃ اھ و فی
بشرح الوقایۃ و اذا غسل اللعۃ هل
یمید التیمم روایتان وان تیمم اولاً ثم
غسل اللعۃ نفی اعادۃ التیمم روایتان
ایضاً وان صرف الی الحدث استقص تیممہ
فی حق اللعۃ باتفاق الروایتین اھ ثم
قال فیما اذا لم یتیمم للحدث قبل ان
کفی حکل واحد منفرداً یصرفه الی
اللعۃ و تیمم للحدث فان توضأ بعد حازو
یمید التیمم ولو بدأ بالتیمم للحدث هل
یمید التیمم فی روایۃ السیادات یصید فی
روایۃ الاصل لا ثم انما ثبت القدرۃ
اذا لم یکن مصروفاً الی جہۃ اھم حتی اذا
کان علی ذنہ او ثوبہ نجاسة یصرفہ
الی الجاسة اھ و حرکما تری بشیر الی
تردید روایۃ الاصل و فی الہمندیۃ
صرفہ الی اللعۃ و اعاد تیممہ للحدث

لہ علیہ

لک رد المحتار باب التیمم
لک شرح الوقایۃ

مطبع مصطفیٰ البابانی مصر ۱۸۷۱/۱
مطبع مکتبہ رشیدیہ دہلی ۱۳۰۳/۱

کر جو زیادات میں ہے وہ امام محمد کا قول ہے اور جو
اصل میں ہے وہ امام ابو یوسف کا قول ہے۔ اھ۔
حلیہ میں یہ بھی ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ امام ابو یوسف کا
قول زیادہ مناسب ہے اھ۔ و در المختار میں اس
کی تعبیر الی الفاظ میں کہ ہے: "تیمم حدث نام ابو یوسف
کے نزدیک نہ ٹوٹنے کا اور امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جائے گا اور
ظاہر ہے کہ اول درجہ اھ پھر اس میں تعلق جبکہ پانی ٹپکنے سے
پختہ تیمم نہ کیا ہو نکھا ہے: ایک روایت میں اس پر
تیمم حدث سے پختہ ہو کر لازم ہے اور ایک
روایت میں اسے اختیار ہے" اھ۔ ملخصاً من الحلیۃ
اھ۔ مشرح وقایہ میں ہے: "جب لمعہ دھو لیا تو
کیا تیمم کا اعادہ کرے گا؟" — و در روایتیں ہیں —
اور اگر پہلے تیمم کر لیا پھر لمعہ دھو لیا تو بھی اعادۃ تیمم میں
و در روایتیں ہیں۔ اور اگر حدث میں صرف کریں تو قی
لمعہ میں اس صورت سے تعلق جبکہ حدث کا تیمم پہلے نہ کیا ہوا
نکھا ہے: اگر تمنا ہر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے لمعہ
میں صرف کرے گا اور حدث کا تیمم کرے گا پھر اگر اس سے
وضو کر لیا تو جائز ہے اور تیمم کا اعادہ کرنا ہے۔ اور
اگر حدث کا تیمم پہلے کیا تو کیا تیمم لوٹائے گا، —
روایت زیادات میں ہے کہ لوٹائے گا۔ اور
روایت اصل میں ہے کہ، نہیں لوٹائے گا۔ پھر

عند محمد وعند ابی یوسف لا یصرفه
الی الوضوء جائز و تیمم لحنایتہ الف قان
لم یکن تیمم للحدث قبل وجود هذا الماء
تیمم قبل غسل اللعنة لم یجوز عند محمد
وعند ابی یوسف یجوز والا ول اھم هکذا
فی الکافی (۱)۔

کا اعادہ کر کے امام محمد کے نزدیک — اور امام ابو یوسف کے نزدیک اعادہ نہیں ۔ اور اگر اسے وضو میں صرف
کر یا جیسے توجہ کرے اور اسے جماعت کا تیمم کرنا ہے یا اتفاق اگر یہ پانی ملے سے پہلے حدث کا تیمم نہیں کیا تھا اب
نہ وضو کرنے سے پہلے تیمم کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز نہیں — اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے — اور
اول اھم ہے — اسی طرح کافی میں ہے (۲)۔ (۳)

اقول قوله والا ول اھم لیس فی
نسختی الکافی والعبارۃ غیر مستقلة کما
ھو فی الکافی کما یظہر ، لہذا یؤید ہذا
حید بقولہ ہکذا فی الکافی کما ذکر فی
خطبة الکتب اھم لحدیث فی کذا و ہکذا نعم
ذکر بعض المصنفین ان فی شرح الزیادات
للعقابی اھم الاھم ولہذا ذکرنا واسطۃ
فی النسخۃ فان صاحب ہذا عملہ شریک فی الھدیۃ
من ثبوتہ او من غیرہ او لعلہ ساقط من
نسختی الکافی و علی عمل فالھندیۃ ثقتہ
و النقل واللہ تعالیٰ اعلم و فی الکافی
ان کفی واحد اھم لحدیث یصرفہ الی
اللعة لانه اھم و اعاد تیمم للحدث

اقول والا ول اھم (۱) اور ول اھم ہے
کافی کے میرے نسخہ میں نہیں — اور عبارت جیسے کافی
میں ہے ویسے ستوں میں جیسا کہ مقابلہ کرنے سے
ظاہر ہوتا ہے — اس پر اپنے الفاظ "ہکذا فی
الکافی" سے تنبیہ بھی کر دی ہے جیسا کہ غلبہ کتاب
میں لفظ کذا اور ہکذا سے متعلق اپنا اصطلاح
بتائی ہے (۲) بعض مباحثین (فاضل کھنوی ۱۲) نے
ذکر کیا ہے کہ عقابی کی شرح زیادات میں ہے کہ وہی
اھم ہے "واسطۃ نقل نہ بتایا۔ اگر یہ صحیح ہے تو
شاید ہندیہ میں وہیں سے یا اور کسی کتاب سے یہ
اضافہ کر دیا گیا ہے یا ہو سکتا ہے یہ لفظ میرے
نسخہ کافی میں چھوٹ گیا ہو۔ بہر حال ہندیہ نقل میں
ثقتہ ہے، اور خدا کے برتر ہی خوب جاننے والا ہے۔

عبد محمد لقد رتہ علی الماء ووجوب
صرفہ الی الجنابة لا یمافی قدرته علی
صرفہ الی الحدث ولہذا لو صرفہ الی
الوضوء حائر ویتیمم لجنابتہ اتفاقاً و
عبد ابی یوسف لا یصد لایہ مستحق
النصف الی اللعنة والاستحقاق بعمہ کالمعدوم
ہائ لم یکن یتیمم للحدث الخ وقد
سبق .

کافی میں ہے: اگر عرصہ میں طور پر ایک کے بیٹے کافی ہو تو
اسے لغویں صرف کرے کیونکہ وہ اہم ہے اور امام
محمد کے نزدیک تیمم حدث کا اعادہ ہے کیونکہ وہ پانی پر
قادر ہو گیا تھا۔ اور جنابت میں اسے صرف کرنے
کا وجوب حدث میں صرف کرنے پر قدرت کے منافی
ہیں۔ اسی لیے اگر اسے وضو میں صرف کر لیا تو جائز
ہے اور اسے جنابت کا تیمم کرنا ہے بالاتفاق۔ اور
امام ابو یوسف کے نزدیک (تیمم حدث کا) اعادہ نہیں

اس لیے کہ وہ پانی لغویں صرف کیے جانے کا مستحق ہو چکا تھا اور جو کسی جانب کا مستحق ہو معدوم کی طرح ہے۔ تو
اگر اس نے حدث کا تیمم کیا تھا الخ۔ یہ کلام گزر چکا۔ (ت)

اقول خردلیل ابی یوسف غامد

ترجیعہ وصرح فی تعلیل محمد بوجوب
صرفہ الی اللعنة وایہ لا ینافی قدرته علی
الوضوء وفي الغتبية (علیدان یسبدا
بغسل اللعنة) لم یصیر عادماً لخاص فی حق
الحدث ولا یجوز یتیمم للحدث قبلد عنه
محمد لان صرف ذلك الماء الی اللعنة دون
الحدث لیس بواجب عندہ بل علی سبیل
الاولویة فوجہ وہ یمتنع التیمم للحدث
وعبد ابی یوسف صرفہ الی اللعنة واجب
فہو کالمعدوم بالنسبة الی الحدث
فیجوز التیمم لہ قبل غسل اللعنة و
لو کانت تیمم بعد ما احدث

اقول امام ابو یوسف کی دلیل نہ صرف کر کے

اس کی ترجیح کا اعادہ کیا اور امام محمد کی تعلیل میں اس
بات کی تشریح فرمائی کہ لغویں اسے صرف کرنا واجب
ہے اور یہ وضو پر قدرت کے منافی نہیں غتیبہ میں
ہے (اس پر یہ ہے کہ پہلے لغو دھوئے) تاکہ حق
حدث میں پانی رد نہ کئے والا ہو جائے امام محمد کے
ز نزدیک اس سے پہلے اس کا تیمم حدث جائز نہیں
کیونکہ اسی کے نزدیک اس پانی کو حدث چھوڑ کر
لغویں صرف کرنا واجب نہیں بلکہ بطور ادنیٰ کے ہے۔

تو اس کا وجود تیمم حدث سے مانع ہے اور امام ابو یوسف
کے نزدیک اسے لغویں صرف کرنا واجب ہے تو وہ حدث
کی یہ نسبت کالمعدوم ہے اس لیے لغو دھوئے سے
پہلے حدث کا تیمم جائز ہے۔ اور اگر حدث ہونے کے

لاجل الحدث ثم وجد ما يكفي لاحد
 ينقض تيممه عند محمد لا عند ابی یوسف
 بناء على ما تقدم اه ثم ههنا مسألة
 اخرى من هذا القبيل متى فيها الامام
 ملك العلماء والا مامرضى الدين الشري
 على وجوب تأخير التيمم فظاهر قیاسه
 المشي على قول محمد هافق البدائع
 بعد ذكر المقدمة على الماء الكافي وعلى
 هذا الاصل مسائل في الزيادات مآخر
 محدث على ثوبه نجاسة اكثر من قدر
 الدرهم ومعه ما يكفي لاحدهما غسل
 به الثوب وتيمم للحدث عند عامة
 الصلحاء لان الضرر الى الله سنة يبيحه
 مصليا بطهارتين حقیقة وحکیة فكانت
 اولی من الصلاة بطهارة واحدة ويجب
 ان یفسد ثوبه من النجاسة ثم یتیمم ولو
 بدأ بالتیمم للرجحان به لانه قدر على ماء
 ولو قضا به تجوز صلاته اه وقف
 عند اقول كانه تراوده ايضا حاوالا خلا
 حاجة اليه لانه لو احدث ثم تيمم
 لها كان له ايضا ولا يختلف الحكم ۱۲
 منه غفر له (۴)

بعد حدث کے لیے تیمم کر لیا تھا پھر اسے تنہا پانی مل
 جو کسی ایک کے لیے کافی ہو تو اس کا تیمم امام محمد کے
 نزدیک ٹوٹ جائیگا، امام ابو یوسف کے نزدیک
 نہ ٹوٹے گا۔ اسی بنیاد پر جو پہلے بیان ہوئی تھی۔
 پھر یہاں اسی قبیل کا ایک اور مسئلہ ہے جس میں
 امام ملک العلماء اور امام رضی الدین شری کی روش
 اس پر ہے کہ تیمم مقرر کرنا واجب ہے تو اس کا ظاہر
 قیاس پر ہے کہ یہاں امام محمد کے قول پر چلے ہیں۔
 بدائع میں آپ کافی پر قدرت کا ذکر کرنے کے بعد
 ہے: اس اصل کے تحت زیادات میں چند مسائل
 ہیں۔ کوئی محدث والا مسافر ہے جس کے کپڑے
 پر قدر درجم سے زیادہ نجاست ہے اور اس کے
 پاس تنہا پانی بہ جو دونوں میں سے کسی ایک کے لیے
 کافی ہے تو اس سے کپڑا دھوئے اور حدث کے لیے
 تیمم کرے۔ عامر علما کے نزدیک اس لیے کہ نجاست
 میں صرف کرنا اسے حقیقی وحکی دو طہارتوں سے
 نفاذ ادا کرنے والا بنا دے گا تو یہ ایک طہارت
 سے نماز ادا کرنے سے ستر ہے اور واجب ہے کہ
 اقول معلوم ہوتا ہے کہ اسے اٹھوں نے
 بطور توضیح بڑھا دیا ہے ورنہ اس کی ضرورت
 نہیں اس لیے کہ اگر اسے حدث ہوا پھر اس نے
 جنات کا تیمم کیا تو وہ حدث کے لیے بھی ہو جائے گا اور
 حکم مختلف نہ ہو گا ۱۲ مہ غفر له (ت)

المحيط الرضوی ثم انہندیۃ
 التیمم اولاً ثم غسل التیممۃ یعیید
 التیمم لایہ تيمم وهو قادر علی ما یتوضؤ
 بہ اھ ورا یتنق کتبت علیہ ما بقا ما صہ
 ترمیم کا اعادہ کرے اس لیے کہ اس نے اسس
 وضو کرے۔ اھ اس پر میں نے زمانہ سابق میں اپنی لکھی ہوئی یہ عبارت دیکھی،
 اقول هذا قول محمد اما علی
 قول ابی یوسف فلا لکونہ مشغولاً بحاجۃ
 فکان کالمعد لعطش وبہ جزم فی الدر
 المختار اھ ثم رأیت بعدہ بمزما من
 نظریہ المحقق الحلبي فی الحلیۃ کما
 نظر الفقیر واللہ الحمد فقال بعد نقل
 ما فی البدائع والمحیط قال المصنف
 الضعیف غفر اللہ تعالیٰ لہ فیہ نظر مبید
 انظر ہر المحکم بجواز التیمم تقدم علی
 غسل الثوب اوتأخر لانه مستحق الطهر
 الی الثوب علی ما قالوا والمستحق الطهر
 الی جبة معدم حکما بالنسبة الی غیرھا
 کما فی مسألة اللعنة مع الحدث قبل
 التیمم لہ اذا کان الماء کافیا لاحدھما
 ہذا بالتیمم للحدث قبل غسلھا کما ہو
 روایۃ الاصل وکما فی مسألة خوضت

کپڑے سے نجاست دھوئے پھر تيمم کرے اور اگر پہلے تيمم کر لیا
 تو یہ نجاست نہیں کر سکتا اس لیے کہ اتنے پانی پر قادر ہے کہ
 اگر اسے وضو کرے تو اسکی باز ہو جائے اھ اور محیط الرضوی پھر
 چند یہ میں ہے: اگر پہلے تيمم کیا پھر نجاست دھوئی
 حالت میں تيمم کیا جب کہ وہ اتنے پانی پر قادر تھا جس سے
 وضو کرے۔ اھ اس پر میں نے زمانہ سابق میں اپنی لکھی ہوئی یہ عبارت دیکھی،

اقول یہ حکم امام محمد کے قول پر ہے لیکن
 امام ابو یوسف کے قول پر اعادہ نہیں اس لیے کہ
 وہ پانی حاجت میں مشغول تھا تو اسس پانی کی طرح
 برآجوبیا سس کے لیے دکھا ہوا ہو۔ اسی پر درمختار
 میں جزم کیا ہے۔ اھ۔ پھر اس کے کچھ عرصہ کے بعد
 میں نے دیکھا کہ اس پر محقق حلبي نے جملہ میں بھی دیکھے ہی
 کلام یہاں سے جیسے فقیر نے غلام کیا — اور خدا ہی
 کے لیے حمد ہے — انہوں نے بدائع اور محیط کی بجائے
 نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: ہذا ضعیف کہتا ہے۔
 خدا نے برتر اس کی مغفرت فرمائے — یہ عمل نظر
 سے — بلکہ ظاہر جواز تيمم کا حکم ہے۔ کپڑا دھوئے
 پہلے تيمم ہوا یا اس کے بعد ہو۔ اس لیے کہ مسئلہ شاذ
 علاوہ پانی کپڑے میں صرف کیے جانے کا مستحق ہے
 اور جو کسی ایک جانب صرف کے جانے کا مستحق ہو چکا ہو
 وہ دوسری جانب کی بہ نسبت حکماً معدوم ہے جیسے
 حدیث کے ساتھ لعمدہ کے مسئلہ میں اس سے پہلے کہ

العطش ونحوه نعم تيسرى ذلك على
 رواية الريادات ^{عليه} و تبعه في البحر
 الرائق على الف ظله وزاد بعده ولهذا
 قال في شروح الوقاية وانما تثبت القدرة
 اذ لو يكن معروفا الى جهة اهم ^{عليه} لكن
 نرعم في السراجاں وجوب تاخير التيسر
 في مسألة النجاسة مجمعه عليه بخلاف
 مسألة اللعنة فاذا لم لا يكون حزم البدائع
 والمحيط فيه وجوب التأخير دليل الشئ
 على قول محمد في اللعنة .

حدث کا تیم کیا ہو۔ جب پانی دونوں میں سے کسی ایک
 کے لیے کافی ہو تو لغو دھونے سے پہلے تیم حدث سے
 ابتدا کی ہو۔ جیسا کہ اصل کی روایت ہے۔ اور
 جیسا کہ خوف تشنگی وغیرہ کے مسئلہ میں ہے۔ ہاں
 وہ حکم روایت زیادات پر چل سکتا ہے اور۔ اور
 البحر الرائق میں ان ہی کے الفاظ کے ساتھ ان
 کا اعتبار کیا ہے۔ اور اس کے بعد مزید یہ لکھا ہے،
 "اسی لیے شرع وقایہ میں فرمایا، اور قدرت اس وقت
 ثابت ہوتی ہے جب اس سے زیادہ اہم جانب میں
 مصروف نہ ہو" ^{لیکن} سراج میں یہ خیال کیا ہے
 کہ مسئلہ نجاست میں تیم مؤخر کرنے کا وجوب متفق علیہ اور اجماعی ہے بخلاف مسئلہ لعد کے۔ اس کے
 پیش نظر مسئلہ نجاست میں وجوب تاخیر بر دافع و محیط کا جرم مسئلہ لعد میں امام محمد کے قول پر مبنی کی دلیل
 نہ ہوگا۔ (رت)

اقول ^{لیکن} قد اسمعناك نص الامام
 عبد الرشيدية انها انما تثبت القدرة اذا
 لم يكن معروفا الى نجاسة ونصب الدماء
 المنقار المشغول بحاجة غسل نجس
 كالعد ومعاين الاجماع وقد جنمابه
 كانه لا خلاف فيه فصولا عن الاجماع
 على خلافه ثم ان قد ذكر الاجماع ههنا

اقول لیکن امام صدر الشریعہ کی عبارت
 ہم ابھی پیش کر چکے کہ قدرت اسی وقت ثابت ہوتی
 ہے جب نجاست کی جانب مصروف نہ ہو۔ اور
 در مختار کی یہ عبارت کہ "جو کسی نجس کو دھونے کی ضرورت
 میں مشغول ہے معدوم کی طرح ہے۔" تو اجماع
 کہاں، جب کہ ان دونوں نے اس پر یوں جزم کیا ہے
 جیسے اس میں کوئی ملاقہ ہی نہیں اس کے خلاف پر

۱۳۹/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب التیم	لے البحر الرائق
			سہ ایضاً
۱۰۵/۱	المکتبۃ الرشیدیہ دہلی	باب التیم	سہ شرح الوقایہ
۲۵/۱	مجتبائی دہلی		سہ الدر المنقار

وقد مرّ نقل الخلاف في مسألة اللعنة ابدی
بينهما فارقابہ تثبت العلامة الشامي
في دفع نظر الحلية والجعفر فقال في منحة
الحق نق وكر في السراج لو بدأ بالتيسيم ثم
غسل النجاسة امام التيسيم اجماعا بخلاف
المسألة الاولى اي مسألة اللعنة على
قول ابي يوسف لانه تيسيم هنا وهو قادر على
ماء لو توضأ به جائز وهناك اي في مسألة
السعة لو توضأ بذلك الماء لم يجز لانه
ماء جبها برؤية الماداء وبه يدفع النظر
فتدبراه واورده ايضا في رد المحتار فقال
وهو فرق حسن دقيق فتدبره اهـ۔

اجماع تو در کنار — پھر جب سراج میں یہاں اجماع
ذکر کیا اور اس سے پہلے مسئلہ لعنہ میں اختلاف نقل
کیا تو ان دونوں کے درمیان ایک وجہ فرق بھی ظہر
کی جس سے علامہ شامی نے علید و تحرر کلام دفع کرنے
میں تشکک کیا۔ منہ الخاق میں لکھتے ہیں: "سراج
میں ذکر کیا ہے کہ اگر پہلے تیسیم کر لیا پھر نجاست دعویٰ
تو اسے اجماعاً تیسیم کا اعادہ کرتا ہے۔ بخلاف پہلے
مسئلہ کے۔ یعنی مسئلہ لعنہ کے برخلاف امام ابو یوسف
کے قول پر۔ اس لیے کہ یہاں اس نے اس امر میں
تیسیم کیا کہ وہ ایسے پانی پر تھا جس سے اگر
وضو کرتا تو جائز ہوتا۔ اور وہاں یعنی مسئلہ لعنہ
میں اگر اس پانی سے وضو کرتا تو جائز نہ ہوتا۔

اس لیے کہ پانی دیکھنے کی وجہ سے وہ پھر تیسیم ہو گیا۔ اور — اور اسی سے وہ عدم دفع ہو جاتا ہے۔ فتدبر
(تو غور کرنا چاہئے)۔ سراج کا کلام رد المحتار میں بھی ذکر کے فرمایا ہے، وہو فرق حسن دقیق
فتدبرہ (اور یہ ایک عمدہ دقیق فرق ہے جس میں تدبر کرنا چاہئے) (امہ دت)

اقول وبالله التوفيق له
محملان۔

الاوّل الجواز بمعنى الصلحة كما
تعطيه عبارة ملك العلماء حيث نسب
الحبوان الحب الصلحة و
فيه
اقول ان محبة صحة الوضوء
به لا يثبت العترة ولا ينفي الصلحة

اقول الجواز بمعنى صحت حبس جیسا کہ
ملک العلماء کی عبارت سے مستفاد ہوتا ہے اس
طرح کہ انہوں نے جواز کی نسبت نماز کی طرف کی ہے۔
اب اس میں کلام ہے
اذ لا محض اتنا کہ اس سے وضو درست ہے
نہ قدرت کا اثبات کرتا ہے نہ بطلان کی نفی کرتا ہے۔

دیکھئے ہر بار یا ایک میل دوری والے نے اگر مشقت اٹھائی اور پانی سے وضو کیا تو وضو صحیح ہے اور اس سے نماز جائز ہے۔ بلکہ زیادہ اہم ضرورت میں پانی کا مشغول ہونا بھی مجزئی صورتوں میں سے ہے جیسے وہ پانی جو پیاس کے لیے یا آٹا گوندھے کیلئے جمع کر رکھا ہو یا جو دیکھ اگر اس سے وضو کرے تو اس کی نماز قطعاً جائز ہے۔

ثانیاً خاص سراج پر یہ کلام ہے کہ ایسا ہے تو فرق ضائع کر دینا چاہئے کیونکہ صحت اور براءت کا تو قطعاً مسئلہ لمعہ میں بھی حاصل ہے۔ وہ دیکھئے جو ہندیہ، کافی اور شرح وقایہ کے حوالہ سے گزرا کہ اگر اس پانی کو وضو میں صرف کر لیا تو جائز ہے۔ ہندیہ و کافی سے اتفاقاً بالاثبات، کا اضافہ کیا۔ اور اس کا پھر جنب ہو جانا محدث کا وضو کرنے سے مانع نہیں اس لیے کہ یہ جنابت متعقرہ ہے اور محدث اس میں متدرج نہیں۔

دوم، براءت یعنی علت جو — یعنی مسئلہ نجاست میں اگر اس پانی سے وضو کر لیا تو حلال ہے بخلاف مسئلہ لمعہ کے۔ اس لیے کہ پھر جنب ہو گیا تو اسے جنابت میں صرف کرنا واجب ہے۔

اقول اس میں بھی کلام ہے۔

اوکلاً ہم نہیں مانتے کہ مسئلہ نجاست میں علت ہے کیونکہ اس میں نجاست حقیقہ کے ساتھ نماز کی ادائیگی کو قصد اختیار کرنا ہے اس لیے کہ اسے قدرت تہیٰ کہ دونوں نجاستیں دور کر کے حقیقہ کو پانی

الأتري ان المریض اذا البعید میلا
لوتحمل الحرج وتوضأ به لمع
وجائزات مصلاته به بل الشغل بحاجة
اهم ایضا من وجوه العجز
کالمع غیر لعش او عجز مع جواز
مصلاته به قطعاً من
فعل۔

وثانیاً علی السراج خاصہ
اذن یطیم الفرق فالصحة و
جواز الصلاة حاصل قطعاً
مسألة اللعۃ ایضا الا تری انی ما تقدم
عن الہندیۃ والکافی وشرح الوقایۃ
لومصرفہ الی الوضوء جائز من اد
الاولان اتفاقاً وعودہ جفا لا یمنعہ
عن التوضی للمحدث لان هذه الجنابة مقصود
والمحدث غیر مندوم فیہا۔

الثانی سمعی الحل ای لو توضأ
بہ فی مسألة النجاسة حل بمصلات
مسألة اللعۃ لانه عاد جنباً فوجب صفر
الی الجنابة۔

اقول و فیہ

اوکلاً لا یسلم الحل فی النجاسة
فان فی اختیار الصلاة مع
نجاسة حقیقیۃ عمد الا انه کان
قادر علی ان یریل النجاستین الحقیقیۃ

بالماء والحكمة بالتقارب كما قال
ملك العلماء ولم يكن للماء خلقت في
الحقيقة فاذا صرفه الى الحكمة السق
كان يبعد له خلفا فيها فقد اذمه و
اجمع على ان يصلى في نجس مانع
مع القدرة على الترتيب فكيف يبعد
هذا ما الاجزاء فلا نه عاجز عن
الماء عند ايقاع الصلاة وانما المظهر
فيسر الخ الحاله الراهنه .

فان قلت بل يبدل على المحل
قول ملك العلماء فكأن اولى من
الصلاة بطهارة واحدة وقول
الخاتبة والمخلصه والحلية والمحر
لوقضاً وصلى في الشوب النجس
جائز ويكون مسياً أهفان الاساءة
دون كراهة التحريم .

اقول تعليل ملك العلماء ادى
دليل كما علمت علانت نقطة الاولى
فيسر مثلها فقول
التجسس والمريده انت

عنه بل في نفس البدائع من كتاب الاستحسان
الامتناع من المباح الاولى من ارتكاب المخطور من غرض

له بدائع لصانع
من البحار التي
مكمل بيان ما يقتضيه التيمم
باب التيمم

سے اور حکم کو مٹتی ہے۔ جیسا کہ ملک العلماء نے
فرمایا ہے اور نجاست حقیقہ میں پانی کا کوئی بدل
اور تائب نہیں۔ تو جب اس نے پانی کو حکم
میں صرف کیا جس میں پانی کا ایک بدل اسے ستیاب
تھا تو اس نے اس بات کا پختہ ارادہ اور عزم حکم
کر لیا کہ نجس مانع کے ازالہ پر قدرت کے باوجود
اُس نجس مانع کے ساتھ نماز ادا کرے گا تو یہ حلال
کیسے ہو گا؟۔ رہا کفایت کر جانا تو اس کی وجہ
یہ ہے کہ نماز کی ادائیگی کے وقت وہ پانی سے عاجز
ہے۔ اور اس بارے میں صرف حالت موجودہ پر
نظر کیا جاتی ہے۔ (ت)

اگر یہ سوال ہو کہ ملک العلماء کی یہ
جہارت علمت پر دلالت کر رہی ہے؟ تو ایک
جہارت سے نماز کی ادائیگی سے اولیٰ ہے۔ اور
خاتمہ خلاصہ، علیہ اور بحر کی یہ عبارت "اگر وہ
کر لیا اور نجس پڑے میں نماز ادا کی تو جائز ہے اور
اسارت والا (بڑا کرنے والا) ہو گا" اور اس لیے
کہ اسارت کا وجہ کراہت تحریم سے نیچے ہے۔

اقول ملک العلماء کی تعلیل سب سے
بڑی دلیل ہے جیسا کہ ناظر کو معلوم ہے۔ مگر
یہ ہے کہ جیسے اس میں نقطہ "اولیٰ" ہے ویسے
یہ تجسس اور مزید کی اس عبارت میں ہے: بیشک

بلکہ خود بدائع کتاب الاستحسان میں یہ عبارت ہے "مباح
سے باز رہنا ممنوع کے ارتکاب سے اولیٰ ہے" (۱۲) منہ غفرہ

مطبوعہ ڈیپ ایچ ایم سعید پبلی کراچی
۵۷/۱
۱۳۹/۱

مراعاة فرض العين اولی قال الشافعی
فحيث ثبت انه فرض كانت خلافة
حرماً اھ من صدر الجهاد و اطلاق
المسئی علی من ترك واجبا غیرنا در
لاجرم ان قال فی الغنیة لو انزل
بذلك الماء المحدث وبقى التوب نجسا
لکان قد ترك الطهارة الحقيقية مع
قدرة علیها بعذر عذر فیکون اثمنا
لكن تصح صلاته لثبوت العجز بعد
نفاد الماء اھ و هذا عين ما فهمت
وقد اداة بلفظ او جزوا حسن رحمه الله
تعالی والعلاء حیة

فرض عین کی رعایت اولی ہے۔۔۔ اس پر
شافعی نے فرمایا، تو جب یہ ثابت ہو کہ وہ فرض
ہے تو اس کا خلاف حرام ہوا، اھ از شریعت
کتاب الجہاد۔۔۔ اور واجب ترک کرنے والے
پر لفظ "مُسئی" درج کرنے والا کا اطلاق کوئی
نادریات نہیں۔ لاجرم غنیہ میں لکھا ہے: اگر
اس پانی سے حدث دُور کیا اور پکڑا نجس رہ گیا
تو وہ طہارت حقیقہ پر قادر ہونے کے باوجود
بلا عذر اس کا تارک ہوا تو گنہگار ہو گا لیکن اس
کی نماز صحیح ہو جائے گی کیونکہ پانی حتم ہو جانے
کے بعد عجز ثابت ہو گیا "اھ۔۔۔ یہ بعید وہ ہے
جو میں نے سمجھا۔ اور انہوں نے اسے زیادہ مختصر
اور ستر الفاظ میں ادا کیا۔ ان پر اور تمام علماء پر خدا
کی رحمت ہو۔

وثانیاً اذن ینقلب الفرق فحيث
جانزله صرف الماء الى الوضوء وابقاء
النجاسة المائعة فلا مزيل لأن یحل
له صرفه الى الوضوء مع ازالة النجاسة
بالتيمم الاول وای مدخل فيه نکون
الحاجة اصله فان الكل یتستغی اما بالماء
او بالتراب وای دلیل علی انه تجب
انزاله الاصل بالماء دون التراب

ثانیاً ایسا ہے کہ فرق پٹ جائے گا۔
جب اس کے لیے یہ جائز ہے کہ پانی وضو میں صرف
کر دے اور بغیر کسی زائل کرنے والی چیز کے نجاست
مانع کو باقی رکھے تو اس کے لیے جب است کو تیمم سے
زائل کرنے کے ساتھ پانی کو وضو میں صرف کر لینا بدیعہ اولی
جائز و محمول ہو گا۔ اور اس میں نجاست کے زیادہ
سمت ہونے کا کیا دخل؟۔۔۔ سمجھی تو دور ہو جا رہا ہے
یا پانی سے یا مٹی سے۔ اس پر کیا دلیل ہے کہ جو

اقول ذلك تخفيفاً من ربكم

و رحمة يراعى حاجات عباده بالمفسر
والقطير فجاء التيسر اذا كانت يدب
الماء من عنده بعلس وقصدت ثمه نصف
فلس وجائز لبعده ميل وان كان في جهته
مذهبه وهو يسير اليه لاجل الحاجة نفسه
اما النعم لحق الشرع فلا يتحقق الا بالوجوب
اذما لا يجب شرعاً لا يمتنع تركه شرعاً
فتطهر الفرق والحمد لله رب العالمين
ولذا مشيت في الممدول على قول محمد لانه
الدليل بالتصحيح الصريح ولا به الاظهر
من حيث الدليل ولانه الاحوط في الدين
وان كان قول ابو يوسف الفضالة قوة لا
قول ابو يوسف ولا نراه الا بعد وقد
استظهر او جهيته في الخلية وادعى الحب
ترجيحه في شرح الوقاية و اخبر ليله في
الكافي غير انهم اعتمدوا حرماً واحداً و
هو اسنمحق الصوف وقد حدث جوابه و
لله الحمد - کہ امام ابو یوسف کا قول ہے اور اس لیے کہ وہ اعلان میں ہے اور خلیہ میں اس کے درمیان
کو ظاہر بتایا، اور شرح وقایہ میں اس کی ترجیح کی طرف اشارہ کیا اور کاف میں اس کی دلیل مقرر کی۔ مگر اہی
سب حضرات کا اعتقاد ایک ہی عرف ہے اور وہ ہے استحقاق صوف۔ اور اس کا جواب معلوم ہو چکا۔
اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ (ت)

اقول (میں کہتا ہوں) یہ تمہارے رب

کی جانب سے آسانی اور رحمت ہے۔ وہ نفیر و
قطیر (کجور کی چال اور کھل کے چھلکے) میں پہنچنے
کی ماحول کی رعایت فرماتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
اس صورت میں تیم جائز ہو گیا جب پانی و لایک پیسے
میں پانی بیچ رہا ہے اور وہاں اس کی قیمت دھاپیسے
ہے۔ اور ایک میل پانی دور ہو تو تیم جائز ہو گیا اگرچہ
وہ اس کے راستے ہی کی سمت میں ہو۔ اور اس طرف
وہ اپنی ضرورت کے لیے جا بھی رہا ہے۔ لیکن
حق شرع کی وجہ سے عافیت تو یہ بغیر وجہ کے
تحقق نہ ہوگی اس لیے کہ شرعاً جو واجب نہیں اس کا
ترک شرعاً مباح نہیں۔ اس سے فرق واضح ہو گیا
اور تمام ہندو کے لیے ہے جو سارے جہانوں کا مالک
ہے۔ اسی لیے میں نقشہ میں امام محمد کے قول پر
چلا ہوں اس لیے کہ اس پر صریح تصریح کا نشان
دیا گیا ہے اور اس لیے کہ دلیل کے اعتبار سے وہی
اظهر ہے اور اس لیے کہ دیں میں وہی احوط ہے۔
اگرچہ امام ابو یوسف کے قول میں بھی قوت ہے اس لیے

بالخلاصہ حاصل تحقیق یہ ہو کہ اگر کپڑے یا بدن پر کوئی نجاست حقیقہ مانہ ہے اور وضو نہیں اور پانی اتنا ط
کہ چاہے نجاست دھو لے چاہے وضو کرے دونوں نہیں ہو سکتے تو واجب ہے کہ اس سے نجاست ہی دھو لے
اگر خلاف کرے گا گنہگار ہو گا حدث کے لیے تیم کسے خواہ نجاست دھو لے سے پہلے یا بعد در بعد اولیٰ ہے۔

خلاف علماء سے بچنا ہے اور اسی لیے اگر پہلے کرچکا ہے نجات دھوئے کے بعد دوبارہ تیمم کر لینا، نسب و احزی ہے اگر اگر جنابت کا نہ ماتی ہے اور حدیث بھی ہو اور وہ لمعہ غیر مراضع و ضوئیں ہے یا کچھ مراضع و ضوئیں کے یک جیسے ہیں کچھ دوسرے عضو میں اور پانی اتنا طاکہ دونوں میں جس ایک کو چاہے دھوئے دونوں نہیں ہو سکتے تو اس پانی کو لمعہ دھوئے میں صرف کرے اور حدیث کے لیے ورم کہ جب پانی خرچ ہوئے اس کے بعد تیمم کرے اگرچہ پہلے بھی کرچکا ہو کہ وہ مختص ہو گیا ظاہر ہے کہ تیمم بعد کو کرنے یا بعد کو دوبارہ کر لینے میں نہ کچھ خرچ ہے نہ کچھ حرج۔ تو اگر قول امام محمد کی مرید تصحیح نہ بھی ہوتی خلاف ائمہ سے خروج کے لیے اسی پر عمل مناسب و مندوب ہوتا نہ کہ اس طرف مراءتہ لفظ اصح موجود اور یہی دلیل کی رو سے ظاہر تر اور اسی میں احتیاط اور امر نمازیں احتیاط یا عسب فلاح و صلاح۔

اصلاح الله سبحانه و تعالیٰ بالمناجاة سائر
الخواص في الدين و جعلنا جميعا من المفلحين
و حسننا في زمرة الصالحين و تحت لواء
سيد المرسلين و صلى الله تعالى عليه
و عليه و آله و آله و سلم و حرمه و
حزبه اجمعين و ابد الابدین و الحمد لله
رب العالمین و صلى الله تعالى على
المصطفى و آله و صحبه و آله و حرمه و
حزبه اجمعين و سلم و سلم و سلم و سلم
یا ارحم الراحمین و الله تعالى اعلم و علمه
جل مجده اتم و احکم

اور ان کے ساتھ قبول فرمانا اسے سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم فرمانے والے اور خدا کے برتر ہی خوب جانتے والے اور اس کا علم بہت تمام اور حکم ہے اس کا بعد علیہ ہے۔ (ت)

الحمد لله کتاب مستطاب حسن التعظیم لبيان حد التیتم مسوۃ فقیر سے
اعطائے جز سے زائد میں باحسن وجہ تمام ہوئی جس میں حد یادہ اباحت علیہ ہیں کہ قطعاً طاقت فقیر سے
بہر جہاد راہیں مگر فیض قدر عاجز فقیر سے وہ کام لے لیتا ہے جسے دیکھ کر انصاف والی نگاہیں کہ حد سے
پاک ہوں نا خواستہ کہہ اٹھیں ح

کم توك الاول فلاحہ

(اگلے پھلوں کے لیے کتنا چھوڑ گئے۔ ت)

کتنے مسائل جلیلہ معرکہ الہ را بحدہ تعالیٰ کیسی خوبی و خوش اسلوبی سے سٹے ہوئے واللہ الحمد (اور خدا ہی

کے لیے حمد ہے۔ ت) کتاب میں اصل مضمون کے علاوہ آئندہ رسائل میں،

(۱) مسیح المدنی فی بیوت النجف عن المآثر۔

کہ وقت طبع حاشیہ پر اس کا نام بکھارہ گیا۔

(۲) الظفر بقول شافعی۔

(۳) المظاہر السعید علی نیت جنس الصعید۔

(۴) الجہد السدید فی نفی الاستعمال عن الصعید۔

یہ چار ضخیمہ ہیں۔

(۵) باب العقائد والکلام۔

(۶) قوانین العلماء فی متبسم حلد عند مزید ماد۔

(۷) نطلیة البدیعة فی مولد صدرا الشریفة

(۸) متجدد الشیعة لجا مع حدث و لمعة۔

یہ چار ضخیمہ ہیں سوال و شروع جواب شمسہ میں ہے لہذا نام کتاب میں یہی مدد ہیں پھر کچھ تعالیٰ اس مقام کے طبع کے وقت کہ اوائل ماہ رمضان مبارک شمسہ سے ہے یہ رسائل اور ای کے ساتھ اور مضامین کثیرہ اضافہ ہوئے مجروح کی تصنیف کچھ تعالیٰ ساڑھے پانچ مہینے میں ہے جن میں دو دن کم تین مہینے علالت مشہورہ و نقابت مدیرہ کے ہیں جس کا بقیہ اب تک ہے لہذا سارا اخیر اوائل شمسہ میں آیا جیسا کہ اس کے نام نے ظاہر کیا ہر حال جو کچھ ہے میری قدرت سے ورا اور محض فضل میرے رب کریم پھر میرے نبی و وقت رحیم کا ہے بل و علا و صل آئمہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

و اللہ الحمد حمد اشاکرین و وصلی اللہ

تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ

و صحبہ و اہلہ و حزبہ اجمعین، بہتر محمد اور ان کی س، ان کے اصحاب، ان کے

آمین والحمد لله رب العالمین ۽ سبحانک
 اللہم وبحمدک اشہد ان لا اله الا انت استغفرک واقرب الیک
 فرزند ان کے گروہ سب پر۔ الہی اقبال فرما
 اور تمام تعریفیں اللہ کے لیے جو تمام جہانوں کا مالک
 ہے۔ پاک ہے تجھے اسے اللہ سب تو ہی تیری
 حمد بھیجے میں شہادت دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں اور تیری طرف
 رجوع کرتا ہوں۔ و ت

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

ذیل باب الوضوء

مسئلہ ۱۱۵ از میرزا محمد فیروز درود و از مدرسہ مولوی محمد حسین صاحب ناچر فلسفی پریس ۱۸ اشوال ۱۳۲۸ھ
شیخ بشیر الدین صاحب رئیس لال کورٹی میرٹھ کی ایک آنکھ میں سے غلیظ غلیظ پانی اس طرح
نکلتا ہے کہ تھوڑی تھوڑی دیر میں ذرا ذرا غلیظ محسوس ہوتی ہے اور وہاں سے صاف کمرے پر قریباً ایک چارو
کے راز پر کٹافٹ معلوم ہوتا ہے۔ یہ نمی کے انکس کی وجہ سے بار بار صاف کرنا ہوتا ہے۔ کبھی وہ می حلیہ محسوس ہوتی ہے
اور کبھی دیر دیر میں صاف کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ فجر میں بہت وقت اس طرح گزار جاتا ہے کہ صاف نہیں کیا جاتا
ہے جب بھی سیلابی کیفیت پیدا نہیں ہوتی بلکہ نمی بصورت کچھ معمولی طور پر معلوم ہوتی ہے۔ کبھی یہ نہیں ہوا کہ اگر
کسی کام کی وجہ سے بھول گئے ہوں ورنہ صاف نہ کیا ہوتا تو بھی سیلابی حالت رہتی ہے۔

اس کی بابت ایک بڑے ڈاکٹر کی رائے یہ ہے کہ وہاں سے جو پانی آتا ہے نمی کی راہ نکلنے ہے وہ یہی ہے
چونکہ نمی میں جانے کا راستہ بند ہو گیا ہے اس واسطے آنکھ کے کونے سے نمی کا انکس معلوم ہوتا ہے بعض کا خیال
یہ ہے کہ سر میں کہیں کسی موقع پر کچھ ناسوری کیفیت ہے وہ جگہ یہ پانی پسیدہ کرتی ہے۔ ایسی حالت میں وضو ہر وقت
تازہ ہونا چاہئے بعض کا خیال ہے کہ جب تک سیلابی کیفیت نہ ہو تازہ وضو لازم نہیں۔ اُی کو اس وجہ سے
تکدر رہتا ہے اور محض احتیاط کی وجہ سے کہ بعض مقامات میں وضو کرنا دشوار ہوتا ہے اُصول نے اپنی آمد و رفت کم

ردی، یہ حالت ناقص و ضعیف ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر مدخ کی وہ رطوبت ہے کہ ناک سے آتی ہے جب تو خا برکہ طاہر ہے قابل سیلان بھی ہو تو ناقص و ضعیف نہیں اور اگر ناسور سے ہو جیب بھی صورت مذکورہ سیلان کی نہیں اور چڑانے سے چھوٹے کا کچھ اعتبار نہیں بہر حال اس سے وضع نہ جائے گا واللہ تعالیٰ اعلم

ذیل باب الغسل

مسئلہ ۱۱۶ از سر و نج مسؤل عبدالرشید خان صاحب
 برس یا چھ ماہ عرصہ سے زید حالت جنابت میں ہے جب اسے ضرورت غسل کی ہوئی اس نے غسل نہ کیا
 اور کوئی وجہ اسے غسل سے روکنے والی بھی نہیں ہے اور اسی حالت جنابت میں وہ پانی کھاتا رہا تو چڑھا کتھا
 حالت ناپاکی میں زید کے وانتوں پر جم گیا — اب زید نے غسل کیا اور عرغہ کیا مگر پانی زید کے وانتوں
 پر اور وانتوں کی جڑوں میں نہ پہنچا کہ نکد وانتوں پر اور وانتوں کی جڑوں میں تو چڑھا کتھا ہوا ہے۔ ایسی حالت
 میں غسل زید کا جائز ہو یا ناجائز، اور اگر ناجائز ہو تو کیا تدبیر کرنی چاہیے؟ جیسر اتو جردا (بیان کرد اور اجر پاؤست)

الجواب

اگر وہ جگہ جہاں چڑھا جم گیا ہے جنابت کے بعد کسی طرح کلی کر سنے یا پانی پینے سے نہ دھل گئی تھی اور وہ چڑھا
 ایسا جم گیا ہے کہ اس کا پھڑنا یا باغٹ ضرر دینا ہے تو صاف ہے عرغہ کافی ہوگا اور اگر بے ضرر پھڑا سکتا ہے
 تو پھڑانا واجب ہے بغیر پھڑائے غسل نہ ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۷ از مایا والدہ ذاک خانہ قاسم پر وضع بخور مسطہ سید کفایت علی صاحب

۵۔ ریح الاولیٰ شریعت ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی ان مسائل میں کہ،

(۱) غسل کی نیت کرنی چاہئے یا نہیں، اور کیا نیت ہے اُس کی یا غسل جنابت یا اعتلام کا ہو اگر اس
 نے نیت نہیں کی غسل ہو یا نہیں؟

(۲) غسل کرنے والا بند مکان میں غسل کر رہا ہے اور زیادہ تر اُس مکان میں تاریکی نہیں ہے اور فرض اپنے
 دیکھ رہا ہے اور کپڑا نہیں باندھا ہے غسل ہو یا نہیں؟ بیضا تو جردا (بیان کرد اور اجر پاؤست)۔

الجواب

۱) غسل میں نیت سنت ہے، اگر نہ کی غسل صحت میں ہو جائے گا اور اس کی نیت یہ ہے کہ ناپاکی دور ہو جانے اور نماز جائز ہونے کی نیت کرتا ہوں۔

۲) برہنہ غسل کرنے سے بھی غسل ہو جاتا ہے اور اس میں کچھ حرج نہیں اگر مکان پر دے کا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۸ مولوی عبدالحفیظ صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام ۳۔ ربیع الآخر ۱۳۹۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و معنیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی شخص کو احتلام بغیر شہوت و دفتی کے ہو یا کسی مرض کی وجہ سے، جیسے جریان وغیرہ، کیونکہ اس میں بھی بلا شہوت و دفتی کے ہوتا ہے ان دو صورتوں میں غسل محکم پر واجب ہو گا یا نہیں؟ یا یہ بھی وہی حکم رکھتا ہے جو کہ ذی دفتی و شہوت سے حرام ہوتا ہے۔

الجواب

جانتے میں جو منی بغیر دفتی و شہوت کے نکلے اس سے وضو واجب رہتا ہے غسل میں مگر احتلام کی نسبت اس کو کیا حرج کہ بغیر دفتی و شہوت ہے احتلام غسل کرے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۹ از جنوبی افریقہ مقام جھونا بھوٹی برٹش پاسوٹر لینڈ مسئلہ حاجی اسماعیل میاں ہی حاجی امیر میاں کاٹھیا داری۔

محضو نے فرمایا ہے کہ زانی کے ہاتھ کا ذبیحہ جائز ہے۔ اس پر زید کہتا ہے کہ کیسے جائز ہو، زانی پر غسل چائینس روز تک نہیں اُترتا ہے۔ کیا زید کا قول سچا ہے اور زانی کا غسل اُترتا ہے یا نہیں؟

الجواب

زید نے محض غلط کہا زانی کے ہاتھ ہر بدن کی طہارت اول ہی بار نہانے سے فوراً ہو جائے گی یاں قلب کی طہارت تو برہنہ ہوگی اس میں چائینس دن کی حد یا مذہنی غلط ہے چائینس برس تو برہنہ کرے تو چائینس برس طہارت باطنی نہ ہوگی۔ اور غسل نہ اُترنے کو ذبیحہ ناجائز ہونے سے کیا علاقہ! طہارت بشرط ذبح نہیں، جنب کے ہاتھ کا ذبیحہ بھی درست ہے بلکہ وہ جن کا غسل فی الواقعہ کبھی نہیں اُترتا یعنی کافران کتابی ان کے ہاتھ کا ذبیحہ سب کتابوں بلکہ قرآن عظیم میں حلال فرمایا ہے،

طعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم لیس

کتابوں کے ہاتھ کا ذبیحہ تمہارے لیے حلال ہے۔

اور کفار کا کبھی غسل نہ اترنا اس لیے کہ غسل کا ایک فرض تمام دین کے پُرزے پُرزے کا اصل تکبیر دھل جانا ہے، وہ سراسر فرض ناک کے دونوں تختوں میں پورے نرم بانسے تک پانی چڑھنا اول اگرچہ ان سے داہرہ جاتا ہو جبکہ بے تمیزی سے منہ بھر کر پانی پئیں مگر دوم کے لیے پانی سونگھ کر چڑھانا درکار ہے جسے وہ قطعاً نہیں کرتے بلکہ آج لوگوں جاہل مسلمان اس سے غافل ہیں جس کے سبب ان کا غسل نادرست اور غازیں باطل ہیں نہ کہ کفار

امام ابن امیر الحاج علی علیہ السلام فرماتے ہیں:

فی المحيط بعض محمد فی السیر الکبیر فقال
وینسخ تلكا فرائذا اسلام ان یغتسل غسلا
الحنة لان الشکرین لا یغتسلون صحت
الحجامة ولا یدسرون کیفیتة الغسل لا
فی الذحیرة من الشکرین من لا یدسرون
لاغتسال من الحجامة ومسلهم من یدسرون
کفر شی فابهم توارثوا دلت من سمعین
عیس الطلوة والسلام الا انهم لا یدرون
کیفیتة لا یتقصم صون ولا یتشققون
وهی فرائدان الا ترى ان فرائض المفضضة
والاستنشااق نعیت علی کثیر من العلماء
فکیف علی الکفر من حال لکن دلت علی ما اشار
الیہ فی کتاب ما ان لا یغتسلوا من الحجامة
او یغتسلوا ولکن لا یدسرون کیفیتة وای
دلت کان یؤمنون بالاحتمال بعد الاسلام
لبقاء الحجامة وبه تبیین ان ما ذکر بعض
مشایخنا ان الغسل بعد الاسلام مستحب
فذلت فیمکن ان یمکن ان یمکن ان یمکن

لک علیہ

فیض میں ہے امام محمد رحمہ اللہ نے سیر کبیر میں
تصریح فرمائی ہے کہ کفار جب اسلام قبول کرے تو
اُسے غسل جنابت کرنا چاہئے کیونکہ مشرکین جنابت
کا غسل نہیں کرتے اور یہ ہی غسل کا طریقہ جانتے ہیں
(انتہی)۔ اور ذخیرہ میں کہ بعض مشرک غسل جنابت
کا علم نہیں رکھتے اور بعض جیسے کفار قریش جانتے
ہیں کہ تکبیر اور تسمیہ علیہ السلام سے تسبیحہ
نیل ایسا کہتے آئے ہیں لیکن وہ اس کا طریقہ نہیں
جانتے وہ نہ نکل کرتے ہیں نہ ناک میں پانی چڑھتے ہیں
حالانکہ یہ دونوں باتیں فرض ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے
کہ نکل کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کی فرضیت سرت
اول علم پر مبنی ہے تو کفار پر اس کے پوشیدہ رہنے
کا کیا حال ہو گا لہذا کفار کا وہی حال ہے جس کی طرف
انہوں نے امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب (سیر کبیر)
میں اشارہ فرمایا کہ یا تو وہ غسل جنابت کرتے ہی ہیں
یا غسل تو کرتے ہیں لیکن اس کا طریقہ نہیں جانتے
جو بھی بات ہو بہر حال اسلام لانے کے بعد ان کو
غسل کرنے کا حکم دیا جائیگا کیونکہ جنابت باقی ہے

اس سے ظاہر ہوا کہ بعض مشایخ کا یہ کہنا کہ اسلام لانے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے۔ اس شخص کے بارے میں ہے جو جہی نہ ہوا۔ مثلاً بلوغ سے پہلے اسلام لے آیا (مختصر)۔ (ت)

ہاں یہ اور بات ہے کہ بحال جنابت و وضو کی ذبح نہ چاہیے کہ ذبح عبادت الہی ہے جس سے غاص اُس کی تغیر چاہی جاتی ہے پھر اُس میں تسمیہ و تکبیر ذکر الہی ہے تو بعد طہارت اولیٰ ہے اگرچہ طہارت اب بھی نہیں۔
در مختار میں ہے :

لَا يَكْرَهُ النَّظَرُ إِلَى الْقُرْآنِ لِحُبِّهِ كَمَا لَا تَكْرَهُ
أَدْعِيَةَ أَيْ تَحْرِيمًا وَلَا فَاوَضُوهُ لِمَطْلُوقِ
الذِّكْرِ مِنْ دَوْبٍ وَتَرْكِهِ خِلَافَ الْاَوَّلَى فَإِنَّهُ
تَعَالَى أَعْلَمُ۔

یعنی کے لیے دعائیں پڑھنے کی طرح قرآن پاک کو دیکھنا
بھی مکروہ نہیں اور اس سے مکروہ تحریر مراد ہے
وہ مطلق ذکر کے لیے وضو کرنا مستحب ہے اور اس
کا چھوڑنا خلاف اولیٰ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر
جانتا ہے (ت)

سوال دوم اگر زید غسل خانہ میں غسل جنابت یا احکام کا کرتا ہے اور وضو کر کے تہنہ نکال کر غسل کرے تو غسل اترتا ہے یا نہیں، غسل خانہ اوپر سے بند ہو یا کھلا، دونوں صورتوں میں کیا حکم ہے؟
الجواب

سارے بدن پر پانی بھنے غسل اترتا ہے جس میں حق تک منہ اور ہڈی کے کناروں تک اندھ سے
ناک کا ہنس بھی داخل ہے اس کے بعد جیسے بھی ہر غسل اتر جائے گا، ہاں کھلے غسل خانہ میں نہ گناہ ہونا بہتر ہے
اور اگر وہاں قریب بلند مکان ہوں جس سے احتمال ہو کہ کسی کی نظر پڑے گی تو وہاں تہنہ رکھنے کی تاکید ہے۔
وہ احتمال نظر جتنا قوی ہوگا اتنی ہی یہ تاکید بڑھتی جائے گی یہاں تک کہ اگر نظر پڑنے کا ظن غالب ہوگا تب بعد
رکنا واجب ہوگا اور وہاں برہنہ نہانا گناہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ذیل باب المیاہ

مسئلہ ۱۲۱ از پاول مولر ڈاک خانہ بیرون ضلع درجہنگہ بگرام چرن مرسلہ عبدالکیم صاحب
۱۲ جادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ
ان اطراف کے مولوی کہتے ہیں کہ ہندوؤں کے جھوٹے پانی سے وضو درست ہے۔ اس پر ہم کرشنک ہم
اس شک کو رفع کیجئے۔

الجواب

ہندو تو ہندو ہے وضو مسلمان بھی مثلاً جس کٹورے یا بادیے سے منہ لگا کر پئے گا اس پانی سے

معروف پل سے ہے ————— یہ نام ہمیشہ خشک رہتا ہے جب نہ مانہ برسات آتا ہوتا ہے تو ہمیشہ
یا جب آب باران ہوتا ہے تو اس نام سے تمامی بستی کپاں ہر قسم کا ناظر گڈھی نہ کر پیر کر اگر تاسا ہے تو
زمانہ خشکی میں جب یہ گڈھی خشک ہوتی ہے تو لوگ کینہ اس میں بول دہرا کر دیتے ہیں اور اس گڈھی کے
کنارے میں ہر چار جانب ہمیشہ بولی دہرا کر دیتا ہے اور جب اس میں پانی رہتا ہے تو دھول کپڑ بھی مٹوا
ہے اور کینیا یاں آب دست بھی کیا کرتے ہیں اور کینیا یاں کی عورتیں کپڑے ناظر ہر قسم کے دھول میں
اور گندی و ماف ہر چیز بھی اُس میں لوگ پھینکا کرتے ہیں۔

اور زمانہ میں شاید باید کمتر خصوصاً زمانہ برسات میں جب پانی بے حساب زیادہ برساتا ہے تب اگر گڈھے
اُس گڈھی کے ہوا رسانی سے کھیتوں میں ہو کر پانی نکلتا ہے جب گڈھی کے کناروں تک برابر پانی رہتا ہے تو
پانی نکلنے سے محفوظ رہتا ہے اور جب کبھی اُس گڈھی میں پانی کم ہو جاتا ہے اور جب کچھ پانی انداز کار رہتا ہے
تو اُس حالت میں تمامی بستی کا پانی ناظر ہر ذریعہ مار نہ کر دے و بذریعہ گلیاں اور ہر چار جانب کی غلط
بذریعہ آب باران کے گر کر مل جاتے ہیں اور کسی طرف سے اُس گڈھی کا پانی نہیں نکلتا ہے اس گڈھی کا پانی
قبل استعمال کے ہے یا نہیں اور سے تو کس وجہ کر اور نہیں ہے تو کس وجہ کر۔

(۴) یہ گڈھی وہ دروہ میں نہ کیا ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(۵) وہ دروہ میں شرائط رنگ و نو و ذائقہ کا ہے یا نہیں۔ ہے تو کس وجہ کر اور نہیں ہے تو کس وجہ کر۔

(۶) وہ دروہ کے حق و عرض و طوں میں بھی اختلاف ہے یا نہیں۔ اگر مختلف فیہ ہے تو جمود کی رائے کس

روایت پر ہے۔

(۷) مسند اکراہ طبعی اس گڈھی کے پانی بچوں کو کایا نہیں

(۸) جس کا آب جانب جنوب ساتھ بائیں و جانب شمال ساتھ بائیں و جانب شرق چپا پس بائیں و جانب غرب

بائیں و حق اختلاف در میان گڈھی تیرا تا پانی بعض جگہ کر تک بعض جگہ کر سے کم۔

(نقشہ گڈھی اگلے صفحہ پر مل سکتا ہو)

رد المحتار میں ہے :

ذكر بعض المحققين عن شيخ الاسلام العلامة
سعد الدين الديلمي في رسالته القول
الراقي انه حقق فيها ما اختاره اصحاب التوب
من اعتبار العشر ولورده نحو ما ذكره فقل
ناطقة بالصواب ولا يحل ان الديلمي اقتصرا
بالعشر كصاحب الهداية وقاض حان وغيرهما
من اهل الترجيح هم اعلو بالمذهب
من فعلينا انت عظماء

بعض حاشیہ نگاروں نے شیخ الاسلام علامہ سعد الدین
دیرمی سے نقل کیا، انہوں نے اپنے رسالہ القول
الراقي فی حکم العقیقہ میں وہ درود کے اعتبار
میں اصحاب متون کی مختار بات کو صحیح ثابت کرتے
ہوئے (اس کی تائید میں) تقریباً ایک سو صحیح
اقوال نقل کیے ہیں۔ مخفی نہ رہے کہ متاخرین مثلاً
صاحب ہدایہ اور قاضی حان نے جو (ہر طرف سے) اس
مذہب کا فتویٰ دیا تو وہ لوگ اہل ترجیح میں سے ہیں غریب
لا علم ہم سے زیادہ رکھتے ہیں لہذا ہم پر ان کی اتباع
ضروری ہے الخ (ت)

۱۰) جینہ کا پانی جب تک سہرا سے اگرچہ اس میں کس بانی یا اور کھاستیں طیں ناپاک نہ ہوگا جب تک اس
کا رنگ یا مزہ یا بو نجاست سے پیہر نہ ہو اسے طہا و صہور کہاجیسے نئی مالو بتغیر احد او صاف
(بے شک پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی جب تک اس کا کوئی وصف نجاست کی وجہ نہ ہو) تو بارش کا
پانی جب تک ہوتا ہو اس کی گدھی کے کناروں تک آیا اور اس کا کوئی وصف نجاست نے نہ بدلا پاک ہے اگرچہ
اس میں ناپاک نالیوں کے پانی وغیرہ شامل ہوں اگرچہ گدھی کے کنارے پر نہا تیں پڑی ہوں۔
ایک حالت تو یہ تھی کہ دوسری حالت اس پانی کے گدھی میں داخل ہونے کے ہے اس وقت اگر اس
میں کوئی نجاست مرتبہ نہیں صرف ناپاک نالیوں کے پانی اس کے ساتھ بہہ کر آئے ہیں اور اس سے اس کا کوئی
وصف نہ بدلا اور وہ درود کی مساحت میں پھیلے تک گدھی کے اندر بھی کسی نجاست سے نہ ملے اگرچہ آگے بڑھ کر
نجاستوں سے ملے تو اندر بھی یہ پانی پاک ہی رہے گا وہ ناپاک پانی جو اس کے ساتھ بہہ کر آئے تھے ان کو بھی
اس نے پاک کر دیا فان الباء جاری یطہر بعضہ بعضا (جاری پانی کا بعض (اس کے) دوسرے بعض کو پاک

۱۲۱/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	باب المیاء	رد المحتار
۱۳۳/۱	"	"	"
۱۴۰/۱	"	"	"

کر دیتا ہے۔ ت اور اب یہ پانی کبھی ناپاک نہ ہوگا اگر چہ گڑھی کے اندر کتنی ہی نجاستیں ہوں اور اوپر سے کتنی ہی نجاستیں ڈالی یا دھوئی جائیں جب تک خاص نجاست کی وجہ سے اُس کا کوئی وصف بدن معلوم نہ ہو خواہ گڑھی سے بائیں اہل کو بجے یا اُس میں نہ کار ہے۔

اور اگر گڑھی میں داخل ہوتے وقت اُس میں نجاست مرئیہ تھی یا اُس کا کوئی وصف نجاست سے بدلا ہو تھا یا وہ درودہ کی مساحت میں پھیلنے سے پہلے گڑھی کے اندر کسی نجاست سے مل تو یہ پانی ناپاک ہے اس قسم کا پانی جتنا بھی آتا جائے گا سب ناپاک ہوگا اگرچہ اس سے ساری گڑھی بھر جائے مگر یہ کہ گڑھی میں پہلے سے وہ درودہ پاک پانی ہو کہ اب یہ بھی اُس سے مل کر پاک ہوتا جائیگا جب تک نجاست تبدیل وصف نہ کرے یا یہ ہو کہ مثلاً بارش کا پانی پاک اس پر آکر اُسے بہا دے اُبال کر گڑھی سے باہر نکال دے تو پاک ہو جائیگا اور پھر ٹھہر کر بھی پاک ہی رہے گا اگرچہ مادہ وغیرہ سے اُس میں نجاستیں اگر شامل ہوں جب تک نجاست اُس کا کوئی وصف نہ بدل دے اور اگر گڑھی میں مثلاً دو طرف سے بارش کا بہاؤ آیا ایک جانب وہ درودہ کی مساحت سے پہلے ہی نجاستیں تھیں یا خود اس بہتے پانی میں نجاست مرئیہ موجود تھی کہ گڑھی میں داخل ہو کر ناپاک ہو گیا وہ دوسری جانب کا پانی کوئی نجاست مرئیہ بہا کر نہ لایا تھا اور گڑھی کے اندر بھی وہ درودہ ہونے سے پہلے کسی نجاست سے نہ ملا کہ پاک رہا اب یہ دونوں پانی مل گئے تو پاک طرف کا پانی بن گیا لکن فی حکم الجہا ساری (کیونکہ وہ جاری پانی کے حکم میں ہے۔ ت۔ اُس طرح پاک و ناپاک پانی مل کر گڑھی بھرے تو سب پاک ہے وہ نہ بھرے تو سب پاک ہے جب تک نجاست تبدیل وصف نہ کرے۔

(۴) ۸ و ۹ یہ گڑھی وہ درودہ سے بہت زائد ہے کہ اُسے تلوی ہی یا تھوڑا کار ہے اور یہ ہزاروں ذائقہ ہے (۵) وہ درودہ کارنگ یا بڑیا ذائقہ اگر نجاست ملنے کے سبب بدل جائے تو ضرور ناپاک ہو جائے گا۔ و پاک چیزوں کے ٹپنے یا بہت ان گزرنے سے تینوں وصف بدل جائیں تو کچھ حرج نہیں اور تحقیق نہ ہو کہ یہ تغیر کس وجہ سے ہے تو حکم جواز ہے، اور محتار میں ہے،

ینحس تعیر احد او صافه من لون او طعم
و دیرہ محض لا یوقیر بطول مکث و لو
ثبت فالاحمل انطماره و یجوز بمساء
خالطه طاهر جاحد کاشسان و من عفران
نجاست طہ سے پانی کے رنگ ذائقہ اور بوی سے کسی ایک وصف بدلنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے زیادہ ٹھہرنے کی وجہ سے تبدیل ہو تو ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ طہارت اصل ہے اور اُس پانی سے وضو جائز ہے جس میں کوئی شے

و کھتہ و ورق شجر و ان غیر کل اوصاف شے۔ پاک چیز مثلاً آتشان، زعفران، پھل اور دھنوں کے پتے مل جائیں اگرچہ وہ اس کے تمام اوصاف بدل دیں۔
 (۶) وہ ذرہ کے عرض و طول میں کچھ اختلاف نہیں ہو سکتا کہ اس کا مفاد ہی تو ہوتا ہے، ہاں اس میں اختلاف ہے کہ عرض و طول دس دس ہاتھ ہونا ضروری صفت حاصل ضرب ہو ہاتھ ہونا کافی مثلاً ۲۵ ہاتھ طول ۳ ہاتھ عرض یا ۵۰ ہاتھ طول ۲ ہاتھ عرض اور یہی صحیح ہے اور غلطی میں صحیح و معتد بھی ہے کہ پانی لینے سے زمین کھلے ہمارے قنادے میں اس مسئلہ میں خاص ایک رسالہ ہے "ہکیت الجبر فی مہکت ہا" کشیش جے تحقیق، بارغ و نتیجہ بالغ دیکھی ہو اس کی طرف رجوع کرے۔

(۷) کراہت طبعی کوئی مسئلہ شرعی نہیں، ہاں کوئی عمل شک ہو و احتیاط مناسب ہے اور یہ بھی نہ ہو کہ شرعاً جس کی طہارت ثابت ہو اسے اپنی اوہام پرستی سے ناپاک سمجھنا یا اس کے استسما کرنے والوں پر طعن کرنا۔ حکم وہی ہے جو اللہ و رسول کا ہے اور حکم نہیں مگر اللہ و رسول کے لیے جمل و علا و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۴۴ اور بلند شہر بالائے کوٹ محلہ قاضی واڑہ مرشد محمد عبد السلام صاحب

۳۰۔ رمضان ۱۳۴۷ھ

یہاں جامع مسجد میں ایک حوض و صو کے لیے تعمیر ہوا اس کے بنائے میں جو خرچ ہوا اس کی کیفیت یہ ہے کہ کچھ روپیہ تو اہل محلہ سے لیا گیا اور اس کے علاوہ مبلغ عسکری روپیہ مرزا باڑی کی شرط کے بھی اسی حوض میں خرچ ہوئے اور کچھ روپیہ جو برادری میں کسی آدمی پر ایک ہتھوڑے میں ڈال دیا گیا تھا وہ بھی اس حوض میں صرف ہوا۔ آیا اس حوض کے پانی سے وضو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

اس سے وضو جائز ہے، اول تو حرام روپیہ حوض میں خود نہ دگایا گیا بلکہ اس کے عوض اینٹ یا مسالا خرید یا بازار مزدوری کی اجرت میں دیا ہو گا بصورت اجرت توئی ہر ہے کہ اس خبیث مال کو حوض سے قلع نہ ہو، اور بصورت خریداری یہاں عام خریداریاں ہوتی ہیں کہ اسنے کی فلاں چیز دے دو اس نے دی اس کے قبضہ میں آگئی بیع تمام ہو گئی اس کے بعد قیمت دی جاتی ہے تو عقد و نقد نہ عزم میں جمع نہ ہوا تو خریدی شے میں جہالت نہ کہنا ہو قول الامام الکونین المفتی بہ عن مصلحتہ فی فتاوتہ (جیسا کہ امام کرچی رحمہ اللہ تھامے کا

مفتی مرقول ہے ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسے مفصل بیان کیا ہے۔ ت۔ اور اگر بالفرض عقد و نقد اُس شراب میں
حرام پر جمع ہونے ہوں مثلاً وہ زر حرام دکھا کر کہا اس کے بدلے قلاں چیز دے اُس نے دے دی اس نے
زر حرام ٹخن میں دے دیا تو اگر چہ اب وہ خریدی ہوئی شے خبیث ہوئی مگر کیا معین کر سکتا ہے کہ وہ اینٹ
یا مسالا کون سا سے مجبول عادت میں حکم حائضت میں برسرکتا۔ امام محمد فرماتے ہیں،
بہ نأخذ ما لم نعرف شيئا حراما بعينه ہم اسی بات کو اختیار کریں گے جب تک کسی معین
حیث کا حرام ہونا معلوم نہ ہو اسے فتاویٰ ہند میں
حمد یت عن الذ حیدرہ۔
ذخیرہ سے نقل کیا گیا۔ (ت)

پاں اگر اکثر چٹائی ایسی ہی خبیث اشیا سے ہو تو اس سے وضو نہ کرنا مناسب ہے لان لا کثر حکم
اسکلی فی هذا عند قوم کیونکہ بعض لوگوں کے نزدیک ایسی مشور میں اکثری کے حکم میں جوتا ہے۔ ت۔ اگرچہ اس کے پانی
میں کوئی نقص نہیں، نہ اس سے وضو صحیح و بے خلل ہونے میں کوئی نقص اگرچہ کُلِ حوض کی تعمیر زر حرام سے ہو لان
انکراہۃ لمعاور (کیونکہ گراہت اس سے طہائی چیز کے باعث ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۲۵ ار باسی متصل ناگور مارڈوالہ مرسلہ امیر احمد صاحب ۹۔ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گادو درہ حوض غولی تک و کثیر الاستعمال کی وجہ سے
بدبو کر جائے اور رنگ میں تغیر آجائے تو وضو کرنا درست ہے یا نہیں۔ ایک مولوی صاحب مایر مستعمل غیر مسلم
قرار دے کر پیشاب کے برابر فرما رہے ہیں اور یہ بھی فرما رہے ہیں کہ جا۔ سے امام صاحب کے نزدیک مایر مستعمل
نجس بہ نجاست خبیث ہے لہذا محس ہے تو کیا وہ درہ و درہ حوض کا پانی مستعمل کر دیا جاسکتا ہے مولانا عبدالحی
صاحب لکھنؤی مرحوم فتاویٰ عالمگیری و فتاویٰ قاضی خان کا حرام دیتے ہوئے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں
کہ ایسے پانی سے وضو بنانا درست ہے یہ جو فی التوضی فی البصوح انکیر العتقن اذ لم یعد نجاست۔
ابڑ سے بدبو در حوض سے وضو کرنا جائز ہے جب تک نجاست کا علم نہ ہو۔ ت۔ اسے مولوی صاحب معروف
تسلیم نہیں کرتے۔

سہ فتاویٰ ہندیہ ابواب الی فی مشرقی الہدایا الم فردانی کتب خانہ پشاور ۳۲۲/۵

سہ تبیین المتقنی باب مسح علی الثقبین المطبعۃ الکبریٰ الامیر مصر ۵۰/۱

سہ فتاویٰ ہندیہ الفصل الاول من باب المیاء " " " ۱۸/۱

الجواب

طول مکث سے بد ہونا پانی کو نجس نہیں کر سکتا، اگرچہ کھڑا بھر ہو، تنویر وغیرہ متون میں ہے،
 پنجس بتغیر احد اوصافہ بنحی لا تو تغیر
 نجاست ملنے سے کوئی وصف بدل جائے تو پانی پاک
 ہو جاتا ہے زیادہ دیر ٹھہرنے سے بد نہ تو ناپاک
 نہیں ہوتا۔ (ت)

در مختار میں ہے،

ولو علمتہ بنجاستہ لم یحز و لو شک فالاصد
 اگر نجاست کی وجہ سے پانی کے بد بودار ہوئے نکالیں
 ہو تو غصہ جائز نہیں اور اگر شک ہو تو اصل چیر
 طہارت ہے (لہذا جائز ہوگا)۔ (ت)

وہ درودہ عرض قلیل نجاست سے بھی پاک نہیں ہوتا نہ کھانے مشتمل سے نہ مستعمل صحیح و معتد مفتی برہم پور
 پاک نہیں ظاہر ہے یہی جہاں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مسئلہ ہے تنویر الانوار میں ہے،
 وھو ہر لیست بطہر۔
 اور وہ پاک ہے پاک کرنے والی نہیں۔ (ت)
 رد المحتار میں ہے،

رواہ محمد عن الامام وھذہ الروایۃ
 اے امام محمد رحمہ اللہ نے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت
 ہی المشہورۃ عندنا و اختارھا المحققون
 کیا ہے دران سے مشہور روایت یہی ہے اور
 محققین نے اسے اختیار کیا ہے اور فرمایا اسی پر
 قوی ہے۔ (ت)

مائے مستعمل اگر غیر مستعمل سے زائد یا برابر ہو جائے تو مجموع سے وضو ناجائز ہوگا اور مستعمل کم ہے تو
 وضو جائز۔ در مختار میں ہے،
 غلبۃ الخالص لو مما شاک مستعمل
 اگر (پانی میں) ملنے والی چیز کسی جیسی ہو جیسے مستعمل

۱/۳۵ مطبوعہ مجتبیٰ دہلی باب المیاء

۱/۳۵

۱/۳۴

۱/۱۲۴ مصطفیٰ البانی مصر باب المیاء

فلا اجزاء، فان المطلق اکثر من النصف
جائز المظہیر بالکل والا کلا

پانی ترغیج کا اعتبار اجزاء کے اعتبار سے ہوگا اگر

مطلق پانی نصف سے زیادہ ہے تو تمام پانی
سے طہارت حاصل کرتا جائز ہے ورنہ نہیں۔ (ت)
بالجملہ حوض نہ گور سے وضو بلا مشبہ جائز ہے اور معترض کا قول غلط و ناقابل التفات فی اللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۲۶ از پور بندر کا ٹیٹا دار ملیٹی مسجد مدرسہ سید غلام محمد صاحب ۱۱۔ شوال ۱۳۳۷ھ
ایام اعلیٰ۔ المحققین مقدم الفضل رائد قیقین جامع شریعت و طریقت حکیم امت مولانا و مرشدنا
و محمد و مناموئی حاجی قاری شاہ احمد رضا خان صاحب متبع اللہ المسلمین بطول بقائہم۔

بعد تسبیح قدرت ترمیم معروض داتے شریف و ذہن لطیف ہو کہ ایک حوض وہ درود ہے عرض و طول
میں لیکن حوض کے دو پر قطر لگانے سے غرض حوض کا کم از وہ درود ہو گیا ہے اس صورت میں حوض پانی سے
پور بھر دیا جاتا ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس حوض میں وضو نہیں ہوتا اس لیے کہ وہ درود کی حد سے پانی
تجاوز کر جاتا ہے اور پانی بھی ہوتا نہیں ہے، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ نہ ہو جاتا ہے اس لیے یہاں پر لوگوں میں
مختل فساد واقع ہے۔ سو حضرت مسئلہ کا حل یہ کہ کے تحریر فرمائیں تاکہ اس پر عمل کیا جاوے۔ جنر ژبہ و

الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ وبرکاتہ۔

اگر پانی پتھر سے چپا ہے تو وہ درود ہے نہاست سے بھی ناپاک نہ ہوگا جب تک اُس سے مزہ یا
رہ یا بونہ بدے اور پانی اُس حد سے اونچا ہو کہ پتھر سے گھر جائے اور پتھر کے نیچے میں مساحت وہ درود سے
کم ہے تو اب وہ درود نہ رہا ایک غنیف قطرہ نہاست سے ساری سطح ناپاک ہو جائے گی یاں وضو کے لیے
باتھ ڈال کر پانی لینے سے مستعمل نہ ہوگا ہے وضو پاؤں ڈال دینے سے مستعمل ہو جائیگا قابل وضو نہ رہے گا وضو
کا مستعمل پانی اُس میں گرنے سے مستعمل نہ ہوگا جب تک مستعمل غیر مستعمل سے زیادہ یا مساوی نہ ہو جائے اس کے
پاک کر دینے کو یہ کافی ہے کہ اوپر کا قطرہ پانی کا نکال دیں یہاں تک کہ صرف پتھر کے نیچے پانی رہ جائے
جہاں سے وہ درود ہے وہ سب پاک ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۷ از مدرسہ منظر اسلام بریلی مستقر مولوی عبداللہ بہاری ۳۔ شوال ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تید کہتا ہے وضو کے پانی کے قطرے کھڑے یا کسی چیز پر گر گئے

تو وہ ناپاک ہو جائے گا اور اگر جماعت ختم ہونے پر ہے اس صورت میں وہ بلا ہاتھ پاؤں پونچھے شریک جماعت ہو گیا تو جو قطرے اس کی پیش و غیرہ سے گریں گے اُس سے رحمت کے فرشتے پیدا ہوں گے۔ حضور کا اس بارے میں کیا ارشاد ہے، بیٹو اتوجروا۔

الجواب

اُن قطروں سے کچڑا ناپاک نہیں ہوتا، مگر مسجد میں اُن کا گرانا جائز نہیں ہے نہ آٹا پونچھ کر کہ قطرے نہ گریں مسجد میں داخل ہو اور اسی قطروں سے رحمت کے فرشتے بنتا مجھے معلوم نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۲۸ از شہرگی محلہ نذر گنج مسعود شمس الدین احمد امد خاں ۸۔ سوال ۱۳۲۹
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حقہ کے پانی سے وضو جائز رکھا گیا ہے وہ کون حالت اور کس وقت پر؟

الجواب

جب آب مطلق اصلاً نہ ملے تو یہ پانی بھی آب مطلق ہے اس کے ہوتے ہوئے تیمم ہرگز صحیح نہیں اور اُس تیمم سے نماز باطل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل فی البئر

مسئلہ ۱۲۹ تا ۱۳۴ اور شہر کسٹہ محلہ سہسوانی ڈورہ مسئلہ محمد زبیر خاں ۲۸۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

- (۱) ایک چاہ میں ایک پڑا نکلا جس کے نصف دھڑکے نیچے کی کھال گل کر پانی ہی میں رہ گئی تھی نیکرو پیٹ نہیں پھا تھا تو اب کنواں کس طرح پاک ہو۔
- (۲) برہمچر تشریح فرمائیے کہ پانی کا ٹوٹنا کسے کہتے ہیں یعنی کتنا پانی کنویں میں رہ جائے تو چھوڑ دینا چاہیئے۔
- (۳) اگر کسی وجہ سے کنویں کے پاک کرنے کی غرض سے مٹی نکالنے کا حکم ہو تو مٹی کس قدر نکالنا چاہیئے۔
- (۴) اگر کواں پاکی کے شرائط پورے کرنے کے اندر بیٹھنے یا شق ہونے لگے تو اس کا میٹھنا یا شق ہونا پاک کا مانع ہو سکتا ہے یا نہیں۔ مثلاً ایک کنواں پانی ٹوٹنے کا حکم رکھتا ہے اور اس کنویں میں دو آدمی کے قد پانی ہے اور پانی نکالتے نکالتے زیادہ سے زیادہ گھٹنوں تک اور کم سے کم اتنا کہ بالٹی خوب ڈوب جاتی ہے بلکہ اس کے اوپر بھی پانی چھ سات، محل رہتا ہے بری وجوہات اسے چھوڑ دیا گیا کہ آدمی پانی نکالتے نکالتے تھک گئے یا کواں شق ہونے لگا یا بیٹھے لگا تو خیال کیا کہ اس کو پھر کون سوائے گایہ تو بیکار ہوا جاتا ہے تو کنواں پاک ہوا یا نہیں؟

۵۱) وہ لوگ جو بلا تشریح دریافت کیے ہوئے جہاد شہما کے کہنے سے کنویں کو پاک کر دیں یا گردیں اور پاک بھی ایسا کہ حکم پانی ٹوٹنے کا رکھتا ہو اور ٹوٹنا نہ ہو ایسی نجاست جو کہ ساٹھ ڈول نکالنے سے پاک ہو سکتی ہے اور ہوا شہما کے کہنے سے جنہوں نے کہ نجاست کو دیکھا بھی نہ ہو سینس ڈول نکلا دے اور پانی کے استعمال کا حکم دے دیا کہ اب کنواں پاک ہو گیا۔ اُن کے واسطے کیا حکم ہے۔

۶۱) مگر ناپاک پانی سے وضو یا غسل کر کے نماز پڑھی اور بعد کو ناپاکی کا حال معلوم ہوا تو نماز کب تک کی واپس دہرانا چاہئے۔

الجواب

۱) نکل پانی نکال جائے یہاں تک کہ آدھا ڈول نہ ڈوبے اور اگر وہ کنواں نہ ٹوٹا ہو تو اس کے پانی کا اندازہ کر لیں کہ اتنے ڈول ہے اس قدر نکالیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲) اس کا جواب اوپر گزر چکا ہے جب آدھے ڈول سے کم بھرنے لگے تو پانی ٹوٹ گیا، واللہ اعلم۔
۳) چڑیا چڑیا مثلاً کنویں میں مرکب رہ گیا اور مٹی میں دب گیا کہ پانی نکالنے سے نہیں نکل سکتا تو پانی توڑ کر نکالیں اور اگر پانی کسی طرح نہ ٹوٹ سکے تو وہ کنواں اتنی مدت چھوڑ دیں کہ ظن غالب ہو جائے کہ وہ جانور اب نکل کر مٹی ہو گیا ہو گا اور اس کا اندازہ پھر فیصلے کیا گیا ہے مٹی نکالنے کی کوئی حاجت کنواں پاک کرنے میں نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۴) جتنا پانی توڑنے سے ماتی ہو گیا ہو مثلاً فرش کرور اگر تنویر ڈول اور نکالے جائے تو ادھی بالٹی سے کم بھرتی مگر اس وقت اتنے ڈول نکالنا بوجہ مذکور مصلحت نہیں تو آج چھوڑ دیں کل یا دو چار روز میں جب پانی زیادہ ہو جائے وہ ماتی کے تنویر ڈول نکال دیں کنواں پاک ہو گیا کان الولاہ غیر مشروط (کیوں کہ مسلسل نکالنا شرط نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵) ایسے لوگ گنہگار ہیں اور شرعاً مستحق تعزیر جس کا اختیار مسلمان اسلام کو ہوتا ہے اتنا ہونا چاہئے کہ اگر وہ توبہ نہ کریں تو مسلمان اُن سے میل جول ترک کر دیں کہ انہوں نے شریعت میں بے جا دخل دیا اور مسلمانوں کو نجاست پائی اور اُن کی نمازیں اور بدن اور کپڑے خراب کیے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۶) جب سے اُس ناپاک پانی سے وضو کر کے نماز پڑھی ہو اور اس کے بعد پاک پانی سے طہارت کر کے پاک کپڑوں سے نماز نہ پڑھی ہو مثلاً ناپاک پانی سے وضو کیا اور اس کے بعد پانی پاک کر لیا اور اُس ناپاک پانی سے کسی دن اس طرح نہایا کہ سر سے پاؤں تک تین بار پانی بہ گیا اس کے بعد پاک پانی سے وضو کرتا رہا اور کسی دن سر دھویا اور کپڑے بہائے تو اس کے بعد سے جو نمازیں پڑھیں وہ نہ پھیری جائیں گی اور

اگر کھڑے نہ بدے یا سر نہ دھویا اور اس پاک پانی سے وضو کرتا رہا تو سب نمازیں پھری جاتی گی اگرچہ
مہینے ہو گئے ہوں کہ بعد کے وضوؤں سے اگرچہ منہ دھو پاک ہو گئے مگر وہ ناپاک پانی جو مسح میں سر کو
لگا تھا وہ ہزار بار کے مسح سے بھی پاک نہ ہو گا جب تک دھویا نہ جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۵ از شہر بریلی محلہ خواجہ قطب مرحوم مفتی رضا علی صاحب ۲۔ رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ
کیا ارشاد ہے علمائے دین کا اس مسئلہ میں کہ ٹھیلے کی رتی جس میں ایک پکڑا لپٹا ہوا تھا اور جو بیل کے
سیٹے کے نیچے باندھی جاتی ہے کنویں میں ڈالی گئی جس نے پکڑا رتی پر لپٹا تھا اس کا بیان ہے کہ کپڑا پاک
لپٹا تھا۔ لوگوں کا شبہ ہے کہ بیل کے گوہر یا پیشاب کی پھینٹیں شاید پڑی ہوں ایسی صورت میں کون
پاک رہا یا ناپاک ہوا۔ اگر ناپاک ہوا تو کس قدر پانی نکالنا چاہئے۔

الجواب

کنواں پاک ہے اصل کچھ نکالنے کی حاجت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۶ از شہر بریلی محلہ خواجہ قطب مرحوم مفتی مسعود علی ۲۔ رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ٹھیلے میں بیل کے جوتے کے لیے بیل کے سینہ بنداؤ
گردن میں ایک رتی بندھی ہوئی تھی اور اس کے سینے اور گردن کی تراس بچنے کے واسطے ایک بے نمازی
عورت کا میلادو پٹا رتی پر لپٹا ہوا جو کہ ایک عرصہ دراز تک استعمال میں آچکا ہے اس حالت میں ظن ہے
کہ رتی اور کپڑا گوہر اور پیشاب کی آلودگی سے یا اس خون اور طہرت سے جو بیل یا پیتے کی رگڑ سے کھان پھلنے
کے بعد نکلتا ہے نہیں ہوا گا وہ کنویں میں گر گیا اس حالت میں کنواں پاک ہے یا نجس۔

الجواب

بے نمازی عورت کا میلادو پٹا ہونے سے اس کی ناپاکی لازم نہیں نہ عرصہ دراز تک استعمال
سے نہ سینے کی رتی کو گوہر اور پیشاب سے علاقہ رہا کھالی پھل کر خون نکلتا یہ ثبوت طلب ہے نکلا ہو گا
کافی نہیں یہ معلوم و ثابت و تحقیق ہونا لازم کہ واقعی خون وغیرہ نجس و طہرت نکل کر اس پکڑے میں
لگی تھی اس تحقیق کے بعد ضرور کنواں ناپاک مانا جائے گا اور نکل پانی نکالنے کا حکم ہو گا ورنہ وجہ و
شک پر نجاست نہیں ہو سکتی ایسا ہی زیادہ شک ہو تو سینس ڈول نکالی دیں جن سے مقصود نہ کنواں
بلکہ اپنے دل کا شک سے پاک کرنا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۷ از شہر کندہریل علیہ گیارہ جعفر خاں پنجابی ڈولہ مسئلہ جناب محمد علی خاں صاحب رضوی

۸ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ ایک کنواں ہے جس میں پانی اس قدر ہے کہ ایک حصہ وہ درہ
اُس کے پانی سے بندھ چرے کے بھر دیا جاتا ہے مگر پانی اُس کا نہیں ڈھنسا اُس کنویں میں گھری گڑ گڑی اور سسڑ کر
پھٹ گئی ایسی حالت میں کس قدر پانی نکال جائے کہ کنواں پاک ہو جاوے۔

الجواب

اگر کنواں آپ وہ درہ سو یعنی اس کا قطر پانچ فٹ دس گزہ ایک انگل ہو جب تو ناپاک نہ ہوگا اور اس سے
کم ہے تو ذرا سی نجاست سے اُس کا کل پانی ناپاک ہو جائے گا اگرچہ کثرتِ عُق یا زیادتِ اُمد آب کے سبب اُس سے
دش حصہ وہ درہ بھر سکیں۔ اس صورت میں اُس میں جتنے ڈول پانی ہو وہ ناپ کر نکال دیا جائے پاک
ہو جائے گا خواہ دفعۃً نکالیں یا کئی روز میں اور خواہ نکالنے سے اس کا پانی ٹوٹ جائے یا صلا نہ لگے ہر صورت میں
اُسے ڈول نکالنے سے پاک ہو جائے گا اور وہ جو آج کل بعض بے علم لوگ ایسے کنویں سے ۳۰۰ یا ۴۰۰ ڈول نکالنا
کافی بتاتے ہیں غلط ہے۔

ناپنے کا آسان طریقہ یہ ہے کہ تو جس قدر درہ بہت بہت چوڑا نہ ہو جسے جب تہ کو پہنچ جائے نکال کر
ناپیں کہ اتنے ہاتھ پانی ہے پھر جلد بجلہ ڈول کھینچ کر ایسے ہی ناپیں جتنا پانی تھا اس سے حساب لگائیں مثلاً بیس ہاتھ
پانی ناپ میں آیا اور تلو ڈول نکالنے سے ایک ہاتھ تھا تو ۱۰۰ ڈول اور نکالیں یا دو معتبر شخص کہ پانی میں نگاہ رکھتے
ہوں اندزہ کر کے بتا دیں کہ اس میں اتنے ڈول پانی سے ہزار دو ہزار جتنے ستائیں اُس قدر نکال دیں و اللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۳۸ از راجہ فیصل کو جرنل ڈاکٹار جعفر علی صلیع راؤ پٹنڈی مسئلہ قاضی تاج محمد صاحب

۱۰ شوال ۱۳۳۸ھ

اگر سنگ کنویں میں گر پڑے اور اس کے منہ کے پانی میں داخل ہونے کی ثبوت نہیں ملتی پانی کا کیا حکم ہے۔

الجواب

زیادہ احتیاط یہ ہے کہ کل پانی نکالیں کہ بہت مشائخ کے نزدیک وہ نجس العین ہے مگر صحیح و معتبر یہ کہ اُس کا
حکم باقی سببِ نجس کے مثل ہے کہ صحتِ طہا۔ ناپاک ہے تا اگر منہ پانی میں نہ پہنچا صرف بیس ڈول تعلیقِ قلب کیلئے
کافی ہیں اور غناور میں ہے۔

بواحد وجہ و لیس نجس العین ولا یہ
حدث او حدث لحدیث شنی الا انہ
اگر زندہ سال گیا اور وہ نہ تو نجس میں ہے اور نہ ہی
کوئی نجاست لگی ہوئی ہے تو کچھ بھی نہیں نکالنا جائیگا

يدخل همه الماء فيقدر يسره فان مجسا نوح
 انك ولا لا هو الصحيح
 گریہ کر اس کا منہ پانی تک پہنچ جائے تو اس وقت اس کے جھوٹے
 کا اعتبار کیا جائے گا، اگر ناپاک ہے تو تمام پانی
 نکال دیا جائے ورنہ نہیں۔ یہی صحیح ہے۔ (تہذیب)

رد المحتار میں ہے

توبہ لہو یدرج شی ای وجوہا صافی الخ سیئر
 لو تعث شاة وخرجت حية ينوح عثسروا ولو
 لتكس القلب لا لتطهيره و الله تعالى اعلم
 اس (صاحب در مختار) کے قول لہو یدرج شی
 (کچھ بھی نہ نکال دینے) سے مراد یہ ہے کہ نکالنا واجب
 نہیں جیسا کہ غایتہ میں ہے کہ اگر بکری گرجا سے اور
 زندہ کل آئے تو طینانی قلب کے لیے بیس ڈول
 نکال دیا جائے، پاک کوٹنے کے لیے نہیں۔ و نہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۹ از ضلع فرید پور موضع قتل نگر مرستہ عبد الغنی صاحب
 ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۳۸ ھ
 کیا دلتے ہیں ملے دس و مئیدین شرع میں مسئلہ کے بارے میں کہ ایک ہشتی بے نازی جو چھوٹا استنبا پانی سے نہیں کرتے
 معمولی طرح غسل کر کے یعنی ایک ڈول پانی سر پر ڈالی کر گزریں میں غوطہ لگایا تھا اور استنبا کی کپڑ بھی نہیں بدلتا تھا، آپ اس
 کوئیں کا کیا حکم ہے جینہ اتوجروا

الجواب

اگر چھوٹا استنبا جیسے سے کر یا ہوا اور بدن یا کپڑے پر کوئی نجاست ہونا تحقیق نہ ہو تو بیس ڈول نکالیں
 ورنہ کل پانی مواتہ تعالیٰ اعلم۔

باب المسح علی الخفین

مسئلہ ۱۴۰ از توضیح مکان میرحامد علی صاحب السیفٹ درسدلہ یعقوب علی خاں

۱۵۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سُوتی موزہ پر مسح جائز ہے یا نہیں۔ بیّنوا توجروا۔

الجواب

سُوتی یا اُونی موزے جیسے ہمارے بلاد میں رائج ان پر مسح کسی کے نزدیک درست نہیں کہ تروہ مجملہ ہیں

لعدم جذب الماء اقرب وبها يمكن قياس
متابعة المصنوع اصوب .

اور اس کے ساتھ لگاتار چلنا ممکن ہو ۔ حتی کے زیادہ قریب اور بہترین تقریب ہے ۔ (ت)

وقد ذكر بحجم الدين الزاهد عن
شمس الاثمة الحلواني ان الجواب من
العزل والشعر ما كان سيقا منها لا يجوز
المسح عليه اقل قالوا اسيكون محلا
منعلا وما كان ثغيبا منها فامسح له يكن
محلا ومسحا فمختلفا ما كان فلا محلا
فيه انه منقطع .

قلت وهما وهم عرض رسول العاضل
اسم يوسف چپی فی حاشیہ شرح الوقایہ
فلا عینك منه بعد ما سمعت نصا .
الثامن شمس الاثمة وكذا لك نص في
الخلاصة بما يكفي لاثراحتہ کیا حقیقہ ہے
لعنیۃ و ذکر طریقہ اسے فی مرقا لمحتسار
فراجعہا ان شئت واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم .

مسئلہ ۱۳۱ مقام کہند و ہار ضلع رندہ فیسی کو الیہار مسلولہ منشی نور محمد سوداگر
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ بوٹ جن سے ٹخنہ ڈھک جاتا ہے یعنی
بوٹ کو پیشوائے سینے ہیں وہ بوٹ کیا چمڑے کے موزے کا حکم رکھتا ہے یا نہیں چونکہ چمڑے کے موزے پر

لے غنیۃ المستمل اصل فی المسح علی الثمنین مطبوعہ سیلوی اکیڈمی لاہور ص ۱۳۱
سہ چمڑے فرمایا اگر وہ ٹخنہ نہ ہو تو نیچے چمڑا چمڑا ہونے کے باوجود مسح جائز نہیں .
(ذخیرۃ العقبہ ص ۵۷)

مسح کرنا درست ہے (عائلیگیری) تو فرمائیے کہ ٹوٹ پر مسح کرنا درست ہے یعنی مسح کرنا چاہئے یا نہیں ورنہ اس سے درست ہے یا کیا؟

الجواب

درست ہے مراجع الدرایہ پھر بحوالہ آتی پھر رد المحتار میں ہے،

يعون على الجبادوق المشقوق على ظهر
القدم وله سرر ريشدها عليه قسده
لا به كعبه لشقوق واد ظهر صنت صهر
القدم شئ فهو كسرق الحف واللہ تعالیٰ
ایسے موزے پر مسح جائز ہے جو قدم کے اوپر سے کھنچو
اور اسے بن ٹٹا کر بند کیا گیا ہو تو وہ بند کی طرح ہے
اور اگر قدم کی پیٹھ سے کچھ حصہ نکلا ہو تو وہ پٹے جیسے
موزے کی طرح ہے۔ اور اللہ تعالیٰ غیب جانتا
ہے۔ (مت)

اعلم۔

باب الحيض

مسئلہ ۱۴۲ از وطن مرسلہ نواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب ۲۔ رمضان المبارک ۱۴۱۰ ھ
 ما توکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی ہذا المسئلۃ۔ سارہ طہارت
 کثری درشتہ است ز سنے نماز میگزاردیم، ارشاد ہے
 صلاۃ کا نذر شد نماز قطع کند پس اگر نماز فسخ
 بود بعد طہارت قضائش واجب نہرود اگر تفصل بود
 قضاء واجب آید۔ بیوا تو حروا
 واجب رہوگی و اگر تفصل نماز ہو تو واجب ہوگی۔ بیان کریں حسب پائیں۔ (ت۔)

الجواب

دین رسالہ اگرچہ بسیر جا غلط سرزدہ ست ناییں
 مسئلہ درست نوشته است فہشلہ فی المحر
 والدردو غیرہ من الاسماء الغیرہ وجہش انچہ
 اس رسالے میں اگرچہ بہت جگہ غلطی واقع ہوئی ہے
 تاہم یہ مسئلہ صحیح لکھا گیا ہے اسی کی شکل انجمن رستی،
 درمختار اور ان کے علاوہ عمدہ کتب میں منقول ہے

مسئلہ ۱۴۴ | زین العابدینؑ کے متعلق مکانِ دُپٹی احمد جان صاحب مسئلہ محمد احمد خاں صاحب
۲۔ شوال ۱۴۱۳ھ -

عورت حالت حیض اور نفاس میں مراقبہ جیسا کہ طریقہ نقشبندیہ میں دستور ہے کر سکتی ہے یا نہیں
اور اسی حالت میں بیٹہ کو مرشد سے توجہ لے سکتی ہے یا نہیں؟ جو کہ کتاب مع عبارت ارقام فرمائی۔

الجواب

ہاں اُمّ المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں :

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدکر اللہ علی کل اشیاء رواہ الاکابر
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ تعالیٰ کا
ذکر فرماتے تھے۔ اس (حدیث) کو امام احمد،
مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ نے
روایت کیا ہے۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان المؤمنات لا یخسرن من واد السنۃ
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
"مومن ناپاک نہیں ہوتا" اسے چھ احادیث (اصحاب)
نکاح سنتہ سے سیرت ابوسریہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

وَرَمَحْنَا رَمَحًا

لاہاس لیح لحن وحنب لقرادہ ادعیۃ ومہا
وحمدہا واللہ تعالیٰ علو۔
حائضہ اور جنبی کے لیے دُعاؤں کے پڑھنے،، نہیں
ہاتھ لگانے اور اٹھانے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۴۵ | ار علیؑ ۵۔ رمضان المبارک ۱۴۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں :

سوال اول : ایک عورت کو آٹھ دن سے کم حیض ہوتا ہے سپیدی آجانے کے بعد بے واسے اس سے

۴/۱	مطبع مجتہاتی پاکستان	باب اول علیؑ پر کرامت علیؑ بطور	سہ سنن ابوداؤد
۱۲/۱	" " "	باب ماجاء فی مصافحۃ الجنیب	سنن جامع ترمذی
۵/۱	" " "	باب الجنین	سنن در مختار

صحبت کرنا جائز ہے یا نہیں، یہ بتنا تو جبروا۔

الجواب

جو حیض اپنی پوری مدت یعنی دس دن کامل سے کم میں ختم ہو جائے اس میں دو صورتیں ہیں یا تو عورت کی عادت سے بھی کم میں ختم ہوا یعنی اس سے پہلے جیسے میں جتنے دنوں کا تھا اُسے دن بھی ابھی نہ گھرے اور خون بند ہو گیا جب تو اس سے صحبت ابھی جائز نہیں اگرچہ نہالے اور اگر عادت سے کم نہیں مثلاً پہلے جیسے سات دن آیا تھا اب بھی سات یا آٹھ روز اگر ختم ہو آیا یہ پہلا ہی حیض ہے جو اس عورت کو آیا اور دنسل دی سے کم میں ختم ہو تو اس سے صحبت جائز ہونے کے لیے دو باتوں سے ایک بات ضرور ہے یا تو عورت نہالے اور اگر پورے مرض یا پانی نہ ہونے کے تخم کرنا ہو تو تخم کر کے نہالے بھی پڑھے غالی تخم کافی نہیں یا طہارت نہ کرے تو اتنا ہو کہ اس پر کوئی نماز فرض فرض ہو جائے یعنی نماز پڑھنا نہ کسی نماز کا وقت گزر چلے جس میں کم سے کم اس نے اتنا وقت پایا ہو جس میں نہا کر سر سے پاؤں تک ایک چادر اور نہ کر تکر تکر کہہ سکتی تھی اس صورت میں بے طہارت کے بھی اُس سے صحبت جائز ہو جائے گی ورنہ نہیں مگر یہ کہ عورت کتا یہ یہودیہ یا نصرانیہ ہو تو اُس سے مطلقاً بے نہالے صحبت جائز ہے جبکہ اعتقاد میں ایام عادت سے کم میں نہ ہوا ہو۔

درمنا، میں سمجھتا ہوں کہ اگر عورت کا حیض، زیادہ دنوں کے بعد ختم ہو تو اس کے ساتھ غسل واجب بلکہ مستحب غسل سے بھی پہلے وحلی کرنا جائز ہے اور اگر کم زک مدت میں ختم ہو تو (دیکھیں گے) اگر عادت سے کم میں ختم ہو تو جماع جائز نہیں اگرچہ غسل کر لے کیونکہ عادت کی طرف لوٹنا غالب ہے (بحر اراغی)، اگر عادت کے مطابق ختم ہو تو کتا یہ ہونے کی صورت میں اسی وقت غسل واجب ہو جائیگی کیونکہ اس پر غسل واجب ہیں اس لیے کہ اس سے (غسل کا) مطالبہ کرنے والی چیز (یعنی اسلام) نہیں اگر وہ کتا یہ نہیں تو حسب تک غسل یا شرائط تیمم پائے جا کی صورت میں تیمم نہ کرے اس سے جلتا جائز نہیں۔ صحیح قول کے مطابق (اس سے) یہ تیمم کی شرط یہ ہے کہ پانی نہ ہو نا اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا ہے جیسا کہ

فی الدماء المختار یحل وطؤها اذا انقطع حیضها
لا کثرة بلا غسل و حیوا مل مذبا وان لقطع
لا قلة فائت لدوم عادتھا یحل
(الوطئ وان اعتقلت لان العود فی العادة
عالب بجر) وان لعادتھا غابت کتابة
حل فی الحال (لانہ لا اعتال علیها لعدم
الطهارة) والا فلا یحل حتى تعقل او تیمم
بشرطه (هو فقد الماء به والصلوة
به علی الصحیح کما یصل من النهو
وخیر و مہذ طهر انت المراد التیمم
الکامل المبیح للصلوة مع الصلوة
به ایضا) او یضم علیها تر مسن
یسع الغسل، لبس الثیاب والتحریم

فی الدر المختار یجمع حل قربان ما تحت ازار
یعنی ما بین مسرة و رکبة و لو بلا تنهوة
و حل ما عدا ما مطلقاً فی رد المحتار
نقل فی المحقق عن النخعة والحایة یحلیب
الرجل من الخائف ما تحت الاثر امر مستند
الامام و قال محمد الجماع فقط ثم احتجوا فی
تفسیر قول الامام مقلیل لا یباح الاستحمام
من النظر و غیره دون المسرة الی الركبة
و یباح ما و راءه و قیل یباح مع الاثر و راءه
ولا یخفی ان الاول صریح فی عدم
حل النظر الی ما تحت الاثر امر و الشاف
قرب مد و لیس بعد النقل الا الرجوع
الیہ تعالیٰ اعلم.

درمختار میں ہے "ازار کے نیچے جی ہفت اور گھٹنے کے
درمیان کا قریب جائز نہیں اگرچہ بلا شہوت ہو اور
اس کے علاوہ مطلقاً جائز ہے" و رد المحتار میں
ہے "محققین میں تحفہ اور حایہ سے نقل کیا گیا کہ
امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک مرد کو حائضہ عورت کی
ازار کے نیچے، جفتاب کرنا چاہیے۔ امام محمد رحمہ اللہ
فرماتے ہیں: فقط الجماع سے پرہیز کرے پھر امام اعظم
ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت میں فتاویٰ کرام
کا اختلاف ہے۔ کہا گیا ہے کہ ہفت سے گھٹن تک
دیکھنے اور اس کے ساتھ نفع حاصل کرنا بھی جائز نہیں
اس کے ماسوا ہا ز ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ زار
کے ساتھ جائز ہے (استی)۔ مگر یہ ہے کہ ہفت
قول ازار کے نیچے (جسم) کی طرف دیکھنے کی حرمت میں

واجب ہے اور دوسرا اس کے قریب ہے اور نقل کے بعد گمان نشہیں اسی کی طرف رجوع ہوتا ہے (نہی) (یعنی
یہ اس نہیں کیا جاتا، ورنہ تعالیٰ اعلم۔) (ت)

۱۰ جمادی الاول ۱۳۱۰ھ

مسئلہ ۱۴۷ از شہر کھنہ

کہا فرماتے ہیں حکمائے دین و مسلمان کہ نفاس کی اکثریت چالیس روزہ کمتر کی مد نہیں اگر نفاس
کا پانی ہشت روز میں بند ہو اور ہا ز اور روزہ دہلی کے بعد پانی پھر آیا اس میں کیا حکم ہے؟

الجواب

پانی کوئی چیز نہیں وہ تو طبیعت سے نفاس میں خون ہوتا ہے چالیس دن کے اندر جب خون خود کر کے شروع
ولادت سے حرّ خون تک سب دن نفاس ہی کے گئے جائیں گے جو دن پچ میں خالی رہ گئے وہ بھی نفاس
ہی میں شمار ہوں گے مثلاً ولادت کے بعد دو منٹ تک خون ہو کر بند ہو گیا عورت بکمال بھارت غسل کر کے نماز

و غیر ذکر کی ری پالیس دن پورے ہونے میں اسی دن مسطی باقی تھے پھر خون آگیا تو یہ سارا چھ دناس میں
ٹھہرے گا غازی سیکار نہیں مرض یا واجب روزے یا ان کی قصا نمازیں ملتی پڑھی ہوں انھیں پھر پھر سے

فی رد المحتار است من اصل الاصل
ان الدم اذا كان في الاثر بعين فالظہر
متحمل لا يفصل طال اوقصر حتى لو رأت
ساعة ومساو اس بعين الا ساعتين طهر اثم
ساعة ومساو الا ربعين طهر بعدا وعليه
الفتوى كذا في الخلاصة مہر ، ، لله تول
اعلم وعلیہ جعل مجدد اتم واحکم۔
رد المحتار میں ہے ، ہام اعظم رحمہ اللہ کے ہاں غلط
یہ ہے کہ جب خون چالیس دنوں میں ہو تو طہر متحمل
حاصل نہیں ہوگا وقت زیادہ ہو یا کم۔ حتی کہ اگر عورت
نے ایک ساعت خون دیکھا پھر وہ ساعتیں کم
چالیس دن پاک رہی پھر ایک ساعت خون یوں
تو پورے چالیس دن ناس کے شمار ہوں گے اور اسی
پر ذی ہے۔ خلاصہ میں اسی طرح ہے نعم و اللہ تعالیٰ
اعلم وعلیہ جعل مجدد اتم واحکم۔ ذت،

مسئلہ ۱۴۸ ، ذی القعدہ ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حیض، الی جوت کہ ، قی یکی ، فی کھانا جائز ہے یا نہ ، اے
سہ قد اس کو روئی کھانا جائز ہے یا نہ ، اور اس میں اگر رجبہ واس یا سلم ہے حیض کے دن میں
میرا تو خود ۔

الجواب

اس کے ہاتھ لایا کھانا بھی جائز ہے اسے اپنے ساتھ کھائی بھی جائز۔ ان باتوں سے احتراز ہو و
بحر اس کا مسئلہ ہے ۔

وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يد في ساحة الطريق لأم المؤمنين الصديقة
رضي الله تعالى عنها وهي في بيتها وهو صلى الله
تعالى عليه وسلم معتكف في المسجد
لتسليته فتقول يا أبا عبد الله يقول حيضتك
ليست في يدك
سرکار دو عارضی رحمہ تعالیٰ عید و مسلم پناہ رک
و حملوتے کے لیے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فریخت تھے اس وقت آپ گھر
میں تھیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں معتکف
ہوئے ام المؤمنین حاضر کرتیں ، میں حاضر ہوں ، یہ
فرمایا ۔ حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے ، اب

۲۱۹/۱

باب الحيض مطبوعه مطبعة الباني مصر

سہ جامع ترمذی باب ما عارف في الحائض تتدون استنى من لم يمسح مطبوعه مطبعة الباني مصر ۱۹/۱

مرجائے ترا س کے لیے ایک ہی غسل کافی ہے کھانص علیہ علما ذنا و بہ قال جہودا کلا نعمة (جھپکار
ہمارے علمائے اس کی تصریح فرمائی ہے اور جہودا کلا بھی یہی قول ہے۔ مت حیض کم از کم تین راست دن
کامل ہے اور زیادہ سے زیادہ دس رات دن کامل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۹ ۹۔ محرم الحرام ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت طحا کا جنہ اور نفاس سے آٹھ دن میں فارغ ہوگئی
اب اُس کے واسطے روزہ نماز کا کیا حکم ہے اور چوڑی وغیرہ چاندی یا کانچ کی یا وہ چار پائی یا مسکان پاک رہا یا
ناپاک یا چالیس دن کی میعاد نکال بائے گ سینا تو جہودا۔

الجواب

یہ جو عوام جاہل عورتوں میں مشہور ہے کہ جب تک چتر نہ ہو جائے زچہ پاک نہیں ہوتی بعض غلط ہے خون بند
ہونے کے بعد ماضی پاک رہ کر نماز روزے چہود و کسبت کیر و گناہ میں گرفتار ہوتی میں مردوں پر فرض ہے کہ نہیں
اس سے بار رکھیں نفاس کی زیادہ حد کے لیے چالیس دن رکھے گئے ہیں نیز کہ چالیس دن سے کم کا ہوتا ہی ہو
س کے کم کے لیے کوئی حد نہیں اگر کتبہ حنفی کے بعد صرف ایک منہ غواں آیا۔ نہ ہوگی عورت اسی وقت پاک
ہوگئی ہوئے اور نماز پڑھے اور روزے رکھے۔ اگر چالیس دن کے بعد اسے خون خود کرے گا تو نماز روزے
سب صحیح رہیں گے۔ چوڑیاں، چار پائی، مسکان سب پاک ہیں فقط وہی چیز ناپاک ہوگی جسے خون لگ جائے گا
بغیر اس کے ن چیزوں کو ناپاک کر لیا سندھ دن کا مسئلہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۰ اذ فرح آباد شمس الدین احمد شنبہ ہمار سوال ۳۳۳ھ

کوئی شخص پم لہ بی سے حیض، نفاس کی حالت میں صحبت کرے تو اُس کا کفارہ کیا ہے؟

الجواب

اگر ابتدائے حیض میں سے تو ایک دینار اور ختم ہونے تو نصف دینار، اور دینار دس درہم کا ہوتا ہے
اور دس درہم دو روپے تیرہ آنے کچھ کوڑیاں کم۔ سنسنی داری و اجود اور دوسری دینار میں حضرت عبد اللہ
بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذ وقع الرجل باھله وھي حائض فلیستھرقی حب آدمی اپنی عورت سے حالت حیض میں صحبت کرے

عنه مردہ فی مشکوٰۃ لا ربعة وانما الذی مرأیت للنسائی ما یاتی ۲۱۴۵ (م)
مشکوٰۃ الصالحین میں اسے چاروں سنن کی طرف منسوب کیا
اور وہ جو میں نے نسائی کے لیے دیکھی ہے وہ ہے جو اس کے
بعد آ رہی ہے ۱۲۱۵ (ت)

نصف دینار شی

تو چاہیے کہ نصف دینار صدقہ دے۔

سنن نسائی و ابن ماجہ میں انہیں سے ہے، اپنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

یتصدق بدینار او نصف دینار، ایک یا نصف دینار صدقہ کرے وروہ لدارمی

جعل التورید من شئك المروى حیث قال: یتصدق بدینار او نصف دینار، شئك الحکمة

(سے نام دہی نے روایت کیا اور ترمذی کو راوی کا شک قرار دیا کہ اس نے کہا ایک دینار صدقہ کرے

یا نصف دینار، حکم (راوی کو) شک ہوا۔ ت

مسند احمد و ترمذی میں انہیں سے ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

دکات و ما احمر فدینا و داکاں جب شریعت میں سے تو ایک دینار اور زرد ہو تو

دما صغر فنصف دینار شی

طبرانی نے بحکم کبیر اور حاکم نے باقائدہ تصحیح انہیں سے یوں روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

من اتى امرأته فی حیضها فلیتصدق جس نے اپنی عورت سے حیض میں مصبت کی وہ ایک

بدینار و من اتى ما وقد درسم اشرفی تصدق رسہ اور اگر خون بند ہو چکا اور ابھی

عمرها و لم تغسل فنصف دینار شی

بہائی نہ تھی تو آدمی۔

مسند میں انہیں سے یوں ہے: تصدق بدینار سرفاں سورب بد دینار فنصف

عمره و عذاه ایضا فی الحاشیاء و کبیر

جامع کبیر میں ہے، اس کو بھی ابو داؤد و نسائی کی طرف منسوب

کلابی داؤد و النسائی لہ امر و لہما۔

کیا ہے میں نے تحدیث ان دونوں میں نہیں دیکھی۔

لہ جامع الترمذی باب ما جاء فی کراہۃ اتیان الخالص مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹/۱

لہ سنن ابن ماجہ باب کفارة من اتى خالفاً مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۴۴/۱

سنن ابی داؤد باب من قال علیہ الکفارة حریثہ مسود حجاز ۲۰۳/۱

لہ جامع الترمذی باب ما جاء فی الکفارة فی ذلک مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰/۱

لہ العیم الکبیر طبرانی عن عبد اللہ بن عباس حدیث نمبر ۱۲۱۳ الکتابۃ الفضیلہ بیروت ۴۰۲/

... ایک اشرفی صدقہ کر اور نہ ہو سکے تو آدمی۔
در مختار میں ہے،

یہندب تصدقہ بدینار او نصفہ و مصرفہ
کثرکاة و هل علی المرأة تصدق قال فی
الضیاء الظاہر لا۔

ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دینا مستحب ہے اس کا
مصرف وہی ہے جو زکاۃ کا ہے اور کیا عورت کو
بھی صدقہ دینا واجب ہے، تو ضیاء (الضیاء الظاہر)
شرح مقدس (الغزالی) میں فرمایا ظاہرات یہ ہے
کہ اس پر واجب نہیں۔ (۱)۔

فتح مختار میں ہے،

تصدق بدینار او نصفہ امتحاناً و قیل
بدینار لکان اول الخیر و نصفہ انما وظف
فی اخره کان قائلاً رأی بہ لامعنی لتخییر
بین، تعبد و اکثر و لم یوج الواحد
أقول لا یسر فی التخییر بین تعبد
الافضل فیكون المعنی تصدق نصف
دینار و هذا انی ما یندب الیہ کفایة
لما وقع فیہ فانت اکمل دیناراً فاجود
و ایضا قد یکن السردید باعتبار الیسو
ای بدینار ان یشو و الا فنصفہ و قد رو
فی الحدیث کما مر لکن الاظهر کما قال القاری
فی لمرقة بقوله احد التعمیل من
الحدیث الا فی غمت اجف عیاضہم

ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا مستحب ہے اور
کہا گیا کہ اگر عیاضہ کا اکمل تھا تو ایک دینار اور اگر
دوں میں دہلی کی تو نصف دینار دے، گویا اس
قائل کہ اسے میں ایک ہی نوع میں قلیل و کثیر کے
درمیان اختیار کا کوئی مطلب نہیں۔
اقول نضل، افضل کے درمیان اختیار یا قلیل تعبد
نہیں لہذا مطلب یہ ہوگا کہ نصف دینار صدقہ کرے
اور یہ اس کے جرم کاکم رکم مستحب کفارہ سے
پورا دینار دے تو نہایت عمدہ ہے نیز کبھی اختیار
میرا آنے والی چیز کے، جتنا دے بھی ہوتا ہے یعنی
اگر میسر ہو تو ایک دینار اور اگر میسر نہ ہو تو نصف دینار
دے اور یہ بات حدیث میں مروی ہے جیسا کہ گرجا
لیکن زیادہ ظاہرات وہ ہے جو حضرت علی علیہ السلام

۳۶۳/۱	مطبوعہ بیروت	عن ابن عباس رضی اللہ عنہ	لے مسد احمد بن حنبل
۵۲/۱	مطبوعہ مجتبیٰ دہلی	باب الخیض	لے در مختار
۱۳۶/۱	مطبوعہ فورید رضویہ سکھر	باب الخیض	لے فتح القدیر
۱۰۰/۲	کتبہ امدادیہ ملتان	افضل الثانی من باب الخیض	لے مرقہ شریعت مشکوٰۃ

ای ماصر من الفعول بلون الدم
عانه یکون فی بدنہ احمر فاذا
قارب الانقطاع یصغر اقول و
به طهر ضعف ما وقع فی البحر
وتبعه ش من عمل الصاریتین
قرین اذ قال قبل ان کاب
فی اول حیض قدینا و احمره
فصفه وقیل دیت ر لو اسود و
نصفه لو اصغر اھ قال ف
بحر و یبدل لہ ما س و اھ
الوداد و حکم و صحیح ذکر
اللفظ الثالث المذبح عز و نساء
لا حید و الترمذی و لم اسد
لابی داود واللہ تعالیٰ اعلم
ھذا و قال القاری قال المذبح و
قد وقع اضطرار اب ف
ھذا الحدیث متنا و اسنادا
مرفعا و وقفنا و اسسنا
واعضنا لکن انقلہ السید
جمال الدین عن التخریج

رحمہ اللہ نے بیان فرمائی کہ اس کے قائل نے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے جو آگے
(مرقات میں) لکھی ہے تفصیل حاصل کی ہے (اتنی
جتنی خوش کے رنگ کے اعتبار سے جو تفصیل گزری ہے
کیونکہ وہ شروع میں سُرخ ہوتا ہے اور ختم ہونے
کے قریب زرد ہو جاتا ہے اقول اسی سے اس
بات کی تردید غلط ہوگی جو اعتراض میں ہے وہ
انام شامی نے بھی اس کی ابتداء کرتے ہوئے دو
جہاتوں کو دو قول فرمایا حسب انھوں نے کہا کہ کما گنا
ہے اگر حیض کے شروع میں (سُرخ کیا) تو ایک دینار
اور آخر میں ہو تو نصف دینار ہوگا۔ اور ایک قول
یہ ہے کہ اگر سیاہ رنگ ہو تو ایک دینار اور زرد
رنگ ہو تو نصف دینار ہوگا۔ انھواری نے میں فرمایا اس
باب پر امام ابو داؤد اور عاکم کی روایت و لاست کرتی
ہے جسے انھوں نے صحیح قرار دیا ہے اور لفظ ثامن
(سُرخ رنگ) ذکر کیا جسے ہم نے امام محمد و شریح
کے حوالے سے نقل یا سہرے لیکن میں اسے ابو داؤد
میں نہیں دیکھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس (تقریر) کو اپنے
حضرت علامہ علی بن ابی رحمہ اللہ نے فرمایا، سہری نے کہا
کہ اس حدیث میں متن، سند، رفع، وقعت،

۲۱۸/۱

۱۹۶/۱

مصطفیٰ البانی
مطہود ایچ ایم سید کنہی کراچیباب الحيض
باب الحيضسہروردی
سہروردی

کے نام ملے اسے علیہ الرحمۃ کا مطلب یہ ہے کہ حیض کی ابتداء میں خون کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور آخر میں
زرد ہوتا ہے۔ اگر حیض در سیاہ رنگ ایک سی ات ہے جبکہ اختتام حیض ہو تو زرد رنگ بھی ایک سی ہوتا ہے
گویا ایک ہی قول کو، حسب قول انی در شامی نے دو قول قرار دیے، سرحدی

مقول ابن حجر و سندہ حسن غیر مستحسن
اقول لا یفسر عندنا الا رسال
 ولا الاعضال وقد یأتی الراوی یا سند تاما
 وقد بحذف فلا اضطراب و کذا السرف
 والوصف ثم الوصل والرفع من زيادة ثقة
 فتقل کہا حقیقۃ المحقق فی العتق فی
 غیر ما موفیہ قال القاری قال میرزا
 هذه ابیان اضطراب الاسماء اما الاضطراب
 فی متنہ فر وی بدیسا ، او نصف دیسا
 علی الشک و زوی تصدق بدینار و ان
 سہ یجد نصف دیسا و زوی التفرقة
 بین ان یصیدہا فی اقبال الدم او فی
 القطع الدم و زوی یتحد - بحسب
 و زوی نصف دینار و زوی او اکامش و ما
 احمد و دینار و بکان و ما اصغر نصف
 دینار **اقول** قد علمت کل هذه
 الروایات و تخصیص یجہا الا رواية
 الحسن و هو للدارمی وایت مراہویہ
 و حسہ غب تم الحفاظ عن
 عبد الحمید بن مرید بن الخطاب
 قال کامب لعمر بن الخطاب

در سال اور اعضاء کے اعتبار سے اضطراب ہے
 سید جمال الدین نے تخریج سے اسی طرح نقل کیا ہے
 پس ابن حجر (مسندہ) کا اس کی سند کو حسن
 قرار دینا غیر مستحسن ہے۔ **اقول** ہمارے نزدیک
 در سال و اعضاء سے کوئی فرق نہیں پڑتا راوی کبھی
 پوری سند لاتا ہے اور کبھی حذف کر دیتا ہے یہ
 کوئی اضطراب نہیں رفع اور وقت کا بھی یہی حال ہے
 پھر رفع اور وصل (راوی کے) اضافہ ثقات بہت
 کے لیے ہیں نہ اسے قبول کیا جائے جسے محقق
 نے فتح القیصر کے کئی مقامات پر اس کی تحقیق کی ہے۔
 علامہ قادری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہرگز نہ کہا ہے
 کہ یہ اضطراب سند کا بیان ہے لیکن متن کا اضطراب
 یہ ہے کہ ایک روایت میں ایک دینار اور نصف
 دینار کا لفظ شک ذکر کیا گیا۔ دوسری روایت میں
 کہ ایک دینار صدقہ کرے اور اگر نہ پاسے تو وہ
 نصف دینار صدقہ کرے تیسری روایت کے مطابق خون آگے نہ
 نہ لے کرے وہ میں جامع کرنے کا فرق ہے بلکہ چوتھی روایت
 میں ہے دینار کا پانچوں صدقہ کرے۔ پانچویں روایت میں
 وہ نصف دینار صدقہ کرے۔ اور چھٹی روایت میں ہے
 اگر خون شریع ہو تو ایک دینار دے اور زود ہو تو
 نصف دینار دے اور **اقول** ان تمام روایات

سے مرقات ثمر مشکوٰۃ الفصل الثانی من باب الخیض مکتبہ المدینہ طمان ۱/۷
 سے ایضاً

سے تابعی سے دیکھا کہ دی ساقط ہو تو یہ ارسال سے اور حدیث کی سند سے دو یا زائد راویوں کا سقوط اعضاء کے متعلق ہے
 ہزاروی

الخمس من الاضطراب ثم اقول الاضطراب
 اور تیسرے سمیٹتے۔ السرور یا ست
 حیدرہ لکن العجب انہ جعلها
 لشك محله في الاضطراب و
 في الاضطراب انما الصن بشك
 بعض لمرور في بعض الالفاظ هذا
 يقول به احد قس قد بقى
 عليه من الروايات خمس
 یہ شمار فرمائی ابو داؤد و مسند احمد
 عن كرمك السقم و ابن عباس
 و هذا من ان يتصدق بحصى
 ديسار بصيفه
 الثلاث جعل في رفقته تمت
 سبعا اقول وليس هذا الاضطراب
 قادحاً فانہ ما لا يمكن جمعه كما
 افاده المحققان العسقلاني و ابن
 بهمام و الجمع ههنا ميمور فالخمس
 الخمسات لمن وقع فيها
 ثبت عنهما في واقعة الفاروق مرضى
 الله تعالى عنه والنصف والنصفان
 مؤمن نعمه كما يشيرون اليه لفظ
 ح و التوراة باعتبار

تھائی تھادی مغفرت کو سے نصف دینار صدقہ کرو۔
 اقول واقعہ کا متعدد ہونا (کچھ سے) بعید
 ہے پُر ترجیح کی طرف رجوع کیا جائے اگر اس
 (نصف دینار والی روایت) کی سند قوی ہو و خمس
 دپانچویں تھے، وال روایت اضطراب کے حل کرنے کی
 ثم اقول لفظ او تقسیم نوع کے لیے ہے جسے
 آخری تیس روایات سے واضح ہے لیکن تعجب کی
 بات ہے کہ انہوں نے اسے شک کے لیے قرار دیا کہ
 اضطراب میں داخل کی (لیکن) بعض راویوں کے ہمس
 مانہ میں شک سے متن میں اضطراب کیسے ہوگا، اس
 بات کا کوئی بھی قائل نہیں۔ اس کے بعد
 ۱۱۔ ۱۰ سے انار کے دو جس دل روایت باقی
 رہی نام بود و دہنے سے مراد ریشہ کرتے
 ہر سے مقسم اور حضرت ابی بناس رضی اللہ عنہما کا
 ذکر چھڑ دیا۔ اس روایت میں ہے پس آپ نے
 دو جس دینار صدقہ کرنے کا حکم فرمایا ای (امام ابو داؤد
 کے تین سونے یا تین تھپہ کے صیغے سے مروی سے پس ان کے
 طریقے پر سات روایات پڑی گئیں۔ اقول یہ اضطراب
 نقصان دہ نہیں کیونکہ نقصان اس صورت میں تو ہے
 جب روایات کے درمیان موافقت ممکن نہ ہو جیسے
 دو محققین علامہ عسقلانی اور ابن ہمام رحمہما اللہ نے بتایا
 لیکن یہاں روایات کے درمیان مطابقت لیکن ہے نہ

۲۵/۱ مضمون تحقیقاتی لاہور پاکستان

۱۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱

آخر الدم واوله كما في الرواية الثالثة
والرابعة وفي اوله ايضا باعتبار
الواحد والعاقبة كما في الرواية
الخامسة وهذا اعم من جلي واضمح
ولله الحمد والتعريف عن المحققين
وعمن اتفق في آخر الدم من عدم
العدالة فرشته ان الصفة متروكة
بين المحققين والبيان فانظر الى
الثاني لا يجب شذوذاً بل نظر الى الاول
يجب الكل فينصب آه اقول وفيه
ما لا يحصى فان الصفة حيض قطعاً لا ترد
فيه ثم التفسير بان موجب خلاف المدعى
واستظهر القاري انه تعدد محض لا مدخل
للعقل فيه قال والا قرب ما قيل فيه
ان المحقق في اختلاف الكفاية بالاقبال
والا دبار انه في اوله قريب من عدم
بالجماع فلم يعد فيه بتلافيه في
احره محقق فيه آه اقول اذ كانت
هذه الاقرب فكيف يكون كونه تعبدية
اظهر ولا شك انه نزاع ظاهري ولا يصح
ان التعبد ما لم ينسب باب العقل و
الله تعالى اعلم.

خمس (ج) اور دو خمس (ج) کا حکم جس شخص کے
ہوگا جس نے غلطی سے جماع کیا جیسے فقیر و روق غلم
رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے۔ نصف اور پورے راس
شخص پر ہوگا جس نے جان بوجھ کر ایسا کیا جیسے لوط
"من اتى" (جو شخص عورت کے پاس جائے، سے
اشارہ ہوتا ہے اور تقسیم خون کے آغاز و اختتام کے
اعتبار سے بھی ہے جیسا کہ عیسوی اور یوحنا روایت میں
ہے اور شریع میں دنا پر پائے والے اور سو پائے والے
کے اعتبار سے ہے جیسا کہ پانچویں روایت میں ہے
یہ جمع نہایت روشن اور واضح ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
جو کیلئے کائنات کی تخلیق کا ہونا تو ظاہر اور جود
محض کے آخری پام میں جماع کرے تو اس کے بعد میں طہر فرشتہ
کائین کے۔ در رنگ سرخی اور سفیدی کے درمیان
میں ہے لہذا دوسرے (سفید رنگ) کا اعتبار کرتے
سوئے کچھ بھی واجب نہیں ہوتا اور پہلے (سُدرن
رنگ) کے اعتبار سے پورا دنیا واجب ہوتا ہے
لہذا (زرد رنگ میں) نصف کر دیا جائے گا۔
اقول اس قول کے نزاعی واضح ہے کیونکہ زرد رنگ
قطعاً حیض ہے جس میں کوئی شک نہیں پھر و حربہ
تعبیر کرنا نفوت مذہب ہے۔ مثلاً علی قاری نے نہ
نے وضع طور پر فرمایا کہ یہ محض ایک ہی حکم ہے عقل کا جس میں
کوئی دخل نہیں، اسوں نے فرمایا اس مسئلے میں جو کچھ

کہا گیا ہے اس میں اقرب بات یہ ہے کہ حیض کے آغاز و اختتام میں کفار کے اختلاف میں یہ حکمت ہے کہ
رہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ الفصل ثانی من باب الحيض مکتبہ ادادیر طہان ۱۰۱/۲

کے ہیں

شروع میں وہ زمانہ جہاز سے قریب ہوتا ہے، لہذا اس صبح میں مستور نہیں کج جائے گا بکثافت اختتام حیض کے
لہذا اس وقت کفارہ میں تخفیف ہوگی: **اقول** جب یہ بات اقرب ہے تو اس (مقدار) کا تعبیر ہونا کیسے
نظر ہوگا اس میں شک نہیں کہ یہ محض طاسری نزاع ہے اور وہ اس وقت تا عبادت نہیں بن سکتا حسب
تک عقل کا درو زہ بد نہ کیا جائے (واللہ تعالیٰ اعلم)

بالجملہ حاصل جینے اعدا ویت یہ بظہر کہ جس سے نادالستہ ایسا واقع ہوا اگر آخر حیض میں تھا اور سی میں
حکم وہ صورت داخل کہ خون دس دن سے کم میں منقطع ہوا اور عورت نے ابھی غسل نہ کیا نہ کوئی نماز اس پر دینا
سوائے (وہ ایک شخص دینا کفارہ دے اور اگر مشابہ حیض میں تھا تو دو غسل اور جس نے دانستہ ایسا کیا اگر آخر حیض
میں تھا نصف دینا دے اور اولیٰ میں تو ایک دینا، ہاں ایک کی طاقت نہ ہو تو نصف ہی دے۔ یہ سب حکم
استقبال سے واجب نہیں مگر استغفار

اقول دینا شرعی دس دن سے ہے تو غسل دینا کی جگہ دو درم، دو غسل پر چار، نصف پر پانچ، نکل
پر دس ہوتے، اور دم شرعی اس انگریزی روپے سے $\frac{1}{16}$ سب سے تو ایک درم یہاں کے چار آستے $\frac{1}{16}$ پائی ہوا اور
دس درم دو روپے پونے تین روپے پائی، مگر غلب نہیں کہ یہاں سونا دینا بھی النسب ہو کہ ہر جگہ دینا بھی
کے حصے فرمائے گئے۔ دینا دس روپے پارمانے سے اس سے غسل سات رقی اور رقی کا پانچوں حصہ
واللہ تعالیٰ اعلم یہ سب دربارہ حیض تھا اور اس پر نفاس واضح القیاس مرقاة میں زیر روایت ثابت
اد کا وہ حصہ (جب حیض کا خون سرخ ہو۔ ت) ہے ای حیض و قیس بد النفاس (۱۵)
(ابھی حیض کا خون سرخ ہو اور اسی پر نفاس کو قیاس کیا جائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۱ از قصبہ قیراں پر کٹرہ ضلع شالیمان پور مرسلہ محمد صدیق بیگ

۲۹ ربیع الاول شریعت ۱۳۴۸ ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد جب تک عورت ناپاک رہتی ہے
کتنے یوم کے بعد غسل کر کے نماز پڑھے؟

الجواب

بچہ پیدا ہونے کے بعد جب تک خون آئے ناپاک رہے گی جس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز
کامل ہے اور کم کی کوئی حد نہیں، اگر پاؤ منٹ آ کر بند ہو گیا اور چالیس روز تک پھر نہ آیا تو اسی پاؤ منٹ

کے بعد پاک ہو گئی ہمار نماز پڑھے اور اگر چالیس روزہ کامل تک آیا یا اُس سے کم تو جس وقت مند ہو اس وقت پاک ہوئی۔ بیس بیس چالیس جتنے دن ہوں اور اگر چالیس دن سے زیادہ آیا تو اس سے پہلے ولادت میں جتنے دن آیا تھا اتنا نفاس ہے اس کے بعد پاک ہو گئی باقی استسنا ہے اُس کی نمازیں کر قضا ہوئی ہوں واکرے۔ اور اگر پہلی ہی ولادت ہے تو چالیس دن کامل تک نفاس تھا باقی جو آگے بڑھا استسنا ہے اُس میں ہمار نمازیں پڑھے روزے رکھے خون اگر پورے چالیس دن پر بند ہو تو مہالے اور نماز پڑھے اور اس سے کم پر مند ہو تو اس سے پہلے ولادت پر جتنے دن آیا تھا اتنے دن پورے کر کے بند ہو تو ابھی ہمار نماز پڑھ سکتی ہے مگر بہتر یہ کہ نماز کے اخیر وقت مستحب تک انتظار کرے ورنہ اگر عادت سابقہ سے کم پر بند ہو گیا تو واجب ہے اخیر وقت مستحب تک انتظار کر کے نہائے اور نماز پڑھے پھر اگر چالیس دن کے اندر آگیا تو پھر چھوڑے پھر بند ہو جائے تو اُسی طرح کرے یہاں تک کہ چالیس دن پورے ہوں وہو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۲ زہد بنی، فریقہ مقام بھونام بھونٹ برٹش با سوٹولیسٹ مسٹر حاجی اسماعیل میاں بن حاجی امیر میاں کاٹھیاواری

زید اگر ایام حیض میں عورت کی ران یا شکم پر آلت کو مس کر کے انزال کرے تو جائز ہے یا نہیں اور زید کو شہوت کا درد ہے اور زید جو کہ میں رہا میں پس جاؤں۔

الجواب

پیٹ پر مائل ہے ران پر ناجائز کہ حالت حیض و نفاس میں ناف کے نیچے سے زانو تک اپنی عورت کے بدن سے تمتع نہیں کر سکتا کہ فی المتون و غیرہا (جیسا کہ (کتب) متون وغیرہ میں ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال دوم نکاح پڑھتے وقت عورت کو پانچ کلمے پڑھاتے ہیں اب وہ عورت حیض کی حالت میں ہے تو وہ پانچ کلمے اپنی زبان سے پڑھے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

حالت حیض میں صرف قرآن عظیم کی تلاوت منوع ہے کلمے پانچوں پڑھ سکتی ہے کہ اگرچہ من میں بعض کلمات قرآن میں مگر ذکر و ثنا ہیں اور کلمہ پڑھنے میں نیت و ذکر ہی ہے نہ نیت تلاوت، تو جواز یقینی ہے۔ کہ صرحوا نہ قاطبہ (جیسا کہ تمام فقہائے اہل سنت کی تصریح کی ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال سوم عمرو پر غسل جہایت یا احتکام کا ہے اور زید سامنے ملا اور سلام کہا تو اُس کو جواب دے یا نہیں؟ اور اگر اپنے دل میں کوئی کلام الہی یا درود شریف پڑھے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

دل میں بائیسے کہ یہ تصور میں ہے حرکت زبان قیروں قرآن مجید بھی پڑھ سکتا ہے اور زبان سے قرآن مجید بحالت جناست چا تر نہیں اگرچہ آہستہ ہو، اور دو و شریف پڑھ سکتا ہے مگر کلی کے بعد چاہئے اور جواب سلام دے سکتا ہے اور بہتر یہ کہ بعد تم ہو کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جیسا کہ ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا۔ ت) تنویر میں ہے :

لا یکرہ مطر الیہ ای القراءات . حبیبی . ما تضرع اور تفاسس والی عورت کے لیے عاؤں لحد و حاد نفس و نقاء کادیتیہ
ک طرح قرآن پاک کی طرف دیکھنا بھی مکروہ نہیں۔ (ت)۔
رد المحتار میں ہے :

من فی الہدایۃ علی استجاب الوضوء لذكر
اللہ تعالیٰ یتہ
پر تصریح کی ہے (ت)۔
اسی میں ہے :

توف المستحب لا یوجب الکراہۃ ۛ واللہ
تعالیٰ اعلم .
مستحب کو پھوٹنے سے کراہت ثابت نہیں ہوتی
واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)۔

مسئلہ ۱۵۵ از یکم کاؤں صلح ہرہ ملک بنکال مرسلہ میدہ لا عفر ۱۰- ربيع الاول شریف ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی اردو کتاب یا اخبار میں چند آیات قرآن بھی مشمل
ہوں تو اس کو بلا وضو چھو یا پڑھا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

کتاب یا اخبار جس جگہ آیت لکھی ہے ماحس جس جگہ کو بلا وضو یا تھ لگانا جائز نہیں اسی طرف ہاتھ
لگایا جائے جس طرف آیت لکھی ہے خواہ اس کی پشت پر دو نوں لکھا جائے یا باقی ورق کے چھوٹے میں حرج نہیں
پڑھائے وضو جائز ہے۔ ہمارے کی حاجت ہو تو حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم

فصل فی المعذور

مسئلہ ۱۵۶ | از لکھنؤ محمد محمود علی صاحب مدظلہ مولوی خیر الدین صاحب ۴ جمادی الاول

۱۳۱۳ھ

ما یقوین ایہا السادۃ العلماء فی من لا
یستطیع ان یصل صلاۃ واحده الا
برجیع النطن فی الاحلیل لیاہ من سلس
الول وجریاہ فی کل وقت بحیث یمثل
رأس الحلیلہ ونجس ان اسہ هل هو
معذور عند الشرع و یجبر علیہ احکام
المعذور من من الوضوء فی فعل وقت
و اداء الصلاۃ بذلک الشوب و حسدہ
صلوہ لا صامۃ الناس و غیرہا من
الاحکام ام لا، کیف یصل فی الاسفاد
سیما و اکان علی الواویر النری ای المركب
الدخانی المدی یحصر فی کثیر من بلادنا
هان فی وجم النطن هناك فی الاحلیل
تعذر ای تعذر مینوا هذا و فصلوا بما لا
مزید علیہ من کتاب والمسئۃ و اقاول
السلف واستحقوا الشواب الجبریل من
الله سبحانه و تعالی فی خدا امت شاء الله
تعالی ۔

اسے برہبری کرنے والے علماء کرام، آپ اس شخص کے
بارے میں کیا کہتے ہیں جو، نہ تسلسل کے سورج میں
رُوئی رکھے بغیر ایک بار بھی نہیں پڑھ سکتا کیونکہ وہ
سلسل الہولی کا مرہون ہے اور اس کا پیش سب
ہر وقت اس طرح جاری رہتا ہے کہ حضور حضور کے سورج کا
مقرر رہتا ہے اور اس کی ازار ناپاک رہتی ہے کیا وہ
شرعی طور پر معذور ہے اور اس پر معذور کے سکام
ساری عورتوں سے کہ وہ ہر وقت کے لیے دھو کرے وہ
وہ اس ناپاک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھ سکے میرا
دکوں کی امامت کرنے اور اس طرف کے دیگر کی حجت
خود کتاب و یا وہ معذور نہیں ہے۔ وہ سفر میں نماز
کیجئے پڑے حضور صاحب بھاپ سے چلنے والی کاری
پر ہر جو ہمارے اکثر شہروں میں چلتی ہیں کیونکہ وہاں
سورج، کریم رُوئی رکھنے میں کوئی کوئی مشکل
درپیش ہوتی ہے۔ قرآن و سنت اور قرآن و سنت
سے اس طرح تفصیل سے مافی فرامی کہ مزید
گنجائش نہ رہے اور کل (رورقی مست) اللہ بھونہ
و تعالیٰ کی طرف سے عظیم ثواب کے مستحق ہوں، ان
مشار اللہ تعالیٰ ۔ ات

الجواب

الحمد لله وحده اذا كان احتشاده يرد مابه
كما وصفت في السؤال فقد خرج عن حد
العذر والحق بالاصحاء يتوضو لكل حدث
ويغسل كل نجس ويوم كل نفس ولا يعذر
في ترك الاحتشاء بل هو قربة عليه كفرفة
الصلاة قال في الدرر يجب رد عذر اذا تعليله
بقدر قدوته ولو فصلاته مؤثما وسوده
لا يفي دأذراة ومثله في البحر وغيره
والسألة ظاهرة في الزمرد انما تقصر
في العلة الدخانية فصلا عن تعذره فلا
يظهر له وجه فان من سافر حمل معه
خاذه لا يشغل عليه القطن انت خاذه
وان كاس يرمم اياه يخرج بعد صلات
الحركة طيطوله وليسفله وليسفط
العصوي فوق وذكر العلامة الشامي في
رد المحتار ان من كان لثما الاستبراء
فليعتل بخو ورقة مثل الشعيرة ويحشش
بها في الاحليل فانها تنشرب سابق
من اشراطه بة القين يخاف خروجها و
ينبغي امت يغيب في المصلح لشد
تذهب الشرطية الى طرفها الخسارج و

تمام ترفيع الله تعالى کے لیے ہیں جو کیا ہے۔ اگر
رُوتی رکھنے سے اس کے قطرے ٹپکے بند ہو جاتے ہیں
جیسا کہ سوال میں بیان کیا تو وہ عذر کی حد سے نکل گیا
اور صحیح افراد کے ساتھ شامل ہو گا۔ مرحدث ۱۱ صفر
کے بعد وضو کر کے جہاں نجاست لگی ہو اسے وضو کرنا
اور ہر ایک کی امامت کرنا سکتا ہے اس سے رُوتی
نہ رکھنے کا عذر قبول نہ ہوگا بلکہ نماز کی طرح ہلکی رکھنا بھی
اس پر فرض ہے۔ درمنا میں ہے: حسب مقت
عذر کو رد کرنا یا کم کرنا واجب ہے اگرچہ شمار سے
کے ساتھ نماز پڑھے کے ذریعے ہو اور اس کو دور
کر کے پڑھے۔ ۱۰۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔

للمخروج من خلاف الشافعي وقد جرب
ذلك فوجد انهم من ربط المحل نكث
الربط اولاً اذا كان مما لا يفسد
صومه على قول الامام الشافعي رحمه
الله تعالى الله.

اقول نكث مجرى الربط لا يفسد

المغلة لصاحب المسلس فهو يجب عليه
الاحتشاء كما ذكرنا ولا مراعاة للخلاف في
اتيان الواجبات وعندى احسن من وضع
المفتول ان يأخذ ورقة لها صفة
نصومة كورقة التمر الهندى فيطويه
طياً ويحتش به بحيث يكون وسطه داخل
ويبقى طرفاه عند راس الاحليل فانه
اجدى واخرى لسد المجرى فان
خشي المخروج ربط المحل المرفق
كما وصفنا والله تعالى اعلم.

زیرا مناسب ہے اگر نکلنے کا ڈر ہو تو اوپر سے اسے مگر کو باندھ دے، جیسا کہ ہم نے طریقہ بیان کیا ہے۔
والله تعالى اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۵۷ مستور مولوی محمود الحسن سہروردی

۲۲۔ رمضان المبارک ۱۳۱۴ھ

زیر کہ اس قسم کا عارضہ ہے کہ دو دو تین تین صنت کے بعد دُبر سے ایک قسم کے ہاتھ جی کو چھنے لگتے

عضو مخصوص کے سوراخ میں ڈالے وہ رطوبت کے زیادہ
اثر کو جس کے نکلنے کا ڈر ہے جذب کر لے گا اور چاہے اگر
اندر خائب کرے تاکہ رطوبت اس کی باہر والی جانب
نہ نکلے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے مسلک کے خلاف عمل
کرنے میں بھی نیک جائزے گا۔ اس کا نسخہ بار تجربہ کیا گیا
اور اسے ہاتھ دینے سے زیادہ نافع پایا لیکن جینے دار
ہو تو بارہا زیادہ بہتر ہے تاکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے
قول پر (بھی) اس کا رد نہ ہو سکے۔

اقول (میں کہتا ہوں) سلسل ابرو و

کے لیے محض باندھنا سوراخ کو بند نہیں کرتا اس میں
(دو دو وغیرہ) داخل کرنا واجب ہے جیسا کہ ہم نے
ذکر کیا اور واجب کی اور اس کی میں اختلاف (ہے)
بچے کی عایت نہیں کی جاتی اور میرے نزدیک بڑی بڑی
چیز رخصت نہایت اچھا ہے وہ یوں کہ ایک پتا جو سخت
ہونے کے ساتھ کچے نرم بھی ہو جیسے ہندی کجور کا پتا ہوتا
ہے لیا جائے اور خوب لپیٹ کر سوراخ میں اس
طرح داخل کرے کہ اس کا درمیانی حصہ داخل ہو جائے
اور کنارے آگے تناسل کے کنارے کے پاس رہ جائیں۔
جریان کو بند کرنے کے لیے یہ طریقہ نہایت نافع اور
زیرا مناسب ہے اگر نکلنے کا ڈر ہو تو اوپر سے اسے مگر کو باندھ دے، جیسا کہ ہم نے طریقہ بیان کیا ہے۔

ہیں نیکھتے ہیں اور ان کا خروج بعد زوال تقریباً ایک بجے سے لے کر نصف شب تک عارض رہتا ہے اس درمیان میں ہر نماز کے واسطے ایک ایک وضو کافی ہے یا نہیں، چنانچہ عرض ہوا۔

الجواب

اگر خیر شب میں بالکل انقطاع ہو جاتا ہے کہ ایک کرم بھی طلوع نہیں ہوتا جب تو یہ شخص روزانہ صبح ہو جاتا ہے ہر روز اسے وہی تدبیر چاہیے جو اس قسم کے امراض میں پہلے دی کی جاتی ہے یعنی جب تک شروع مرض بعد زوال ہوتا ہے طہریں آخر وقت تک انتظار کرے کہ شاید منقطع ہو جائے اگر منقطع ہو جائے تو طہریں آخر وقت وضو کر کے نماز پڑھے پھر اگر عصر میں مرض منقطع ہو جائے نماز با وضو صبح پڑھ لینے کی مصلحت سے تو طہریں نماز کا مسمیٰ اعادہ کرے اور اگر عصر میں فرصت نہ پائے تو طہر و عصر کی بھی صبح ہو گئیں اور مغرب و عشا میں صرف وضو تازہ کافی ہے بشرطیکہ ایک ایک بار بھی غروب ہوتا رہے پھر جب صبح کا سارا وقت خروج سے خالی گزرے گا وہ حکم معذوری زائل ہو گا اور وقت طہریں جس وقت عارض ہو کرے پھر وہی روز اول کا حساب کرنا پڑے گا اور اگر وقت صبح میں بھی انقطاع ٹپکی نہیں ہوتا غروب ہوتا رہتا ہے اگرچہ ایک ہی بار تو وہی پہلے دن کا امتناع اسے کافی ہے اگر ایک وقت کامل کبھی ایسا گزر چکا ہے کہ شروع وقت سے آخر تک وضو کر کے فرض پڑھ لینے کی مصلحت رہی تو وہ معذرت مست تک سر وقت میں تم سے کم ایک بار بھی عارض ہوتا رہے گا صرف پانچ وقت وضو تازہ کافی ہو گا۔

فی رد المحتار ولو مرض بعد دخول وقت فرض استظرانی آخره قامت لم ينقطع يتوصأ ویصلی ثم انقطع فی اثنا الوقت الثاني یعيد تلك الصلوة وان استوعب الوقت الثاني لا یعيد للثبوت العهد حیث من وقت معروضه برکویۃ ونحوه فی الریعی والظہیریۃ وباقی المسائل معروفة متواترة وشروحا والله سبحانه وتعالى اعلم۔

رد المحتار میں ہے اگر فرض نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد عذر پیش آیا تو آخر وقت تک انتظار کرے اگر منقطع نہ ہو تو وضو کر کے نماز پڑھے پھر اگر دوسرے وقت میں ختم ہو جائے تو اس پہلے نماز کو ٹپکے اور اگر دوسرے وقت کا ٹپکے تو نہ ٹپکے کیونکہ اس وقت حد ثابت ہو گیا جس کی ابتداء پیش آنے کے وقت سے ہوگی، برکویۃ، زیلعی اور ظہیریہ میں بھی اسی طرح ہے الخ اور باقی مسائل متواتر اور شروع کے اعتبار سے معروف ہیں، واللہ سبحانه وتعالى اعلم (د)

مسئلہ ۱۵۸ و ۱۵۹ از نجیب آباد مرسلہ حافظ محمد اراز صاحب ۲۶ جمادی الاخری ۱۳۲۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرح متین مسائل ذیل میں موجب حکم قرآن مجید و حدیث شریف
 ارشاد فرمائیے اللہ تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائے ایک شخص کو عرصہ سے مرض بواسیر تھا اب صرف اس قدر باقی ہے
 کہ مستوی میں ہر وقت چپک سا رہتا ہے اور بطراوت رہتی ہے جس کے باعث سے طہارت کُل حاصل نہیں ہے لہذا
 بوجہ اس کے وہ شخص ہر وقت پا جاتے کے اندر ننگوٹ رکھتا ہے اور غلط رائے اس کا اس صورت سے رہتا ہے کہ
 اول وقت صبح طہارت پانی سے کر کے ننگوٹ پاک باندھا اس کے بعد وضو کیا اور نماز پڑھی یعنی اتنی دیر بھی اگر ننگوٹ
 نہ باندھ جائے تو پا جا کر ناپاک ہو جائے بعد ازاں ظہر کے وقت پاخانہ گیا اور ننگوٹ کھول دیا بعد انقراغ طہارت وغیرہ
 کے ننگوٹ دوسرا پاک باندھ لیا اور وضو کر کے نماز پڑھی ازاں بعد عصر کے وقت بھی اسی طرح ننگوٹ بدل لیا۔
 اب مغرب و عشا کے وقت پاخانہ وغیرہ کی ضرورت ہوتی نہ ننگوٹ کھولنے کی ضرورت پڑی اُسی ننگوٹ سے جو عصر
 کے وقت باندھا تھا نماز مغرب و عشا خواہ وضو خواہ تیمم سے ادا کرے۔

قواب ان صورتوں سے مذکورہ بالا میں پانچوں نمازیں اس شخص کی پورے طور پر ادا ہو گئیں یا نہیں اور
 حالات مذکورہ پر نماز پڑھنا اور نماز کافی ہونا درست ہے یا نہیں؟
 جیسا شخص جس کا بیان اوپر ہے حکم اس کی نہ کامل متصور ہو تو ایسی حالت میں جب کوئی شخص امامت
 کے فائز نہ ہو یعنی مسجد میں سب لوگ جاہل ہوں تو یہ شخص مذکور امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور رمضان مبارک
 میں نماز تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں اس وجہ سے کہ عافیت ہے۔ عند اللہ ارشاد کافی کہ جس سے اس عاجز
 معذور و مجبور کی تسلی ہو جائے ارقام فرمائیے۔

الجواب

۱۔ اگر وہ چپک صرف ہم ہوتی ہے جس میں قرب سیدہی نہیں پکڑ لگ کر اُسے چھڑلاتا ہے اگر چہ بار بار
 مختلف جگہ مس ہونے سے قدر درجہم سے زائد آلود ہو جاتا ہو تو اس سے نہ وضو نہ گناہ پکڑنا پاک ہو گا۔
 اور اگر وہ رطوبت سیدہی کرتی ہے اور ننگوٹ کے سبب غایت یہ کہ پا جا کر اُس کے تلوت سے محفوظ اور
 اُس کا سیدہی ننگوٹ تک محدود رہے تو اس صورت میں ضرورت جتنی بار یہ کہ خروج کوسے گئی فی قصہ حدت و
 ناقص وضو ہے اور ننگوٹ اگر قدر درجہم سے زائد بھر جائے تو زائد ناپاک ہے اور پا جا کر پاک ہونا اس کی پاک
 کو کافی نہیں۔

۲۔ اگر ننگوٹ باندھنا اس کے سیدہی ہی کو منع کر دیتا ہے تو ضرور اُس پر فرض ہے کہ ننگوٹ باندھے
 اور جب تک سیدہی سے مانع ہو گا نہ وضو جائے گا نہ پکڑنا پاک ہو گا۔

پہل اور تیسری صورت میں اسے امامت کی بھی اجازت ہے اور دوسری صورت میں اگر معذور کی حد کو
 نہ پہنچا تو بے طہارت کا نہ خود اس کی اپنی نماز بھی نہ ہوگی اس پر فرض ہوگا کہ جب مسیلاں ہو وحنو کرے اور
 جب کپڑا ناپاک ہو بدلتے یا دھوئے۔

ہاں اگر کبھی اسے یہ تجربہ ہو لیا کہ ایک وقت کامل شروع سے آخر تک گزر گیا کہ اسے وضو کر کے فرض پڑھے
 کی مہلت نہ ملی تو اب دو صورتیں ہیں اگر اس حالت کے بعد نماز کے پانچوں وقتوں میں یہ عارضہ برہر ہوتا رہا اگرچہ
 ہر وقت میں ایک ایک بار تو معذور ہے۔ اس کی اپنی نماز ہو جائے گی مگر امامت نہیں کر سکتا مگر ایسے شخص کی
 ہر اسی غزریں مبتلا ہوا کہ اگر ایسا نہیں بلکہ اس کے بعد کوئی وقت کامل ایسا گزرا کہ وہ عارضہ بالکل نہ ہوا تو حکم
 معذور جاتا رہا پھر اگر شروع ہو تو دوبارہ معذور ہونے کے لیے وہی درکار ہوگا کہ ایک وقت کامل شروع سے آخر
 تک گزر جائے جس میں اسے طہارت کر کے فرض کی مہلت نہ ملے و ہذا وہ اوقات جن میں وہ لنگوٹ نہیں پہنتا اگر
 پوری طہارت کے ساتھ گزر جاتے ہیں تو ان میں تو اس کی اپنی نماز بھی صحیح ہے اور امامت بھی صحیح قرآن میں ہوں خواہ
 تراویح مگر صحیح کو پھر عارضہ کا آغاز ہوگا ابھی معذور نہ ٹھہرے گا بربار عارضہ آنے پر وضو کرنا اور کپڑا ناپاک ہونے پر وضو
 یا بدلتے یا دھوئے گا جب تک وہی تجربہ ایک وقت کامل میں نہ ہو جائے کل کا تجربہ آج کے لیے کافی رہے گا
 رد المحتار میں ہے،

قول المعتز معناه إذا كان بحيث لا لا السربط
 سال لا القیص لوتورد علی البحر صلت
 لا یخس ما لیرکن کذلک لانه یس بعدت
 اھ اھ و ان فحش کما فی المبیۃ
 جاری ہونے کی صورت میں ناپاک ہوگی (کیونکہ وہ جاری ہونے والا) حدث نہیں اگرچہ زیادہ ہو جیسا کہ قیہ میں ہے۔
 اسی میں ہے،

فی البزارية اذ قدر فوجس علی معدوم بریط
 لزیم وکان کا لا صحتاء - والله تعالی اعلم۔
 زیادہ میں ہے اگر زخمی (زخم کو) ہاندھنے کے ذریعے
 خون روکنے پر قادر ہو تو اس پر (باندھنا) لازم ہے
 اور وہ شخص غیر معذور لوگوں کی طرح سوجائے گا و انہ
 تعالیٰ اعلم۔ (مستح)

رد المحتار مطلب تراقی لزموا مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۳
 من تقریرات الرضی علیہ شیعہ ابن عابدین قیصل باب نجاس مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۲۲۵

مسئلہ ۱۶۰ ارقبہ نجیب آباد ضلع مخور مرسد حافظ محمد ایاز صاحب ۲۰ صفر ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ جو شخص معذور ہے کہ پانماز کی جگہ سے اس کے کچھ چپک سا حرکت آتا ہے تو اس کے واسطے حضور نے معذور کا حکم فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ وہ شخص ہر نماز کے واسطے تازہ وضو کرے اور چرپائی غلیظہ درہم سے کم ہو اور وہ بہت بھی نہ ہو تو اس سے وضو بھی نہیں ٹوٹتا، صورت اول میں جو ہر نماز کے واسطے تازہ وضو کی ضرورت ہے اس وضو اگر قبل از وقت کریں مثلاً جمعہ کی نماز کے واسطے بارہ بجے وضو کر کے مسجد کو چلا گیا تو اس وضو سے نماز جو ادا ہوگی یا نہیں اور یا نماز مغرب کے واسطے ایک گھنٹہ دو سے وضو کر لیا تو اس سے نماز مغرب ادا ہوگی یا نہیں یا مثلاً نماز تہجد کے وقت جسم وغیرہ دھو کر صاف تہجد یعنی لنگوٹ پا جامہ کے اندر باندھ لیا اور وضو کر کے نماز تہجد و قرآن شریف وغیرہ وغیرہ صبح کی نماز تک پڑھتا رہا جب نماز کا وقت پہنچا تو ذکر رکعت سنت صبح کی پڑھ کر مسجد میں جا کر فرض باجماعت ادا کیا اور اذان بعد طلوع آفتاب تک وہاں بیٹھا رہا بعد طلوع نماز اشراق سے خارج ہو کر مکان کو آیا۔

تراب اس تہجد کے وضو سے یہ سب نمازیں اس کی ہو گئیں یا بعد نماز تہجد کے صبح کی نماز کے واسطے طہر وضو کرنا چاہیے اور اس کے بعد اشراق کے واسطے صبح کی نماز کا وضو کافی ہو گا یا اشراق کے واسطے پھر جدید وضو کرے۔

اور دوسری صورت کہ جو غفلت درہم سے کم ہو اور بہت نہ ہو بلکہ لنگوٹ سے بار بار پونچھ جائے اس کے واسطے وضو نماز کا کیا حکم سے عذات و عند الرسول مع دلائل ارشاد فرمائیے ورنہ کسی فکر میں یہ عاجز ہمیشہ رہے گا اللہ تعالیٰ آپ کو بزر عظیم و ثواب عظیم عطا فرمائے۔

الجواب

مسئلہ کہ معذور کیجیے نہ بچنے کی صورت میں درہم سے کم زائد کی کوئی تخصیص نہ تھی اگر سینے کے قابل نہیں بلکہ پکڑا ٹک کر چھڑکا تا ہے تو نہ وہ معذور ہو نہ وضو گناہ پکڑا نا پاک ہو اگرچہ درہم سے زائد بھر جائے اور اگر بچنے کے قابل ہے تو اس صورت میں معذور بتایا تھا اور اس میں بھی درہم سے کم زائد کی کوئی قید نہیں ہاں اس صورت میں پکڑا نا پاک ہونے کے لیے درہم سے زائد بھرنے کی شرط ہے معذور کا وضو ہمارے نزدیک خروج وقت سے ہوتا ہے دخول سے نہیں تو تہجد کے وضو سے صبح نہیں پڑھ سکتا کہ وقت حشا خارج ہو گیا صبح کے وضو سے اشراق نہیں پڑھ سکتا کہ وقت صبح خارج ہو گیا اشراق کے وضو سے ظہر جمعہ پڑھ سکتا ہے کہ اس صبح میں کسی فرض نماز کا وقت خارج نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۱ و ۱۶۲ از شہر محلہ بہاری پور مستولہ ثواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب

۲۸۔ ذی القعدہ ۱۳۳۰ھ

- (۱) معذور صبح کے وضو سے اشراق کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔
 (۲) معذور نے ایسے آخر وقت میں نماز شروع کی کہ دوسرے وقت میں تمام ہوئی مثلاً ظہر کی عصر میں یا عصر کی مغرب میں تو نماز ہو گئی یا اس کی پھر قضا پڑھے در صورت ثانیہ جب ایسا وقت آخر ہو گیا کہ نماز دوسرے وقت میں جا کر حتم ہو گئی تو نماز پڑھ کر پھر اس کی قضا پڑھے یا نہ پڑھے جب تک وقت دوسرا نہ ہو جائے کہ پہلا نماز اول پڑھے پھر دوسری۔

الجواب

- (۱) نہیں کہ خروج وقت ناقض وضو ہے ہاں اشراق کے وضو سے آخر ظہر تک نمازیں فرض و نفل پڑھ سکتا ہے کہ دخول وقت ناقض وضو نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۲) نماز باجماع یا نفل ہو گئی کہ خروج وقت و دخول وقت دونوں پائے گئے تو خلال نمازیں وضو ہوتا رہا۔ ہاں اگر بعد قعدۃ اخیر کے قبل سلام وقت جاتا رہے تو صاحبین کے نزدیک نماز ہو جائے گی اور امام کے نزدیک نہیں کما فی المسائل لا یتاخر عن وقت الا بالشرع واجباً پر اقتصار رکھے مثلاً ثناء و تہلیل و تہلیل و دعا ترک کرے رکوع و سجود میں صرف ایک بار سبحان رکھے اور اگر واجبات پر اقتصار رکھے مثلاً ثناء و تہلیل و تہلیل و دعا ترک کرے پڑھے فرض فرائض پر قناعت کرے اور خروج وقت مشکوک ہو جائے تو شک سے نہ وقت خارج مانا جائے گا نہ وضو ساقط لان الیقین لا یزول بالشک (اس لیے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔ ت) ہاں اگر اقتصار علی الفرائض پر بھی خروج وقت بالیقین ہو جائے گا تو اگر کسی امام کے نزدیک نماز ہو سکے گی اس کے اتباع سے پڑھ لے جان والا الخ الجائز عند البعض ادلی من الترتیل کہ فی الدرد (بلاشبہ ایسی ہوگی جو بعض کے نزدیک جائز ہو، چھوڑنے کی نسبت ادلی ہے جیسا کہ در مختار میں ہے۔ ت) پھر قضا پڑھے اس وقت واجب دیگر کی طرف مراجعت کی حلت نہ ملی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۲ مستولہ غشی حنفیہ الدین صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ خیر المعاد صلیع رہنمک

۱۶ محرم ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص بیمار ہے و اسیر سخت جہنم ہے

اور اس کی یہ حالت ہے کہ شب و روز تمام سوتے مقعد سے باہر نکلے ہوئے رہتے ہیں اور ان میں سے ہر وقت رطوبت جاری رہتی ہے اور پامامر یا تہمد کو لگتی رہتی ہے اس سے بچاؤ اس شخص کو غیر ممکن ہے کسی صورت سے وہ اپنا کپڑا نہیں بچا سکتا۔ اگر نیچے لنگوٹ رکھتا ہے تو وہ بھی زیادہ دیر میں تر ہو کر پار پڑے تب سند یا پامامر کو ناپاک کرتا ہے ہاں بعد فریخا بابت طہارت تو وہ بخوبی باقاعدہ کرتا ہے رطوبت منوں سے کپڑا اس کا کسی صورت سے پاں نہیں رہ سکتا پس ایسا شخص بغیر پاک کیے کپڑے کے ویسی حالت میں نماز ادا کرے تو یہ نماز اس کی جائز ہے یا نہیں بموجب شرع شریف کے ہدایت فرمادہ کہ اللہ تعالیٰ اس کی جزا دینے والا ہے۔

الجواب

منوں سے اگر رطوبت بہہ کر نہ نکلے بلکہ ان کی سطح بالا پر تری ہو کہ کپڑا لگ کر چھڑا لائے جب تو اس سے کپڑا ناپاک ہو گا جتنے تکلف نماز پڑھے اور اس تعذیر پر اس کے نیچے سے وضو بھی نہ جائے گا لان صلیس بعد صلیس بن صلیس دیکھو کہ جو چیز حدت نہیں وہ ناپاک بھی نہیں۔ ت۔ ہاں جبکہ بہہ کر نکلتی ہے تو وضو کی بھی ناقص ہے و دردم بھر سے زائد جگہ میں ہو تو کپڑا بھی نجس کرے گی جبکہ وہ ہر وقت نکلتی ہے تو اسے حکم معذور ہے پانچ وقت تازہ وضو کرے۔ رہا کپڑا اگر بھتا ہے کہ پاک کپڑا بدل کر فرض پڑھے گا تو اس کے ایک درم سے زائد بھرنے سے پیشتر فرض ادا کرے گا جب تو اس پر لازم ہے کہ ہر وقت پاں کپڑا بدلے اور اگر جانتا ہے کہ فرض پڑھنے کی مہلت نہ ملے گی اور کپڑا پھر اتنا ہی ناپاک ہو جائیگا تو اسے معافی سے اسی کپڑے سے پڑھے لایسکلف اللہ نفساً الا وسعہا (اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے زیادہ عظیم نہیں دیتا۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب الانجاس

(نجاستوں کا بیان)

مسئلہ ۱۶۴ از ما رہہ مظلومہ تاریخ پختہ حرسہ جناب سید محمد ابراہیم صاحب ۱۳ رجب ۱۳۰۶ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ باخفی دست کا استعمال کرنا کیس ہے اگر سرِ مردِ انسانی و زنانہ
 کہ ہر یا چوب دستی پر نصب کیا جائے تو رکھنا ان کا جائز ہے یا نہیں۔ طینۃ التوجردا۔

الجواب

جائز ہے۔

احمد بن ابیہق عن ثقیفۃ عن عمرو بن خالد بیہقی نے بقیہ سے عمرو بن خالد سے قتادہ سے انس

من قتاده عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمشط بيشط من عاج^۱۔
 ابن ملک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم عاج کا کٹکھا کرتے تھے۔ (ت)

مراقی الفلاح میں ہے ۱

اتہ (یعنی الفیل) کسانو سباح فی الاصل^۲ ۱
 واللہ سبحنہ وتعالیٰ علیہ۔
 اصح قول کے مطابق: یعنی باقی درندوں کی طرح ہے واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۶۵

یہ روایت میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ چڑا رب کے ٹھوسے میں گر کر مر گیا پھون پھونکا تھا نکال دیا۔ یہ رب پاک یا ناپاک اور طرقتہ نظر کیا ہے۔ بیوقوف تو جو دہا۔

الجواب

اگر وہ رہتی ہوئی ہے جب توچ ہے کی گرد کی تھوڑی رب نکال دیں باقی سب پاک ہے۔

فقد عدی البدن الصحت و غیرہ استتویہ مص
 المظهرت قال العلامة مشایع تقریر نحو
 من جامد من جوانب الجحاسة و خسر ج
 بالجامد المانع وهو ما ينظم بعصه الى لعفن
 فانه ينفس كله ما لم يبلذ القدر الكثیر و
 فتع آھ ملخصاً۔
 ذرا تھرو فیو میں کہ رب نکالنے کو پاک کرنے والی چیزوں
 میں شمار کیا گیا ہے۔ علامہ شامی نے فرمایا اس کا
 مطلب یہ ہے کہ نجاست کے اطراف میں جامدات مثلاً
 گھی گھر جی، لفظ "جامد" سے مانع مل گیا یعنی جو
 ایک دوسرے سے ملا ہوا ہو وہ تمام کا تمام ناپاک
 ہے جب تک کثیر کی حد کو نہ پہنچے اھ۔ فتح التسمیر،
 انتہی (خلاصہ)۔ (ت)

اور اگر پہلی تھی تو سب ناپاک ہو گئی اور اس کے پاک کرنے کے دو طریقے ہیں، ایک یہ کہ جس قدر رب ہو

- ۱/ ۲۶ السنن الکبریٰ للبیہقی باب المنع من الدخان فی عظام الفيلة مطبوعہ دار صادر بیروت
 ۲/ ۸۹ مراقی الفلاح علی حاشیۃ المطاوی فصل فی طہر جلد المیتہ فرمیدہ کارخانہ تجارت کراچی
 ۱/ ۵۴ سنن در مختار باب الا نجاس مطبوعہ مکتبائی دہلی
 ۲۳۱/ سنن رد المحتار مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر

مستطاب پانی اُس میں طاکر جوش دی یہاں تک کہ پانی جل جائے۔ تین بار ایسا ہی کریں مگر اس میں وقت ہے اور
مجب نہیں کہ راب خواب ہو جائے۔

قال العلامة خسرو في الدرر لوتسبح العسل
مطهره ان يصب فيه ماء بقدر رقيق
حق يصبه الى مكانه هكذا ثلاث مرات
او ملخص وفي مراد المحتسب عن شرح
الشيخ المنصير عن جامع الفوائد
ابن يوسف خلافا لمحمد هو او مسعر و
عليه الفتوى اهـ۔

علامہ خسرو نے اندر میں فرمایا، اگر شہد پاک ہو جائے
تو اسے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں اتنا ہی
پانی ڈال کر جوش دیا جائے یہاں تک کہ صرف شہد
رہ جائے۔ تین بار سی طرح کیا جائے (نتیجہ)
تخصیص۔ اور رد المحتار میں شریعہ اشعیر سے ہے
انہوں نے جامع الفتاویٰ سے نقل کیا کہ یہ حضرت
آقا محمد باقر و سلف رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور محمد رحمہ

لا اس میں اختلاف ہے، لیکن اس میں زیادہ وسعت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (جذبات)
اور تحقیق یہ ہے کہ پانی طاکر جوش دینا کچھ شرط نہیں اصل مقصود یہ ہے کہ پانی کے اجزاء، اس شے کے
اجزاء سے خوب خلط ہو کر پانی میں مار جڑا ہو جائے یہ بات اگر صرف پانی طاکر حرکت دینے سے حاصل ہو جائے
کافی ہے۔

كما عرّج به في مجمع الرواية و شرح
لقدوری و حقيقته العلامة الخیر المصنف
في فتاویٰ و دایده العلامة الشافعی في رد المحتار
فرجعه۔

جیسا کہ مجمع الروایۃ اور شرح قدوری میں اسی کی تصریح
کی گئی ہے، علامہ رملی نے اپنے فتاویٰ میں اس کا
تحقیق فرمائی اور علامہ رشیدی نے رد المحتار میں اس
کی تائید کی ہے پس اس کی طرف رجوع کرو۔ (ت)

دوسرا طریقہ سہل و عمدہ یہ ہے کہ اس میں ویسی ہی پتل راب ڈالیں جس میں یہاں تک کہ بھر کر اپنا شروع
ہو اور ابل کر ڈال دے ہاتھ بہر جائے سارا گھڑا پاک ہو جائے گایا دوسرے گھڑے میں پاک راب میں اور
دونوں کو بلندی پر رکھیں نیچے خالی دیگچہ رکھیں اوپر سے دونوں گھڑوں کی دھاریں طاکر چھوڑیں کہ ہوا میں دونوں
مل کر ایک دھار ہو کر دیگچہ میں پہنچیں سبھی راب پاک ہو جائے گی۔ یہی راب ضائع بھی نہ جائے گی مگر اس
میں احتیاط یہ ہے کہ ناپاک راب کی کوئی بو نہ دیگچہ میں پاک راب سے نہ پہلے پہنچے نہ بعد اور نہ وہ پاک بھی

نا پاک ہو جائیگی لہذا بہتر یہی ہے کہ پاک کی دھار پہلے چھوڑیں بعد اُس میں ناپاک کی دھار ملائیں اور ناپاک کا ہاتھ پہلے روک لیں بعد اُن پاک کا ہاتھ روکیں اُس میں اگر ناپاک راب گھرے میں باقی رہ جائے اور پاک ختم ہو جائے دوبارہ پاک گھرے میں دیکھ سے بھریں اور اقیانانہ کے ساتھ جاری کر دیں کہ دیکھ میں جتنی پینا چمکی ہے پاک ہوئی ہے اور یہ طریقہ کچھ راب ہی سے خاص نہیں ہر بہتی چیز اپنی جنس سے ملا کر یوں ہی پاک کر سکتے ہیں دودھ سے دودھ، تیل سے تیل، سرکہ سے سرکہ، رس سے رس و علیٰ ہذا القیاس۔

فی القہستانی الماء ثم كالسا، والذئس وغیرہما
ظہار تہ باجوانہ مع جنسہ مختلف بہ کما
روی عن محمد ک فی التمر تاشع و اما
بالخط مع الماء الخ۔
قسمتانی میں ہے مانع جیسے پانی اور شیر و غیرہ کو
اُس کی جنس سے ملا کر دھار چھوڑنے سے پاک کر جانا
ہے جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے، قر تاشی
میں ایسے ہی ہے اور یا پانی کے ساتھ ملا کر پاک
کیا جائے الخ۔ (ت)

اس مسئلہ کی تحقیق تمام رد المحتار میں ہے۔ من شاء فلیرجع الیہ (جو تحقیق حاصل کرنا چاہے وہ رد المحتار کی طرف
رجوع کرے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۶

کیا فراتے ہیں علامتے دین اس مسئلہ میں کہ حالت جنابت میں اگر پسینہ آئے اور کپڑے تر ہو جائیں تو نجس
ہو جائیں گے یا نہیں؟ جگر اتر برور۔

الجواب

نہیں جنب کا پسینہ مثل اس کے لعاب و دہن کے پاک ہے۔

فی البدوالمحتار سور الاذی مطلقا و لو حیا
او کافر: ہا، ہس و حکم، لہرق کسور، و ملخصا
واللہ تعالیٰ اعلم۔
رد المحتار میں ہے: آدمی کا جھوٹا مطلقا پاک ہے چاہے
جنسی ہو یا کافر ہو، اور پسینے کا حکم جھوٹے جیسے ہے
(انتہی) طحا واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

۹۵/۱	مطبوعہ المکتبۃ الاسلامیہ گنبدقاہ مصر	فصل بطریق الشیخ	سہ جامع الرموز
۱۲۴/۱	مطبوعہ معجبات دہلی	باب المیاء	سہ رد المحتار
۳۰/۱	۔۔۔۔۔	باب المیاء	سہ رد المحتار

جیسا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے رسالہ الاحیاء من المسکونہ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ اور جہاں مصری ناپاک ہو جائے تو اس کا پھینک دیا روا نہیں کہ اصاعت مال ہے اور اصاعت مال مسرام بلکہ اگر اُس کے بڑے بڑے ٹکڑے و لدا رہیں جن پر سے کھرجا کر نجاست کو دور کر سکتے ہیں جب قیوں ہی کریں کہ یہ طریقہ بھی تطہیر کے لیے کافی ہے۔ کما فصوا علیہ فی مسئلۃ حقیر المؤمن کما فی الدر المنہار وغیرہ من اسفار الیکبار (جیسے کہ فقہار کرام نے لکھی کھوپڑی کے مسئلہ میں بیان فرمایا جس طرح درخت و غیرہ میں اکابر کی کتب سے منقول ہے۔)۔

اور اگر یہ ہے ہیں جن پر سے کھرجا میسر نہیں یا نجاست جگہ میں پیرگنی کر کھرجے سے نہ جاسے تو مصری کو قوام کریں کہ خوب رقیق و سبیل ہو جائے اور اس کے ساتھ ہی دوسری مصری پاک بھی قوام کریں کہ وہ بھی اسی حالت پر آئے اب فوراً بحال رقت و سبیلان ہی یہ پاک مصری اُس ناپاک کے برتن میں ڈالے جائیں یہاں تک کہ بھر کر ٹپٹے لگے اور قد سے بندہ جائے سب پاک ہو گئی یا دونوں مصریوں پاک و ناپاک کی دھار مل کر تیسرے غالی برتن میں چھوڑیں کہ ناپاک مصری کی بوند نہ اس پاک سے پیٹے اُس برتن میں پیچے نہ بعد بلکہ ہوا میں دونوں کی دھار ایک ہو کر برتن میں گرسے سب پاک ہو جائے گی کما بینا فی فتاویٰ (جیسا کہ ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔)۔ واللہ بخیر و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۸ ایضاً۔

دوسری شکر عیسٰی شاہماں پوری میں جی ہے اور اُس کی نسبت مشہور ہے کہ ہڈی کی راکھ سے صاف کی جاتی ہے کھانا جائز یا ناجائز۔ منو تو جردا۔

الجواب

ملاحظہ ہے محبت تک تحقیق نہ ہو کہ اس میں شکر میں جو ہمارے سامنے رکھی ہے کوئی نجس یا حرم چیز ملی ہے مگر مذہب مستند امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

من تاحد ما لا تعرف شیئاً حراماً بعینہ
ہم اسے اختیار کریں گے محبت تک میں کسی چیز کا بالذات حرام ہونا معلوم نہ ہو۔ (ت)

فقیر نے اس شکر کی تحقیق میں بحمد اللہ تعالیٰ ایک کافی و واقعی رسالہ دستے بنام تاریخی الاحیاء من المسکونہ نظریۃ شکر و مسوہ لکھی جس میں نہ صرف اس شکر بلکہ اس قسم کی تمام چیزوں اور انگریزی و اوں شہرتوں

و غیر ذکا حکم منع کر دیا اس باب میں بفضلہ تعالیٰ وہ حقین قوا بطور کے جن سے ہر چیز تیار کا حکم تہا سیت انجل منکشف ہو سکے۔
من شاء فلیرجع الیہا (جو چاہے اس کی طرف رجوع کرے۔ ت) واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۶۹ از داتے پور ڈاک خاں پٹنہ دن راج سوانی جے پور مدرسہ سید محمد نواز شعل صاحب

ما شعبان ۱۳۰۵ھ

بعد سلام سنتہ الاسلام کے عرض یہ ہے کہ ایک بیوچہ سرکہ میں چھپکلی گر پڑی اور قریب چار پانچ منٹ کے سرکہ میں پڑی رہی بعد ازاں اسے زندہ نکال لیا کہ بھاگ گئی ایسی صورت میں اس سرکہ کو کھانا چاہیے یا نہیں اور حرام ہے یا مکروہ اور اگر سرکہ میں مر جائے تو کیا حکم ہے، اور وہ سرکہ کس طرح پاک ہو سکتا ہے۔ جو اسب سے سرفرازی پیشے فقط۔

الجواب

جبکہ وہ زندہ نکل آئی سرکہ پاک ہے۔

فی الدر المنخت ولو خرج حیوا ویس بنجس العین ولا بہ حدث او خبث لم یزحم شئہ الا ان یدخل فمہ السماء فیصیبہ ویسورہ پانی تک پہنچ جائے پس اس وقت اس کے چھو کا اعتبار کیا جائیگا۔ (ت)
در مختار میں ہے اگر اسے زندہ نکالو گیا تو وہ نجس عین ہے اور نہ ہی اس پر پاخانہ یا نجاست لگے ہوں یا تو پانی نکال جائے مگر یہ کہ اس کا منہ

پھر اگر اس کا منہ سرکہ میں نہ ڈوبا جائے تیرقی رہی تو اس سرکہ کو کھانا مکروہ تک نہیں اور ڈوب گیا تو غمی کے لیے کہ بہت تنزیہی ہے فقیر کے لیے اس قدر بھی نہیں

فی الدر المنخت و سوا کن ایسوت طاهر لظہورہ مکروہ تنزیہا ان وجد غیرہ والالہ یکوہ اصلا کا کلا لفظی و ط مخلصا۔
در مختار میں ہے گھروں میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا ضرورت کے تحت پاک ہے اس کے سوا موجود ہر تو مکروہ تنزیہی ہے ورنہ مائل مکروہ نہیں جیسے فقیر کے لیے اس کا کھانا مکروہ نہیں اور طفا (ت)

ہاں اگر مر جائے تو سرکہ پاک ہو گیا پس زندہ رہنے کی حالت میں اگر ملنی از اندہ کہ بہت اور سرکہ کا اپنے حق میں مستقر نظیف ہو جانا چاہیے یا مر جانے کی صورت میں پاک کریں تو اس کے دو طریقے ہیں، ایک یہ کہ دوسرا سرکہ صاف نمود کسی وٹے میں لے کر اس گھرے میں ڈالتے جائیں یہاں تک کہ یہ منہ تک بھر کر ابل جائے اور باہر نکالنا شروع ہو

جب رہیں پر کچھ دیر برائے عقوق نہ کریں سارا گھر اصفافہ نصیحت ہو جائے گا۔ اور ان سب یہ کہ اس قدر ڈالیں جس میں سرکہ گھڑے سے ابل کر بقدر دو ڈیڑھ یا تھوڑا بھل کے بہہ جاتے۔

دوم یہ کہ ایک گھڑا طیب محفوظ سرکہ کانے کر دو نوں سب سے کسی ہندی مثلاً پٹنگ پر رکھیں اور ان کی ص ذات میں کوئی بڑا دیگ کٹا دھ منڈ کا نیچے رکھا ہو دو نوں گھڑوں کو ایک ساتھ اس طرح جھکائیں کہ ان کی دھاریں دیگ کے پتے سے پہلے ہو ایسی باہم مل جائیں اور دیگے میں ایک دھار ہو کر گرے یوں جس قدر سرکہ دیگے میں پیچے گا سب پاک و نصیحت بلا کر اہت ہو جائیگا مگر اس میں یہ خیال رکھیں کہ مکروہ یا نجس سرکہ کا کوئی جز بغیر دوسرے سرکہ سے ملے ہوئے دیگے میں نہ پیچے مثلاً جھکاتے وقت دوسرا سرکہ ابھی ڈگر تھا کہ اس کی دھاراؤں گئی یا دوسرا گھڑا ختم ہو گیا اس میں کا سرکہ باقی تھا وہ بعد کو ڈال دیا گیا یا کسی وقت ایسا ہوا کہ دو نوں کی دھار الگ الگ ہو کر گری یہ صورتیں نہ ہونے پائیں مگر اس سرکہ کا برہر دیگے میں دوسرے سرکہ کی دھار سے ہو ایسی مل ہی کہ پیچے۔ یہ دو نوں غیس طریقے بغور سمجھ کر ہمیشہ محفوظ رکھے جائیں کہ وہ نہ صرف اذاتہ کر اہت بلکہ اذاتہ نجاست میں بھی بگاڑ آتے ہیں۔

دودھ، پانی، سرکہ، تیل، رقیق گھی اور ایسی ہی ہر بہتی چیز جو ناپاک ہو جائے دودھ ہو تو پاک دودھ اور پانی ہو تو پاک پانی، و علیٰ ذلک القیاس سرکہ پانی ہی غیس کے ساتھ مل کر بطور مذکور بہا دیں یا دھاریں ملا کر تین میں سے لیں سب پاک ہو جائے گا اور دوسرا طریقہ پھلے سے بھی افضل و اعلیٰ ہے کہ اس میں اس شے کا کوئی خرم نہ رہتا ہے۔

در مختار میں ہے،

المختار طہارة المتنجس بسحب و
جریاہ

مختار یہ ہے کہ ناپاک چیز کو بعض صابری کی کر کے پاک کیا جائے۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے،

وانت قل المختار جریاہ

اگرچہ نکلنے والا کم ہو۔ (ت)

علامہ عبد البر ابراہیم شمس نے فرمایا،

لانہ صار جاس یا حقيقة و باحووج بعضہ کیونکہ وہ حقیقتاً جاری ہو گیا اور بعض کے نکلنے سے

سلف در مختار باب المياه مطبوعہ مجتبائی دہلی ۳۶/۱
سلف البحر الرائق کتاب الطہارة مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۷۸/۱
رد المحتار مطلب طہار الوضو بحر الجریان مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱۳۰/۱

وقد شك في بقا الحجامة فلا تسق مع الشك
تجاست کے باقی رہنے میں شک ہے، تو شک کے
ساتھ تجاست باقی نہیں رہے گی۔ (ت)
ہائے میں ہے :

وعلى هذه الحوض الحمام او الاواني اذا
تجسس عليه
شرح تیز میں ہے :

حكوا ثوالا ثلعات كالساو في الاوصية
شرح فقار میں ہے :

البائع كالماء والدبس وغيرهما طهارته اما
بجرائه مع جنسه مختلطا به كما روى
عن محمد كما في التمر تاشي الخ.
مانع (پینے وال چیز) پانی اور شیرے وغیرہ کی طہارت
اس کی جنس کے ساتھ ملا کر جاری کرنے سے ہوتی
ہے، جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے جیسے
حر تاشی میں ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

هذا صريح بانه يطهر بالاجراء نعم على
ما قد منا من الخلاصة من تخصيص
الجريان بان يكون اكثر من ذراع او
ذراعين يتقيد بذلك هنا لكنه مخالف
لاطلاقهم من طهارة الحوض بمجرد
الجريان

سہ رد المحتار مطلب ليطهر الحوض بمجرد الجريان
سہ ہائے الصنائع فصل فی بیان ما یقع بہ التطہیر
سہ در مختار باب المیاد مطلب عد مجتہاتی دہلی
سہ جامع، رموز فصل ليطهر الشی الخ مکتبہ اسلامیہ قی موسس گنبد ایران
سہ رد المحتار مطلب فی الخلق کو القصہ بالحوض مطلب عد مجتہاتی دہلی

۱۳۰/۱

۸۷/۱

۳۵/۱

۹۵/۱

۱۳۱/۱

قرآن میں ہے:

انما ان ماء احدہما طاهر والاخر نجس
فبما من مکان حال فاختلط فی الہو لو تم
نزل اہلہ مکہ۔
دو برتن جن میں سے ایک کا پانی پاک ہو اور دوسرے
کا ناپاک ہو بلند جگہ سے ان کا پانی گرایا جائے پھر
نقصا میں ان کا پانی مل کر گرے تو تمام پانی پاک
ہو جائے گا۔ ۱۔

ان مسائل کی تحقیق کامل حاشیہ علامہ فاضل شامی قدس سرہ السامی میں ہے

من شء فلیدرجہ الیہا قلت و اذا کانت
لجیسة تذول بهذا فزوال الکراہة
من باب اولی فانہا اسماء کانت فی سور السواکن
لستوہم الجیسة کما حققہ المحقق علی
الاعلاق فی فتہ القدیر فمزیل المعلوم
احق و احقر بان الة الوہوم واللہ یجہ
و قتالہ علم و علمہ جل مجدہ سبحہ

اسبب ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ حرب جانتا ہے اور اس ذات بزرگ و بزرگ عالم زیادہ کامل اور مضبوط ہے (فتہ)
مسئلہ ۱۷۰ ازانہ و رعد بازار چھاؤنی بانسری صاحب قریب مکان بابو دیال مرسلہ میاں عبداللہ
صاحب یکم رجب ۱۳۰۸ھ

چرمی فریاد علامتہ ذوی الاقدار و مستبیاں
درع شہار دین مسئلہ کہ مرد سے میگوید کہ ماکین نہرت
را بدون بر آوردن پروچاک شکش در آب حرم انداختہ
بدون بر آوردہ پر ہا سے بر کندہ پڑانند پس بعد مچاک
شکم او کہ شیش یعنی اندرونش بود مرد را گرویدہ ازین
باعث تشکیک است و رحلت و حرمت آن جانور
نہ بوجہ حرمت این مسئلہ چگونہ است بیان فرمایند

کیا فرماتے ہیں علامتہ کرام اور متقی مفتیان کرام
اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی کہتا ہے کہ ذرا کہ بھائی
میں غصوں کے پڑا کھیرنے اھ پیٹ چاک کے بغیر ان کو گرم
پانی میں ڈالتے ہیں پھر باہر نکال کر پڑا کھاڑ کر پکاتے
ہیں چونکہ پیٹ چاک کرنے کی وجہ سے پیٹ کی آلائش
اندھ ہی رہتی ہے لہذا وہ مرد اور ہو گیا۔ بنا بریں اس
ذبحہ جانور کے حلال و حرام ہونے میں شک پیدا ہو گیا

بسنہ عبادت کتب علماء رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔
اس مسئلہ کی کیا صورت ہوگی علماء کے کرام رحمہم اللہ
کی کتابوں سے حوالہ دیتے ہوئے بیان فرمائیں۔ (ت)

الجواب

پیدا است کہ مرد و ایسا ہی از نیک بختی ماکیان ویری آب
نمی باشد بلکہ ہمیں ایصال حرارتے بظاہر جلش تا مواضع
پہنما ہے پر سست و نرم شود و بر کسندن نیز آساں گردد
اینقدر را نیز گرم آبی کہ بحد جوش و غلیان رسیدہ باشد
ضرورت نیست نہ در رنگ بسیارے کہ باعث نفوذ آب
و جز آن در اجزاء باطن لحم باشد بلکہ اگر ایس چنین
کنند مقصود ایشان را زیاں وارد و پس ہیں فساد
کہ در آب خاتمے نہادند و در جوشش آب حملت
بسیارے نہادند نجاست با جزائے گوشت سرایت
نمی کنند ہمیں بسطوح ظاہر و میرسد بہتادیں صورت
حکم مردار زنہار نتوان داد طہارت و حملت لورا ہمیں
بسنہ دست کہ لحم را بہ آب شویند و فشرند و
پاکار برند۔

ظاہر ہے کہ ان لوگوں کے اس عمل کا مقصد مرغیوں کو
اس پانی میں پکانا نہیں ہے بلکہ یہی ان کی ظاہری
جلد کو حرارت پہنچانا ہے تاکہ پرک جڑوں والی جگہ ٹھیک
اور نرم پڑ جائے اور پروں کا اکھاڑنا آسان ہو جائے
اس کام کے لیے اتنے گرم پانی کا ہونا ضروری نہیں
جو جوش کی حالت کو پہنچ چکا ہو نہ ہی زیادہ ٹھہرنا جو
پانی اور اس کے اجزاء کا گوشت کے اندر روئی اجزاء میں سرایت
کرنے کا باعث بنے بلکہ اگر وہ ایسا کریں تو ان کے
مقصد میں نقصان ہوگا۔ پس اتنے کام سے کہ نیم گرم
پانی میں ہمیں یا اُبل ہوئے پانی میں زیادہ دیر نہ رکھیں
نجاست، گوشت کے اجزاء میں سرایت نہیں کرتی
محض ظاہری سطح تک پہنچتی ہے لہذا اس صورت
میں ہرگز مردار جو نہ کما مکمل نہیں لگایا جائے گا اور
اس کے پاک و حلال ہونے کے لیے یہی کافی سند ہے
کہ گوشت کو تین بار پانی سے دھوئیں اور پھڑپھڑیں اور
کام میں لائیں۔ (ت)

اہلۃ اگر مرغیوں کو اُبلتے ہوئے پانی میں اتنی
وقت رکھیں کہ پانی کے جوش اور اس میں ٹھہرنے کی
وجہ سے اندر کی نجاست گوشت کی گہرائیوں میں
سرایت کر چکے تو اس وقت مفتی پر قول کے مطابق
وہ مردار ہو جائیں گی، کیونکہ اسے کسی طریقے سے بھی
پاک اور حلال نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

آرے اگر ماکیان بخت غلیان و فوران آب
آں مقدار و آب مکث کرد کہ نجاست باطن بسبب
جوش و در رنگ و قعر و عقی لحم نفوذ نمود و آنکہ بر قوی
مفتی یہ حکم مردار پسیدہ کنند کہ بیچ حسیہ اورا
طہر و حلال نتوان ساخت۔

امام محقق علی الاطلاق سیدی کمال الملک و الدین
محمد بن امام قدسنا اللہ تعالیٰ لیسرہ الحکیم در فتح القدر
فرمایہ :

لواقیت وجاجة حالة الغلیات فی
الماء قبل ان یثقی بطنها لتنف او کمرش
قبل العسل لا یطهر ابدا لکن علی قول
ابی یوسف یجب ان یطهر علی قانون ما تقدم
فی اللحم -

قلت وهو سیخه احد هو محل
بتشربها الجاسة المتخللة فی اللحم
بواسطة الغلیان و علی هذا اشتهر ان
اللحم السیط بمصر نجس لا یطهر لکن
العدة المذكورة لا تثبت حتی یسر سم
الی حد الغلیان و یمنکت فی اللحم بعد
ذلك زمانا یقع فی مثله التشرب و
الدخول فی باطن اللحم وکل من الامتزاز
غیر متحقق فی السیط الواقع همیشه
لا یصل الماء الی حد الغلیان ولا یترک
عیه الا مقدارا ما یصل الحسرة
الی سطح الجلد فتحل صام السطح
عن الصوف بل ذلك الترتیب یمنع من
جودة انقلاع الشعر فالاولی فی السیط
ان یطهر بالعسل ثلثا لکن نجس
سطح الجلد بذلک الماء فانهم لا یقترحون
عیه عن المنجس وقد قال شرف الاثمة

محقق علی الاطلاق . دین و ملت میں کامل سیدی
امام محمد بن امام ، اللہ تعالیٰ ان کی ذات والا صفات سے
ہیں برکت عطا فرمائے . فتح القدر میں فرماتے ہیں ،

اگر تم مرغی کے پیٹ کو چاک کرنے سے پہلے اسے
دھوئے بغیر پانی اکھاڑنے کے پیسے اُبلتے ہوئے پانی
میں ڈال دے گی تو وہ کبھی بھی پاک نہ ہوگی البتہ امام ابو یوسف
رحمہ اللہ کے قول پر گوشت کے بارے میں بوقانون
گزر چکا ہے اس کا پاک ہونا ثابت ہے ۔ اتنا
قلت : ہوسبیز اعلم اس مذکورہ بالا
قول کی علت یہ ہے کہ پانی کے جوش کے باعث وہ
نجاست گوشت کے اندر جذب ہو جاتی ہے ، اسی
مذہب پر مشہور ہے کہ مصر میں سمیٹ (بکری کا بچہ جس کے
پاں صاف دے اسے بچون لیا جائے) کا گوشت
نا پاک شمار ہوتا ہے وہ پاک نہیں ہوتا ، لیکن یہ علت
اس وقت تک ثابت نہیں ہوتی جب تک پانی جوش
کی حد کو نہ پہنچ جائے اور اس کے بعد اس میں گوشت
اتنی دیر تک نہ ٹھہرا ہے جس سے پانی گوشت کے اندر
داخل ہو کر جذب ہو جائے ۔ اور سمیٹ میں یہ دونوں باتیں
ہیں پانی پائیں کیونکہ یہ تو پانی جوش کی حد کو پہنچتا ہے
اور یہی اسے اس میں اتنی دیر چھوڑا جاتا ہے کہ حرارت
جلد کی سطح کے نیچے پہنچ جائے اور بالوں کے نیچے
مساموں میں داخل ہو جائے جبکہ اس کو اس قدر پانی
میں ، چھوڑنا اچھی طرح پانی اکھاڑنے سے بھی مانع ہے
پس سمیٹ کے بارے میں بہترین بات یہ ہے کہ چونکہ
اس نمب پانی سے جلد کا ظاہر ناپاک ہو گیا لہذا تین بار

بهذا في الدجاجة والكركش والسميط مثلها
 اه وقال قد سمع مسرة قبل ذلك ناقلا
 عن التجنيس طبعت المحطة في الخمس
 قال ابو يوسف تطيب ثلث بالماء وتجعف
 كل مسرة وكذا اللحم وقال ابو حنيفة لا تطهر
 ابدا وبه يعني اه قال واسئل عند محمد
 لا تطهر ابدا

دھونے سے پاک ہو جائے گا کیونکہ وہ لوگ ناپاک کرنے
 والے چیز سے پرہیز نہیں کرتے۔ شریف المائے
 نے مرغی اور کرش (بھنگالی کرنے والے جانوروں کی
 اور جھڑی) کے بارے میں یہی بات فرمائی
 اور سمیط ان دونوں کی مثل ہے۔ صاحب فتح، القدر
 قدس سرہ نے اسے پہلے تجنيس سے نقل کرتے ہوئے
 فرمایا کہ گندم، شراب میں پکائی گئی اس کے بارے

میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں اسے تین بار پانی میں پکایا جائے اور ہر بار خشک کیا جائے۔ گوشت کا
 بھی یہی حکم ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں وہ کبھی پاک نہیں ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے امام ابو حنیفہ
 یہ سب کچھ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پاک نہیں ہوتا۔ (ت)

وانما يخرج من بؤس
 واحوط وحش أنست
 اولاً ما كان راسه
 اذا ما كان كنهه
 شريد پس اذا
 لحم اي من سية
 من مروه ولا في
 ان يخرج ما في
 ما عليه من دم
 وتعالى علم

یہاں سے غلبہ ہو کر جو شخص یہ کام کرنا چاہے
 اس کے لیے ہزار زیادہ محتاطیہ تک کہ پہلے مرغی کا
 ہیٹ چاک کر کے اسے آنٹوں سے پاک کرے اور
 پھینکے والے خون کو جو گردن وغیرہ پر جم جاتا ہے دھوے
 اس کے بعد جس پانی میں چاہے رکھے تاکہ گوشت
 کے ناپاکہ ہونے سے مطمئن ہو۔ علامہ احمد طحاوی
 نے در مختار کے حاشیہ میں فرمایا بہترین ہے کہ گرم
 پانی میں رکھنے سے پہلے جو کچھ اس کے پیٹ میں ہے
 نکال لیا جائے اور ذبح کے مقام سے جاسر خون
 مسفوح دھویا جائے۔ (ت)

مسئلہ ۱۶۱ از شہر کتہ ۴۔ ذیقعدہ ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دیں اس مسئلہ میں کہ پڑیا کے رینگے ہوئے کپڑے سے نماز درست ہے یا
 نہیں؟ بینرا تو جروا۔

سہ فتح القدر آخر باب الاغناس و تطہیرھا مطبوعہ فیدر رضویہ سکھر ۱۸۹/۱
 سہ طحاوی حاشیہ در مختار آخر باب الاغناس ۱۸۵/۱
 سہ طحاوی حاشیہ در مختار آخر باب الاغناس دار المعرفۃ بیروت لبنان ۱۶۲/۱

الجواب

۱۔ دای رنگ کی پڑیا میں تو کوئی مضائقہ نہیں اور رنگت کی پڑیا سے ورع کے لیے پکنا اولیٰ ہے پھر بھی اس سے نماز نہ ہونے پر قوی دینا آج کل سخت حرج کا باعث ہے۔

والحرج مدفوع بالنقص وعمومہ البطلوی من نص سے ثابت ہے کہ حرج دور کیا گیا اور عموم بطلوی موجبات التخیف لا سیما فی مسائل الطہارۃ ایسا بہ تخفیف سے ہے خصوصاً مسائل طہارت و انجاس۔ اور نجاست میں۔ (د ت)

لہذا اس مسئلہ میں مذہب حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہما سے عدول کی کوئی چیز نہیں ہمارے ان اماموں کے مذہب پر پڑیا کی رنگت سے نماز بلا مشہد جائز ہے۔ فقیر اس زمانے میں اسی پر قوی دینا پسند کرتا ہے۔

وقد ذکرنا علیٰ ہذہ المسئلۃ کلاما اکثر من ہذا فی فتاویٰ ونا و مستحق الا مریضا لا مزید علیہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسی مسئلہ پر اس سے بھی زیادہ بحث کی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان ماعد التوفیق من اللہ سبحانہ و تعالیٰ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ قرین معاون رسول قریم اس مسئلے میں ایسی تحقیق کریں گے جس کے بعد مزید گنجائش نہیں رہے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (د ت)

مسئلہ ۱۷۲ مرسلہ مرزا باقی بیگ صاحب رام پوری ۲۰ ذی قعدہ ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرغی کی تھے پاک ہے یا ناپاک اور جس شے کی بیسٹ پلیڈ ہے کیا اس کی تھے بھی پلیڈ ہے؟ مینو اتوجروا۔

الجواب

مرزا نور کی تھے اس کی بیسٹ کا حکم رکھتی ہے یعنی جس کی بیسٹ پاک ہے جیسے چڑیا یا کبوتر، اس کی تھے بھی پاک ہے۔ اور جس کی نجاست خفیفہ ہے جیسے بازیا کو، اس کی تھے بھی نجاست خفیفہ۔ اور جس کی نجاست غلیظہ ہے جیسے بلی یا مرغی، اس کی تھے بھی نجاست غلیظہ۔ اور تھے سے مراد وہ کھانا پانی وغیرہ ہے جو پوٹے سے باہر نکلے کہ جس جانور کی بیسٹ ناپاک ہے اس کا پوٹا معدی نجاستات سے پوٹے سے جو چیز باہر آئے گی خود نجس ہوگی یا نجس سے مل کر آئے گی ہر حال میں بیسٹ نجاست رکھے گی خفیفہ میں خفیفہ، غلیظہ میں غلیظہ بخلاف اس چیز کے جو ابھی پوٹے تک نہ پہنچی تھی کہ نکل آئی۔ مثلاً مرغی نے پانی پیا ابھی نکلے ہی میں تھا کہ اچھوٹا اور نکل گیا

یہ پانی سیٹ کا حکم نہ رکھے گا لامہ ما استحال الی نجاسة ولا لاقه محلها (کیونکہ اس نے نجاست میں حلوں نہیں کیا اور نہ ہی نجاست کی جگہ سے ملا۔ ت۔) بلکہ اسے سو یعنی جھوٹے کا حکم دیا جائے گا کہ اُس کے منہ سے مل کر آیا ہے اُس جانور کا جھوٹا نجاست غلیظ یا خفیف یا مشکوک یا مکروہ یا طاهر جیسا ہوگا دیب ہی اس چیز کو حکم دیا جائے گا جو مکروہ تک پہنچنے سے پہلے باہر آئی جو مرغی چھوٹی پھرے اُس کا جھوٹا مکروہ ہے یہ پانی بھی مکروہ ہوگا اور پوٹے میں پیچ کر آتا تو نجاست غلیظ ہوتا۔

اقول اتقد هذا التحقیق النفیس
فعلی لا تجدد مہر حایہ فی متداولات
الاسرار واما استہبطاہ بحمد اللہ من
کلمات العلماء استنباطا و اضمحنا کا تصبیح ہیں
الاحفاس۔

در مختار میں ہے :
مرمرة کل حیوان کبولہ و چرتہ کنز بلد
ہر جانور کا پتا اس کے پیشاب کی طرح در مس
کی جنگالی گوبر کے حکم میں ہے۔ (ت)

کتاب التمسیس والمرید میں ہے :
لانہ و مراد جوفہ (کیونکہ اس نے اسے پیٹ میں چھپایا۔ ت)
در مختار میں ہے :

ینقضہ فی ملافاہ من مرة او طعاما او
ماء اذا وصل الی معدتہ وان لم یستقر
وہو نجس مغلظ ولو من صبی ساعۃ
ام تضاہ و ہوالصحیح لمخالطة
النجاسة ولو ہو فی المرئی فلا نقض
اتفاقا اھ ملخصا۔

صفرانیز کھانے یا پانی کی حق منہ بھر و خوک توڑ دیتی
ہے جب وہ مکروہ تک پہنچے اگرچہ وہاں نہ ٹھہرے
اور وہ نجاست غلیظ ہے اگرچہ دودھ پیئے بچے کی ہو
اور یہی صحیح ہے کیونکہ وہ نجاست سے مل جاتی ہے
اور اگر وہ زرخے میں رہے تو بالاتفاق وضو نہیں
ٹوٹے گا اھ ملخصا۔ (ت)

لے در مختار	باب الاستنبار	مطبوعہ محبتی دہلی	۵۷/۱
سے رد المحتار	”	”	۲۳۳/۱
سے در مختار	نواقض الرضو	”	۲۵/۱

اور غیر مرتبہ کر سونے کے بعد نہ دکھائی دے اس میں غلطی کے دو قول ہیں ایک قول پر غلبہ ظن کا اعتبار ہے
یعنی جب گمان غالب ہو جائے کہ اب نجاست نکل گئی پاک ہو گیا اگر یہ غلبہ ظن ایک ہی بار میں حاصل ہو یا زائد میں
اور دوسرے قول پر تثلیث یعنی تین بار دھونا شرط ہے ہر بار اتنا چوڑیں کہ بوند نہ چپکے اور چوڑنے کی چیز نہ ہو تو ہر بار
خشک ہونے کے بعد دوبارہ دھوئیں اس قول پر اگر یوں تثلیث نہ کرے گا طہارت نہ ہوگی۔ ایک جماعت عثمانیہ
فرمایا یہ طریقہ خاص اہل وسواس کے لیے ہے جسے وسوسہ نہ ہو وہ اسی غلبہ ظن پر عمل کرے، ان کا قصہ یہ ہے
کہ دونوں قولوں کو ہر دو حالت دوسرے و عدم دوسرے پر تقسیم کر کے نواح اٹھادیں۔

اقول الا ان هذا التطبيق لا يصح
يلاشم ظاهر اطلاق عامة المتن صاف
الموسوسين في اناس اقل قليل بالعبث
الى غيرهم والطلاق الحكم المختص بالغالب لا يكثر
بغيره بعيد ولا مستكثر بخلاف عكسه كما لا يخفى

اقول مگر یہ تطبیق عام متون کے ظاہر طلاق
کے مناسب معلوم نہیں ہوتی کیونکہ وسوسے والے لوگ
دوسروں کی نسبت بہت کم ہیں اور حکم کا اطلاق جو
غالب اکثریت سے مختص ہے وہ عقل سے، تو
بعید ہے اور نہ ہی غیر معروف، بخلاف اس کے
عکس کے جیسا کہ معنی نہیں۔ (ت)

دوسری جماعت ائمہ نے دہاؤں تالی قولوں کی تفسیر یہ غلبہ ظن غالباً تین بار میں حاصل
ہوتا ہے۔

ای وانما العبرة للغالب وعليه تبني الاحكام
ونقطه النظر حتم، تفصيل المادد

یعنی اعتبار غالب کا ہوتا ہے اور احکام کی بنیاد بھی
یہی ہے، تفصیل دیکھنا ہے سے صرف نظر کیا جاتا ہے!

اس تفسیر پر دونوں قول تالی کی طرف عود کر آئیں گے ہدایہ و کافی و درر وغیرہ و تیز و حیرہ میں اسی
طرف میل فرمایا اور بیشک یہ بہت قریبی قیاس ہے۔
ظاہر روایت کیا گیا اور دونوں طرف تصحیح و ترجیح۔

اقول مگر قول ثانی عام متون میں مذکور اور غالباً اُسی میں احتیاط زیادہ اور اس میں انقباض زیادہ اور
آج کل اگر بعض لوگ وسوسے میں تو بہتر سے کہہ رہے ہیں و بے پرواہیں انہیں ایک ایسے غیر منضبط بات بتانے میں اُن
کہاں پر وہابی کی مطلق العنانی ہے لہذا قول ثانی ہی پر عمل فہم دایت ہے اور ہدایہ و کافی کی ترمیمی حسن پر تو
قول ثانی کے سوا دوسرا قول ہی نہیں۔ بہر حال ایک بار دھونے سے جبکہ زوال نجاست کا ظن غالب نہ ہو اور نہ ہی
بلا مبالغہ سرسری طہ پر ایک دفعہ دھونے میں ایسا ہی ہوگا تو اس صورت میں بالاتفاق طہارت حاصل نہ ہوگی۔

یظهر محل غیر مرئیة بغلبة ظن غاسل
لو مکلف و الا مستعمل طہارتی محکمہ
بلا عدد بہ یفتی و قدر لموسوس بفصل و محو
ثلاثاً فی بعض مبالع بحیث لا یغفر و بتثلیث
حفاظ فی غیر منصرفہ ملخصاً۔

جس جگر نجاست دکھانی نہ دیتی ہوا اگر دھونے والے کو نجاست
گمان حاصل ہو جائے تو پاک ہو جاتی ہے ورنہ اس جگہ
کی طہارت کے لیے گنتی کے بغیر پانی استعمال کیا جائے
اسی پر قوی ہے اور دوسرے دھونے والے کے لیے جس چیز کو
نچوڑنا ممکن ہے اسے تین بار دھونا اور یوں نچوڑنا کہ
اب قطرے نہ نکلے اور جس چیز کو نچوڑنا ممکن نہیں اس کو تین بار خشک کرنا مقرر ہے۔ اھ ملخصاً (ت)

رد المحتار میں ہے

قوله بلا عدد به یفتی، کذا فی اللیة و
طہر انہ لو غلب علی ظنہ نہ و الیہا بصرۃ
اجزء و بہ صرح الامام النکری فی محقرہ
و اختصارہ الامام الاسبیجانی و فی غایۃ
البیان ان التقدیر بالثلاث ظاہر الروایۃ
و فی السراج اعتبار غلبۃ الظن مختار
انہ ائیین و التقدیر بالثلاث مختار البخاری
و الظاہر الاول ان لم یک موسوساً و ان کان
موسوساً فالثانی اھ بحر قال فی النہر و هو
توفیق حسن اھ و علیہ جری صاحب
الختار فامہ اعتبار غلبۃ نظر الکاف
الموسوس و هو ما مشی علیہ المصنفین
و امتحنہ فی الخلیۃ و قال و قد مشی
المحم الغفر علیہ فی الامتنع اھ۔

اس (صاحب در مختار) کا قول "بلا عدد" (گنتی
شرط نہیں) پر قوی ہے، غیر میں بھی اسی طرح ہے
اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر ایک مرتبہ دھونے سے
نجاست کے زائل ہونے کا غالب گمان ہو جائے تو
یہی کافی ہے، امام کرنی نے اپنی مختصر میں اسی کی تفریح
فرمائی اور نام اسبیجانی نے بھی اسے ہی اختیار کیا
اور غایۃ البیان میں ہے کہ تین بار کا مقرر کرنا ظاہر
روایت ہے۔ سراج میں ہے کہ عراقیوں کے نزدیک
غلبہ ظن کا اعتبار مختار ہے جبکہ تین بار کا اندازہ بخارا
والوں کا مختار ہے، اھ پہلا ظاہر ہے اگر دوسرے
دلائل ہو، اگر دوسرے کو نہ والا ہو تو دوسری بات
ظاہر ہے (بحر اراق انتہی) نہ انسانی میں فرمایا کہ
یہ اچھی طبیعت ہے اھ۔ صاحب مختار نے بھی یہی راستہ
اختیار کیا کہ انہوں نے دوسرے ذکر کرنے والوں کے بارے میں

اسی کا اعتبار کیا ہے مگر دوسرے کرنے والے کے بارے میں ان کا وہی مرقع جس پر مصنف (صاحب در مختار) چلے ہیں اور
غیر نے بھی اسی کو مستحسن قرار دیا ہے اور فرمایا استتجار کے بارے میں ہم غیر کا یہی مسلک ہے (ت)

اقول و هذا صنف علی تحقیق الخلاف

اقول میں (علامہ شامی) کہتے ہیں اس کا

وهو ان القول بعلة الظن غير القول بالثبوت
قال في المحلية وهو الحق واستشهد له
بكلام المحامد المقدس والمحيط -

اقول وهو خلاف ما في الكافي
مسألة مقتضى انهم قول واحد وعليه مضي
في شرح المليّة فقال فاعلم بهذا المسألة
المذهب باعتبار عقبة الظن وانها
مقدرة بالثبوت لخصوصها بها في الغالب
وقطعاً للتوسعة وانها من اقامة السبب
الظاهر مقام السبب الذي في الاطلاع
على حقيقته عسر كالسفر مقام المشقة
او وهو مقتضى كلام المصنفين وغيرهم
وتقرر عليه في الامداد وهو طهر المتون
حيث صرحوا بالثبوت لله والله سبحانه و
تعالى اعلم وعلمه جل مجدده اتم واحكم -

ظاہر توی بھی یہی ہیں کیونکہ اسوں نے تین کی تصریح کی ہے اور اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و طہر بل مجرہ اتم و اکمل است

مسئلہ ۱۷۴

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو تے پریشاب پڑ گیا اور اس پر خاک جم کر تنذر ہو گیا تو
دو گونے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ جینواتو عروا۔

الجواب

جو تے پر اگر پریشاب پڑ گیا اور اس پر خاک جم گئی تو ایسے طے سے جس سے اُس کا اثر زائل ہو جائے پاک
ہو جائے گا ورنہ بغیر دھونے کے پاک نہ ہو گا۔

بنیاد (دونوں باتوں میں) ثبوت اختلاف پر ہے یعنی
جب غلطی کا قول تین تک قول کا بغیر جو طہر میں فرمایا یہی حق ہے اور
انہوں نے اس پر عادی قدسی اور محیط کے کلام سے
شہادت پیش کی ہے۔ (ت)

اقول (میں) علامہ شامی کہتا ہوں
یہ (اختلاف) اس کے خلاف ہے جو کافی میں ہے
اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ دونوں ایک ہی قول
ہیں۔ شرح فیہ میں یہی راستہ اختیار کیا گیا ہے
انہوں نے فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ نہ سبب میں
غیر ظن کا اعتبار ہے اور وہ تین بار کا اندر رہے کیوں کہ
غالب یہی ہے تین بار دھونے سے طہارت حاصل
ہو جاتی ہے اور دوسرے ختم ہو جاتا ہے اور یہ سبب
ظاہر کو سبب کے قائم مقام رکھتا ہے جس کی
حقیقت پر اطلاع مشکل ہے جیسے سفر مشقت کے
قائم مقام ہے اور دوسرے غیر کے کلام کا مقتضی یہی
ہے اور اللہ اعلم و میں بھی اسی پر اختصار کیا گیا ہے۔

ظاہر توی بھی یہی ہیں کیونکہ اسوں نے تین کی تصریح کی ہے اور اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و طہر بل مجرہ اتم و اکمل است

فی الدن المحتاد ویطهر خف و نغوه کنصد
 تنحس ہندی حرم ہو کل مایر بعد الجفاف
 ولو من غیرھا کنصر ویول اصابہ تراب
 بہ یفتی بدلت یزول بہ اشھا و الا حرم
 لھا فیفسل انتھی واللہ تعالیٰ اعلم۔

در مختار میں ہے موزہ اور اس کی مثل جیسے جوتا (دو تہہ)
 اگر جسم والی نجاست سے ناپاک ہو جائیں اور یہ ہر وہ
 نجاست ہے جو خشک ہونے کے بعد دکائی دیتی ہو
 اگرچہ یہ ہر نجاست کے (غیر سے ہو جیسے شرب
 اور میٹھا جس پر مٹی پڑ گئی، تو ایسے رگڑنے سے
 پاک ہو جائیں گے جس سے اثر زائل ہو جائے اسی پر
 فتویٰ ہے اور جس نجاست کا ضمیر سے دھریا جائے گا
 اہ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۷۵ از کلکتہ دھرم تلامبر مرسلہ جناب میرزا غلام قادر بیگ صاحب
 ۸ رمضان المبارک ۱۳۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ اگر آدمی کا سر میں نجس ہونے کا مشہد قوی ہے نیچے چھبے
 اور اس پر پاک رضائی لٹھی ہے، بارش سے چھت ٹپکی رضائی اور اگر خوب تر ہو گیا رضائی پیروں کے تلے بھی
 دبی تھی یہی گتے سے ملتی تھی اس سے تین میں سے کسی ایک کی تکمیل ہو کر ہو جائے۔

الجواب

مشہد سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی کہ اصل طہارت ہے والیقین کلا یزول بالشك (یقین شک
 سے دور نہیں ہوتا۔ مثلاً ان ظن ماب کو برہانے دلیل صحیحہ برقیات میں غلط یقین ہے نہ برہانے توہات
 عامہ پس اگر گتے میں کسی نجاست کا ہونا معلوم تھا تو یہ بھی معلوم ہو کہ رضائی گتے کے خاص موضع نجاست سے
 ملحق تھی اور گتے میں خاص اُس جگہ تھی جہاں تھی کہ چھوٹ کر رضائی کو لگے یا رضائی کے موضع اتصال میں اس
 قدر طوبت تھی کہ چھوٹ کر گتے کے محل نجاست کو ترک کرے غرض یہ کہ موضع نجاست پر طوبت خود وہیں کی خود
 دوسری چیز مجاور کی پہنچی ہوئی جس قدر جو جس کے باعث نجاست ایک پکڑ سے دوسرے تک تجاوز کر سکے
 اور اس تجاوز کے یہ معنی کہ کچھ اجزاء اسے طوبت نجسہ اُس سے متصل ہو کر اس میں آجائیں نہ صرف وہ جیسے
 سیل یا ٹخنہ تک کہتے ہیں کہ حکم فقہ میں یہ انفصال اجزاء نہیں صرف انتقال کیفیت ہے اور وہ موجب نجاست نہیں
 اور اس قاطبیت تجاوز کی تقدیر طوبت کا اس قدر ہونا ہے جسے چوڑے سے بوند نیچے کر ایسے ہی طوبت کے

اجزاء دوسری شے کی طرف تجاوز ہوتے ہیں)

جب تینوں شرطیں ثابت ہوں تو اہلہ رضائی کے اتنے موضع پر تجاوز نجاست کا حکم دیا جائے گا پھر اگر وہ موضع بقدر معتبر فی الشرع مثلاً ایک درہم سے زائد ہو تو رضائی ناپاک ٹھہرے گی اور اسے اوڑھ کر نماز ناجائز ہوگی ورنہ حکم عفو میں رہے گی اگرچہ ایک درہم کی قدر میں کراہت تحریمی اور حکم میں صرف تنزیہی ہوگی اور اگر ان تینوں شرطیں کسی کی بھی کمی ہوئی تو رضائی سرے سے اپنی طہارت پر باقی اور سراپا پاک ہے۔ مثلاً گدے کی نجاست مشکوک تھی یا وہ سب ناپاک نہ تھا اور رضائی کا خاص موضع نجاست سے ملنا معلوم نہیں یا عمل نجاست کی رطوبت خود اپنی خواہ رضائی سے حاصل کی ہوئی قابل تجاوز نہ تھی یہ سب صورتیں طہارت مطلقہ تامل کے ہیں۔

یہی وہ تحقیق ہے جس پر عمر نے عثمان کی یکرنگی اس کا سبب ظاہر ہے اور اس میں زیادہ احتیاط ہے اگرچہ اس مسئلہ میں کلام کا دامن نہایت طویل ہے جس میں سے کچھ رد المحتار میں باب لا نجاس اور کتاب رد المحتار کے آخر میں مذکور ہے۔ اور اس میں تبرؤی سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ اس بات میں کوئی خفا نہیں کہ اس کے بعض رطوبت ہوئے کا یقین نہیں رہا سکتا مگر سبب کہ تر نجاست کے پھوٹنے سے قطرے نہ نکلیں کیوں کہ ممکن ہے کہ خشک کپڑے کو بہت سی نجاست لگے اور پھوٹنے سے اس سے کچھ قطرے نکلیں گے دھونے کا آمار کرتے وقت مشہور ہوتا ہے الا۔ اسی (رد المحتار) میں امام ربیع سے نقل کیا کہ جب پھوٹنے سے قطرے نہ نکلیں تو اس سے کچھ بھی مجہد نہ ہوگا اور اس سے ملنے والی چیزیں بعض مجاورت ملنے سے تر ہوگی اور اس سے وہ ناپاک نہیں ہوتی

هذا هو التحقيق الذي عولنا عليه لظهور وجهه ونكوه احوط وان كان الكلام في المسئلة طویل الدیل ذكر بعضه في رد المحتار احسن الانجاس واخر الكتاب وفيه عن البهان ولا يحق منه انه لا يتيقن بانه مجرد ندأة الا اذا كان الجنس الرطب هو امدى ريت عصر بعصره اذ يمكن ان يصيب الثوب الخاف قدر كثير من النجاسة ولا يبيح منه شئ بعصره كما هو مشاهد عند البداية نصله به وهير عن الامام الربيعي لا تدا الميرت طاهر منه بالعصر ولا ينقص منه شئ وانما يبتل ما يجاوره بالمداوة وبدلك لا يتنجس وفيه عن الخامية اذا غسل من جلده فمشی على امرض نجسة بغير مكعب فابستل الارض من بلل من جلده واسود وجه الارض

لکن لو بطہر اثر بلل الا درہن فی سراجہ فصل
جائزہ صلاتہ وانکاب بلل الماء فی حیلہ
کشیں اہقی ایتل وجہ الکاسر عن وجہ رطوبتہ
ثم اصاب اظہین سجدہ لا تحوثر صلاتہ
ثم والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمہ حیل
مجدہ اتم واحکم۔

پاؤں میں لگ گیا تو اس کی نماز جائز نہیں الا واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ تم و علم۔ دست
مسئلہ ۱۶۶ از کلکتہ دھرم توفیر مرسلہ صاحب مرزا غلام قادر بیگ صاحب ۹ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر پکڑی ہوئی کھڑی یا چاول میں پڑنے میں چڑبے کی میٹنگن
نکلے تو کیا حکم ہے بیذا تو ہر وا۔

الجواب

چڑبے کی میٹنگن اگر پکڑی ہوئی وغیرہ لٹھنے کی چیزوں میں سے ہے تو اسے پھینک کر وہ شیا کی جائیں
بشرطیکہ اس کا رنگ یا بڑ یا مزہ ان میں نہ آگیا ہو اور اگر پڑنے میں سے اور وہ چڑبہ ہو اسے تو اس کے قریب
کا پھینک کر باقی کھائیں اور بہتا ہو اسے تو اس سب سے حذر کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

سَلْبُ الثَّلَبِ عَنِ الْقَائِلِينَ بِطَهَارَةِ الْكَلْبِ^{۱۳}

کتنے کی طہارتِ عین کے قائلین سے عیب دُور کرنے کا بیان

مسئلہ ۱۷۷ از بنارس محلہ پتر کدو، مرسلہ موری عبدالحمید صاحب ۸۔ رجب ۱۳۱۲ ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ابقا رحمۃ اللہ تعالیٰ الیوم الدین اس میں کہ زید تو
 مستند بقولہ تعالیٰ و یُسَلِّطُونَکَ مَا دَا اَحْلٰی لَہُمْ، (الآیۃ) اور وہ آپ سے پوچھتے ہیں ان کے لیے کیا
 حکم ہے۔ تہ و متمسکا باحادیث الامریا کل صیید قتلد الکلب الملعون المرسل و لیس
 یا کل صہ (اور ان احادیث کو دلیل بناتے ہوئے جن میں ایسے شکار کے کھانے کا حکم ہے جسے سکھائے ہو
 و چھوڑے ہوئے کتے نے شکار کیا لیکن اس سے کچھ نہیں کمایا۔ تہ کہ از بخندہ یک یہ حدیث عدنی
 ہی عام ہے :

قال قلت یا رسول اللہ انا نرسل الکلاب
 الملعونۃ قال کل ما امسک علیک قلت
 فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم
 سکھائے ہوئے کتوں کو (شکار پر) چھوڑتے ہیں

و رقتن قل وان قستن الحدیث۔ اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: ”جو کچھ وہ تمہارے لیے روک رکھیں، اسے کھاؤ۔“ میں نے عرض کیا ”گرچہ وہ اسے ہلاک کر دیں؟“ فرمایا: ”اگرچہ وہ اسے ہلاک کر دیں“ حدیث ۱۷۱

اور احادیث الادب فی اقتناء کلب ماشیۃ و صید و تسمیج و غنم (جانوروں کی حفاظت) شکار، شیتی و بکریوں کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے کی بابت کے بارے میں احادیث۔ تکرار انھلہ ایک حدیث عبد اللہ بن مسعود سے ہے:

قال فی لیس یرفع غصاں لشعرہ
عن وجہ رسول اللہ و هو یخطب فقال
لوکان کلاب امۃ من اکامہ لا صرت
بقتلہا قتلہ کل اسود و بہیم و ما من
حدیث یرتبطون کلبا الا نقص من علیہم
کل یوم قیراط الا کلب صید او کلب حرث
او کلب غنم

آپ فرماتے ہیں میں ان لوگوں میں سے ہوں جو
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور کے سگے
سے ٹھنڈیاں اٹھا رہے تھے جب آپ خطبہ ارشاد
فرما رہے تھے، آپ نے فرمایا، اگر کتے ایک مخلوق
نہ ہوتے تو میں ان کو قتل کرنے کا حکم دیتا پس ہر سیاہ
کتے کو مار دو، اور جو لوگ گھروں میں کتا رکھتے ہیں ان
کے غنم سے۔ (۱)۔ یہ قیراط کم ہوتا ہے مگر شکار

کا کتا، کھیتی کی حفاظت اور بکریوں کی حفاظت کے لیے کتا (اس سے مستثنیٰ ہے)۔ (ت)

واحادیث الترمذی فی شمس کلب الصدید (شکاری کتے کی معمولی قیمت کے بارے میں) کی اجازت سے
متعلق احادیث۔ تکرار انھلہ ایک حدیث ہے جس کو ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنی مسند میں
بیٹھ کر وہ مکر سے وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں،

قال یخص رسول اللہ فی شمس
کلب الصدید

فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
شکاری کتے کی قیمت لینے کی اجازت فرمائی ہے (ت)

وحدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کانت الکلاب تقبض و تدبوق علی رسول اللہ

حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں

سہ جامع الترمذی باب ما یؤکل من صید الکلب مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۷۷/۱
سہ " باب من مسک کلبا ما ینقص من اجروہ " " " " ۱۸۰/۱
سہ مسند امام اعظم ابو حنیفہ کتاب البیوع در محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۶۹

علم یکوہا پرشوں تیا ص دلتک بلہ
کے (ادھر اُدھر) آتے جاتے تھے لیکن صحابہ کرام
رضی اللہ عنہم اس سے (یعنی کتوں کے ان کے ساتھ چھوٹنے سے) کچھ بھی نہیں دھوٹے تھے۔ (ت)
و حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما،

قال علیہ السلام والصلوة والسلام ایسا اٹھاب
نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس چڑھے کو
دع عقد طہر۔
رنگ لیا جائے وہ پاک ہو جاتا ہے۔ (ت)

و مستند با قول علی بن ابی حمزہ (اور ہمارے عقیدے کے اقوال کے مستند کرتے ہیں۔ ت) کہ اگر انجملہ ایک یہ ہے
کہ جو عامر کتب فقہ میں ہے،

کل اٹھاب ادا دم عقد طہر الا جلد الحجر
خزیر اور آدمی کے چڑھے کے علاوہ ہر چڑھا درخت
والآدمی ہے
سے پاک ہو جاتا ہے۔ (ت)

اور وہ سرایہ چڑھائی میں ہے،
ولیس الکلب بنجس العین ہے
اور تفسیر جو تنویر الابصار اور ماسی کی شریعت در مختار میں ہے،

اعلم انه لیس الکلب بنجس بغير منه
چوں کہ نام احکم کے نزدیک کتا بنجس عین نہیں۔
اور اسی پر فتویٰ ہے، اگرچہ بعض فقہاء نے اس کے

و علیہ العتوی وان سجد لم یفسدہ
نجس ہونے کو ترجیح دی ہے جیسا کہ ابی الشیمہ نے سے
انجاسة کما بسطہ ابن الشحنة۔

تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (ت)
اور چو تھا یہ جو رد المحتار میں ہے،

وهو (ی عدم کون الکلب نجس العین)
اور وہ (یعنی کتے کا نجس العین نہ ہونا ہی) صحیح اور
الصحیحہ والا قرب الی الصواب بدائم و
درستگی کے زیادہ قریب ہے، مدح۔ متون سے

۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذا شرب الکلب فی الانار	صحیح البخاری
۲۰۶/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب جہار فی جلود المیتة	صحیح جامع الترمذی
ص ۱۰۸	مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور	فصل فی نجاسة	صحیح نیشاپوری
۲۴/۱	المکتبۃ العربیہ، کراچی	قبیل فصل فی البتر	صحیح ہدایہ
۳۸/۱	مطبوعہ مجتہدان دہلی	باب المیاء	صحیح در مختار

یہی ظاہر ہوتا ہے البحر الرائق۔ عام دلائل کا مقتضی
یہاں ہے، فتح القدير (ت)

مجھ یہ ہے کہ گناہیں عین نہیں۔ (ت)

اصح بات یہ ہے کہ گناہیں عین نہیں۔ (ت)

اس کے نجس عین ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے
زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ نجس عین نہیں۔ (ت)

کچھ کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے کیونکہ صحیح قول کے مطابق
وہ نجس عین نہیں۔ (ت)

کچھ کا چمڑا بھی پاک ہو جاتا ہے اور اس کی بنیاد
وہ مفتی بر قول ہے کہ یہ ذاتی طور پر پاک ہے اگرچہ
بعض فقہائے اس کے پاک ہونے کو ترجیح دی گئی۔ (ت)

اس کے ظاہر عین ہونے کے قول کا مطلب یہ ہے کہ یہ نجس

وہو ظاهر المتون بھر و مقتضی عموم
الادلة فتح۔

اور پانچواں یہ جو عالمگیری میں ہے،

والصحيح ان الكلب ليس بنجس العين
اور چھٹا یہ جو غایہ میں ہے،

الاصح ان الكلب ليس بنجس العين
اور ساتواں یہ جو غایۃ البیان میں ہے،

في نجاسة عينه اختلاف المشايخ و
الاصح انه ليس بنجس العين

اور آٹھواں یہ جو مرقی الفلاح میں ہے،

يظهر جلد الكلب لانه ليس بنجس العين
على الصحيح۔

اگر نواں یہ جو نہر الفائق میں ہے،

يظهر جلد الكلب ايضاً على ما عليه
الاعتوى من طهارة عينه وان منحه بعضهم
النجاسة۔

اور دسواں یہ جو شامی میں ہے،

معنى القول بظهره عينه طهارة ذاته

باب المياه	مطبوعہ محبتائی دہلی	۱۳۹/۱
۱۱۱/۱	فوائد عالمگیری	فصل الاول من الباب الثالث
۱۱۲/۱	الغسل مع فتح القدير	قبيل فصل في البر
۱۱۳/۱	السعي في كشف ما في شرح الوقاية	من احكام الدابة
۱۱۴/۱	شرح مرقی الفلاح مع المطاوي	فصل في طهر جلد الميتة
۱۱۵/۱	السعي في كشف ما في شرح الوقاية	من احكام الدابة

مادامہ حیا و طہارۃ جلدہ بالسباغ و
الدکاۃ و طہارۃ ما لا تحلہ الحیوۃ من
اجزائہ کغیرہ من السباع۔

زندہ ہے ذاتی طور پر پاک ہے۔ اس کا چڑا دباغت
یا فزع (شرعی) کے ساتھ پاک ہو جاتا ہے نیز اس
کے جن اجزاء میں زندگی سرایت نہیں کرتی دوسرے
درندوں کی طرح وہ بھی پاک ہیں۔ (ت)

اور گیارہواں درجہ سبائیر میں ہے :

قلت لم یضبط لی الی الآن دلیل علی کونہ
نجس العین ودلائل الثبوت کلہا
مخدوشة۔

میں کہتا ہوں اب تک مجھے اس کے نجس عین ہونے
پر کوئی واضح دلیل نہیں ملی، نجس ثابت کرنے والوں
کے تمام دلائل کمزور ہیں۔ (ت)

اور بارہواں وہ بومروری عبدالحی کھنوی نے تعلیق مجید میں بعد ذکر ان حدیثوں کے جو کہ طہارت اہلب
پر دباغت سے مطلقاً دلالت کرتی ہیں کہا ہے :

وبہدہ الاحادیث ونظائرہا ذهب الجہوک
الی الطہارۃ بالسباغۃ مطلقاً الا انہم
استثنوا من ذلك جلد لائن کرم
وجلد الخنزیر لنجاسة عیہ واستثنی
ایضاً جلد الکلب من ذہب الی کونہ نجس
العین وهو قول جمع من المصنفین
وغیرہم ولم یدل علیہ دلیل قوی
بعینہ۔

ان احادیث اور ان کی مثل پر بنیاد رکھتے ہوئے
جمہور فقہاء نے دباغت کے ذریعے مطلقاً طہارت
کی راہ اختیار کی ہے مگر انہوں نے اس سے
انسان کے چرٹے کو اس کی عزت کی بنیاد پر اور
خنزیر کے چرٹے کو اس کے نجس عین ہونے کی وجہ سے
مستثنیٰ قرار دیا ہے اور جو لوگ کہتے کہ نجس عین لگتے ہیں
اسوں نے اس کو بھی مستثنیٰ کیا ہے احناف کی ایک
جماعت اور ان کے علاوہ فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔
لیکن ابھی تک اس پر کوئی مضبوط دلیل نہیں پائی گئی۔ (ت)

تو تیرہواں یہ جو فتح القدیر میں ہے :

اختلف المشایخ فی الصحیح والدی یقتضیہ
تقصیر میں علی کا اختلاف ہے اور ایسا اھلب

عموم ایما اھاب طہارۃ عینہ ولسہ
یعارسوہ ما یوجب نجاستہا موجب حقیۃ
عدم نجاستہا۔
(جو بھی چڑھا) کا عموم طہارت عین کا مقتضی ہے اور
اس کے مقابلے میں نجاست کو واجب کرنے والی
کوئی دلیل موجود نہیں لہذا ضروری ہوا کہ اس کا
نجس نہ ہونا حق ہوا۔ (ت)

کہنا ہے کہ کتا طہر العین ہے اور کہتا ہے کہ آیت میں قیود دلائل کی یہ ہے کہ یہ آیت بلا ضرورت کہتے سے
ازروئے اصلید کے جواز انتفاع پر بلکہ بجز کھانے کے اور اس سے سب طرح کے فائدے اٹھانے کے جواز
پر دلالت کرتی ہے، قرطبی نے کہا ہے،

وقد ذکر بعض من صنف فی احکام القرآن
ان الایۃ تدل علی انہ لا باحۃ تناولت
ما علیہا الجوارح وھو ینظم الکلب وسانہ
جوارح الطیر وذلک یوجب اباحۃ سائر
وجوہ الانتفاع فدل علی جواز سائر الکلب و
الجوارح والانتفاع بہا سائر وجوہ لہذا
الما خصہ بالدلیل وھو الاصل من الجوارح
ای النکاس من الکلاب وسانہ الطیر
کر لیا ہوا، اور وہ شکاری جانوروں میں کسی کسب کرنے والے کتوں اور درندوں کو کھانا ہے (اور یہ جب نہ
نہیں)۔ (ت)

اور کسی چیز سے بلا ضرورت انتفاع کا جائز ہونا اس چیز کے عدم نجاست کی علامت ہے تو اس نے
اُس کے عدم نجاست پر بھی دلالت کی کسا ہو ظاہر (جیسا کہ وہ ظاہر ہے)۔ (ت)
اور حدیث ابن عمر میں یہ کہ رسم گرمی میں اکثر اوقات کتے کچڑ میں بھرے ہوئے پانی میں بیٹھ جاتے
مسجد میں آتے جاتے ہوں گے اور کچڑ پانی مسجد میں گرتا ٹپکتا ہوگا تو جبکہ باوجود اس کے رش بھی نہ ثابت ہوا
تو ان کے اجسام اور ایمان کے عدم نجاست ثابت ہوئی

اور احادیث ادنیٰ فی اقتناء الکلب (گناہ رکھنے کی اجازت سے متعلق احادیث - ت) کی درجہ
کی نسبت مولوی عبدالحی نے سعایہ میں لکھا ہے :

لعم لها دلالة على طهاره جسمه و عدم
تنجس عينه البسته فان الاذن في اقتنائه
رأى على انه ليس ينجس العين.

اور باقی حدیثوں میں وجہ دلالت کی ظاہر ہے اور عمر و استدلال باحادیث الامر بقتل الکلب (کوتوں کو
ہلاک کرنے کے حکم سے متعلق احادیث سے استدلال کرتے ہوئے - ت) و احادیث عدم دخول المذکر ببيتہ
کلب (حس گھر میں نہ ہو اس میں فرشتوں کے داخل نہ ہونے کے بارے میں احادیث - ت) و احادیث
الامر بقتل الانامی و لوع الکلب سباعا و ثمانیا و ثلثا و ابراقا بفضل من شربہ (کتے کے چاٹنے سے
برقی کو سات یا آٹھ یا تیس بار دھونے اور اس کے پینے سے بچنے کے بارے میں احادیث - ت)
و حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ،

ان السبعی دخلی دار قوم صاحب و دخلی الی
دار اخری من لم یحب فقیرہ فی دارہ
فقال ان فی داره لکلبا غفیل لد و انت
فی داره لکلبا غفیل لد و انت
انما هی من الطوفان عیدک و الطوامات
آپ نے ارشاد فرمایا، بلی ناپاک نہیں اور وہ تمہارے پاس آنے جانے والے (قلاموں) اور آنے جانے
والی (لوٹیوں) کی طرح ہے۔ (ت)

و تمسکاً ما قال بعض علی لنا الخفیۃ کہ انما یجوز لیک یہ ہے جو جسو ط میں ہے :

الصحيح من المذهب عندنا ان الکلب
تنجس.

۱/۲۴۶ سہیل اکیڈمی لاہور
۱/۲۵ التلخیص الجبیر فی تخریج احادیث الرافعی الکبیر باب بیان التماسات المکتبۃ الاثریہ سانگلہ
۱/۴۸ المبسوط للشرعی سورۃ یوں کل لمحہ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

اور دوسرے جو ابوالکارم کی شرح نقایہ میں ہے،

فی صاوی قاصی خان مایدل علی ان الکلب
بجس العین وہی موصم آخر مایدل علی
انہ لیس کذلک وسمعت ان المرو امیة
العصیحة عمدتا هو الاول

قادی قاضی خان میں ایسی بات ہے جو کتے کے
نچس عین ہوتے پر دلالت کرتی ہے اور (اسی میں)
دوسری جگہ وہ بات ہے جس میں ایسا نہ ہونے پر
دلالت ہے اور میں نے سنا کہ ہمارے نزدیک صحیح
روایت پہلی ہے (یعنی نچس عین)۔ (ت)

اور تیسرا یہ جو شرح نقایہ وغیرہ بعض کتب فقہ میں ہے،

الاسد کلب معرض النهر و یجری الماء فوقه
انکانت مایلاقی الکلب اقل مبالا یلاقیه
یحور الوضوء فی الا سفل والا کلا

اگر کتا نہر کی چوڑائی بند کر دے اور پانی اس کے اوپر
سے جاری ہو تو اگر کتے سے ملے ہو پانی اس سے
کم ہے جو اس (کے جسم) سے ملے ہوا نہیں ہے تو
(نہر کی) نچل جانے سے وضو کرنا جائز ہے ورنہ نہیں ہے۔

کہتا ہے کہ کتا نچس العین ہے اور زید عمرو کے ان دلائل میں سے احادیث امر بقتل کلاب اور احادیث
عدم دخول ملائکہ اور احادیث امر بقتل کلاب کے دلائل میں سے کہ یہ امرای کی نجاست کے
سبب سے نہ تھا بلکہ ملائکہ کے اس گھر میں جس میں کتا بوند داخل ہونے کی وجہ سے تھا جیسا کہ امر مذکور ہی کی
احادیث سے مفہوم ہوتا ہے۔ اور اگر ہم تسلیم بھی کریں تو اس کا نسخہ وارد ہو چکا ہے اور احادیث عدم دخول ملائکہ
کے دلائل کرنے میں اس وجہ سے کہ امتناع ملائکہ کا باعث کلب کی نجاست ہی نہیں متعین ہو سکتی بلکہ ممکن ہے
کہ کوئی اور امر ہو۔

قال العلامة الدمیعی فی حیوة الحيوان
قال العلماء سبب امتناعهم من البيت
الذی فیہ الکلب کثرة اكله النجاسات و
بعض الکلاب یسمى شیطانا و الملائكة
علامہ دمیری نے حیوة الحيوان میں فرمایا کہ علماء فرماتے
ہیں جس گھر میں کتا ہو اس میں فرشتوں کے نہ آنے کا
باعث کتوں کا بکثرت نجاست کھانا ہے، اور بعض
کتوں کو تو شیطان کہا جاتا ہے اور فرشتے شیطان

سے شرح نقایہ لابن الکرام

سے شرح الوقایہ بیان مایکوز بہ الوضوء المکتبۃ الرشیدیہ دہلی ۱/۴۴

ضد الشیاطین ولقبہ مرأۃ الکلب و
السنکۃ مکۃ المرائعۃ الخبیثۃ ولا نہما
ممن عن اتخاذها فعوقب متخذها
بحرماتہ دخول السنکۃ بیتہ۔
کی ضد ہیں، نیز کتا بدبودار ہوتا ہے اور فرشتے بدبو
کو پسند نہیں کرتے یہی وجہ ہے کہ کتا رکھنے سے
منع کیا گیا پس اسے رکھنے والے کو یوں سزا دی گئی
کہ اس کے گھر میں فرشتوں کا داخلہ نہیں ہوتا۔

در نظیر اس کی وہ حدیث ہے جس کو امام مالک اور بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہ سے مرفوعاً اخراج
کیا ہے کہ جس گھر میں تصویریں ہوتی ہیں اس میں فرشتے نہیں داخل ہوتے، اور نیز وہ حدیث ہے جس کو امام مالک
اور احمد اور ترمذی اور ابن جبار نے ابو سعید سے مرفوعاً اخراج کیا ہے کہ جس گھر میں تمائیں یا صورت ہوتی ہیں اُس
میں فرشتے نہیں آتے اور نیز وہ حدیث جس کو ابوی اور طبرانی اور ابونعیم نے معرفۃ میں اور ابن قانع نے سوط
بنی غزالی سے مرفوعاً اخراج کیا ہے کہ اس کاغذ کے ساتھ نہیں ہوتے جس میں گھنٹا ہوتا ہے۔ اور
نیز وہ حدیث ہے جس کو طبرانی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً اخراج کیا ہے کہ ملائکہ جنب
در متعین مخلوق پر اُن کے غسل کرنے تک حاضر نہیں ہوتے اور نیز وہ حدیث ہے جس کو احمد اور ابو داؤد نے عمار
سے مرفوعاً اخراج کیا ہے کہ ملائکہ جنازہ کا فرپہر سے اور متعین بزمعران اور جنب پر نہیں حاضر ہوتے تو جیسا
کہ ان حدیثوں سے نجاست تصدیق ہوتی ہے کہ وہ متعین بزمعران وغیرہ تک پر استیلا کرنا غیر ممکن ہے
ایسا ہی احادیث عدم دخول ملائکہ سے نجاست کلب پر تمسک کرنا ناجائز اور احادیث امر بفصل انار کے
ولایت کرنے میں تو ضعف کا ہونا ظاہر ہے، ہاں نجاست لعاب کلب پر یہ حدیثیں البتہ وال ہیں نہ اُس کے
عین کی نجاست پر۔ اور حدیث ابی ہریرہ کا جواب اولاً تو یہ دیتا ہے کہ مولانا الہداد جو پوری نے حاشیہ ہدایہ
میں اور دیمیری نے حیۃ الجنان میں نقل کیا ہے اور کہا ہے یعنی دیمیری نے کہ اس حدیث کو امام احمد اور
دارقطنی اور حاکم اور بیہقی نے حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے لیکن میں نے جو سنن دارقطنی
اور مستدرک حاکم کی طرف مراجعت کی تو میں نے ان دونوں میں اس حدیث کو اس لفظ سے نہیں پایا بلکہ لفظ
کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یا ق دار قوم صلت الا فصا مردودہم
دارعیش ذلک علیہم فقالوا یا رسول اللہ
تاتی دار فلان ولا تاتی دارنا فقال
سۃ حیۃ الجنان اکبری زیر غلط اسلوب
سۃ خلوق (ایک خاص قسم کی خوشبو) لگاتے والا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی دار کعب قالوا فان فی دارہم سورۃ فقال اللہی السورۃ سبتہ۔

کے گھر تشریف لاتے ہیں اور ہمارے گھر تشریف نہیں لاتے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس لیے کہ تمہارے گھر کتا ہے۔ انہوں نے عرض کیا تو ان اعلان کے گھر کی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں ایک درندہ ہے۔ (ت)

کے ساتھ پایا تو اول تو اصح اس کا وقع ہے اور دوسرے اسناد اس کی قوی نہیں۔

قال المحافظ ابن حجر فی التلخیص بعد ذکر الحدیث قال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابانہ رعة عنہ فقال لم یرفعہ ابو نعیم و هو اصح و یحییٰ یس بالقوی قال العقیلی لایتبعہ عنی ہذا الحدیث الا من ہو مشدود و نہ وقال ابن جبان ہرج عیسٰی عن حد الاحتجاج و لما ذکرہ ابن کثیر عن الحدیث صحیحہ تقرر بہ عیسٰی عن ابن ہرج عہ و ہو صدوق لم یحرج قط ہکذا قال وقد ضعفہ ابو حاتم و ابوداؤد و غیرہما و قال بن الجوزی لایصحہ انتہی ملخصاً۔

حافظ ابن حجر (عسقلانی) نے تلخیص میں یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد فرمایا ابن ابی حاتم نے تعلیل میں فرمایا کہ میں نے اس حدیث کے بارے میں ابوزرعرہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ابو نعیم نے اسے مرفوع ذکر نہیں کیا اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ اور عیسیٰ (راوی) قوی ہیں۔ عقیلی نے فرمایا اس حدیث میں ان کی متابعت وہی ہے کہ جو اس کی مثل یا اس سے کم (درجہ میں) ہو۔ ابن جبان نے کہا، عیسیٰ صحت کی حد سے نکل گیا (یعنی اس کی بات کو دلیل نہیں بنا سکتے) اور حاکم نے اس حدیث کا ذکر کرتے ہوئے کہا یہ حدیث صحیح ہے اس کے ابوزرعرہ سے روایت کرنے میں عیسیٰ متفق ہیں اور وہ سچے ہیں ان پر کبھی جرح نہیں ہوئی، انہوں نے اسی طرح کہا (لیکن) ابوحاتم اور ابوداؤد کے علاوہ دوسروں نے اسے ضعیف قرار دیا، اور ابن جوزی نے کہا یہ صحیح نہیں انتہی ملخصاً (ت) اور عیسٰی بر تقدیر اس کے رفع اور اس کے اسناد کی صحت کے اس کو اس لفظ سے نجات کلب

عنہ ہذا احد رواۃ ہذا الحدیث کلام، اس حدیث کے راویوں میں سے ایک یہ ہیں۔ (ت)

والقدوری ومن فی هذه الطقة وقد کثر
اعتماد المتأخرین علی الوقایة لبرہات
الشریعة وکذا لائق لابی البرکات و
المختار لابی العقیل ومجموع البحرین
لمطهر الدین ومختصر القدوری لاحمد
بن محمد وذلك لما علموا من جلالة
مولیها والتزامهم ايراد مسائل معتد
عليها واشهرها ذكر اقولها اعتماد الوقایة
والکثرة ومختصر القدوری دعی المسمراد
بقولهم المتن الثلاثة.

نہیں شامل ہیں متاخرین کا برہان الشریعت کے
وقایہ، البرکات کی کنز الدقائق اور ابراہیم
کی المختار، مطهر الدین کی مجمع البحرین اور احمد
بن محمد کی مختصر القدوری پر بہت زیادہ اعتماد ہے
اور یہ اس لیے کہ نہیں ان کتب کے مولفین کی
جلالت علی سیز قابل اعتماد مسائل ذکر کرنے کے التزام
کا علم تھا۔ ان میں سے ذکر کے اعتبار سے زیادہ مشہور
اور قول کے اعتبار سے زیادہ معتد علیہ دستاویز،
کنز الدقائق اور مختصر القدوری ہے اور فقہ دکر م
کے قول متون سے یہی تین متون "مراد ہیں۔ (د ت)

قرآن سب میں علی الخصوص ان متون میں بجز اس کے ظاہر العین ہونے کے اور کچھ نہیں ہے و قد لحد
اور اس کا جو کہ شرع وقایہ وغیرہ میں ہے یہ کہ اس قول میں کلب سے مراد کلب میت ہے جس چلی نے ذخیرہ الیقین
میں کہا ہے۔

قوله واذا سلك كلب اكل ميتاً

قد مر جب کتاب (نہرک چڑنی) بند کرے، یعنی
مرہ (کتاب)۔ (د ت)

اور ایسا ہی سہاویہ اور رعایہ میں بھی ہے اور شرع وقایہ کے اردو ترجمہ میں ہے کہ اگر مردہ ہوا کتا رواں ندی
میں پڑا ہو تو دونوں میں سے کس کا ہے اور بر تقدیر ذیہ کے قول کے صحیح ہونے کے اس کے استدلال اور جواب بھی
میں یہ کیا نہیں اور نیز سس میں کہ بر تقدیر کلب کی طہارت عین کی صحت کے یہ جو وہ الحار میں نقد عین بہ نسخ ہے
قال مشیخنا من حسی وفی کلمہ جسد و
تجوز صلا تہ وقیدہ القوس ابو جعفر
الہند وافی بکونہ مشدود الفم
ہمارے مشائخ نے فرمایا جس نے اس حال میں نماز
پڑھی کہ اس کی آستین میں کتے کا پتھر تھا تو اس کی
نماز جائز ہے فقیر ابو جعفر ہندو الی نے قید لگائی ہے
کہ اس کا منہ باندھا ہوا ہو۔ (د ت)

اور نیز یہ جو اس میں نقل عن الیط ہے،

سہ ذخیرۃ الیقین فی شرح صدر الشریعہ کتاب الطہارۃ مطبوعہ زکشتور کشتہ ۳۴/۱
لہ رد المحتار باب المیاء مطبوعہ مجتبیائی دہلی ۱۳۹/۱

صلیٰ ومعہ جروکلب او ما لا یحوز الوضوء ، کسی نے نماز پر بھی اور اس کے پاس کتے کا بچہ یا وہ
سورہ قیل لم یحزوا الا صبح انکال خصہ چیز تھی جس کے جھوٹے سے وضو جائز نہیں ، تو کہا گیا
مفتوحا لم یحزوا لعا بہ یسئل فی کلمہ (عاز) جار نہیں ، یقیناً زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اگر
جینچس لوانکثرو من قد والدوهم ولسو اس کا منہ کھلے ہوا ہو تو جائز نہیں کیونکہ اس کا لعاب
کان مشدودا بحیث لا یدھل لعابہ اے ، ستین میں بہہ کر اسے ناپاک کر دے گا جبکہ وہ ایک
ثوبہ جانتا لان ظاہر کل حیوان طاہرہ درجہ سے زیادہ ہو ، وراگر اس کا منہ اس طرح ہلکا
ولا یتنجس الا بالموت ونجاسة باطنہ ہو ہو کہ اس کا لعاب نمازی کے کپڑے تک نہ پہنچے
فی معدنہا فلا یظہر حکمہا کتنجاسة باطن المصلیٰ ہے تو نماز جائز ہے کیونکہ ہر حیوان کا ظاہر پاک ہے اور
المصلیٰ ہے وہ مرنے کے بغیر ناپاک نہیں ہوتا ، درونی نجاست

اپنے اصل مقام پر ہے لہذا نمازی کے پیٹ کی نجاست کی طرح اس کا حکم بھی ظاہر نہ ہو گا۔ (ت)

اور نیز یہ جو اس میں فتلان الخلیۃ ہے

و لا شیهة اطلاق الجوار عند اصولیہ لان المقد لا شیهة قبل الفرج من حیثہ زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ مطلقاً جائز ہے جبکہ
دارت فاح سے سے پہلے پہلے اس قدر

(لعاب) جاری ہونے سے پہلے غرض ہو جو مانع طہارت ہے۔ (ت)

جو ہر اس کے اس پر یعنی کلب کی طہارت میں پر مبنی ہونے کے بدلیل المبیق علی الصحیح صحیحہ
(جس کی نیندیگ پر جو وہ میچ ہوتا ہے۔ ت) کے میچ ہو گیا یا نہیں بیوا تو جروا۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذی اعطی کل شیء خلقه ثم تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے ہر چیز کو
هدی فكان اصل کل شیء طاهر اذ من انکسرت صورت دی پھر اسے ہدایت دی ، پس
انقد و من الطاهر بد اوصلی اللہ تعالیٰ ہر چیز کی اصل پاک ہے کیونکہ وہ پاکیزہ طہر ذات
علی السید الطیب الطاهر الذی میز کی طرف سے ہر جوئی طیب و طہر سردار پر

یہاں تک مروی ہے کہ ایک شخص نے شکاری کتابدہ کی
 ذکرہ ابن السلک اھ۔
 ساتھ فیصلہ فرمایا اور جانوروں کی حفاظت کے لیے رکھے گئے کتے کے سلسلے میں ایک مینڈھا دینے کا فیصلہ مندرجہ
 اسبابی الملک نے ذکر کیا (ت)

اقول بظہر یہ، رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے اور اسرار، نسیا،
 ذخیرۃ العقبیٰ وغیرہ شروح اور بڑی بڑی کتب میں
 اس کی تصریح کرتے ہوئے کہا کہ حضرت عبد بن عمر
 بنی عامر رضی اللہ عنہما نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ نے کتے کے سلسلے
 میں چالیس درہم کا فیصلہ فرمایا لیکن میرے خیال میں
 اس کا معروف ہونا معروف ہے شاید دونوں جگہوں
 میں 'قصی' میں 'افقول' ہے۔ اہم اہل (ابو جعفر
 طحاوی رحمہ اللہ سے شرح معانی کتاب میں فرمایا کہ اس
 آیت کا نزول کتوں کو حرام قرار دینے کے بعد ہوا اور
 اس آیت نے سکھائے ہوئے شکاری کتوں کو دوبارہ
 علت کی طرف لوٹا دیا یعنی ان کا رد کا ہر (مشکار
 ملال ہوگا، ان کی قیمت لینا جائز ہوگی اور ان میں سے

اقول ظاہرہ عنہ وذلك الى رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقد صرح به
 فی الاسرار والنہایۃ وذخیرۃ العقبیٰ وغیرھا
 من الشروح والاسانید رفقائنا عبد اللہ
 بن عمر وبن العاص رضی اللہ عنہما مروی
 عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 انہ قصی فی کلب یاربیعین درہما و لکن طعن
 ان المعروف وقفہ فلعل قصی فی الوصیین
 علی البناء للعمول قل لا یمکن ان یجمع
 فی شرح معانی اکثر رسول ہذہ الاۃ بعد
 تحریم الکلاب وان ہذہ الاۃ اعادت
 الحواصر المکلبین الی صیرتھا حلالا و اذا
 صارت کذلک کانت فی سائر الاشیاء النبی
 فی حلال فی حل امساکھا و اباحتھا

اس جگہ کی کتابت کے بعد میں نے دیکھا کہ محقق علی الاطلاق نے
 اس حدیث کو فتح القدر میں اسرار سے ذکر کیا ہے پھر فرمایا
 یہ حدیث میں پہچانی جاتی مگر مرقاۃ الاولیاء رحمہ اللہ (۱/۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵

الحديث من الطيب بنور الهدى وعلى الله
الطائب وصحة الظاهر وبارك وسلم دانها
ابن قال احد كلاب الباب النبوي احمد ضيا
المحمدى المستحق الحنفى القادرى العريلى
عفى الله له وحقق الله امين قول زيدا
وارجحه واثق بالقبول واثق بالنقول و
المعقول به.

جس نے نور ہدایت کے ساتھ ناپاک کو پاک سے جدا
کر دیا آپ کی پاکیزہ آل اور پاک صحابہ کرام پر اللہ تعالیٰ
کی رحمت، برکت اور مسطرتی ہمیشہ ہمیشہ نازل ہو
سگ باب نبوی احمد رضا محمدی، سنی حنفی، قادری
بریلوی، اللہ تعالیٰ اس کی بخشش کرے اور اس کی
امید کو ثابت و پختہ کرے (آمین)، نے کہا کہ زید کا
قول زیادہ صحیح، راجح اور قبولیت کا زیادہ حق رکھتا ہے
نیز معقول و منقول کے زیادہ موافق ہے (ت)

اور اس کے اکثر دلائل و وجہات صحیح و نصح و قابل قبول فی الواقع ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب میں یہ
جاہل و سار سابع کے مانند ہے کہ کتاب نجس اور عین ظاہری مذہب ہے صحیح و امح و معتقد و مؤید بدلہ کن فستردان و
حدیث و مختار و ماخوذ لفقہی عنہ جمہور مشایخ القیم و احادیث ہے۔ کلام زید میں بقدر کفایت اس کی تفصیل مذکور
اور مسئلہ خود کثیر الدور و معروف و مشہور تھا، الحق الجواب و کشف الغراب میں کماست تقدیر حدیث و فقہ و
ترجیح و تزیین میں اضافہ چند قاعدہ زیدہ بطور

اصالہ حدیث مذکورہ ذکر اصحاب ثم فیہ تحقیق
الروایۃ ثم نشیر الی تنقیح الدرایۃ
آثار مدیہ میں مروی کہ کلب لعلک کے قاتل یرضی و لازم اور سنگ شکاری کو حوریت کا ہر مقرر کر سکتے ہیں۔

قال العلامة علی القاری علیہ رحمۃ الہادی
فی المرقاة کتاب البیوع باب الکلب تحت
حدیث ابی مسعود الانصاری رضی اللہ تعالیٰ
عہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نہی عن ثمن الکلب ما لہو ہو مہمول
عند قاعلی ما کان فی زمانہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم حیث امر بقتلہ وکان الانتفاع
بہ یومئذ محرم ما ثم یرخص فی الانتفاع
بہ حتی روی انہ قصی فی کلب مہید قتلہ رجل

علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الہادی نے
مرقاۃ کے کتاب البیوع، باب الکلب میں حضرت
ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کہ
"رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت و مول
کتنے سے منع فرمایا" کے تحت فرمایا "جو کچھ انہوں نے
ذکر کیا وہ ہمارے نزدیک اس پر محمول ہے جو نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا جب آپ نے اسے
ماد دینے کا حکم دیا اور ان دنوں اس سے نفع حاصل
کرنا حرام تھا پھر اس سے انتفاع کی جائزت ملے دی

وصحان متلعبيها ما اتلفوا منها كغيرها و
قد روى في ذلك عن عبد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم حدثنا يونس ثنا ابن
وهب قال سمعت ابن جبريج يحدث عن
عمر بن شبيب عن ابيه عن جده
عبد الله بن عمرو انه قضى في كلب صبيد
قتله رجل باس يهين درهما وقضى في كلب
ماشية بكبش هـ ثم اسد عن ابن شهاب
الزهرى انه قال اذا قتل الكلب المصدم
فانه يقوم قيمته فيغرمه الدعي قتله ثم
عن محمد بن يعقوب بن حبان الكلب المصدم
قال كان يقال يجعل في الكلب الضاري
او قتل اربعون درهما هـ في حدة بقرى
للعامة المبدع محمود العيني عن عثمان
مرضى الله تعالى عنه انه اجاز للكلب
المصدم في المهر وجعل على قاتله عشرين
من الاكابر ذكره ابو عمر في التمهيد.

جو کچھ ضائع کیا گیا، ضائع کرنے والے پر اس کی ضمان
ہوگی جیسا کہ دوسرے جانوروں میں ہوتا ہے (یہ
مطلب نہیں کہ تو اس کا کھانا حلال ہو گیا) اس
سلسلے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد دون
(صحابہ کرام و تابعین) سے بھی روایات مروی ہیں
جم (امام طحاوی) سے روایات بیان کیا وہ فرماتے
ہیں جم سے ابی وہیب نے بیان کرتے ہوئے کہا کہ میں نے
ابن جبریک سے سنا وہ عمر بن شعیب سے وہ اپنے باپ
سے اور وہ ان کے دادا احمد بن عمرو سے روایت
کرتے ہیں کہ ایک شکاری کتے کو کسی نے ہلاک کر دیا تو
انہوں نے اس کے بدلے میں چالیس درہم کا فیصلہ
فرمایا اور جانوروں کی حفاظت کو سہ واسطے کتے کے بارے
میں ایک ہندسے کا فیصلہ کیا اور۔۔۔ پھر (امام طحاوی
نے) ابی شہاب زہری کا قول نقل کیا انہوں نے
فرمایا حسب معزم کتا ہلاک کیا جائے تو اس کی قیمت معین
کر کے قاتل تادم ادا کرے۔۔۔ پھر محمد بن یحییٰ بن حبان
کا قول نقل کیا فرماتے ہیں کہ جاتا تھا کہ جب کوئی شخص
شکاری کتے کو ہلاک کرے تو اس کے بدلے میں چالیس درہم مقرر کئے جائیں اور۔۔۔ علامہ بدر الدی بن محمد
کہ عمدة القاری میں ہے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ہر میں شکاری کتا دینا جائز
قرار دیا ہے اور اس کے قاتل پر بیس لائٹ تادم ان رکھا ہے، اسے ابو عمر نے تمہید میں ذکر کیا ہے۔ (د ت)
ن حادیث سے کلب کا مال مستقیم ہونا ثابت اور پھر ظاہر کہ غنم العین مال مستقیم نہیں کہ واجب کہ ظاہر العین ہو
ولد اجعل التخصیص فی الدار مبنیاً علی القول اسی لیے درختا میں اس کی ضمان مقرر کرنے کے لیے

بالطهارة حيث قال ليس الكلب يتجسس
العين عند الامام وعلیس الفتوی فیبیاع
ویوحر ویضیئ الخ قال الشافعی هذه الفروع
بعضها ذکرت احکامها فی الکتب هکذا و
بعضها بالعکس والتوفیق بالتحریر علی
القولین کما لسطه فی البحر الم -

طہارت کے قول کو بنیاد بنایا گیا ہے۔ جب انہوں نے
فرمایا کہ امام علم رحمہ اللہ کے نزدیک کتا نجس عین نہیں
ہے اور اسی پر فتویٰ ہے لہذا اسے بیچا جاسکتا ہے
اجرت پر دیا جاسکتا ہے اور اس کی ضمانت بھی (وہاں)
ہوگی الخ علامہ شافعی نے فرمایا، ان فروع میں سے بعض
کے احکام، کتب میں اس طرح ذکر کیے گئے ہیں اور
بعض کے بالعکس، اور ان کے درمیان مطابقت و وفاء پر تخریج کی صورت میں ہو سکتی ہے جیسا کہ تحریر اراق میں
اس کو تفصیل سے بیان کیا ہے الخ

اقول وانظر ما مذکرہ فی جوامع
النبیہ وفتش تعرف -

اقول جو کچھ ہم بیت کے جوامع میں ذکر کریں گے
اس کا انتظار کرو اور جستجو کرو گے جان لو گے دست
و بافتہ کے بارے میں کہتے ہیں کتب مذہب میں ہے وہ فتویٰ
شروع سون یا فتاویٰ، ان میں اس مسئلہ کا بکثرت
ذکر ہے دست

واما الفقه فنقول نقول کثیرہ
بشیرۃ شافعیۃ فی کتب المذہب متونا و شرحا
و فتاویٰ -

مختصر قدوری و ہدایہ و قیامہ لغایہ و مختار و مختار و افی و امتحان و ارشاد الایضاح و ملتفتی و تنویر و غیرہ
عامہ متون میں تصریح صریح ہے کہ

کل اطاب دبیعة فعدہ صہرا الا حلد الحسنیہ و
الادعیۃ

اس کلیہ سے صرف یہی وہ استثنا فرماتے ہیں استثنا سے کلب کا اصطلاح نہیں دیتے و لہذا علامہ زین الدین
نے الجوامع میں پھر علامہ حسن شرنبلالی نے غنیہ قدوسی الا حکام میں تبعا للحق علی الاطلاق لے الفتح فرمایا،

لذی یقتضیہ عموم ما فی المتن کالحد و دی
و المختار و انکسر طہارة ینسبہ لم یعارضہ
متون مثلاً مختصر القدوری، المختار و مرکز الدقائق کا
عموم اسی بات کا مقتضی ہے کہ اس (کے) کا معنی ک

ما یوجب نجاستها فوجب احقیقۃ تصحیحہ
 عدم نجاستہا ۱۲۔
 ہے اور ایسی کوئی چیز معارض نہیں جو اس کی نجاست کو
 واجب کرتی ہو لہذا اس کی طہارت کا زیادہ حق ہونا
 ثابت ہوا۔ (ت)

علاء سید ابوسعود ازہری نے فتح اللہ العین میں فرمایا:
 قوله وكل اصاب مقتضى هذه الكلية طهارة
 جلد الکلب بالمد باغ بناء على ما هو المقتضى
 به من انه ليس بنجس العین ۱۳۔
 اس کا قول "وكل اصاب" (اور ہر چیز) ایک ایک
 ہے جس کے مطابق کتے کا چمڑا بھی دباغت کے ذریعہ
 پاک ہو جاتا ہے (اس کی بنیاد وہ مفتی۔ قول ہے کہ یہ نجس عین
 نہیں ہے۔ (ت)

اسی میں حکم قبل بیان کر کے فرمایا:
 وكذا الكلب انما على ما عيده الفتوى من
 طهارة عيده واب مرجع بعضهم الى نجاسة۔
 کتے کا بھی یہی حکم ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی
 طہارت ذاتی پر فتویٰ ہے اگرچہ ان (فقہاء و کرام) میں سے
 بعض نے نجاست کو ترجیح دی ہے۔ (ت)

امام ابو ابرکات عبد اللہ کرمہ سنتی کا فی ثرب و فی میں فرماتے ہیں:
 کلب ليس بنجس العین لانه يشقه به حرمة
 و اوصیاء فکان کافرہد فیطهر بالمد باغ۔
 کتا نجس عین نہیں ہے کیونکہ حفاظت اور شکار کے لیے
 اس سے نفع حاصل کیا جاتا ہے لہذا وہ پیچھے کی طرح ہے
 پس دباغت سے پاک ہو جائے گا۔ (ت)

اسی طرح مستخلص الحقائق میں ہے۔
 امام زبیدی تبیین کتاتی پھر عقار شرعیہ میں فرماتے ہیں:
 فی الکلب ما ویاتان بناء على انه نجس العین
 اولاً والصحیح انه لا یفسد ما لم ید خسل

اس جیاد پر کہ کتا نجس عین ہے یا نہیں اس کے بارے
 میں دو روایتیں ہیں میں سے یہ ہے کہ (پانی و غیرہ) خراب

۸۴/۱

مطبوعہ قدیر رضویہ سکر

۱۔ فتح القدر بابہ ما الذی یجذبہ الاخر الا

۸۱/۱

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

کتاب الطہارۃ

۲۔ فتح اللہ العین

۳۔ ایضاً

۴۔ کافی شرح وافی

فان لا يله ليس بحس العين^۱

ملتقى البحر اور اس کی شرح مجھے آٹھ نمبر میں ہے ۔

(کل احباب دہم فقد طهر الا جلد الادوی
لکرمته والخزیر لجماسة عينه، واختلف في
جدد القلب والصحيح انه يطهر^۲

نقار اور اس کی شرح جامع الرموز میں ہے ۔

(کل احباب دہم طهر الا جلد الخزیر والادوی)
في الاكتفاء رمز في ان القلب يطهر بـ
حلا ما للصالحين في كونه بحس العين
حلاف في النزاع والاولي الصحيح كما في
التحفة^۳

نور الايضاح اور اس کی شرح مراقی الفلاح میں ہے ۔

تدبر (بوقوع خنزیر ولو خرج حیاء لم یصب
فیه الماء) لجماسة عينه (و) تنزیر (بموت
قلب) قید بموتہ حیاء لانه غیر نجس لعین
على الصحيح^۴

نہیں کرتا جب تک منہ نہ ڈالے کیونکہ وہ نجس میں نہیں ہے۔

(ہر چیز اچھے و باغشت دی جانے پاک ہو جاتا ہے مگر آدمی کا
چمڑا اس کی عزت اور خنزیر کا چمڑا اس کے نجس میں ہونے
کی وجہ سے پاک نہیں ہوتا) کتے کے چمڑے میں اختلاف ہے
اور میرے یہ ہے کہ وہ پاک ہو جاتا ہے۔ (متنا)

(حس چمڑے کو دباغت دی جانے پاک ہو جاتا ہے سوائے
خنزیر اور آدمی کے چمڑے کے) (ان دونوں پر) اکتفاء
کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دباغت
سے کتے کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے اس میں صالحین کا
اختلاف ہے جیسا کہ راہی میں ہے۔ پہلا قول میرے یہ ہے
جیسا کہ میں نے (متنا)

خنزیر کے گھنے سے سارا پانی نکالا جائے اگرچہ زندہ نکلے اور
اس کا منہ پانی نہ پینچا ہو کیونکہ وہ نجس میں ہے ۔
اور کتے کے مرے سے تمام پانی نکالا جائے اس کے ساتھ
موت کی قید اس لیے لگائی ہے کہ صحیح قول کے مطابق یہ
نجس میں نہیں ہے۔ (متنا)

غلام احمد مصری اس کے حاشیہ میں فرماتے ہیں ۔

- ۱۔ غنیۃ فی الاحکام بر حاشیۃ الدر المنکام مطبعة المحکمات الکائنۃ فی دار السعادة ۲۷/۱
۲۔ مجمع لا نہر شریعت ملتقى البحر اصل فی ابجاث الماء دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۲/۱
۳۔ جامع الزہر کتاب الطہارة المکتبة الاسلامیہ منسبہ قاموس ایران ۵۴/۱
۴۔ مراقی الفلاح علی حاشیۃ المطہادی فصل فی مسائل الذبائح نور محمد کارخانہ کراچی ص ۲۱

هو قول الامام رضي الله تعالى عنه وعندنا
رجس العين كالخنزير والفتوى على قول
الامام وان رجس قولها كما في الدرر حسن
لن الشحنة^۱

علامہ محقق محمد محمد بن امیر الحاج سید میں فرماتے ہیں،
کین الکلب لیس نجس العين هو المر جرج -
اُسی میں ہے،

قد سلفت مراراً انه انقول الراجحة^۲
یہی قول امام صدر شہید کا مختار ہے،

كما في الطحطاوی عن الدرر وفي الحیة عن
الدخيرة عن شرح الطحاوی ان الکلب لیس
بنجس العين و هو احتیاط الصمد الشریع^۳

اُسی میں تحفۃ الفقہاء امام علاء الدین سمرقندی و قیظ امام رضی الدین مدائع امام حکم العلماء ابو بکر مسعود کا شال رحمہم اللہ تعالیٰ
کے ہے،

الصحيح انه ليس بنجس العين^۴
اسی میں ہے،

وفي موضع آخر من البدائع و هذه
اقرب القولین الى بصواب استہم و مشی
عليه غير واحد من المشايخ^۵

سنة حاشیة طحاوی علی امر قی فصل فی مسائل الآثار نور محمد کا رخ نہ کر اچی ص ۲۱
سنة حلیہ ابن امیر الحاج

سنة حاشیة الطحاوی علی در المختار باب الیاء مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۱۳/۱
سنة مدائع نصائح فصل فی طہارة الحقیقة مطبوعہ ایچ ایم سعید سید انکمینی کراچی ۶۳/۱

سنة " " " " فصل ابیان المقدار القوی الا " " " " ۴۲/۱

امام اعظم رحمہ اللہ کا یہی قول ہے جبکہ صاحبین کے نزدیک
یہ خنزیر کی طرح نجس میں ہے، فتویٰ امام اعظم رحمہ اللہ
کے قول پر ہے اگرچہ صاحبین کے قول کو ترجیح دی گئی ہے
جیسا کہ در مختار میں ابی الشحنة سے منقول ہے۔ (ت)

کتے کے نجس میں نہ ہونے کو ترجیح حاصل ہے۔ (ت)

بار بار ذکر چکا ہے کہ اسی قول کو ترجیح ہے۔ (ت)

جیسا کہ در مختار کی شرح طحاوی میں اور عید میں ذخیرہ
کے حوالے سے شرح طحاوی سے منقول ہے کہ کتا
نجس میں نہیں ہے۔ صدر الشہید کا مختار قول بھی

یہی ہے۔ (ت)

صحیح بات یہ ہے کہ نجس میں نہیں ہے۔ (ت)

مدائع میں دوسرے مقام پر ہے کہ یہ قول صحت کے
زیادہ قریب ہے اور اکثر مشائخ نے یہی راہ اختیار
کی ہے۔ (ت)

علامہ قوام الدین کاکی و علامہ سیف الدین صاحب نہایہ وغیرہا و عقد الفوائد شرح نظم العزیز للعلامة ابن التتیب و امام السیجستانی
شارح مختصر طحاوی و تفسیر شرح الہدایہ للعلامة السراج الہندی و تجرید و عدۃ المفتی و غیرہا سے ثابت
بکر الراقی میں ہے،

صحیح فی الہدایۃ طہارۃ عینہ و جمعہ شالحوھا
کالاتعانی و الکاکی و السجستانی۔
بنا پر میں اس کی ذاتی عبارت کو صحیح قرار دیا گیا ہے اور
اس کے شارحین مجیبہ آغا کی، کاکی اور سجستانی نے بھی
اس کی پیروی کی ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے،

وقد صرح فی عقد الفوائد شروح منظومۃ
ابن وہبات بامت الفتوی علی طہارۃ
عینہ۔
ابن وہبان کی منظوم شرح عقد الفوائد میں تفسیر
کی گئی ہے کہ فتری اس کی ذاتی عبارت پر ہے۔
(ت)

اُسی میں ہے،

قال القاضی السیجستانی و اما الکلب یحتمل
الدکاۃ و الدباغۃ فی ظاہر الرویۃ صحیح
لما روی الحسن۔
قاضی السیجستانی نے کہا کہ ہر روایت کے مطابق کتاب
دبغ اور دباغت کا احتمال رکھتا ہے یہ حسن کی روایت
کے خلاف ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے،

ذکر فی السراج الوہاب معنی مال الذخیرۃ
اسان الکلب طہرۃ و اسان الاودی نجسۃ
لان الکلب یقع علیہ الذکاۃ بخلاف
الخنزیر و الاودی اھ دلا یخفی ان هذا کلمہ
علی القول بطہارۃ عیسہ لانه عللہ بكونہ
یطہر بالذکاۃ۔
السراج الربیع میں ذخیرہ کے حوالے سے ذکر کیا گیا کہ
کلمت کے دافعت پاک ہیں اور آدمی کے دانت ناپاک
ہیں کیونکہ کلمت کو ذبح کیا جاسکتا ہے نہ کہ خنزیر اور
آدمی کو اھ عنی نہیں کہ یہ تمام باتیں اس کی ذاتی
عبارت کے قول کی بنیاد پر ہیں کیوں کہ انہوں نے
اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ وہ ذبح کے ساتھ پاک
ہو جاتا ہے۔ (ت)

۱۰۱/۱	ربیع ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الطہارۃ	۱۰۱/۱
"	" " "	"	"
۱۰۲/۱	" " "	"	"
۱۰۳/۱	" " "	"	"

اُسی میں ہے :

ذکر السراج الہندی فی شرح الہدایۃ معزیاً
الی المتجرید ان الکلب لو اتلفہ انسان ضمنہ
ویرجوع ببعیہ وتعلیکہ وفی عمدة المصنفی
لو استأجر الکلب یحوتہ۔
السراج الہندی نے ہدایہ کی شرح میں تجرید کی طرف
منسوب کرتے ہوئے ذکر کیا کہ اگر کوئی شخص کسی کتے کو
مار دے تو خاص ہو گا اور اس کا پچنا اور اس کا
مالک بنانا جائز ہے۔ عمدة المصنفی میں ہے کتا اجرت پر
لینا جائز ہے۔ (ت)

اس کے علاوہ شیعہ ائمہ احنالی میں نہر احنالی سے ہے :
القول لطہارۃ یدئہ ہوا الاصلح اور ملحماً۔
مرقۃ میں زیر حدیث ادا د بعا الاہاب فقد طہر (بب چرٹے کو دباغت دی جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ ت)
علامہ ابن ملک سے نقل فرمایا :

ہذا بسوۃ حجة عن الشافعی فی قوله
جلد الکلب لا یطہر بالذباغ واستثنی من
عمومہ الا دہی تکریمالہ والخنیر بربی سہ عید
اس کی عزت و احترام کے پیش نظر اور خنزیر کو اس کے غصے میں ہونے کی وجہ سے مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ (ت)
یہ پچائش ہیں ان میں اگر چہ ضمناً ہدایہ و نور مختار و تہذیب و ترقی و نہر کا بھی ذکر آیا مگر یہ کلام ذیل میں معدود
ہو چکی تھیں ہذا انہیں شمار نہ کیا۔

وانما لم یعد السراج الوہاب لانہ وان فعل
عن الذخیرۃ ما مر لکنہ ذکر ان جلد الکلب
نحس وشعرہ طاهر ہوا المحتار لہ و ہذا قول
ثابت ذکرہ الولوالجی وغیرہ واعتقدہ الفقہاء
ہم سراج و ہاج کو شمار نہیں کرتے کیونکہ اگرچہ اس نے ذخیرہ
سے نقل کیا جیسا کہ ذکر کیا لیکن اس نے اگر کیا کہتے
کا پڑانا پاک اور اس کے بال پاک ہیں۔ یہی مختار ہے
اور یہ غیر قول ہے جسے ولوالجی وغیرہ نے ذکر کیا اور

- سہ البحر الرائق کتاب الطہارۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۰۳/۱
سہ منۃ النہالی علی البحر " " " " ۱۰۲/۱
سہ مرقۃ شرح مشکوۃ فصل اول من باب تطہیر التماسات مکتبۃ ادا دیہ جتان ۶۰/۲
سہ البحر الرائق کتاب الطہارۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۰۲/۱

ابو الملیث فی مآواه وحکاه فی العیون عمت
ابی یوسف رحمہ اللہ قصائی ان الکلب اذا
دخل الماء فانتفضض فاصاب ثوبا افسده
ولو اصابه صغر لالان فی الاول اصاب السماء
جلده وجده مجس وفي الثاني شعره وشعره
طهر لیس فیہ ان القائلین بنجاسة العین
ستمقون علی طہارة الشعر کما ظنہ البحر
حیث قال بعد ذکر طہر لا یحیی ان هذا
عن القول بنجاسة عینہ ولستفاد منه ان
الشعر طاهر علی القول بنجاسة عینہ لما
دکر فی السراج الوہب ثم قال بعد
کلام طویل حلوما قمر ناه لہ لاید حل
فی قول من قال بنجاسة عین الکلب الشعر
بمخلاف قولہم بنجاسة عین المختبرین الخ و
تبعہ الشرینبلی ثم الدرثم ابو السعود و
هذا انظم الدر لا خلاف فی نجاسة لحمہ
وطہ مرة شعرة ثم قال السید العلامہ
فی رد المحتار یرہم من جہارة السراج
ان القائلین بنجاسة عینہ اختلفوا فی
طہارة شعره والمختار ان طہارة وعلیہ
یستفی ذکر الاتفاق لکن هذا مشکک لامت

فقیر ابو الملیث نے اپنے فتاویٰ میں اس پر اعتقاد کیا اور
یحوی میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے نقل کیا کرتا جب
پانی میں داخل ہو کر اپنے آپ کو بھاڑے اور اس سے
چمڑے پر جھینٹے پڑ جائیں تو کپڑے کو ناپاک کر دے گا
اور اگر اسے بارش پہنچے تو کپڑا خراب نہیں ہوگا۔
کیونکہ پہلی صورت میں پانی اس کے چمڑے کو پہنچا
اور اس کا چمڑا ناپاک ہے جبکہ دوسری صورت میں پانی
اس کے بالوں کو پہنچا اور اس کے بال پاک ہیں۔
اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس کے نجس عین
ہونے کا قول کرنے والے بالوں کی طہارت پر متفق
ہیں جیسا کہ صاحب بحر الرائق نے گمان کیا جب اس
کی طہارت کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا محقق نہ ہے
کہ بات اس کے کس عین ہونے کے قول پر مبنی ہے
اور اس سے مستفاد ہے کہ نجاست ذاتی کا قول
کرنے کی صورت میں بھی بال پاک ہیں جیسا کہ سرسراج
میں ذکر کیا گیا۔ پھر طویل کلام کے بعد فرمایا
اس چیز سے جس کو ہم نے ثابت کیا، معلوم ہوا کہ جو
شخص کتے کے نجس عین ہونے کا قائل ہے اس کے قول
میں بال داخل نہیں بخلاف ان کے اس قول کے کہ خنزیر
نجس عین سے یعنی اس کے بال بھی ناپاک ہیں الخ
شرینبلی پھر در مختار اور ابو السعود نے اس کی اتباع کی

۲۴/۱	مطبوعہ احمد کمال انکائز فی دار سعادت	قصیل فصل یز	لہ در شرح غز
۱۰۶/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الطہارة	لہ البحر الرائق
۱۰۳/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الطہارة	لہ البحر الرائق
۳۸/۱	مطبوعہ مجتہدی دہلی	باب الیاء	لہ در مختار

نجاسة عیلة تقضي نجاسة جمیع اجزاءه
ولعل ما فی السراج محمول علی ما اذا
كان حیثاً لکن ینافیہ ما مر عن الولوالجیة
لعمری فی المنہج فی ظاہر الروایة اطلاق
ولم یصل ای انه لو انتقض من السماء
فاصل ثوب انسان اھدہ سواء كانت
البیضاء وصل الی جلده اولاً وھذا یقتضی
نجاسة شعرہ فاسئل اللہ

در مختار کی عبارت یہ ہے کہ اس کے گوشت کے تاپاک
اور بالوں کے پاکہ ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، اور
سید علامہ (ابن عابدین) نے رد المختار میں فرمایا
سراج کی عبارت سے معلوم ہوا ہے کہ اس کی ذاتی
نجاست قائم کی اس کے بالوں کی طہارت میں اختلاف
ہے اور مختار طہارت ہے اور اسی پر ذکر اتفاق
کی بنیاد ہے۔ لیکن یہ شکل ہے کیونکہ اس کا نجس عین
ہونا تمام اجزاء کی نجاست کا تقاضا کرتا ہے اور
شاید جو کچھ سراج میں ہے وہ اس کے مژدہ ہونے کی صورت پر محمول ہو لیکن جو کچھ دلو اجیہ سے گزرا ہے وہ اس
کے منافی ہے ہاں المسح میں فرمایا اور ظاہر روایت میں مطلقاً ہے تفصیل سے بیان نہیں کیا یعنی اگر وہ
پانی سے نکل کر اپنے آپ کو بھاڑے اور پانی انسان کے کپڑے کو لگ جائے تو اسے تاپاک کر دے گا
براہرہے رطوبت اس کے کپڑے تک پہنچے یا نہ، اور یہ بات اس کے بالوں کی نجاست کا تقاضا کرتی ہے
پس غور کرو اور۔ (ت)

اقول فیہ بحث من وجہ۔

الاول ضمیر هو المختار فی عبارة
السراج كما یحتمل رجوعه الی کل من نجاسة
الجلد وطهارة الشعر كدلت الی النکال اعنی
المجموع من حیث هو مجموع میكون
المعنی انت قول القائل بان حبسہ
مجس وشعرہ ظاہر هو المختار ومنت
قول من یقول بطهارة الجمیع و تح میكون
التصحیح ناظر الی هذا القول الثالث ولا
یفهم خلافاً لیت قائلہ النجاسة

اقول اس میں کئی وجہ سے بحث ہے،
اول سراج کی عبارت میں "هو المختار"
کی "هو" ضمیر جیسے نجاسة الجلد" اور "طهارة
الشعر" میں سے ہر ایک کی طرف رجوع کا احتمال
رکھتی ہے اسی طرح وہ کل بھی مجموعے کی طرف اس
حیثیت سے کہ وہ دونوں کا مجموعہ ہے فرمے گا احتمال
بھی رکھتی ہے۔ پس معنی یہ ہو گا کہ قائل کا قول
"اس کا چمڑا تاپاک اور بال پاک ہیں" میں مختار ہے
نہ اس کا قول جو دونوں کی طہارت کا قائل ہے
اور اس وقت تصحیح اس تیسرے قول کی طرف

فی ظہارۃ الشعر۔

مروج ہوگی اور نجاست (کتے کے نجس عین ہونے) کے
قائلین کے درمیان بانوں کی طہارت میں اختلاف نہیں
سمجھا جائے گا۔

دوہم انجوار کی اور درخت کا ظاہر کلام
"لا یدخل" اور "لا خلاف" منکرہ یا اس کے حکم
میں ہیں جو نفی کے تحت داخل ہو کر
اختلاف کو بالکل نفی کرتا ہے اور اس بات سے انکار
کرتا ہے کہ یہ ایک روایت پر مبنی ہو دوسرے پہلے ہو
اور اس کی حاجت بھی نہیں دیکھا کہ ہم نے سراج کی عبارت
سے ثابت کیا جس طرح تم دیکھ رہے ہو۔

سوم کتے سے مراد غیر مذکور اور چڑے
سے بغیر ہاغت چڑا مراد لینا تعجب چیزات نہیں کیونکہ
بعض اوقات امتثال قیود کو ای کے مقام میں حصول معرفت
پر عمل کرتے ہوئے چھوڑ دیا جاتا ہے اسکی وجہ تیس نے
کہا کہ بھائی میں ہے کتے کے چڑے کا ٹکڑا سر میں زخم
کے ساتھ چبٹ گیا تو پھر کئی مار مارنے اور حدادہ شارح
ابراہیم حلبی نے اس کی وضاحت یوں کی کہ کتے کی طرح کتے
کا چڑا یعنی جسے ہاغت مذکور ہو گئی ہو اور نہ
اس (کتے) کو ذبح کیا گیا اس چڑے کے ساتھ جو نماز
پڑھی ہے اسے ٹوٹا ہے جیکہ وہ نماز (چڑا) ایک درہم سے
زائد ہو یا اس کے ساتھ دوسری نجاست مل ہوئی ہو
انور یہ ظاہر ہے اور اس وقت سراج کے کلام میں کما حقہ

الثانی ظاہر کلامی البحر والد
لا یدخل ولا خلاف لکومہما نکرۃ او فب
معنا ہاذا حدیث تحت النقی، طبق بھی الحلف
اصلاً و آب عن البناء علی سوا یت دوت
اخری ولا حاجۃ الیہ علی ما قررنا تعبیراً
السراج کما تری۔

الثالث لا غرض فی حمل الکلب علی
المیت الفیر المذکور والمجلد علی غیر
المذکور فلیہا متعلق امتثال قیود و اعود
علی معرفتها فی مواضعہا ولذا لما قال
فی النیۃ وفی البقی قطعاً جلد کلب
الترق بجرارۃ فی الرأس یعید ما حصل بہ
فسرہ الصلۃ الشارح ابراہیم الحلبي حکذا
جلد کلب ای غیر مذکور ولا مذکور یعیید
ما حصل بہ ای بذلک الجلد اذا کان اکثر
من قدر الدرہم وحده او بانصاف نجاست
اخری و ہذا ظاہر اور لا ملحق بحکم
السراج الی قولی نجاستہ العین کما افاد

هو رحمه الله تعالى ولا يعكر عليه مساواته
لما ذكر المولوا الجي كما لا يخفى فاته وانت
ما فاه فقد وافق لا صرح الا سجد وليس
السراج ههنا في بيان كلام المولوا الجي حتى
يجب التوافق بينهما۔

الرابع هب ان نجاسة العين
تقتضي نجاسة جميع الاعضاء لكن لقائل
ان يقول لا بدع في استثناء الشعر الا ترى
ان المحرير نجس العين با تفاق مذهب
اصحابنا الثلاثة رضي الله تعالى عنهم ومع
ذلك محمد يقول بظہارة شعره من الخلاصة
من الفصل السابع من كتاب الطهارة شعر
الخنزير اذا وقع في البدر غلبت الخلافة عند
محمد لا ينجس لان حل الانتعاج يدل على
طهارته وعند ابی یوسف نجس لانه نجس
العين ويجوز المحرم به الضرورة اهـ وخب
القرن لمول حسن وشعر البيت طاهر وكذا
شعر الجنين عند محمد قال في المسد سر
لضرورة استعماله فلا ينجس الماء بوقوعه
فيه وعند ابی یوسف نجس في نجس الماء اهـ

کے قول کی طرف اشارہ نہیں ہوگا جیسا کہ انہوں (صاحب
بکر) نے بتایا اور نہ ہی ای پر یہ ازام ہوگا کہ یہ دوا الجی
کے کلام کے منافی ہے جیسا کہ محی نہیں کیونکہ وہ اگر
اسی کے منافی ہو تب بھی یس کے موافق ہے جسے
ترجیح دے کر اصح فسترد دیا گیا ہے اور
سراج برہان دوا الجی کے کلام کے درپے نہیں کہ ان
دونوں کے درمیان موافقت واجب ہو۔

چہا سہم میں نجاست کا تمام اجزاء کی
نجاست کا مقتضی ہونا مسلم ہے لیکن قائل کہہ سکتا ہے کہ
باندوں کا استثناء کوئی کی بات نہیں کیا تم نہیں دیکھتے
کہ ہمارے تینوں اصحاب (احناف) رضی اللہ عنہم
خنزیر کے عین میں ہونے پر متفق ہیں لیکن اس کے باوجود
انہوں نے ذکر اللہ اس کے ارل کی طہارت کے قائل ہیں۔
مخصوصہ میں طہارت کی ساتویں فصل میں ہے کہ خنزیر کے
بال کنویں میں گر جائیں تو اس میں اختلاف ہے امام محمد
رحمہ اللہ کے نزدیک پانی ناپاک نہیں ہوگا کیونکہ انتفاع کا
جائز ہونا اسکی طہارت پر دلالت کرتا ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ
کے نزدیک ناپاک ہو جائے گا کیونکہ وہ نجس عین ہے اور
اور اس کے ساتھ سلائی کرنا ضرورت کے تحت جائز ہے
مولی خسرو کی عمر میں ہے کہ مردار کے بال پاک ہیں۔ اسی
طرح امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک خنزیر کے بال بھی پاک ہیں
الدرر میں ضرورت استعمال کے لیے فرمایا۔ پس اس کے

گرفتہ پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ بکس ہے جس میں پانی بھی ناپاک ہو جائے گا۔

اقول اس حدیث کا ماحصل یہ ہے کہ ضرورت

نے اس کے استعمال کی بجا حد ثابت کر دی پھر جب اباحت ثابت ہوگئی تو طہارت بھی ثابت ہوگئی تو طہارت بھی ثابت ہوگئی کیوں کہ جو چیز بھی ثابت ہوتی ہے وہ اپنے تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ امام ابو یوسف

رحمہ اللہ کا جواب یہ ہے کہ جو چیز ضرورت کے تحت ثابت ہوتی ہے اس کا اندازہ ضرورت کے حساب سے ملے یا جاتا ہے اور تم جانتے ہو کہ اس کی دلیل واضح ہے لہذا پانچ

میں اسے صحیح قرار دیا، اختیار میں اسے ترجیح دی اور مختار میں اسی کو ذمہ سمجھا دیا اور جس طرح ہم نے

در مختارہ ظاہر بیان کیا اس سے اس اعتراض کا جواب واضح ہوگیا جو ان پر سید طاہر ابو السعدی نے

حاشیہ فخر میں نقل کیا جب یہ خیال کیا کہ امام محمد رحمہ اللہ نے اس سے مطلق استنجاہ جائز قرار دیا ہے اگرچہ

بیم ضرورت ہو اور نہر الخاق کے قول (امام محمد نے اسے پاک سمجھا دیا) کو ابو السعدی نے زہری نے

اسی کا مقتضی استدلال دیا اور اسی پر ان کے قول کے رد کی بحث ہے جو کہتے ہیں کہ ہمارے زلمے میں اس کی ضرورت نہیں لہذا چاہئے کہ سب کے نزدیک اس کا استعمال جائز نہ ہو کیونکہ ضرورت ہی نہیں رہتی۔

ابو السعدی نے "فیہ

فطر" کہہ کر اس پر اعتراض کیا کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ

اقول حاصل التعلیل ان الضرورة

اوجبت اباحة استعماله ثم اذا ثبتت الاباحة ثبت الظاهر لان الشيء اذا ثبت ثبت بوارعه وجواب ابن يوسف رحمه الله تعالى ان عاشرت

لفضوة تقدس بقدرها وانت تعلم ان بين البرهانتين ملاحم ان صححه في البدائع وصححه في الاختيار وجعله في الدر

هو المذهب وما قرر ما حلال، الدر باب الجواب عما اورد عليه السيد العلامة ابو السعود الاثر هري في حاشيته لكن حيد

ثم نعم ان محمد اباح الاستنجا به مطلقا ولو من دون ضرورة وجعله مقتضى قول الهري

طهره محمد وعليه اتفق رد قول من قال انه في زماننا استغنى عنه فينبغي ان لا يجوز استعماله عند النكاح لان عدم الضرورة قاشلا

فيه نظر لان محمد لم يقصر جوار استعماله على الضرورة ويرد على الدر وتعليقه

بالضرورة بان لو كانت كذلك لقال ان الماء القليل ينجز بوقوعه فيه لعدم الضرورة وليس كذلك ولان صريح قوله في النهر واثرا الخلاف يظهر فيا لو وصل

معه من شعر الخنزير ما يزيد على الدرم او وقع في الماء القليل يا باه وما قدرناه

یظہر ما فی الدود من المناقاة حیث حلل
 طہارتہ عند محمد بن ضرورۃ الاستعمال
 ثم فرغ علیہ ان الماء لا یجسب فوقعہ
 فیہ ام۔
 مہدوم ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے نہ میں ہی کا صریح قول کہ اختلاف کا اثر اس صورت میں ہی ظاہر ہو گا جب کہ
 نماز پڑھے اور اس کے پاس ایک درم سے زیادہ خنزیر کے بال ہوں یا وہ تھوڑے پانی میں گریں اس طرح کی
 تعلیل کا انکار کرتا ہے اور جو کچھ ہم نے ثابت کیا وہ الدرر میں پانی جانے والی منافات کو ظاہر کرتا ہے جیسا کہ
 نے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ضرورت استعمال کو اسکی طہارت قرار دیا پھر اس پر تقریباً کہا کہ اس کے گرنے سے
 پانی ناپاک نہیں ہوتا ام (ت)

اقول ولعلک ان تأملت فیما القینا
 علیک علمت ان ہذا کلمہ فی غیر محلہ وحاشا
 محمد انت یبیم الا انتفاع بہ لا ضرورۃ
 مع قول اللہ تعالیٰ عارہ من حیث واما الامر
 ما میا انہ اباح للضرورۃ ومن ضرورۃ الاباحت
 سقوط المجاسد واد اسقطت جائزت الصلاة
 ولم یفسد الماء فمحمد اعتبر ما انت
 الضرورۃ ولو یعتبر خصوص محلہا و
 ابو یوسف اعتبر الامرین جمیعاً و هو
 المصحح لاجرم نص فی البرہان شروح
 مواہب الرحمن ان من حیث محمد الا انتفاع
 بشمل لثبوت الضرورۃ عندہ فی ذلک و
 مع عدم تحققہا لقیام غیرہ مقامہ ام
 اقول شاید سبب تو اس پر غور کرے چ
 ہم نے تمہارے سامنے پیش کیا تو جان لے کہ سبب
 کچھ اپنے محل پر نہیں ہے ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا
 کہ امام محمد رحمہ اللہ بلا ضرورت اس سے انتفاع
 جائز قرار دیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے
 پس بیشک یہ ناپاک ہے بات وہی ہے جو ہم نے
 بیان کی کہ آپ نے ضرورت کے تحت جائز قرار دیا اور
 اباحت سے نجاست کا ساقط ہو جانا لازم ہے
 جب نجاست ساقط ہوگئی تو نماز جائز ہوگی اور پانی
 خراب نہ ہوا پس امام محمد رحمہ اللہ نے وقت ضرورت
 کا اعتبار کیا ہے محل مخصوص کا نہیں کیا، اور امام
 ابو یوسف رحمہ اللہ نے دونوں باتوں کے مجموعہ کا
 اعتبار کیا ہے، اور یہی صحیح ہے یقیناً برہان شرح

مواہب الرحمن میں اس بات کی تصریح کی ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کا اس کے بالوں سے استنجاء کی اجازت دینا اس ضرورت کی بنیاد پر ہے جو اس سلسلے میں ان کے ہاں ثابت ہوئی اور شیخین نے منع کیا کیونکہ ان کے نزدیک ضرورت ثابت نہیں کیونکہ دوسری چیز اس کے قائم مقام ہے (ت)

نقلہ ط فی حاشیۃ المراقی و قال فی
التقدیۃ شعر المختزیر لما ابيح الانتجاع به
للغرض ضرورة قال محمد انه لو وقع في الماء
لا ينبغي له ان وقال العلامة عبيد العلي
البرجندی فی شرح النقایۃ اطلاق الشعر
يدل على ان شعر المختزیر ايضا طاهر لا يفسد
الماء ولا يفسد حمله في الصلاة وهو قول
محمد وذلك لضرورة حاجة الناس الى
استعماله في المختزیر وعند ابو يوسف نجس
لان المختزیر نجس العين كذا في المختزیر
واما عظم المختزیر فنجس اتفاقا لا مسر
لا ضرورة في استعماله كما في الشعر الطاهر
ما پاک ہے کیونکہ غزیر نجس میں ہے، جیسا کہ تصریح ہے لیکن خنزیر کی ہڈی بالاتفاق پاک ہے کیونکہ بالوں کی
طرح ہڈی کے استعمال کی ضرورت پیش نہیں آتی (ت)

فی نظر کیف لعمہ احیما ان تطہیر محمد
مبتن علی الضرورة فظهر سقوط كل ما ذكره
هذا السيد العلامة رحمه الله تعالى واستبان
ان لا حاجة لمقتضى قول النهی ولا منافاة مبين
قولي الضرورة وان عند وال الضرورة يجب وفاق

پس دیکھو کس طرح تمام (فقہاء) نے بیان فرمادیا
کہ امام محمد رحمہ اللہ کا اسے پاک قرار دینا ضرورت کی بنیاد
پر ہے پس جو کچھ اس سید علامہ (ابو اسود) رحمہ اللہ
نے ذکر کیا اس کا ساقط ہونا ظاہر ہوا۔ اور واضح ہوا
کہ تہر کے قول میں ان کے لیے کوئی حجت نہیں اور نہ ہی

الكل على التحريم والتبجيس كإفادته العلامة
المقدسة وبقية العلامة فوج افتدى ومن بعده
وهو الذي نعتقد في دمت الله سبحانه و
تعالى وبه ظهري الجواب عن هذا البحث بأن
لا ضرورة في شعر الكلب فعلى قائل التماسه
العمل بقضيتها تم رأيت البرجدي صرح
به حيث قال أنا قد ذكرنا أن كلب نجس لعين
حد بعضهم فينبغي أن يكون شعره نجس بعد
أدلا ضرورة في استعماله أنه
اس کی تصریح دیکھی صبا انہوں نے فرمایا کہ ہم نے بعض کے نزدیک کتے کے نجس ہونے کا ذکر کیا ہے پس مناسب ہے
کہ ان کے رویہ کس کے بال بھی ناپاک ہوں کیونکہ اس کے استعمال کی ضرورت نہیں (حدیث)

الخصائص ما عدا ذلك المذكور
أيضا في الخاتمة واعلمه وأشار إلى ضعف
التفصيل حيث قال ما نصبه الكلب أو أخرج
من الماء وانتفضخ فاصاب ثوب انسان
أفنده قيل انكاف ذلك من ماء المطر
لا يصد إلا إذا أصاب المطر جلده وفي
ظاهر الرواية اطلق ولو يصفى له وقد صرح
في حزامه المصنفين برمق لقاضي خان أن
شعر الكلب إذا وقع في ماء يصد
لأنه نجس العين لكن لقائل انت يقول

پنججم جو کچھ انہوں نے نسخ کی طرف منسوب
یا ہے وہ غائب میں بھی مذکور ہے انہوں نے اس
پر اعتماد کیا اور تفصیل کے ضعف کی طرف اشارہ کرتے
ہوئے فرمایا "کتا جب پانی سے نکل کر اپنے آپ کو
جھاڑے اور وہ کسی انسان کے کپڑے کو لگ جائے تو
اسے ناپاک کر دے گا کہ لیا کہ اگر یہ بارش کے پانی سے ہو
تو اسے ناپاک نہیں کریگا مگر جب کہ بارش اس کے چڑے
تک پہنچ جائے اور ظاہر روایت میں اطلاق ہے تفصیل
نہیں ہے اور غرض کہ المصنفین میں "ق" کے
ساتھ قاضی خان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ان سے

سہ شرح النقایہ للبرجذی کتاب الطہارۃ نوکثور، کھنڈا ۲۸/۱
مکہ خادوی قاضی خان فصل فی النجاسۃ مطبوعہ نوکثور لکھنؤ ۱۱/۱
کے " " " " فصل فی ما یقع فی البر ۶/۱

اد بیقیم حکایۃ الوفاق علی الروایۃ المحتارة
 للسراج فلا وجه للرد علیہ بروایۃ اخرى
 نعم مودکر ما ذکرنا عن الحایۃ و بین ان
 الترجیح قد اختلف وان التنجیس ظاہر
 الروایۃ فوجب اختیارہ و سقط الحکم
 بالوفاق معتمد علی اختیار السراج لکانت
 وجہا و بعد التتبی و المتق لحکایۃ الوفاق
 مد حولۃ لاشک لا حرم ان صرح فی متن الضرر
 بالتثبیت فقال و الکلب نحس البیت و قیل
 لا و قیل جلدہ نجس و شعرہ طاهر الخ

حق کیا کہ خنزیر یا کتے کے بال پانی میں گر جائیں تو اسے
 غراب کہہ دیتے ہیں کیونکہ وہ نجس عین ہے لیکن کوئی قائل
 کہہ سکتا ہے کہ جب تم نے سراج کی محتار روایت پر
 حکایت اتفاق کی بنیاد رکھی ہے تو دوسری روایت
 کے ساتھ اسے رد کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے ہاں
 اگر وہ اس بات کا ذکر کرتے جو ہم نے قانیر سے
 نقل کرتے ہوئے یاد کر کی ہے اور بیان کرتے کہ ترجیح
 مختلف ہے اور ظاہر روایت کے مطابق اسے ناپاک
 قرار دیا ہے لہذا اسے اختیار کرنا واجب ہے اور سراج
 کے اختیار کے مطابق جس اتفاق کا حکم دیا گیا ہے وہ
 ساقط ہے تو اس بات کا کوئی دنا رہتا، مختصر اور طویل گفتگو کے بعد اتفاق کی بات محل نظر ہو گئی۔ بد شک و شبہ
 غر کے متن میں تثلیث کی تصریح کرتے ہوئے کہا اور کتا نجس عین ہے کہا گیا کہ نہیں ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس
 کا چمڑا ناپاک ہے بال پاک ہیں۔ (۱۰۰ دیتے)

واما الترجیح فاقول بوجہ

ترجیح، میں اس سلسلے میں کمی طرح سے
 گفتگو کروں گا۔

اولاً یقول امام ہے کیا قدمہ السائل
 عن الدر المختار وقد مناه عن القمات فی
 والطحطوی۔

اول، یقول امام ہے جیسا کہ سائل نے
 اس سے پہلے در مختار سے نقل کیا ہے، درہم نے
 قمتانی اور طحاوی سے (نقل کرتے ہوئے) اس
 سے پہلے بیان کیا ہے (ت)۔

نظم الفرائد میں ہے : و

وعنه همام بن النکلاب نجاسة
 وطاهرة قال الا ماسر المظهر

اور ان دونوں (صحابین) کے نزدیک کتے کا عین
 ناپاک ہے، اور امام پاک (ابو حنیفہ رحمہ اللہ) نے
 فرمایا پاک ہے۔ (ت)

تعلیم میں ہے :

مشی علیہ فی الخوی القدسی :

یہی میں ہے ،

فی التہذیۃ وغیرہا عن المحيط الکلب ادا قد فی
الماء فاخرج حیاءا احباب فمہ یجب
نزع حمیمہ الماء وان لم یصب فمہ الماء
فصلی قولہما یجب نزع جمیع الماء وعلی
قول ابی حنیفہ کلامہ و قال ہذا اشارۃ
ان ان عین الکلب لیس بنجس

حاوی قدسی میں یہی راہ اختیار کی ہے (ت)۔

تہذیب وغیرہ میں محیط سے نقل کیا کہ کتاب جب پانی میں
گر جائے اور زندہ نکال لیا جائے اگر اس کا منہ پانی
تک پہنچا ہے تو تمام پانی نکالا جائے ، اور اگر منہ
پانی تک نہیں پہنچا تو صاحبین کے قول پر تمام پانی
نکالا جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک
کوئی حرج نہیں اور فرمایا کہ یہ اس طرف شارح ہے
کہ کتاب خمس میں نہیں (ت)

اسی طرح تجرید القدوری میں ہے کما نقلہ عنہ ایضا فی المصلیۃ (بیسے کہ انہوں نے سے علیہ میں ہوں
سے نقل کیا - ت)

بحر الرائق میں ہے :

قال فی النقیۃ را امر لمجد الائمة وقد اختلف
فی نجاسة الکلب والذئب عندی
من المرویات فی النوار والامالی انه نجس
العیس عندہما وعند ابی حنیفہ لیس بنجس
لعین

تہذیب میں مجد الاثر کے حوالے سے بتایا کہ کتب کے نجس
ہونے میں اختلاف ہے اور تو اور و امالی کی روایت میں
جو کچھ لکھے نزدیک صحیح ہے کہ صاحبین کے نزدیک نجس عین
ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نجس عین
نہیں ہے - (ت)

اور کچھ روایتیں امام محمد سے بھی اس کے موافق آئیں ،

فی الحیۃ عن العنایتۃ عن الساطیۃ اذ اذہلی
علیہ میں بحوالہ غایتہ ناظمی سے نقل کیا ہے کہ حسب کتب

علیہ شرح بنیۃ المصلی

سہ ، یضاً

سہ تجرید القدوری

سہ بحر الرائق

کتاب الطہارۃ

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۱۰۲/۱

عن جلد کلب او ذنب قد ذبح جانرت
صلواتہ علیہ
بجوار ارقی میں عقد العوائض سے ہے،

لا ینعی انت هذه الرواية تعید ظہارہ
علیہ عبد محمد
غیر میں ہے،

روی عن محمد امرأة حملت وفي عنقه
قلادة عیسا سن اسد او ثعلب او کلب جانرت
صلواتہ علیہ قال شارحها العلامة ابرہیم
کونہ الروایۃ عن محمد کایسا فی کونہا اتعاقیۃ
ففي الفتوى ذکرها مطلقا والدلیل یدل
علیہ آھ

اقول نعم اطلقها في الحائض و
الحمل والولادة وغيرهما وقد اجمعنا
نفس الحائض وهو بعينه لفظ الحائض والولادة
من احواله في الحائض نكن الاطلاق
لا يدل على الاتفاق فربما يصدق المطلق
ما يثبت به وانكاث هناك حلالات عديدة
وسأنتخب كتبت على هامشه

فلوح کتہ یا بھٹریے کی کمال پر نماز پڑھی تو اس کی نماز
جائز ہے۔ (ت)

مخفی نہیں کہ یہ روایت امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس
کی ذاتی طہارت کا قاعدہ دیتی ہے (ت)

حضرت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے ایک عورت نے
گلے میں ایسا ہار ڈال کر نماز پڑھی جس میں شیر،
لوٹری یا کتے کے دانت (جڑے ہوئے) تھے تو اس
کی نماز جائز ہے اور اس کے شارح ابراہیم نے
فرمایا اس روایت کا امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہونا
اس کے اتعاقی ہونے کے منافی نہیں فتاویٰ میں اسے
مطلقاً رد کیا ہے اور میں بھی اس پر دلالت کرتی ہے، (ت)

اقول ہاں نہ تیر، عقد اور ولولہ وغیرہ
نے اس کو مطلق ذکر کیا ہے ہم نے ہمیں خدا صبر
کی عبارت سنائی تھی حائض کے ان ذبحی لعینہ میں ہیں
اور علیہ میں اسے ولولہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے
لیکن اطلاق، اتفاق پر دلالت نہیں کرتا بسا اوقات
اپنے مختار کو مطلق قرار دیا جاتا ہے اگرچہ ہاں متعذر اختلاف
ہوتے ہیں میرا خیال ہے کہ میں نے اس کے

سہ عیلة المحمل شرح منية المصلی

سہ البحر الرائق کتاب الطہارۃ
سہ منية المصلی فصل فی النیاسۃ
سہ غیة المستمل

مطبوعہ ایچ ایچ سعید کمپنی کراچی
مطبوعہ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور
سمیل انکڈی لاہور

۱۰۷/۱
ص ۱۱۰
ص ۱۵۵

ما نضرہ -

اقول كيف تكون اتفاقية مع ان النقول
من الثاني المشهور عن الثالث نجاسة عين
الكلب وقد صححه جماعة وان كان الاصح
المتقدم المسمى به هي الطهارة ثم نعم هو
مصحح بالنسبة الى ما عدا الكلب من الباع
المذكور في واما ثانياً -

بلکہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ سے بھی بعض فروع اسی طرف جاتی ہیں۔

وقد قرأنا عليك عن الا فخری عن الزاهد
عن الدیلمی فی مواضع الکلاب فی الطیبات
طهارتها فی الروایة المصححة وقريب
المصوص عن اصحابنا و هذه كتب المذهب
طاحنة بتصريح جواریم حطب وحنبل
والما ذکره اختلف فی سیر العقود نعم محمد
جوانه وحنانی یوسف منه واطلاق
الاصول یؤید الاول وعلیه مشی القندی
وغیره ومصحح شمس الانمة الثاني فقال
انما لا یجوز بیم الکلب العقوس الذی لا یقبل
التعلیم وقال هذا هو المصحح من المذهب
كما نقله فی الفتحة لاجرم ان قال حافظ
الحلیث والمذهب الا امام الطحاوی فی شرح
معانی الا ثانی بعد ما حقق حلی الثمان

حاشیہ پر لکھا ہے جس کی عبارت یہ ہے۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ کیسے تھا قی ہو گا حالانکہ
ثانی سے منقول اور ثالث سے مشہور ہے کہ کتا نجس عین
ایک جماعت سے اس کی تعصیل کی اگرچہ زیادہ صحیح ہوتا ہے
اور مفتی بہ طہارت ہی ہے اور ان پر کتے کے علاوہ
دیگر مذکورہ مال درندوں اور ان کی امثال کی طرف نسبت
کرتے ہوئے صحیح ہے۔ (دست)

ہم نے بواسطہ القندی اور زاہدی دوسری سے نقل
کرتے ہوئے کچھ نہیں کتوں کی گزرگاہ کے بارے میں
تہیں بتایا ہے کہ اس کا پاک ہونا ہی صحیح روایت
ہے اور ہمارے اصحاب نے مخصوص روایات کے
قریب بہ دور یہ متبذہب کتے کی خرید و فروخت
کے جواز اور اس کی قیمت حلال ہونے سے متعلق تصریح
سے سہری پڑی ہیں الذی لائے والے کتے کے اسے
میں ان کا اختلاف پس امام محمد رحمہ اللہ سے اس
کا جواز اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے عدم جواز منقول ہے۔
اصل (مبسوط) کا اطلاق پہلی بات کی تائید کرتا ہے قدری
وغیرہ یعنی اختیار کی ہے جبکہ شمس اللہ نے دوسری بات کو صحیح
قرار دیا ہے اس کی فرمایا کاٹنے والا کتا جو تعصیل کو قبول نہیں کرتا
اس کی خرید و فروخت جائز نہیں اور فرمایا کہ صحیح مذہب یہی ہے
جیسا کہ فتح القندی میں سے نقل کیا ہے یقیناً حدیث مذہب کے

الکلب هذا قول أبي حنيفة و ابن يوسف و
محمد و حمة الله تعالى عليهم اجمعين الله وقال
في البحر ما بيعه و تملكه فهو حياض
هكذا يقولوا اطلقوا لکرم منی ایکن هذا
على القول بطلان عینہ اما على القول
بالنجاسة فهو كالخنزیر فبیعه باطل في حق
المسلمين كالخنزیر فیفسد من ذلك
وما قهم حیث عد قضية الطهارة من جوار
تلك الروایات۔

حافظ امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں کتے کی قیمت
کے متعلق ہونے کے بارے میں تحقیق فرماتے کے بعد
فرمایا امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ
تعالیٰ تمام کا یہی قول ہے اور کھارائی میں فرمایا کہ
اس بکتے کی یہ اور تلیک ہاڑ ہے۔ اسی طرح

فتاویٰ کرام نے قتل کیا اور مطلقاً بیان کیا لیکن مناسب
سے کہ یہ بات اس کی عینی طہارت کے قول پر ہو
لیکن نباست کے قول پر وہ خنزیر بیبا ہوگا، لہذا
مسلمانوں کے حق میں خنزیر کی طرح اس کی خرید و فروخت
بھی باطل ہے اگرچہ ان روایات کے پیش نظر سب کا طہارت کے فیصلے پر اتفاق مطعون ہوگا۔ (د)

اقول نک افاد في الفقه منه توقف
جوار الیمع علی طهارة العين و انما یعتقد حذو
جوار الانقاع الاثری است المسوق و
البصر لما جاز الانقاع بهما جاز بیعهما
وقد قال في الهدایة صحیحاً عن
استدلال الشافعی علی حرمة بیع الکلب بانه
محس العين ولا یسلم نجاسة العين ولو سلم
فیهمم المتداول دون الیمع آله فان عد قائلان
حل الانقاع ایضا یعتقد طهارة العین
فان الخنزیر لما كان نجس العين لم یجوز
الانقاع به بوجه من لوجه بذلك عللوه في

اقول لیکن فتح تقدیر سے اس بات کا فائدہ
حاصل ہوتا ہے کہ حجاز میں طہارت میں پُر قوت نہیں
بلکہ بیع کا بواز، بواز اشعار پر مبنی ہے کیا تم نہیں
دیکھتے کہ گھبراہ اور مٹگنی سے جب بھن مٹا کر جائز ہے
قوان کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ کتے کی بیع حرام
ہونے پر امام شافعی رحمہ اللہ کے استدلال کہ وہ محس
عین ہونے کی وجہ سے حرام ہے، کا جواب دیتے ہوئے
پلہ میں فرمایا ہم نجاست میں تسلیم نہیں کرتے اور اگر
تسلیم کریں لیکن تو اس کا کھانا حرام ہے، خرید و فروخت
حرام نہیں اور اگر قرہ کہتے ہوئے اعتراض کرے کہ شفاع
کا جائز ہونا بھی تو طہارت عین پر مبنی ہے کیونکہ جب

۲۵-۷	مطبوعہ ایچ ایم سعید کراچی	باب خمس کلب	شرح معانی الآثار
۱۰۳/۱	"	کتاب الطهارة	شرح معانی الآثار
۱۰۳/۲	مطبوعہ مطبعہ یوسفی کھٹو	مسائل مشہور من کتاب البیوع	شرح الہدایة

تخریب نہیں میں ہے تو کسی طرح اس سے استماع جائز نہیں۔ عام کتب میں اس کی یہی علت بیان کی ہے ہاں تجس میں کو ہلاک کر کے اس سے نفع حاصل کرنا جائز ہے۔ یہی بات گوہر میں بھی ثابت ہے، جیسا کہ مہایہ میں کتب بات کا فائدہ یا اور اسے البحر ارقی سے نقل کیا۔ میں کہتا ہوں ہاں یہ اصل مدعی یعنی طہارت کی دلیل بھی سکتی ہے لیکن اسے طہارت کے قول پر جواز بیع کی تخصیص کے لیے سبب قرار دینا ہرگز صحیح نہیں اور یہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ کتے سے شکار کے طریقے پر نفع حاصل کرنا جائز ہے اور یہ قطعی طور پر متفق علیہا مسئلہ ہے کیونکہ اس کو قرآن کریم نے بیان کیا ہے

پس جواز بیع کی بنیاد سب کے رد تک ثابت ہے اگرچہ صاحبین اس بنیاد کی بنیاد یعنی طہارت کا انکار کرتے ہیں جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے اس بنیاد کی فرمائش پر دیکھا کہ سبب ہے پس اسے کجھڑ (ت) اور معلوم و مقرر سے کہ کلام الامام امام الکلام علما فرماتے ہیں قول امام پر افتا لازم ہے اگرچہ صاحبین خلاف پر ہوں نہ کہ حسب صاحبین سے بھی روایات ان کے موافق آتی ہوں۔

اللهم لا ضرورة او ضعف دليل وقد علم استفاؤھا ههنا۔ اور قطعاً یہاں ان دونوں کا نہ ہونا معلوم ہے (ت)

بحر ارقی و مآذی خیرہ و حاشیہ لمطالعہ علی الدر المختار و رد المحتار میں ہے،

واللفظ للعلامة الموصول المقرين ايضا عندنا ولا يفتى ولا يعمل الا بقول الامام الاعظم ولا يعدل عنه افي قولهما او قول احدهما او غيرهما الا لضرورة من ضعف الدليل او تعامل بخلافه كسألية المن اسعة

اور الفاظ علامہ موصول المقرین ایضا عندنا ثابت ہے کہ صرف امام اعظم رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا اور عمل کیا جائیگا اس سے صاحبین یا ان میں سے کسی دوسرے کے قول کی طرف بغیر ضرورت متوجہ نہیں ہوں گے ضرورت جیسے کمزور دلیل یا اس کے خلاف

عمامة الكتب نعم يجوز الاستماع بنحو العين على سبيل الاستهلاك وهذا هو الثابت في لسرين كما افاده في الهاية ونقله في البحر قلت نعم هذا يصحح وليس لا يحصل المدعى اعني انظاره اما جعله وجهاً لتخصيص جواز البيع بقول الطهارة فكذلك وحل الاستماع بالكتب لطريق الاضطهاد مباح عليه قهراً لالطريق به المصن الكرمية بمعنى جواز البيع ثابت عند الكل وان انكر الصاحبين مبني المبني اعني الطهارة كما انكر الشافعي فخرج المبني اعني جواز البيع فافهم۔

وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما
لانه صاحب المذهب والامام المقدم
اذا قالت حذا امر قصده قولها
فان القول ما قالت حذا ام

تعال کا پایا جانا جیسا کہ مسئلہ ذراعت میں ہے اگرچہ
مشائخ تصریح کریں کہ فرتی صاحبین کے قول پر ہے
کیونکہ آپ (امام اعظم رحمہ اللہ) صاحب مذہب
اور امام متقدم ہیں
جب حذا کوئی بات کہے تو اس کی
تفسیر کر دو کیونکہ بات تو وہی ہے جو
حذا نے کہی۔

امام برہن الدین فرمائی صاحب ہدایہ نجف میں فرماتے ہیں :

الواجب على ان يفتي بقول جديعة على
كل حال
میرے نزدیک واجب ہے کہ ہر حال میں امام ابو حنیفہ
رحمہ اللہ کے قول پر فرتی دیا جائے۔ (دست)

اسی طرح اور کتب سے ثابت وہ نہ کرنا کہ کتاب النکاح میں حذا وٹا (ہم نے اسے اپنے فتویٰ
کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے۔ ت) تو واجب ہو اگر طہارت عین ہی پر فرتے دیں اور اسی کو محمول و
مقبول رکھیں۔

ثانیاً یہی قول اکثر ہے

كما يظهر لمن يطالع بقولنا في المتطهير
مع ما تركنا من الكثير البشير ویراحم
نقول النجس يجهل لا تبذ نصفه والثلث
ولا ثلثه وان شرط مع ذلك عدم الاضطراب
ولا يفتي فيه الا اقل قليل كما استفت
عليه امت شاء الله تعالى وقد قال في
الحلية الكثير على انه ليس بنجس
العين۔

جیسا کہ اس شخص کے لیے ظاہر ہے جو تطہیر کے بارے
میں چارے فتوے کا مطالعہ کرے
باوجود کہ ہم نے بہت کچھ چھوڑا ہے اور اس کے
نجس ہونے کے بارے میں فتوے کی طرف رجوع کئے
تو انہیں ان (فتوے تطہیر) کا نصف بلکہ تہائی
بھی نہیں پسے گا۔ اور اس کے ساتھ عدم اضطراب
کی شرط رکھی جائے تو اس کے ہاتھ میں بہت کم رہ جائیگی
جیسا کہ تو عنقریب اس پر مطلع ہوگا ان شاء اللہ

سے فتویٰ خیرۃ مطلب لا یفتی بغير قول ابی حنیفہ وان محمد المشایخ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۳۳/۲

سے التینیس والزم

سے التعلیق الجلی حاشیہ نیت المصلی فصل فی البئر

مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور ص ۱۱۵

الواہیۃ اُھاہ وقال الامام العارف الشہرانی
انشأ فی میزان المشریعة الکبریٰ سمعت
سیدی علیا الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ یقول
لیس لنا دلیل علی نجاسة عین الکلب الا ما فی
منہ الشارح من سبحة او اکل ثمنہ اُھ

میں اس بات کا التزام کیا ہے کہ کرم و لاکل سے اعراض
کروں گا اھ امام عارف شہرانی مشافعی رحمہ اللہ نے
میزان الشریعۃ الکبریٰ میں فرمایا کہ میں نے سیدی علی
الخواص رحمہ اللہ سے سنا آپ فرماتے تھے ہمارے پاس
کتنے کے نجس میں سونے پر اس کے سوا کوئی دلیل نہیں
کہ شرع عبید سلام نے اس کی غریب و فروخت اور اس کی قیمت کھانے سے منع فرمایا اھ (ت)

اقول ای ولایت الیصاد الشارح

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد بھی عن سید
الشیار و الثمانی وھی طاهرة العین وفاقا لخرج
الاعۃ احمد والستۃ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ان اللہ ورسولہ حرم بیم الحمر والمیتۃ
والخنزیر والکھنا صلا علیہ وسلم وسموہ
والظھادی والکھنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
میں عن ثمن الکلب والسموہ علی ان حد ما
قد یسواں ولذک کان عین کانت الا صر
بقتل الکلب ولعل ینک یحصل لاحد اصناف
شیء منہ صر مسحة صکما حقہ الا صم

اقول یہ دلیل بھی تام نہیں کیونکہ شریع
صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض چیزوں کی غریب و فروخت
اور ان کی قیمت لینے سے منع فرمایا علائکہ ان کا عین
بالاتفاق پاک ہے امام احمد اور صحابہ صریحاً
سے بواسطہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس
کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے شرب، مردار، خنزیر
اور سم کی غریب و فروخت سے منع فرمایا۔ محمد، مسلم
صحابہ اربعہ، بخاری، مسند، رحمہم اللہ اسی حضرت
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے اور بلی کی قیمت لینے سے منع
فرمایا علاوہ انہیں ہمارے علا فرماتے ہیں کہ یہ اس وقت تک
کتنے کو قتل کرنے کا حکم تھا اور کسی کے لیے اس میں سے

۱۰۶/۱	مطبوعہ ایچ ایم سید کمپنی کراچی	کتاب الطہارت	ابن الجبرائی
۱۴/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	باب النجاسۃ	سید المیران لکھری
۲۹۸/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب بیع المیتۃ والعتام	سید صبیح البخاری
۲۵۱/۲	مطبوعہ ایچ ایم سید کمپنی کراچی	باب ثمن الکلب	سید شریح مسالی الآثار
		۲۳۸/۲	شہ ایضاً

یہ جو معاصر الطبی و حیاتی شرح معانی الآثار۔
 کہ روک دیکھا جائے نہ تھا پس اس (قتل) کے منسوخ ہونے
 سے یہ بھی منسوخ ہو گیا جیسا کہ امام ابو جعفر طوسی نے شرح معانی الآثار میں اس کی تفسیر فرمائی ہے۔ (ت)
حاشیہ اگر دلائل میں تعارض بھی ہو تو مرجع اصل ہے

کہ اصول و فنی مسائل
 الاسرار بالتین و ترک رفع الیدین وغیرہما۔
 جیسا انہوں نے اسے اصول میں بیان کیا اور کہتے ہیں
 کہتے اور ترک رفع یدین جیسے مسائل میں اس
 کو اختیار کیا۔ (ت)

اور اصل تمام اشیاء میں طہارت ہے

حق الخیر وفانہ من المعنی والمعنی من الدم
 والدم من العدا والعداء من العاصرو
 والعاصرو حق لولمیرہ الشیخ متبعین
 عینہ نقی علی صلیہ فی المیزان الاصل فی
 الاشیاء نظہر ما و نما الحیاسة عامرہ صلیہ فاشیا
 ہادسہ عن تکون لله تعالی نقی س اللہ عز
 و فی طریقہ والمحدیۃ ص ان الطہارۃ فی
 الاشیاء اصل ش لان، لله تعالی لہ یحسب
 شید نجاس اصل خلقتہ ص دش اما ص
 الحیاسة عامرہ ش حاصل البول ص
 طہارہ وکذلک الدم والنسی والخمس
 حصین طہار ش حرمت اسی شہ ملخصا
 ولد اقل فی الغنیۃ ہما والاصل حدیثا
 ای عدم النجاسة کما مر۔
 حتی کہ حزیر بھی، کیونکہ وہ منی سے ہے، منی خون سے،
 خون غذا سے اور غذا عناصر سے، عناصر پاک ہیں حتی کہ
 اگر شریعت اسے نجس نہیں قرار دیتی تو وہ اپنی اصل پر
 باقی رہتا۔ میزان میں ہے اشیاء میں اصل طہارت ہے
 اور نجاست لاحق ہوتی ہے یعنی اللہ تعالی پاک و طاہر
 کے حکم سے صا۔ سوتی ہے الا۔ الطریقۃ الحمدیہ اور
 الحمدیۃ المدیہ میں ہے (تمن) اشیاء میں اصل طہارت ہے
 (شرح) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اصل تخلیق میں کسی چیز کو
 نجس پیدا نہیں کیا (تمن) نجاست عارضی ہے (شرح)
 پس پیشاب کا اصل پاک پانی ہے، اسی طرح خون،
 منی اور شراب پاک ریس ہے پھر نجاست لاحق ہوتی
 اور طہا اسی لیے غنیۃ میں اس مقام پر فرمایا اور اصل
 عدم نجاست ہے جیسا کہ گزر گیا۔
 (ت)

مسو سنا اسی میں تعمیر ہے

لا یسما علی من استلی بافتنه نعید او من ربح
او ماشیة و التیسیر محسوب فی نظر اللہ مباح
یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر و قال
صلی اللہ علیہ وسلم ان الدین یسر الحدیث
رواہ البخاری و المساقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالی عنہ و قال صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
یسر واولا تفسر واولا یسروا احمد و التیبحان
والنسائی عن انس بن مالک مر فی اللہ تعالی عنہ
کرو اور تسلی پیدا کرو : اس حدیث کو امام احمد، بخاری و مسلم، در نسائی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے
روایت کیا ہے۔ (۱) ت

مسائل بہت قلائد تھیں کے اقوال خود مضطرب ہیں کہیں نجاست میں پر حکم فرماتے کہیں طہارت میں کا
پنا دیتے بلکہ صاف تصریح کرتے ہیں جس عسوطا شمس الاثر سرخس کے مسائل اکثر میں سے،
نصیحہ من المذہب عدا ما ای عین استحب
نہیں کیا
ہمارے نزدیک صحیح مذہب یہ ہے کہ کتے کا عین نجس
ہے۔ (۲) ت

اُسی کے باب الحدیث میں ہے،
جدد الکلب یطہر عدا ما بالذباغ خلافا للحنن
والتنفی لان عینہ نجس عندهما و لکما نقول
الاستفاح به مباح حالۃ الاختیار فلو کانت
عینہ نجساً لما ابحر الاستفاح
چنانچہ اس کا عین پاک ہوتا تو اس سے نفع حاصل کرنا جائز نہ ہوتا۔ (۳) ت

سنة القرآنی ۱۵۸/۲

سنة صحیح البخاری	باب الدین یسر	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۷/۱
سنة صحیح بخاری	باب امر الوالی اذا زوج امری الی موضع	” ” ”	۱۱۶۳/۲
سنة المبسوط للشری	سورۃ الارکلی	مطبوعہ دار العرفۃ بیروت	۲۸/۱
” ”	جلد الحیثۃ و احکامہ	” ” ”	۲۰۲/۱

اسی کی کتاب الصيد میں ہے :

هَذَا يَتَّبِعِينَ اَنَّهُ لَيْسَ بِنَجَسٍ الْعَيْنُ ^۱ اس سے واضح ہوا کہ یہ نجس عین نہیں۔ (ت)

جس فتاویٰ دوا الجی میں مسئلہ نجس قلوب با ستغاث قلب بیان کیا

قَالَ فِي الْبَحْرِ وَلَا يَنْجُسُ اِنْ هَذَا عَلَى الْقَوْلِ ^۲ بحر الرائق میں فرمایا معنی نہ رہے کہ یہ بات (کتے کے بھانٹنے سے کپڑے کا ناپاک ہونا) اسی کے نجس عین

ہونے کا قائل ہونے کی بنیاد پر ہے۔ (ت)

اُسی میں مثل تجہیز مسئلہ بواز صلاۃ مع قلادۃ اسمان کلب بیان فرمایا۔

قَالَ فِي الْمَحْرُ وَلَا يَنْجُسُ اِنْ هَذَا اَكْلَهُ عَلَى ^۳ بحر الرائق میں فرمایا معنی نہ رہے یہ سب کچھ، اس کا انقول لطفاً مرقۃ عینہ۔

عین پاک ہونے کی بنیاد پر ہے۔ (ت)

جس بیضاح میں جہت بسوط شیخ الاسلام فی ردایہ لا یطہر وهو الظاهر من المذهب (ایک روایت میں ہے پاک نہیں ہوتا اور یہی ظاہر مذہب ہے۔ ت) نقل کر کے خود اپنے متن اصلاح کے قول الا جدد المختصر و الاکادمی (مگر خیر اور آدمی کی کھال۔ ت) پر اعتراض فرمایا المختصر والمذکور علی خلاف الظاهر (مصرہ کوہر) ظاہر کے خلاف ہے۔ ت اُسی کی کتاب الصيد میں فرمایا

صَحَّ بِمَعْنَى الْكَلْبِ تَحْلَا عَالِشًا مَعِي لَا مَهْ ^۴ نے لے لے حرید و فروست یہ ہے اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک یہ نجس عین ہے

ہمارے نزدیک نہیں کیونکہ اس سے نفع حاصل کیا جاتا ہے۔ (ت)

جن در و غریب میں وہ فرمایا تھا کہ الکلب نجس العین ^۵ (کتا نجس عین ہے الخ۔ ت) اُنہی کی بیوع میں ہے :

صَحَّ بِمَعْنَى كُلِّ دِي مَابِ كَالْكَلْبِ لَا مَهْ ^۶ کتے کی طرح برداشت والے جانور کی خرید و فروخت

لَا مَسْوَطَ الْخَسْرِ	نَجَسُ كَلْبِ الصَّيْدِ	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	۲۳۵/۱۱
لَا الْبَحْرُ الرَّائِقُ	کتاب الطہارۃ	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۲/۱
سُ	"	" " " "	۱۰۳/۱

سُ ایضاح و اصلاح

شہ در اسماء فی شرح غرر الاحکام ^۷ حرر و فصل مطبوعہ کافل الکائنۃ فی دار المسعودۃ ۲۲/۱

منقوم لا تحریرو لانه نجس العین ^۱ احصا جائز ہے کیونکہ وہ مال منقوم ہے سو اسے غنیر کے ،
کیونکہ وہ نجس عین ہے اور طحطا (ت)

جس خزانۃ المقتین میں ہے عیس نجس (اس کا عین ناپاک ہے - ت) اُسی میں ہے : سنہ لیسب
بجس (اس کا دانت ناپاک نہیں ہے - ت)

جس خانیہ میں مسائل متقدمہ شعر و اسحاق فرمائے اور فرمایا :

ادامشی کلب علی ثلج یصیر المثلج بحسا و کسند کتب برف پر پلے ترف ناپاک ہو جائے گی ، سی طرح
الطین والسر دعدا احصا ^۲ مٹی اور گار ابھی احصا (ت)

یہاں تک کہ علیہ وغیرہ و بکر ارائی میں واقع ہوا ،

واللذ لیسر احرقا قاصی خان فی العتوی بحسۃ عینہ و صر علیہا صر و صا ^۳ اور اللذ لیسر احرقا قاصی خان فی العتوی بحسۃ
میں اس کے نجس عین ہونے کو اختیار کیا ، اور اس کی کوئی

مسائل کی بنیاد بنایا اور (ت)

اُسی تائید میں فرمایا ، سنہ غیب نجس (اس کا دانت ناپاک نہیں ہے - ت) اور فرمایا ،

لوصلی فی غنۃ قلادۃ یہ مس کلا ، ذنب کوئی شخص نہ پڑھے اور اس کے گلے میں یہ
یجوز صلا تہ ^۴ ہر جو جس میں کہے یا پھیر دے کے دانت ہوں ، تو

اس کی نماز جائز ہے (ت)

اور فرمایا ،

اذا کان فی کعبہ ثعلب او جرد و کلب لا تحوز صلا تہ اگر اس کی آستین میں ڈھری ہوئے کا بچہ ہو تو ، اس کی نماز نہ
لان سؤرۃ نجس لا یجوز بہ التوضوء ^۵ نہیں کیونکہ اس کا جھوٹا ناپاک ہے اس سے وضو کرنا جائز نہیں ۔

سلفہ در الاحکام فی شرع غرر الاحکام کتاب البیوع مسائل شتی مطبوعہ کامل اسکاتلڈ فی دار السعادة ۱۹۰۶ء
سلفہ خزانۃ المقتین

سلفہ فتاویٰ قاضی خان	فصل فی النجاسۃ	مطبوعہ نوکشور بکھنو	۱/۱۱
سلفہ البحر ارائی	کتاب الطہارۃ	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱/۱۱
سلفہ فتاویٰ قاضی خان	فصل فی النجاسۃ	نوکشور بکھنو	۱/۱۰
سلفہ	" "	" "	۱/۱۱

بلکہ صاف واضح فرمادیا کہ اُس کی نجاست عین کے یہ معنی ہیں کہ اُس کا مادی نجاستات ہیں لہذا اس کا بدی غالباً ناپاک ہوتا ہے۔

جہاں فرمایا کہ جب اُس میں کتاب یا تخریر رجائیں تو تمام پانی نکالا جائے چاہے وہ مری یا نہ، اور گرتے والے کا منہ پانی کو پہنچے یا نہ۔ تخریر اسی لیے کہ وہ نجس عین ہے اور کتاب بھی اسی طرح ہے، اس لیے اگر کتاب تر ہو جائے اور اپنے آپ کو جھاڑے اور یہ (پانی، درجہ سے زیادہ پکڑے کو پہنچے تو اسے ناپاک کر دے گا کیونکہ اس کا ٹھکانا نجاستیں ہیں اور تمام درندے کتے کی طرح ہیں اہ تلخیص دست)

حيث قال يذرح كل الماء اذا وقع فيها كلب او خنزير مات اوله ميت لاصاب الماء هم لواقع اوله يصيب اما الخنزير فلامت عينه نجس والكلب كذلك ولهذه المواثيل، الكلب وانقص فاصاب ثوبا اكثر من قدر الدرع افسده لان ما واد النجاست و سائر السباع بمنزلة الكلب اھ ملخصاً۔

اور اسی باب سے ہے عامہ کتب مہاسب کا اتفاق کہ کلیہ کل اھاب د بذا طاهر (ہر وہ چڑھا جسے دیافت دی جائے پاک ہو جاتا ہے۔ مثلاً سے سوا تخریر کے کسی جانور کا استثناء نہیں فرماتے، فقیر کی نظر سے نہ گزر اگر کسی کتاب میں یہاں والکلب بھی دریا ہو اگرچہ وہ سری مدہا رہے جب تک میں خلافت نقل کریں وہ بالائے التوثیق۔

واما التزئيف فاقول اولاً (۱) اس کا کھڑا ہی! قومیں کتابوں، اقوال۔ ت) امر بالقتل سے تحریم پر استدلال تو ایک طریق ہے مگر نجاست عین پر اُس سے احتجاج محض باطل و یقیناً حدیث میں سب سے پہلے چلے گئے چوبے پھیل کر گتہ وغیرہ اشیائے کثروہ کے قتل کا حکم ہے یہاں تک کہ احرام میں حتیٰ کہ عرم میں پھر کیا یہ سب اشیاء نجس العین ہوں گے

هذا لو يقتل به احد اكله ماله و احمد و البخاری و مسلم و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجه و الترمذی و ابن حزم و البخاری و مسلم و المساف و الترمذی و ابن ماجه عن ام المؤمنين الصديقة و ابو داؤد يستند

اس کا کوئی بھی قائل نہیں امام ملک، احمد، بخاری، مسلم، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ (دعیم اللہ تعالیٰ) نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہما سے ابو داؤد

نے معتمد حسن کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے
اور احمد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے روایت کیا ان سب نے سرکارِ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ مجرم پر پانچ جائزوں
کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں، اگر پچیس، پچھتر،
چوبیس اور گناہ کھانے والا تھا۔ حضرت ابن عباس کی روایت
میں ہے پانچ جائزہ تمام کے تمام فاسق ہیں مجرم ان کو قتل
کر سکتے اور انہیں جرم میں بھی قتل کیا جائے، انہوں نے چل
کی جگہ سانپ کو شہر کیا ہے۔ ام المومنین عہد نقسہ
رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں پچھتر کی جگہ سانپ کا
ذکر ہے۔ امام احمد، شیخان (بخاری و مسلم)، ابوداؤد،
ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ، حضرت عہد نقسہ
ابن عمرؓ کے واسطے سے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کرتے ہیں آپ نے فرمایا، سانپوں کو قتل کر دو گر گل کے
پتروں جیسے نشانات والے سانپ، دردم کے سانپ
کو قتل کرو (المدریث) ابوداؤد و نسائی نے حضرت
عہد نقسہ اسی مسعود رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی نے کبیر
میں حضرت خیر بن عبادہؓ کے نقل اور حضرت عثمان ابن ابی
العاص رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ ہی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا آپ نے فرمایا تمام

حسن عن ابی ہریرۃ و احمد با سند حسن
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کلہم
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خمس
من الدواب لیس عن المحرم فی قتلہن
حدح العرب والحدۃ والعقرب والعاق
والکلب العقور فی حدیث ابن عباس خمس
کلہن حاسقۃ یقتلہن المحرم ویقتلن فی
الحرم وعد الحیۃ بدل الحدۃ و فی احدی
روایات الصدیقۃ الحیدۃ مکان العقرب
احمد والشیخان والوداؤد والمترمذی
وابن ماجہ عن ابن عمر عن النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقتلوا الحیات قتلاً
ذالطبعین ولا یترک الحیات ابوداؤد
عن ابن مسعود والطبرانی فی البکیر
عن حمیر بن عبد اللہ البجلی وعن عثمان
بن زید عن یسید صحیح عن النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقتلوا الحیات
کلہن فمن خاف تأثرهن فلیس منہا
ابوداؤد والمترمذی والنسائی وابن حبان
والحاکم عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی البکیر

۲۴۶/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ما یقتل المحرم من الدواب	صحیح البخاری
۲۵۴/۱	دار الفکر بیروت	عن ابن عباس رضی اللہ عنہ	مسند احمد بن حنبل
ص ۲۳۰	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	ما یقتل المحرم	سنن ابن ماجہ
۳۵۶/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب قتل الحیات	سنن ابی داؤد
۳۵۶/۲	مجتبائی پاکستان لاہور	" "	" "

عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقلوا الاسودين في الصلاة الحية والعقرب و ابعاه اخته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقلوا الوريه ولو في جوف الكعبة اتحد عن ابن مسعود بسند صحيح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل حية فكمما قتل رجلا مشركا قد حر ومة احمد وابن حبان بسند صحيح عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل حية فله سبع حسرات ومن قتل وراعه فله حسنة

سپوں کو مارو، جو شخص ان کی طرف سے مجھے کا خوف رکھے وہ ہم میں سے نہیں (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے در طرائق نے تحریر میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ) آپ نے فرمایا، نمازیں دو سیاد جاؤ تو سانپ اور بکچہ کو ہلاک کرو، نیز انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا گڑگڑ کو قتل کو دارگرم کبر شریف کے اندر ہو۔ امام احمد نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے

فرمایا جو شخص سانپ کو مارے گویا گھیسے مشک مرد کو قتل کی جس کا غن (ہمارا) طاق ہو چکا تھا۔ امام احمد اور ابن حبان نے صحیح سند کے ساتھ انہی کی روایت سے ی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا آپ نے فرمایا جس نے سانپ کو قتل کیا اس نے سات نیکیاں پائیں جس نے گڑگڑ کو ہلاک کیا اس کے لیے ایک نیکی ہے۔ (ت)

ثما نیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثلاثة لا تضرهم البسكة الخشب والسكران والمتضجع بالحقق رواه البزار باسناد صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما
تین آدمیوں کے قریب (رمت کے) فرشتے نہیں جاتے جنہی، بٹے والا اور حلق (ایک قسم کی خوشبو) لگانے والا۔ بزار نے اسے صحیح سند کے ساتھ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

اس حدیث میں مستثنیٰ کو بھی فرمایا کہ خدا اس کے پاس نہیں آتے کیا عیون بحس العین ہے۔

۱۳۲/۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب العمل فی الصلاة	۱۱۴۹۵	حدیث	۲۰۲/۱۱	مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	۳۹۵/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۲۲۰/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۴۲
۱۳۲/۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب العمل فی الصلاة	۱۱۴۹۵	حدیث	۲۰۲/۱۱	مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	۳۹۵/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۲۲۰/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۴۲
۱۳۲/۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب العمل فی الصلاة	۱۱۴۹۵	حدیث	۲۰۲/۱۱	مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	۳۹۵/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۲۲۰/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۴۲
۱۳۲/۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب العمل فی الصلاة	۱۱۴۹۵	حدیث	۲۰۲/۱۱	مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	۳۹۵/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۲۲۰/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۴۲
۱۳۲/۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب العمل فی الصلاة	۱۱۴۹۵	حدیث	۲۰۲/۱۱	مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	۳۹۵/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۲۲۰/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۴۲

ثالثاً دلغالب سے حمل انار ملکہ المیز تبسيع و تمین و تریب کو بھی تجنیس عین سے اصلاً علاقتہ نہ ہوتا اچھے یہ بیات سے ہے۔

2
2

وقد اقرب الشوكاني في نيل الاوطار فجعله
حجة تراحمها نه اذ كان لعابه نجسا وهو عرق
فمنه فقمه نجس ويستلزم نجاسة سائر
بدنه و ذلك لان لعابه جرد من فمه و فمه
اشرف ما فيه ببقية بدنه اولى الله
بہ اور منہ اس کے جسم کا شرف حصہ ہے، پس باقی
اقول هذا كما ترى يصادى هزلا و
يتساول كهر لا فان كونه اللعاب جزءا من
مما لا يتفوه به هيبي عاقد فضا عن داخل
ثم هو انما يتولد من داخل لا من الجلد فانما
يدل على نجاسة اللحم دون لعين شمس
لو تم لدل على نجاسة عين كل ما سوره
نجس وهو باطل۔

شترکالی نے نیل الاوطار میں غیب بات کرتے ہوئے اسے
حمت قرار دیا ہے ان کا خیال ہے کہ جب اس کا لعاب
ناپاک ہے اور وہ منہ کا پسینہ ہے تو اس کا منہ بھی
ناپاک ہوگا اور یہ تمام بدن کی نجاست کو مستلزم ہے
یہ اس لیے کہ اس کا لعاب اس کے منہ کا ایک جز
بدن تو بدرجہ اولی ناپاک ہوگا (ت)
اقول یہ بات جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو مذاق
کے برابر ہے اور کردری کے باعث متزلزل ہے کیونکہ
لعاب کا منہ کا جز نہیں کسی عقلمند چنے کا قول بھی نہیں
ہو سکتا چ جائیکہ ایک فاضل یہ کہے، پھر یہ (لعاب)
، در سے پیر نہ ، نہ ہے جلد سے نہیں ، اور یہ گوشت
کی نجاست پر دلالت کرتا ہے عین کے نجس ہو سچے پر
نہیں ، پھر اگر ان کی بات صحیح بھی ہو تو در اس پیر
کے میں نجس ہونے پر دلالت کرے گی جس کا جھوٹا
ناپاک ہے حالانکہ یہ باطل ہے۔ (ت)

رابعاً حدیث انھا لیست بجس انھا من الطوائف علیکم و الطوائف شریہ ناپاکیں
کیونکہ کہہ رہے پاس پکڑ لگائے والوں اور آگے جانے والوں میں سے ہے (ت) حدیث حسن صحیح ہے
احمد الاثمة مالك و احمد و الامم بعة و ابن
حيان و الحاكم و ابن خزيمة و ابن مندة
في صحيحهم عن ابی قتادة و ابو داود و الدارقطني
الحدیث امام ماکھ ، (ام) اندازہ (بخاری
اسلم ، ترمذی اور ابن ماجہ) ابن حبان ، حاکم ،
ابن خزیمہ اور ابن مندہ نے اپنی صحاح میں حضرت ابو قتادہ

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم

رضي الله عنه سے یہ روایت اور دارقطنی نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے انہوں نے
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا (مت)

مگر یہ حدیث ابی ہریرہ کا ترجمہ نہیں نہ اس میں مقابلہ کلب ہے کہ اس میں نفی نفاست ہے، اُس میں اثبات ہر حدیث
ابی ہریرہ جس کے طریق مطول میں ذکر قصہ و مقابلہ کلب ہے اُس کا ترجمہ یا طرق مختصرہ کی تمام حدیث احمد و اسحق بن
راہویہ و ابویحییٰ ابی شیبہ و دارقطنی و حاکم و عقیل سب کے یہاں اُسی قدر ہے کہ

الهي يا السور سبعه فرواه الاسابعة الاول
عن طريق وكيم عن سعيد بن المسيب
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم السور سبعه فرواه الاسابعة
محمد بن سبعة عن سعيد بن ابي زرعة
وهو مطول بالقصص والحكم من حديث
عيسى بن المسيب ثنا ابو هريرة عن
ابن هريرة قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم السور سبعه
وقال العقبلي في ترجمة عيسى بن
المسيب من كتاب الضعفاء حدثنا
محمد بن زكريا البجلي قال محمد
بن ابيان و محمد بن الهيثم
قال ثنا وكيم فاعيسى بن المسيب
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم

(الهي يا السور فرمایا) نبی و درندہ ہے پہلے چار
نے اسے و کیم سے اسوں نے حضرت سعید بن مسیب
سے۔ انہوں نے ابو زرہ سے اور انہوں نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا نبی و درندہ ہے۔ دارقطنی نے محمد بن
ربیعہ سے انہوں نے حضرت سعید سے اسوں نے حضرت
ابو ہریرہ سے روایت کیا، اس کا قصہ طویل ہے، حاکم
نے عیسیٰ بن مسیب کی روایت سے نقل کیا وہ فرماتے
ہیں ہم سے ابو زرہ نے بیان کیا اسوں نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا نبی و درندہ ہے، عقیل نے
کتاب الضعفاء میں عیسیٰ بن مسیب کا ترجمہ (تاریخ)
نقل کرتے ہوئے کہا ہم سے محمد بن زکریا البجلي نے بیان کیا
ان سے محمد بن ابان اور محمد بن صباح نے بیان کیا وہ دونوں
فرماتے ہیں ہم سے و کیم نے وہ فرماتے ہیں ہم سے
عیسیٰ بن مسیب نے بواسطہ ابو زرہ حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ رسول

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبی و درندہ ہے، عقیل نے کتاب الضعفاء میں عیسیٰ بن مسیب کا ترجمہ (تاریخ) نقل کرتے ہوئے کہا ہم سے محمد بن زکریا البجلي نے بیان کیا ان سے محمد بن ابان اور محمد بن صباح نے بیان کیا وہ دونوں فرماتے ہیں ہم سے و کیم نے وہ فرماتے ہیں ہم سے عیسیٰ بن مسیب نے بواسطہ ابو زرہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ رسول

عليه وسلم وذكر الهرة وقال هي سيرة آل
فعل العلامة الداميري شبيه عليه
ما نقل ذهنه في تسمية هذا الحديث
الحديث في هذا في لفظ الهرة
قد ذكره على الصواب في لفظ
السنور فقال مروى الحاکم عن
ابن هريسة روى الله تعالى عنه
قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يألف دأرقوه من الألبان
فما نقلت سببا يتحصل لما المقصود بهذا
لفظ أيضا فانت الحديث قد حصل
شريعة أهل بيت عند هم هرة دون الذين
عندهم كلب یا نه اسم فذل على الكلب
الحديث من السيرة وقد تقرر عندنا نجاسة
امساثر السباع فلو كانت هي أيضا قصارى
الامر في الكلاب غير متعديّة من اللعاب
على الالهاب لم يكن لهذا التحليل معنى
قلت نعم يدل على زيادة شغل في
الكلب على امساثر السباع ولكن ما فيه
من عدم دخول الملبسكة يت هو فيه اما
خصوص العرقب بنجاسة العين

علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پھر انہوں نے بلی کا ذکر
کرتے ہوئے فرمایا: یہ درندہ ہے۔ "اھ شاید علامہ
دمیری کو شمشیر ہو گیا اور ان کا ذہن اس حدیث
کے تکرر اس بات کی طرف منتقل ہو گیا۔ یہ تو لفظ
'ھرة' نہیں ہے لیکن انہوں نے لفظ 'سنور' کو صحیح قرار
دیتے ہوئے ذکر کیا، فرماتے ہیں حاکم نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم قوم انصار کے گھر تشریف لاتے تھے پھر وہ حدیث
بیان کرتے ہوئے یہاں تک پہنچے، آپ نے فرمایا بلی
درندہ ہے اھ اگر تم کہو کہ بلی اس لفظ سے بھی مقصود
حاصل ہو جاتا ہے کیونکہ جن کے باپ بلی ہو وہاں جانا
صحیح ہے جہاں کتا ہو وہاں نہیں حدیث تشریف
میں اس کی علت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ ایک
درندہ ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کتا درندوں
بھی زیادہ خبیث ہے۔ اور ہمارے نزدیک تمام درندوں
کے پس خوردہ کی نجاست ثابت ہو چکی ہے۔ پس اگر
کتے کے بارے میں بھی صرف اتنی ہی بات ہو اور وہ
لعاب سے چڑھے کی طرف متعدي نہ ہو تو اس تعلیل کا
کوئی مطلب ہوگا (قلت)، آں کتے میں باقی درندوں سے
زائد چیز پر دلالت موجود ہے وہ یہ کہ کتے کے بارگاہ میں جس گھر
میں یہ ہواں میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ لیکن نجاست میں
کے ساتھ خصوصی فسق ہرگز نہیں، جو

فكلا ومن ادعى فعليه الدليل ولعل تعليل
 هذا احسن من تعليل الطيبي بان الكلب
 شيطان كما نقله في مجمع بحار الانوار
 واقرب فان ذلك انما ورد فيما نقله في الكلب
 الاسود كما في حديث قطع الصلاة عند
 احمد والستة الا البخاري عن عبد الله
 بن الهمام عن ابي ذر رضي الله
 تعالى عنه وفيه فانه يقطع مسلاته
 المرأة والحصار والكلب الاسود قلت
 يا ابا ذر ما بالي الكلب الاسود من
 الكلب الاحمر من الكلب الا صغر قد
 يا ابن ابي سألته رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم عن كلب سمى
 فقال الكلب الاسود شيطان ولا احمد
 عن ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كلب الاسود لبهيم الشيطان وقد
 دل السؤال والجواب ان القيد
 ملحوظ وان غير الاسود عن ذلك
 محفوظ.

فاني قلت ما يدريك لعل الكلب
 الذئب كان قب بيتهم كان اسود
 من مرقاة المفاتيح باب الستة فصل اول
 في ايج مسلم باب ستة الفصل
 في مشاء احمد بن منيل عن عائشة رضي الله عنها

دعویٰ کرے اس کے ذمہ دلیل ہے اور شاید میری
 یہ تعلیل، کلبی کی تعلیل کو کتا شیطانی سے زیادہ
 اچھی ہے جیسا کہ انہوں نے مجمع بحار الانوار میں نقل
 کر کے اسے برقرار رکھا۔ ہمارے علم کے مطابق یہ کتا
 سیاہ کتے کے بارے میں آئی ہے جیسا کہ نماز توڑنے
 سے متعلق حدیث میں ہے جسے امام احمد نے اور بخاری
 کے سوا اصحاب ستہ کے دیگر ائمہ نے بواسطہ حضرت
 بن ہمام، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا
 اس میں ہے کہ آدمی کی نماز عورت، کلب سیاہ کتے کے
 گھرنے سے ٹوٹ جاتا ہے، میں نے عرض کیا ہے ابو ذر
 سیاہ کتے کی کیا خصوصیت ہے جو سرخ اور زرد کو حاصل
 نہیں۔ انہوں نے فرمایا، اسے بھینچے! میں نے اس کے
 بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تمہاری طرح
 سوال کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا، سیاہ کتا شيطان
 ہے، امام احمد، حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا سے
 وہ سکا روئے امام صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں
 آپ نے فرمایا، ہر ایت سیاہ کتا شيطان ہے۔
 سوال وجواب اس بات پر روايت کرتے ہیں کہ رنگ
 کا، قید شرط ہے اور غیر سیاہ کتا اس (علم) سے
 محفوظ ہے۔ (ت)

اگر تم کہو کہ تمہیں کیا معلوم شاید وہ کتا جو ان کے
 گھروں میں تھا سیاہ رنگ کا ہو، میں کہتا ہوں نہیں

کتبہ اذیدہ طاق ۲۲۵/۲
 قیدی کتب خانہ کراچی ۱۹۷/۱
 دار الفکر بیروت ۱۵۷/۶

کیا معلوم، شاید وہ سرخ یا زرد رنگ کا ہو۔ پھر حال حدیث شریف میں صرف اس کا کتا ہونا ہی وائیل بنے گا اگر کوئی خصوصی رنگ علت ہو، تو اس کی تصریح فرماتے یا لام عند لائق اسے (پتا ہے، پھر حدیث میں ایک اور تاویل بھی ہے جس کا فائدہ بھی کسی سے خاص ہوا، اسوں نے فرمایا یہ استفہام انکاری ہے۔ چاہے اس بنیاد پر بھی یہ ہو گا کہ کہتے کہ بے رنگ کی کتا کرنا اور بلی سے اس کی نفی کرنا ہے، ہر استدلال سرے سے ہی ختم ہو جائیگا **اقول** لیکن حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ ہیں ان السور جمع ہیں کہ قیزان میں ہے۔ پس کلمہ (ت)

خاصاً بارت شریعہ و قایہ سے استدلال عجیب ہے حالانکہ اس کی بوسہ میں یہاں تک تصریح ہے (ت) کہ، بیکریہ اور دندوں کی بیج جائز ہے، انہیں مکھا یا ہاسے یا نہ۔ (شرح) یہ ہمارے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک کائنات کے لئے کتے کی بیج جائز نہیں جو امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک کتے کی بیج بالکل جائز نہیں، کیونکہ وہ ان کے نزدیک نجس عین ہے۔ (ت)

یا کلمہ قول اصح و ارجح بلکہ ماخوذ و معقول و مفتی پر وہی طارت عین ہے تو بجنہ امور رہنا نہ نہاست عین مانے ہاستہ میں سب خلاف معتد و مخالف قول مختار و مشید میں لا حرم فتح میں فرمایا،
ما ذکر فی العسادی من التبعیض من و قسم فتاویٰ میں جو ذکر ہے کہ بروت یا کچڑ میں جھساں

قلت ما يدريك لعل كان احمر او اصفر
وبالجملة فالحدیث اقتصر في معرض
التعليل على وصفت الطليقة فلو كان النملة
خصوصا اللون لم يرد به اذ لا يثبت
العهد هذا فمر ان في الحديث تاويل اخر
فاده ايضا الطليقة فعل هو استفهام انكار
فعل هذا يكون المعنى اثبات السبعية
بالكلب وحيث من الهوى فيضطر الاستدلال
من امده **اقول** لكن الحديث في بعض
طرقه بنقذات السور جمع كما في
الميزان فانهم

مرصع بيم الكلب والفهد و الباع عذمت
اولا ش هذا عندنا وعند ابی يوسف رحمه
الله تعالى لا يجوز بيم الكلب العقور وعند
الشافعي رحمه الله تعالى لا يجوز بيم الكلب
جودا بناء على انه يجب العین عده۔

اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لفظ "ان" ہمزہ کے صنف
نہ ہونے میں نص نہیں۔ (ت)

محسب شیعہ الی ان ان یس بنص فی عدم حذف
الهمزة ۲ (ت)

مکمل بحار الانوار مکمل شرح الوقایہ، مسائل شریعیہ، مجلہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳/۸۴

مر جلد موضع مر جمل کلب فی التلیح ادا الطیخ
و نطاشر هذه صنفی علی مر وایة نجاسة عین
الکلب و لیست بالنجاسة

علیه میں فرمایا :

الکتیر علی انه لیس نجس العین و علی هذا
فیكون الصبیح عند الکثیر انه لا یخرج
اد اخرج و لویصب الماء حمه کما هو معنی و الی
فی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

کہنے نے پاؤں رکھا و پاؤں رکھا جائے تو نہ پاؤں چھتا
ہے ، اور اس قسم کی دوسری باتیں کہنے کے نجس عین
ہونے پر مبنی ہیں اور یہ بات مختار نہیں (ت)۔

بہت سے فقہاء کے نزدیک یہ نجس عین نہیں لہذا اس جیاد
پر زیادہ لوگوں کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ جب تک (پانی سے)
سکھ جائے اور اس کا منہ پانی تک نہ پہنچے ہو تو (کھوپڑی
سے) پانی نہیں نکالا جائے گا ، یہ بات امام ابو حنیفہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہے۔ (ت)

پس عند المتقین اُس کے بال بھی پاک ، کمال بھی پاک ،
علیہ عند ما و اللہم الصاعق صفت المتصالحین (اس قول کے مطابق جو ہمارے نزدیک متقین علیہ ہے
اور دو قسموں سے کمزور تر تصحیح کے مطابق گوشت بھی پاک ہے۔ ت) زندہ و مردہ ، مذکور و غیر مذکور ہر حالت
میں راست پاک ، ناحق پاک ، اگر کھو جائے ، اگر دھل جائے یا اور نہ ہو تو نہ مست معلوم نہ نجس نہ نجس پانی
کو پہنچا تو پانی پاک ، تطہیراً بطلب صرف میں ڈول نکالے جائیں۔ کیچڑ وغیرہ پر پلا ہے اور وہیں آدمی رہتا ہے پانی
تو پاؤں نجس نہ ہوں گے۔ پانی میں بھیگا ہو ، چٹائی پر لیٹے یا بدن جھاڑے اور اس کی بیسٹوں سے کپڑا وغیرہ
تر ہو جائے تا پاک نہ ہو گا جب تک بدن پر نجاست نہ ہو۔ ان تمام فروع میں تو اصلاً کلام نہیں ،

و وقع فی البدن لیس نجس العین و علیہ
انصوی قیبا و یوجس و یضم و لا یفسد
الشرب لعمہ صا لہ یورقہ و لا یسلالة
حاملہ و لو کبیرا و شرط الحلوانی شد حمة
اد ملخصا۔

در مختار میں ہے کہ نجس عین نہیں ہے اور اسی پر مبنی ہے
پس بچا جاسکتا ہے ، احترت پر دیا جاسکتا ہے اور
(جلالت کی صورت میں) اس کا تاوان لازم ہو گا اور
اس کے کاٹنے سے کپڑا ناپاکی نہیں ہو گا جب تک نجس
دکھائی نہ دے اسے اشجار نماز پڑھے ، اسے کی نماز نہیں

ٹوٹے گی اگرچہ بڑا ہو۔ حوالاتی کے نزدیک اس کا منہ بندھا ہونا شرط ہے اح تخلص (ت)

سہ فتح تقدیر آخر باب الانجاس مطبوعہ نوید رضویہ سکھ سندھ ۱۸۶/۱
سکھ التعلیق لکھلی حاشیہ غیثہ المصلی فصل فی البئر مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور ص ۱۱۵
سکھ در مختار باب المیاء مطبوعہ مجتبیٰ فی دہلی بھارت ۳۸/۱

اقول اما البیہ فقد تقدم الكلام

علیه وهو الكلام فی الاجارة فانها ایضا
 ۱۔ تعتقد حل الاستماع واما عدم فساد
 الثوب مالہ یبطل بعبایہ فقد اقره علی
 هذالتفریع بحشیہ العلامة الشافعی و
 العبد الصغیر لا یحصله فانه ما شرب علی
 قول التمسیس ایضا قطعاً لانت الرجس
 لا یعدی النجاسة الا بطل و نجاسة سر یقه
 لا حلت فیها فی المذهب فعدم النجاسة
 بس یا اس والتنجس شعبة رطبة کلاهما
 متفق علیهما لا حرم ان قال البیہ صریح
 البیہ لا یحیی ان هذه المسألة علی القولین
 الختم صریح لعلامة المصنف وی سد علیه
 معتزلاً ایضاً من البیہ والله بحکمہ و تعالی علم۔

اقول جہاں تک غریہ و فروغت کا تعلق ہے

تو اس پر کلام گزر چکا ہے اور اجارہ کے بارے میں بھی
 وہی حکم ہے کیونکہ اس کی غیہ و جی تو استماع کا حلال
 ہوتا ہے، لیکن کپڑے کا حزب نہ ہونا جب تک صاف ہے
 تو رہتا ہے اس پر اس کے عشی عدم شامی نے اس تعریض
 کو برقرار رکھا ہے۔ یہ بندہ ضعیف اسے نہیں مانتا
 کیونکہ وہ اس کے قطعی نہیں ہونے کا بھی قائل ہے اور
 نجاست، رطوبت کے غیر آگے متجاوز نہیں ہوتی، وہ
 شکر کے نہیں ہونے میں مذہب میں کوئی اعتداف نہیں
 پس خشک دانت کے ساتھ ناپاک نہ ہونا اور تر پٹ
 کے ساتھ ناپاک ہو جانا دونوں باتوں پر اتفاق ہے
 صاحب بحر نے بحوالہ میں فرمایا غنی نہ رہے کہ
 یہ مسئلہ دو قولوں کی بنیاد پر ہے، اول پھر میں نے دیکھا
 کہ علامہ خطاوی نے بحر سے اس کا اعتراف کرتے
 ہوئے اس پر تنبیہ کی ہے واللہ سبحنہ و تعالی دت

باقی رہی وہ فرما کہ اس کے حامل کی نماز ہوگی یا نہیں اگر گنا خود اگر مصلی پر بیٹھ جائے جب تو ظاہر ہے کہ اس
 صورت میں صحت نماز خاص اسی مذہب صحیح یعنی طہارت عین ہی پر مبنی ہے قول نجاست پر نماز نہ ہوگی کہ
 اگرچہ گنا خود، اگر بیٹھا مگر وہ عین نجاست ہے تو مصلی حامل نجاست ہوا اور قول طہارت پر ہو جائے گی کہ اب
 نجس ہے تو لعاب اور لعاب محمول کلب ہے نہ محمول مصلی اور حمل باوا اسطریحاً معتبر نہیں جیسے ہوشیار پتھر
 جس کے جسم و ثوب یقیناً ناپاک ہوں خود اگر مصلی پر بیٹھ جائے نماز جائز ہے اگرچہ ختم نماز تک بیٹھا رہے کہ اس صورت
 میں مصلی خود حامل نجاست نہیں اور جبکہ مذہب غنی پر طہارت عین ہے تو اس صورت میں جو ان نماز بھی قطعاً
 مفسی ہے۔

فان ما لا یتنبی الا علی الصغیر کلا یمکن جس چیز کا بنیاد صحیح ہو وہ بھی صحیح ہوتی ہے اور یہ

لا يصح ما وجدكم تروى من اجلى البداهات

جیسا کہ تم دیکھتے ہو نہایت وضع باتوں میں سے
ہے۔ (ت)

تفید میں ہے

(ان مصلی ومعه سفود تجوز) حملاته مطلقا
ان جلس بنفسه واذا لم يكن على ظاهره
نجاسة مانعة ان يحمله اما ان كانت عليه
نجاسة مانعة اذ ذلك فلا تجوز صلاته
كما لو حمل صبيا لا يستمسك بنفسه وقت
تيابه او يدنه نجاسة مانعة لانه حينئذ
هو الملبس بالنجاسة بخلاف المستمسك
فان المصلي ليس حاملا للنجاسة المستمسك
عليه (بخلاف الكلب) اذا حمل المصلي
حيث لا تجوز صلاته لانه حاملا للنجاسة
التي هي نجابه اما اذا جلس عليه بنفسه فعلى
رواية انه نجس العين كذلك لانه
حامله وهو نجاسة واما على الرواية
الاصححة فينبغي ان تجوز صلاته
لانه غير حامل للنجاسة كما في الهرة
وتجوز ما على ما سبق اه ملخصا.

اگر کسی نے نماز پڑھی اور اس کے پاس بی تھی اس کی
نماز مطلقاً نہیز ہے اگر وہ خود بخود بیٹھی ہو، اور
اگر اس نے اسے اٹھایا ہو تو اس صورت میں اس کے
ظاہر پر اتنی نجاست نہ ہو جو مانع ہو (نماز جائز ہوگی)
لیکن جب اس پر مانع کی حد تک نجاست ہو اس
وقت نماز جائز نہیں جیسا کہ اگر اس نے بچ اٹھایا
ہو جو خود بخود ٹھہر نہیں سکتا اور اس کے کپڑوں یا
بدن پر اتنی نجاست ہے جو نماز سے مانع ہے کیونکہ
اس وقت وہ خود نجاست اٹھانے والا ہوگا بخلاف
اس کے کہ وہ خود بخود ٹھہر سکتا ہے اس صورت میں
نماز اپنے اوپر پائی جانے والی نجاست کو اٹھانے
والا شمار نہیں ہوگا (بخلاف کتے) جب اسے
اٹھایا ہو تو نماز جائز نہ ہوگی کیونکہ وہ اس کی نجاست
یعنی نجاس کو اٹھائے ہوئے ہے۔ لیکن جب خود بخود
بیٹھ جائے تو اس روایت کی بنیاد پر کہ وہ نجس عین ہے
اسی طرح ہے کیونکہ وہ اسے اٹھائے ہوئے ہے

اور وہ نجاست ہے لیکن صحیح روایت کے مطابق مناسب ہے کہ اس کی نماز صحیح ہو کیونکہ وہ نجاست کو اٹھائے
ہوئے نہیں، جیسا کہ بی و حیر کے بارے میں گزر چکا ہے۔ (ت)

اور اگر خود مصلی ہی نے اسے لے کر نماز پڑھی یا نماز میں اٹھایا تو قول طہارت عین ہی پر اس صورت
میں وہ قول ہیں۔

اقول والسرفیه ان الابتداء اصل
ثقله وجهان احدهما است لایستق الا
عینہ والاخر انیکون هو احد ما یستق علیہ
والستق علی الصحیحہ بالمعنی الاول صحیحہ
تطعا وبالمعنی الاخر لا یجب انیکون صحیحہ
لجواز انیکون المعنی الاخر ما یستق
علیہ غیر صحیحہ فلا ینکون المستق صحیحہ
بسببہ وعن هذا نقول ان صحة القسوع
تستلزم صحة الاصل ولا عکس لان
الاصل لا ما علم فشوته غیر قاطع
بثبوت ملزومه.

اقول اس میں راز یہ ہے کہ کسی چیز پر بنیاد
رکھنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کے علاوہ دوسری
چیز پر بنیاد نہ ہو، اور دوسرا یہ کہ حج ہاتھوں پر بنیاد
رکھی گئی ہے، یہ ان میں سے ایک ہے پہلے معنی کے
اعتبار سے جو چیز صحیح پر مبنی ہوگی وہ قطعی طور پر صحیح ہوگی
اور دوسرے معنی کے اعتبار سے اس کا صحیح بننا واجب
نہیں کیونکہ جائز ہے کہ دوسرا بعض جس پر اس کی بنیاد
ہے وہ غیر صحیح ہو لہذا اس کے سبب (فرع کی صحت)
سے بنیاد کا صحیح بننا لازم نہ ہوگا اسی بنا پر ہم
کہتے ہیں کہ فرع کی صحت اصل کے صحیح ہونے کو مستلزم
ہے لیکن اس کا عکس نہیں کیونکہ اصل لازم اعم ہے
پس اس کے ثبوت سے ملزوم کا ثبوت ضروری نہیں ہے

اس قول پر اگرچہ عین کتب میں ما عاب تو با اتفاق مس ہے اور اصل کل یہ ہے کہ کوئی نماز مست پنے
معدن میں مکہ نجاست نہیں پائی ورنہ نماز محال ہو کہ خود بدن متصل خوں وغیرہ سے کبھی خالی نہیں اب نظر علماء دو
مسئلہ پر محقق ہوئی

مسئلہ اول: وحی کی نظر میں لعاب جب تک منہ سے باہر نہ نکلے اپنے معدن میں ہے انہوں نے
حکم صحت دیا تو مطلق جیسا کہ ہم تک العلما نے بدائع میں اختیار فرمایا اور اپنے مشایخ کرام سے نقل کیا اور اسی پر
خلیفہ میں اور بحر رائق و در مختار کے کتاب الطہارت میں اور عینی و شامی نے حاشیہ در اور طحاوی نے حاشیہ
مراۃ علاج میں جزم فرمایا اس شرط کے ساتھ کہ اس کا منہ بندھا ہو ورنہ نماز نہ ہوگی یہ ہم فقید ابو جعفر
ہندو آئی کا ارشاد ہے۔ محیط رضوی و نصاب و البراء السعد و غیرہ اور بحر و ذکر کی شروط الصلاۃ میں اسی پر
اعتماد اور اسی طرف علامہ طحاوی نے حاشیہ در میں میل کیا اور نظر فقہی میں تحقیق وہی ہے کہ بندش شرط نہیں
قبل از فراغ نماز لعاب بقدر مانع جواز کے سبب ان پر بنا ہے نہ بھی تو نماز ہو جائے گی اگرچہ منہ کھل رہے
ورنہ نہیں، اگرچہ بندھا ہو۔

اقول بلکہ حق یہ کہ شرط بندش کا مقصد بھی یہی ہے کہ یقیدہ ما مذکور عن المعیط وغیرہ
من تعلیل التقیید (جیسا کہ وہ بات یعنی تقیید کی علت اس کا فائدہ دے گی جسے ہم معیط وغیرہ سے

ذکر کریں گے۔ ت) غالباً کتاب کلاب منہ کھلا ہونے کی حالت میں میلان کرتا اور بندش سے رکنا منظور ہے لہذا شد و فتح سے تعبیر کی گئی و مشابہ کثیر الوقوع من الفقہاء کما لا یخفی علی من تتبعہ (اور اس کی مثل فقہاء سے کثیر الوقوع ہے جیسا کہ تلاش کرنے والے پر محسوس نہیں۔ ت) عرض اختلاف لفظ میں ہے نہ معنی میں و سہذ یدفعہ النہات المظنون فی کلمات البحر والدرداء لطلح وی و باللہ المتوہق (بحر الرائق) و رحمہ اللہ و در طول وی کے کلمات میں جن کو اگر کا گن تھا اس سے وہ دور ہو گیا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق عطا کرنے والا ہے۔ ت) بہر حال، ان سب ائمہ و علماء نے نجاست کتاب کا احتساب نہ فرمایا جب تک منہ سے باہر سیلان نہ کرے اس مسئلہ پر بلاشبہ یہ فرع بھی صرف اسی طہارت میں کلب پر مبنی، و جب وہ مفتوحہ قرینہ بھی اس طریقہ پر یقیناً مفتوحہ ہے۔

فی البحر عن الہدایۃ (۱) ایضا ہرۃ حین
الکلب) اقرب القولین الی الصواب و
لذا قال متبعیما فیہ من صلی و فی کلمہ
جروانہ تجوز صلاتہ و عقید الفقہاء ابو جعفر
الہمدانی، الجواز کونہ مشدود بنفسہ
و فی البحر ایضا داحی و هو حامل جبروا
صعبیر الا تصح صلاتہ علی القول بنجاتہ
مطلقاً و تصح علی القول بضرارہ اما
مطلقاً و بکونہ مشدود الفم کما قدمنا
عن الہدایۃ (۲) و فی حاشیۃ السمرانی
انہ لیس بنحو العین و علیہ الفتوی
و اشار الخلفاء یطہر فیما لم یصل و فی کلمہ
جرو و صفیر جاننات علی الاول لا الشاف و
شرط الہمدانی کونہ مشدود

بحر الرائق میں بدائع سے منقول ہے کہ یہ (کلب) کا
ظاہر عین ہونا، دو قولوں میں سے صحت کے زیادہ
قریب قول ہے اس لیے ہمارے مشیخ نے فرمایا
کہ جس آدمی کی آستین میں کتب کا تکرار ہو اس
کو نماز کا رعبہ اور فقہ ابو جعفر ہمدانی کے نزدیک
جواز کے لیے اس کے منہ کا ہاندھا ہونا شرط ہے
۱۔ بحر الرائق میں ہی ہے کہ جب کسی آدمی نے
اس حالت میں نماز پڑھی کہ اس نے کتب کا پھڑکا
بچہ اٹھا رکھا تھا تو اس قول پر کہ وہ نجس ہے نماز مطلقاً
صحیح نہیں ہوگی اور طہارت کے قول کی بنیاد پر یا تو
مطلقاً صحیح ہوگی یا اس صورت میں کہ کس کا منہ
باندھا ہوا ہو، جیسا کہ ہم نے اسی سے پہلے بدائع سے
نقل کیا اور مرقاۃ المفاتیح کے حاشیہ میں ہے کہ وہ نجس عین
نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اختلاف کا اثر اس

القم ثم ملخص وفي اليزانية عن النصاب
ان كانت الجبرو مشدود القم يجوز ان
وفي شروط الصلاة للدر والبحر وفتح
الله المعين والنمط للدر ما يتحرك بحركة
او بعد حامله كعبي عليه تجب ان له
يستملك بنفسه من غير الاكل كجنب و كلب
ان شد فمه في الاصل ثم وفي حاشيته للعلا
ط قوله ان شد فمه لم قال و كلب ان له
يسل منه ما يمنع الصلاة لكان اولي لانه
لو علم عدم السيلان او مال منه وقت
النافع لا يبطل الصلاة وان لم يشد فمه
حلي وفيه تأصل اه ونقل العلامة الثاني
ما افاده المحلي فاقره وانه وفي حاشيته
في محيط رضى الدين رجل صلي ومعه
جرو و كلب وما لا يجوز ان يتوضأ بسورة
قيل لم يجوز ولا يجب انه ان كان فمه مفتوحا
لم يجوز لان لعابه يسيل في كفه فيصير
مبتلا بل به فيستجس كفه فيستع جو ان
الصلاة ان كان اكثر من قدر الدرهم قامت
كان فمه مشدودا بحيث لا يصل لعابه

صورت میں ظاہر ہو گا جب وہ اس حال میں نماز
پڑھے کہ اس کی آستین میں کتے کا چھوٹا بچہ ہو ،
پہلے قول کے مطابق نماز جائز ہوگی دوسرے کے مطابق
نہیں۔ اور سند ذاتی نے منہ بندھا ہوتا شرط رکھی ہے
احمد طہیسی۔ بزاز میں نصاب سے نقل کیا ہے کہ
اگر کتے کے بچے کا منہ بندھا ہوا ہو تو نماز جائز ہے
احمد۔ نماز کی شرط میں درمیان، بکسر اور قی اور
فتح اللہ المعین میں ہے الفاظ درمیان کے ہیں کہ جو اس
کی حرکت سے حرکت کرے یا اسے اٹھائے والا شمار ہو
جیسے بچہ کہ اس پر نگاہ ست ہو اگر وہ خود بخود نہ ٹھہر سکے
تو منع کیا جائے گا ورنہ نہیں جیسے جنی، وکتا، اگر اس کا
منہ بندھا ہو۔ یہ اصح قول کے مطابق ہے اور اس
کے حاشیہ میں علامہ مطہری نے فرمایا
”یہ کہنے کی بجائے کہ اگر اس کا منہ بندھا ہوا ہو، وہ
فرماتے، اور کتے کے منہ سے اگر وہ چیز نہ نکلے
جو نماز کو روکتی ہے“ تو یہ بات زیادہ بہتر ہوتی کیونکہ
جاری نہ ہونا معلوم ہوا، اس سے اتنا جاری ہو جو
مانع نہیں ہے تو نماز باطل ہوگی اگرچہ منہ بندھا ہوا
نہ ہو، (حلی)، اور کہا اس میں غور کرو، ابو عبد اللہ شافعی
نے وہ بات نقل کی جس کا فائدہ حلی سے حاصل ہوا

- ۱۔ حاشیہ المطاوی علی مراقی الفلاح فصل بطریق المیة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کرچی ص ۸۸
۲۔ فتاویٰ یزانیہ مع الفتاویٰ الہندیۃ السابغی فی النہج نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۳
۳۔ الدر المختار باب شروط الصلاة مخیر مجتہد فی دہل ۶۵/۱
۴۔ حاشیہ المطاوی علی الدر المختار باب شروط الصلوة دار المعرفۃ بیروت ۱۹۰/۱

پر جزم فرمایا۔

فهي الاسبع الاول النقط متعاسب والمعنى واحد والسياق للوجيز صلي ومعه حيوان حتى يجوز التوضي بسورة كالفارة يجوز واساء واوان كان سؤم نجسا كجرو كلب لا يجوز وفي النصاب ان كانت الحجرة مشدود الفم يجوز الله وفي الحلية عن الذخيرة عن الشافعي عن محمد بن مسلم ومعه حية او سنور او فارة اجزاء وقد اساء واوان كان ثعلب او جرو و كلب لم تجز صلاته وذكر في جنس هذه المسائل اصلا فقال كل ما يجوز التوضي بسورة تجوز الصلوة معه وما لا يجوز التوضي بسورة لا تجوز الصلوة معه انتهى قال في الحلية بعد نقله ولكن لا يعبر عن تأمل ووضوحه الزوال والوجود به هو ما قد مشاهرها من ان، لا شبه التفصيل بالشدة والفتحة في كلب شانه كذا واطلاقا لحوار في غيره قال بعد تحقيقه وحينئذ يظهر ان في كلية الاصل المذكور نص فتبدل الله الله وفي المية ان صلي ومعه سنور او حية يجوز

پہل چار (کتب) میں الفاظ تقریباً ایک جیسے ہیں اور
مضے بھی، اور وجیز (بزازیر) کے الفاظ یوں ہی
کسی آدمی نے نماز پڑھی اور اس کے پاس ایسا
زندہ حیوان تھا جس کے جھوٹے سے وضو جائز ہے
مثلاً چوہا، تو نماز جائز ہوگی لیکن گناہ گار ہوگا اور
اگر اس کا جھوٹا ناپاک ہو جیسے کتے کا بچہ، تو
نماز جائز نہیں ہوگی۔ اور نصاب میں ہے اگر
کتے کے بچے کا متہ بندھا ہوا ہو تو جائز ہوگی انتہی
علیہ میں بحوالہ ذخیرہ، فقہ سے امام محمد رحمہ اللہ کا قول
نقل کیا کہ کسی شخص نے نماز پڑھی اور اس کے پاس
ساتب یا قلی یا جوا تھا تو نماز جائز ہے۔ لیکن اس
سے تہ کیا۔ اور اگر وتری یا کتے کا بچہ ہو تو
نماز جائز نہ ہوگی اور اس قسم کے مسائل کے بارے
میں قاعدہ ذکر کرتے ہوئے فرمایا: جب اس کے
جھوٹے سے وضو جائز ہو تو اس کے ساتھ نماز
بھی جائز ہوگی اور جس کے جھوٹے سے وضو جائز
نہ ہو اس کے ساتھ نماز جائز نہ ہوگی انتہی، اسے
نقل کرنے کے بعد علیہ میں فرمایا لیکن یہ غور و فکر سے
خالی نہیں اور ہم عنقریب اس کی وضاحت کریں گے
الحق، جس بات کا وعدہ کیا گیا ہے یہ وہی ہے جو ہم

نے اس سے پہلے ان سے نقل کی ہے یعنی منہ باندھے
اور کھنچوڑنے کی تفصیل اس کتے کے بارے میں
ہے جو اس شان کا ہوا اور مطلق ہزار اس کے غیر
میں ہے انہوں نے تحقیق کے بعد فرمایا اس وقت
ظاہر ہوتا ہے کہ مذکورہ قاعدے میں نظر ہے پس
اس سے آگاہی حاصل کرو (انتہی) فیہ میں ہے کہ
اگر کسی نے نماز پڑھی اور اس کے پاس بلی یا سانپ
جو تو نماز جائز ہوئی بخلاف کتے کے بچے کے انتہی
تغیر میں ہے یہ نہ کہا جائے کہ جو نجاست اپنے محل میں ہے غیر معتبر ہے اور اس کو نجاست کا حکم نہیں دیا جائیگا
کیونکہ ہم کہتے ہیں ہم نے مان لیا لیکن لعاب اپنے اس مقام سے جہاں وہ پسیدا ہوا منتقل ہو کر منہ سے مل جاتا ہے
جسے باطن سے مرانے والی چیز کی طرف نظر کرتے ہوئے ظاہر کا حکم دیا جاتا ہے لہذا اس کی نجاست کا اعتبار ہوگا اور اس سے
اس کی زبان اور تمام منہ ناپاک ہو گیا پس وہ مانع ہوگا انتہی تلخیص بیت

بخلات جردا کلبا اور فی الفنیۃ لایقال
المجاسة التي فی محلها غیر معتبرة ولا یعطی
لها حکم المجاسة لانا نقول ملنا وکنت
الذی قد انتقل عن محله الذی تولد فیہ
و انصب بالضم الذی لد حکم الظاهر
بالنظرانی ما یرجى من الباطنی فاعتبر
مجاسة وقد تنجس بها المانع و سائر
فیه لکان مانعاً ملخصاً۔

اس مسئلہ پر یہ دو فتویٰ ہیں پہلی میں ہے کہ اس کے ساتھ صلاۃ کے لیے طہارت واجب
محرر کار اور وہ کلب وغیرہ سب باہر تم میں مفقود، لہذا صحت نماز بھی مفقود اگرچہ ظاہر تعلیم ہی ہو ایسی جگہ
المنہ علی صحیح صحیح ہیں یہ تو اختلاف علیہ تم تریج دیکھیے تو وہ مسئلہ اول ہی کی طرف ہے حیدر ضوی و کراچی
دور مختار وغیرہ میں صراحتاً اس کی تعلیم بلفظ اصح اور حلیہ میں بلفظ اشبہ مذکور۔

کما صرح قد صرح العلامة الفقیہ خیر الدین
الرملی فی ما واد الخیریۃ لنعم السریۃ من
کتاب الطلاق بمائتہ وامت علی علم بانہ
بعد التخصیص علی صحیحہ لا یعدل عدل
غیرہ اھ و فیہا صحت کتاب الصلح حیث
جیسا کہ مرزا علامہ فقیہ خیر الدین رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ
النجیر فی لفتح البریکہ کتاب الطلاق میں اسے صراحتاً
بیان کیا اور تم جانتے ہو کہ اس کے اصح ہونے پر
تخصیص کے بعد غیر کی طرف عدول نہیں کیا جاتا انتہی
اور سی کی کتاب الصلح میں ہے کہ جب اصح ثبات

منہ فیہ اصح	فصل الاسماء	مطبوعہ مکتبہ قادریہ جامع نظامیہ لاہور	ص ۵۸
منہ فیہ المستطی	"	مطبوعہ مسیل اکیڈمی لاہور	ص ۱۹۱
منہ فتاویٰ خیریت	کتاب الصلح	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	۳۹/۱

ثبت الاصح لا يعدل عنه

ہو جائے تو اس سے عدول نہیں کیا جاتا۔ (ت)

معینہ اکثر وہ کتابیں ہیں جن میں مسک اول اختیار فرمایا شروع میں اور مسک دوم پر اکثر مثنیٰ کرائے والے فتاویٰ در شروع فتوے پر مرتب ہیں۔ کما نصہوا علیہ فی مواضع لا یخصه کثرۃ (جیسا کہ انہوں نے پیشتر مقامات پر اس بات کی تصریح فرمائی ہے۔ ت) تو ثابت ہوا کہ مذہب ارنج پر اس فرس کو بھی مثل فرس سابقہ صرف طہارت عین ہی پر اجناس ہے اور ایسی جگہ بلاشبہ المبعی عن صحیحہ صحیحہ (جو چیز صحیحہ پر میں ہوتی ہے وہ صحیح ہوتی ہے۔ ت)

اما تدقیق الغنیۃ فاقول و باللہ

میں غنیہ کی تدقیق کے بارے میں، اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں، ہم نے مان لیا کہ لعاب منہ میں پیدا نہیں ہوتا، لیکن اس میں شک نہیں کہ اس کا معدن منہ ہی ہے حتیٰ کہ جب تک وہ منہ میں ظاہر نہ ہو اس کو لعاب نہیں کہا جاتا اور اس سے خون (کا حکم) نکل ہو گیا، اور کسی چیز کے کسی کے لیے معدن ۷۷ سے لایا نہیں آتا کہ وہ اس میں پیدا بھی ہو کیا تم نہیں دیکھتے کہ خون کا معدن رگیں میں اس میں کوئی شک نہیں لیکن اس کے باوجود وہ وہاں پیدا نہیں ہوتا بلکہ وہ جگہ میں پیدا ہوتا ہے پھر ان کی طرف چلتا، اور رگوں میں جاری ہوتا ہے۔ ہم نے نہیں دیکھا کہ بکری کا ترقہ جو اپنی ماں سے پیدا ہو کر پانی میں گرا پانی خراب نہیں ہوا تم نے اسکی علت یوں بیان کی کہ اس پر جو طوبت ہے وہ ناپاک نہیں کیونکہ وہ اپنے محل میں ہے اور پس جب بچے کی جلد پر اس کی ماں کے رحم کی رطوبت اپنے محل میں ہے تو منہ میں پئے جایا کرتا

التوفیق سلطنا انت الریق لا يتولد في الغم لكن لا شك انت معدنه هو العلم حق انه لا يسمي ريقا ما لم يعلم في الغم و به خارق الدم ولا يجب كون من معدن ثم تولد فيه الا ترى ان العروق معادن الدم لا شك مع انه لا يتولد فيه بل في البدن ثم يسري اليها ويجرى فيها وقد رأينا كما في مسئلة انت المسخلة اذا وقعت تحت امه رطبة في الباء لا تفسده غلظتها بقولكم وهذا لان الرطوبة التي عليها ليست بنجسة لكونها في محضاً ام فاذا كانت رطوبة مرحم احبها على جلد ها في محلها فبظنكم بالريق في الغم بل المتحقق عندى انت نفى الكون في المحل عن هذا واشباهه لرطوبة المسخلة كلاهما سهوا

الاول قلنا سمعت واما الآخر فلان المحلل
المدى لا يحكم فيه بحاسة النجاسة انما هو
معدن لا ما صابته ومعدن تلك الرطوبات
هي الرحم دون جلد المخلقة كما لا يخفى و
الصريح ما ش على قول الا ما مد بطهارة رطوبة
الرحم فقد حققنا في علقنا على رد المحتار
ان الصريح في قولهم رطوبة الفرج طاهرة
عندد لا حدها بالمعنى انما هو للفسخ
الخارج والفرج الداخل والرحم جميعا
وما يرى من التعارض في الفرج فخلقه
على القولين .

صاحب کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے ؟ بلکہ میرے
نزدیک تحقیق یہ ہے کہ اس کا اپنے محل میں نہ ہونا اور بکری
کے بچے کی رطوبت کا اپنے محل میں ثابت ہونا دونوں
باتیں سہو ہیں۔ پہلی بات اس بنیاد پر جو تم نے سنی یا۔
دور دوسری بات اس لیے کہ وہ محل اس کا معدن ہے
جس میں (پانی جانے والی) نجاست پر ہی سست کا حکم
نہیں لگے گا، نہ وہ بواسی کو پہنچے۔ اور ان رطوبات کا
معدن رحم ہے، نہ بچے کی جلد۔ جیسا کہ مخفی نہیں اور
فرج، امام اعظم رحمہ اللہ کے قول کہ رحم کی رطوبت
پاک ہے، پر جاری ہوتی ہے ہم نے رد المحتار کی
تعلیق میں اس مسئلہ کی تحقیق کی ہے کہ فرج انکے قول "فرج

کہ رطوبت، امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے صاحبین کے نزدیک نہیں" میں عام معنی کے اعتبار سے
فرج خارج، فرج داخل اور رحم سب کو شامل ہے۔ اور جو فرج میں تواضع دکھائی دیتا ہے تو یہ دو قولوں
پر تفریق کی بنیاد پہ ہے۔ (ت)

پس ثابت ہوا کہ ان دونوں مسئلہ اصل و فرج میں کلام رید میں اصابت سے ناشی اور قول صحیح
ربیع دوم و ازج پر ناشی ہے حکم ایضاً التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق (تحقیق اسی طرح چلتے
اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔ ت)

تبلیغہ تعلیمہ : ہر عاقل ذی علم جانتا ہے کہ جواز یعنی صحت و بمعنی اباحت خصوصاً اباحت بالمعنی الخاص
الغیر اشاعل کراہۃ التزیر احی تساوی الطرفين (خصوصاً اباحت اخص معنی کے اعتبار سے جو کراہۃ تنزیہی
کو شامل نہیں مینی دونوں طرفوں کے برابر ہونے میں۔ ت) میں زمین آسمان کا فرق ہے اول ہرگز مستلزم ثانی نہیں
بہت افعال کہ مکروہ تنزیہی بلکہ تحریمی بلکہ حرام ہیں منافی صحت نماز نہیں ہوتے تو نماز ان افعال کے ساتھ جائز ہوگی
یعنی صحیح و مستط فرض مکروہ فعل جائز و مباح بالحقینہ اللہ کو نہ ہوگا بلکہ حرام یا گناہ یا ناپسند صائے کو ام اہل مسک اول
کہ عمل کلب وغیرہ سباج سوائے تنزیہ کے ساتھ نماز جائز بتاتے ہیں جواز بمعنی صحت میں کلام فرما رہے ہیں یعنی ان
بافروں کا پاس ہونا نہ طہارت وغیرہ کسی شے نماز کا منافی نہ کسی رکعت و فرض نماز کا منافی تو نماز فاسد نہ ہوگی
فرض اتر جائے گا معاف اللہ یہ نہیں فرماتے کہ بے حرکت شرعیہ ایسا فعل مکروہ و ناپسند ہیں حاش کلب تو کلب

اُن جانوروں کی نسبت جن کا نہ صرف بدن بلکہ لعاب بھی پاک ہے صاف تھریخ فرماتے ہیں کہ نماز میں ایسے اٹھائے ہوتا
 برا ہے جو ایسا کرے گا بڑا کرے گا عاتقہ و غلامہ و بزازیر و ہندیہ و قشیرہ و قشیرے کی عبارتیں محرمہ مذہب سیدنا امام
 محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد سن چکے کہ بیچوزہ اسامہ اجزائہ و قد اسامہ (جانکر ہے لیکن برائیکہ سے کفایت
 کرتا ہے لیکن وہ گناہ گار ہوا۔ ت) غار تو ہو گئی مگر اُس نے بُرا کیا تو جب پاک بدن پاک دہن جب جانوروں کی
 نسبت یہ ارشاد ہے ناپاک دہن جانوروں کو لینا کسی قدر سخت ناپسند رکھیں گے بلکہ جانور کا کچا ذکر ہے ضرورت
 لڑاکوں بچوں کا اٹھانا بھی مکروہ بتاتے ہیں۔ درمختار میں ہے، یکو حمل المضلل (بچے کو اٹھانا مکروہ ہے۔ ت)۔
 یہاں تک کہ بے ضرورت طور پر باندھنا بھی مکروہ رکھتے ہیں جبکہ اس کی حرکت سے دل بیٹھ۔ فوراً ایضاح و
 مراقی الفلاح میں ہے،

لا یکرہ تعلد المصطیٰ لیسف و نحوه ادا المہر
 یشتمل بہ حرکتہ وان شغلہ کرہ فی عیر حالۃ
 قتال ۱۱
 نمازی کا تلوار وغیرہ باندھنا مکروہ نہیں جب اس کی
 حرکت سے مشغول نہ ہو اگر وہ مشغول رکے تو حالت
 جنگ کے سوا مکروہ ہے۔ (ت)۔

تو ان کی نسبت یہ گمان کرنا مکروہ اس فعل کو پسند رکھتے یا ناپسند نہیں جانتے ہیں محض بدگمانی و بدزبانی ہے۔
 بحمد اللہ تعالیٰ اس تقریر سے روشن ہو گیا میر تقی میر قدس سرہ کا یہ مسند کہ فی من رحمۃ خلیفہ کرم خصلہ اللہ تعالیٰ
 بالطف النعماء و نعم بالجود والانعام واللہ تعالیٰ انھیں عمومی نطفہ کرم کے ساتھ خاص فرماتے اور انھیں
 عام جود و انعام عطا فرماتے۔ ت یہی شمار کرنا محض سفاہت و بے عقلی ہے حضرات صاحبین اور اُن کے موافقین
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے نزدیک تو کتب غیبیہ ہے اور ظاہر باتنے والوں سے بھی ایک جماعت عظیمہ
 اہل مسک ثانی مطلق اس صورت میں نماز فاسد بتاتے ہیں جب کہ قاضی طبرانی سے اہل مسک اول وہ بھی
 اسارت و کراہت کی تھریخ فرماتے ہیں اُن کا مطلب صرف اس قدر کہ اگر کسی شخص نے کسی ضرورت و حاجت
 خواہ اپنی نادانی و جهالت سے ایسا کیا تو نماز باطل نہ ہوگی اس میں معاذ اللہ کیا جائے طعن ہے ہاں اگر فرماتے
 کہ ایسا کرنا چاہئے یا کرے تو کچھ ناپسندیدہ نہیں تو ایک بات حق مگر عاشادہ اس تحت سے پاک و منزہ ہیں
 و قد اُخذت الخیرۃ کہ یہ جواب ۲۷ حب مرجب ۱۲۱۲ ہجریہ قدسیہ روز جان افروز و شنبہ کو تمام اور بجا
 تاریخ سلب الشب عن القائلین بطہارۃ الکلب (کچھ کی طہارتیں کے قائلین سے عیب دور کرنے کا
 بحث بسبب مکارہ بعض اہل بدعت و کفر بعض دیگر فرماتے ضروریہ بارہ روز تک یہ جواب نہ لکھا گیا) (م)

بیان - تمام ہوا۔

وَأَشْرِدْ عَوْنًا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
وَصَلِّ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِ
النَّبِيِّينَ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔

اور ہماری آخری پکار یہ ہے کہ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ
کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کو پائے والا ہے اور
صلوة و سلام تمام رسولوں کے سردار، ہمارے
سردار اور مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم اور آپ کے تمام آل و اصحاب پر ہو۔ (ت)

وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمُ وَعَلِمُهُ جَلُّ مَجْدِهِ اَتَمُّ وَاحْكُم۔

مسئلہ ۱۷۸ اذ کلکتہ دھرم تلافیر ۶ مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب ۲۲ شعبان ۱۳۱۱
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میری بغل میں داد یا پھنسی کسی قسم کی ہو گئی ہے اُس میں
چل ہوتی ہے جس وقت کھداتا ہوں تو کچھ لہو سا نکل آتا ہے اُس جگہ کا پاک کرنا سیلان آب تو بغیر سارے بدن
نیربی کے ہو نہیں سکتا ہمد اسی موت کرتیں مرتبہ پڑ پڑ کر کے پتہ نام کے کو افق پاک کریتا ہوں اور پکڑا
ہر مرتبہ میں دوسرا لیتا ہوں کہ اول کو پاک کرنا ذرا دشوار ہوتا ہے اور یہی صورت جناب مولوی سعادت حسین
صاحب مدرسہ سرعالیہ نے بتائی اگر آپ اپنی رائے سے مطلع فرمائیں گے تو ان شاء اللہ تعالیٰ طینان
کل چوبائے گاہ، بیتوا تو بقروا۔

الجواب

یہ مسئلہ اگرچہ ہمارے اندکرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مختلف فیہ اور مشایخ فہمی رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہم میں معرکہ آزار رہا ہے مگر فقیر غفر اللہ تعالیٰ اسی پر فتویٰ دیتا ہے کہ بدن سے نجاست دُور کرنے میں دھونا
یعنی پانی وغیرہ بہانا شرط نہیں بلکہ اگر پاک پکڑا پانی میں جھگو کر اس قدر پکھیں کہ نجاست مرتبہ ہے تو اس کا اثر
نہر ہے مگر تناسل کا ارادہ شاق ہو اور غیر مرتبہ ہے تو ظن غالب ہو جائے کہ اب باقی نہ رہی اور ہر بار پکڑا تازہ
لین یا اُسی کو پاک کر لیا کریں تو بدن پاک ہو جائیگا اگرچہ ایک قطرہ پانی کا نہ بھی یہ مذہب ہمارے امام مذہب سیدنا
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے اور یہاں امام محمد بھی اُن کے موافق ہیں اور بہت اکابر ائمہ فتوے نے اسے
اختیار فرمایا اور عامہ کتب معتبرہ مذہب میں بہت فروغ اسی پر مبتنی ہیں تو اس پر بے دغدغہ عمل کیا جاسکتا ہے
مثلاً انگلی پر کچھ نجاست لگ گئی تھی اسے خبر نہ تھی کسی وجہ سے انگلی تین بار چاٹ لی یہاں تک کہ اُس کا اثر

جہاں ہاں انگلی پاک ہو گئی۔ شربت کے سر پہستان پر تاپا کی تھی نیچے نے دودھ پیا یہاں تک کہ اثر بنی مست زکمل ہوا پہستان پاک ہو گئی۔

فی الدر المختار والبحر وغیرہا تطهر اصبع و در مختار اور بحر الرائق وغیرہ میں ہے تاپا پاک انگلی اور شربتی تاحس بدحس ثلث۔
پہستان تین مرتبہ پانٹنے سے پاک ہو جاتی ہے (دست)
شراب پی اس کے بعد اپنے لب تین بار چاٹ لئے اور لعاب دہن میں پیدا ہو کر بار بار نگل لیا یہاں تک کہ اثر غمر نہ رہا منہ پاک ہو گیا۔

یونہی ہی نے چوہا کھا کر زبان سے اپنا منہ صاف کر دیا اور دیر گزری کہ دہن بوجہ لعاب صاف ہو گیا اس کے بعد پانی پیا پانی پاک نہ ہو گا۔

فی التنبیہ سور شارب خمس خود شرب بعد و تنویر میں ہے شرابی کے شراب پینے کے فوراً بعد کا ٹھوٹا اور پانی کے چرباکی سے کے فوراً بعد کا ٹھوٹا تاپا پاک ہے۔
رد المحتار میں حلیہ سے مستول ہے کہ بخلاف اس کے جب ایک ساعت ٹھہ جانے اور زبان اور لعاب کے ساتھ ہونوں کو پانٹنے کے بعد پنا لعاب تین بار نگل سے پھر پانی وغیرہ پئے تو وہ تاپا پاک نہیں ہو گا۔ اس سے یہ بات مراد لینا ضروری ہے کہ حسب اس کے لعاب میں شراب کے والیجے یا ٹوکھلا اثر نہ ہوا اور اسی (رد المحتار) میں بس (علیہ) سے پانی کے مسکے میں ہے کہ اگر وہ ایک ساعت ٹھہرے اور اپنا منہ چاٹ لے تو مکروہ ہے (میں ششیں کے نزدیک تاپا پاک نہیں ہو گا اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں تاپا پاک ہو جائے گا کیونکہ ان کے نزدیک پانی کے بغیر بنی مست زائل نہیں ہوتی۔ (دست)

۵۳/۱	مطبوعہ مجتہائی دہلی	باب النجاس	سے در مختار
۴۰/۱	"	فصل فی البتر	سے "
۱۶۳/۱	مطبوعہ مطبعۃ البابا مصر	"	سے رد المحتار
۱۶۴/۱	"	"	سے "

حق ہوئی اور اتنی دیر کے بعد کہ آمد وقت لعاب نے اس کا اثر کھودیا نماز پر طہی نماز ہو گئی۔

خیز اور علیہ میں مانتے نے فرمایا کہ اسی طرح پائے کے ساتھ دپاک
ہو جاتا ہے) جب کسی آدمی کے ہاتھ کو شراب لگ گئی
پس اس نے اپنے لعاب کے ساتھ تین بار چانا تو پاک
ہو جائیگا جیسے اس کا منہ تھوک کے ساتھ پاک ہو جاتا ہے
اس پر سراج نے فرمایا فتاویٰ حایہ میں ہے جب کسی نے
منہ بھر کر تھکے کی تھابیسے کو اپنا منہ دھو لے اگر اس نے
دھو لیا لیکن گل نہیں کی یہاں تک کہ نماز پڑھ لی تو اسکی نماز
بائر ہو جائیگی کیونکہ وہ نام اعظم اور امام ابو یوسف رضی اللہ
عنا کے نزدیک تھوک سے پاک ہو جاتا ہے۔ اس طرح
جب شراب پی پھر کچھ دیر بعد نماز پڑھیں یوں ہی جب اس کے
بعض اعضا پر کاست لگی اور اس نے اس کو پی زبان
سے پانی یا یہاں تک کہ اس کا اثر چلا گیا اسی طرح جب
پھری ناپاک ہو گئی پھر اس سے اسے زبان چھانٹا یا تھوک سے
صاف کیا یوں ہی جب پتے نے ماں کے پستان پر تھکے کی
پھر کئی بار پستان کو چوسا تو وہ پاک ہو جائے گا انتہی درجہ
کتب میں بھی اسی طرح ہے قواعد مذہبیہ اس مقام
پر جس کلام کے تحریر کے متقاضی میں وہ یہ ہیں کہ جب کسی
حضور پر نجاست حقیقی لگ جائے تو اگر وہ دکھائی دینے
والی ہے اور اس نے یہ کسی دوسرے نے اس کو چاٹ
لیا یہاں تک کہ اصل نجاست اور اس کا اثر رائی ہو گیا۔
اگر اس کو دوسرے میں مشقت نہ ہو تو پاک ہو جائے گا۔

فی النبیۃ والحیۃم وکذا بالاحسن اذا احسب
الاحمر یدہ حد حسد بریقہ ثلاث مرۃ یتطہر کما
یتطہر منه بریقہ تشرب فی الفتاویٰ الخانیۃ اذا
قاء مثلاً العین ینقی ان یفصل ماء فامس
توصلاً ولم یحصل ماء حتی یصلی جازئاً مت
صلاته لا ینہ یتطہر بالبراق فی قول ابی حنیفہ
وابی یوسف مرہی اللہ تعالیٰ عنہما وکذا اذا
شرب الاحمر ثم صلی بعدہ ما وکذا اذا احسب
بعض اعضا نہ نجاسة قطہر ہا بلسانہ حتی
ذهب اثرہ وکذا السکیں اذا احسب فلیحسہ
بلسانہ او مسحہ بریقہ وکذا الصبی اذا قاء
على ثدی الامہ ثم مسح ابتدی مرہ یر
انہن وکذا فی غیرہا والدی تصفیہ القواعد
المذہبیۃ من تحریر الکلام فی ہذا المقام امہ
اذا احسب بعض اعضا نہ نجاسة حقیقیۃ
فالکات مرئیۃ ولحسبہا هو او غیرہ حتی ذهب
حسبہا واترہا ان کان لا یشق مر والہ یتطہر
انکات غیر مرئیۃ قطہر بالاحسن ثلاث مرۃ
کہ ذکرہ المصنف فی ہذا السنۃ او حتی یحب
على الطہر والہا وحبہ صرح المصنف امت
الفتویٰ علیہ۔

اگر وہ نجاست دکھائی نہیں دیتی تو تین بار چائے سے پاک ہو جاتی ہے جیسا کہ مصنف نے اس مسئلہ میں ذکر کیا ہے یا کہ اس وقت جبکہ اس کے زوال کا غالب گمان ہو جائے عنقریب مصنف اس کی تصریح کریں گے کہ فتویٰ اسی پر ہے (تہ)۔
 بچے لگاتے اور موضع خون کو بھیجے جو سنے پاکیزہ کپڑے کے تین ٹکڑوں سے پونچھ دیا پاک ہو گیا یہ صورت مسئلہ کا حاصل جزئیہ ہے کہ محیط رضوی و ملاوی ذخیرہ و تہذیب العقادی و فتاویٰ جیسریہ و علیہ و غیرہ میں اس کی تصریح ہے۔

فتیۃ میں اس کے بعد جو بھی گزرا ہے تہہ جان کو کہ فحشاء کرام نے تصریح کی ہے جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور جیسا کہ اس کی طرف وہ بات اشارہ کرتی ہے جسے ہم نے ابھی حاشیہ سے نقل کیا ہے کہ ان فروغ میں طہارت کا حکم اس بات پر تفریع ہے کہ نجاست حقیقیہ سے بدن کی طہارت پانی کے علاوہ دیگر پاک کھنڈے والی چیزوں سے ہو جاتی ہے اور تم معلوم کر چکے ہو کہ یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما کا قول ہے لیکن امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا کچھ اختلاف یہی ہے۔ شیخ رسی، تہذیب کی محیط میں ہے، اگرچہ امت کی جگہ کو کپڑے کے تین ہار یک ٹکڑوں سے صاف کیا تو دھونے کے قائم مقام ہے کیونکہ اس نے غسل کا عمل کیا امام ابو یوسف فرماتے ہیں دھونے کے بغیر نجاست نہ ہوگی (انتہی)، اور پیکل کے بارے میں ذخیرہ اور فتاویٰ جیسری کے تتمہ میں ہے، یہاں تک کہ حاکم نے کہا یہ ابو یوسف سے امداد محمد بن حسن سے روایت کرتے ہیں اور دوسرے کو قاضی خان نے فقیر ابو جعفر سے حکایت کئے کے بعد اختیار کیا جب کہ امام اگر اس کے بدن پر نجاست ہو پس وہ سے کپڑے کے ٹکڑے کے ساتھ تین بار صاف کرے تو فقیر ابو جعفر سے منقول ہے کہ پاک ہو جائیگا بشرطیکہ اس کے بدن پر پانی کے قطرے گریں اس کے بعد فرمایا اگر تین ٹکڑوں کو نجاست کی جگہ پھیرا تو پیکل گر چکا کہ یہ

فی الحیۃ بعد ما تقدم انفا العلم بانهم صرحوا
 کہ فی الخلاصة وکما نشیر الیہ ما تقدم انفا
 من الحاشیۃ بان الحكم بالطهارة فی هذه الفروع
 تفریع علی ان الطهارة للبدن من النجاسة
 الحقيقية یكون غیر الماء من المائعات الطاهرات
 وقد عرفت انه قول ابی حنیفة وابی یوسف علی
 اختلاف عن ابی یوسف فی ذلك غیر ان
 فی محیط الشیخ رضی اللہ عنہ ولو مسح
 موضع النجاسة بثلاث خرقات رطبات
 طاهت اجزاء من الغسل لانه عمل عمل
 الغسل وقال ابو یوسف لا یحرند حتی یصله
 انقی وعلی الاول فی لد خیرة وحقه الغتساوی
 الصهری فی ان حکم قال انه روی عن ابی
 حنفی عن محمد بن الحسن رحمه الله
 وشیخ علی الثانی قاضی خان بعد ان حکم
 عن الفقیر ابی جعفر حیث قال اذا کامت
 علی بدنه نجاسة فمسحها بخرقاة مبلولة
 ثلاث مرات حکى عن الفقیر ابی جعفر انه
 قال یطهر اذا کامت الماء متقاطرا علی
 بدنه ثم قال بعد ذلك ولو مسح موضع
 النجاسة بثلاثة خرق مبلولة قد مر قبل هذا

انه يجوز اذا كان متق طرا والولوالحي حديث
قال ولو اصاب بعض اعضائه نجاسة قبل يده
تلتا ومسحها على ذلك الموضع سكات ابدا
من يده متق طرة حار والافلا لا يكو
عسلا ستمى قياس هذا لا يجوز عند
ابن يوسف انالة النجاسة المذكورة في الفروع
لماضية بالبراق حتى يكون متق طرا بحديث
تسمى الاثر الية غسله والله تعالى سبحانه اعلم
اه ما افادوا بجاء عليه رحمة الملك الجواد
وفي رد المحتار يقي مما يطهر بالمسح هو موضع
العجامة فهي الظهيرة اذ اصحها بثلاث
حرق سبطات لطاف احزاه عن الفضل واقروه
في الفتحة وقاس عليه ما حول محل العصب
او تلتح ويخاف من الاسالة السريان الى
الثقب قال في البحر وهو يقتضي تقييد مسئلة
المحاجم بما اذا حافت من الاسالة مسورا
والسقول مطلق اه قول وقد نقل في القنية
عن نعم لائمة الاكتفاء فيها بالمسح مرة
واحدة و مرال بها الدم لكن في الحاشية
لومسح موضع النجاسة بثلاث حرق مبلولة
يجوز ان كانت الماء متق طرا اه والظاهر
ان هذا منى على قول ابن يوسف في المسئلة
بل وهو يغسل كما نقله عنه في

جا تر ہے جبکہ قطرے گریں اور دلو الچی سے نقل کیا انہوں
نے فرمایا اگر کسی عضو پر نجاست لگ جائے پھر وہ اپنے
پاتھ کو تین بار تر کر کے اس جگہ پر دے تو اگر اس کے
پاتھ کی رطوبت متعاطر ہے تو جا تر ہے ورنہ نہیں کیونکہ
یہ دھونا جو جائے گا (انتہی) اس کا قیاس یہ ہے
کہ گزشتہ فروع میں جس نجاست کا ذکر کیا گیا ہے
امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کو لعاب ہے
دور کرنا اس وقت جا تر ہے جب لعاب قطروں کی
طرح گرے کیونکہ اس ارالے کو دھونا قرر دینا ہے۔
اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے (انتہی) ان پر سخی بادشاہ
کی رحمت ہو۔ انہوں نے کیا ہی اچھا عائدہ پہنچایا۔ رد المحتار
میں ہے کہ جو چہی ہو کچھ سے صاف ہو جاتی ہیں ان میں سے
جاسی نہ پاتی رہی۔ طبر میں ہے مس تین تر اور
ترم کرڈوں سے پونچھا تو دھونے کے قائم مقام ہوگا فتح القدیر
میں بھی اس کو برقرار رکھا ہے پختہ کی جگہ کے ارد گرد کو بھی
اس پر قیاس کیا ہے جب وہ آلودہ ہو جائے دہانی بہانے
سے سر راغ میں ملنے کا ڈر ہو۔ بگو میں فرمایا اس کا تعاصیہ
ہے کہ حجامت کی جگہوں کے مسنے کو اس بات سے مقتضہ
کیا جائے کہ جب پانی بہانے سے ضرر کا خوف ہے اور
جو کچھ منقول ہے وہ مطلق ہے (انتہی) قیہ میں حکم الامر
سے منقول ہے کہ ایک مرتبہ پونچھنے پر اکتفا اس وقت ہوگا
جب اس سے خون نکلا بد ہو جائے۔ لیکن حایہ میں ہے
کہ حجامت کی جگہ کو تین تر کرڈوں کے ساتھ پونچھا تو جائے

الحلیۃ عن المحیط الخ

بشریک پانی کے قطرے گریں ۱۱ نہتی، اور ظاہر یہ ہے کہ یہ
امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے اس قول پر مبنی ہے کہ دعوت ضروری ہے جیسا کہ آپ سے حدیث میں محیط کے حوالے سے نقل کیا۔
ان عبارات سے واضح ہوا کہ تعبیر نجاست حقیقہ میں نہیں مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک پانی شہرہ
ہیں مگر امام محمد مثل نجاست تک یہاں بھی اسے مطلق ضرورہ مانتے ہیں و لہذا لعاب وہی کے پانچوں مسائل گزشتہ میں
خلاف فرماتے ہیں اور طرفین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک تطہیر بدن میں تعاطر بھی شرط نہیں صرف ذواں نجاست درکار
ہے جس طرح ہو

وعلیہ تستقی المسائل المذكورة وعليه مشي
في الدخيرة والتقية والطهيرة والمحيط الرضوي
وغيرها.

(د)

مگر امام ابو یوسف مثل نجاست تک یہاں بھی اسلاف لازم مانتے ہیں۔

وهو السدي مشي عليه في الحامية والولوالجبية
واحتماء الفقيه الوصف واليه يبيد كلام
الفتح ويورد عليه وفاقه الاماء في صند
البراق الا ان يحصل على كوني اليراق كثير الجسسي
مروره سيلانا كما تقدم عن الحلية

خانیہ اور ولوالجبتی سے بھی راستہ اختیار کیا۔ فقہ
ابو جعفر نے اسے پسند کیا۔ فتح القدر کا کلام بھی اسی وقت
میں کیا جب تک کہ اس کے مسائل میں ان کا امام اعظم
در اللہ سے موافق ہونے پر اعتراض وارد ہوتا ہے مگر
یہ کہ اسے تحوک کے زیادہ ہونے پر محکوم کی جائے جس کے
گنہ گہ کو جاری ہونا کہا جائے جیسا کہ حدیث سے گزرا۔ (دست)

اقول پانٹنے یا مطلق تحوک کی صورت میں
یہ تعبیر اس کی موافقت نہیں کرتی یا کہا جائے کہ لعاب کو
زبان کے ساتھ گزارنا بھانسنے کی طرح ہے جیسا کہ غفر میں
ان سے خبر پیش کرتے ہوئے ظاہر کیا ہے (دست)

اقول یہ بھی واضح طور پر قابل اعتراض ہے
ظاہر یہ ہے کہ ان کا یہاں (امام صاحب کی) موافقت
کہ ضرورت کے تحت ہے جیسا کہ غفر کے شروع میں منقول
نے یہ راہ اختیار کی ہے واللہ تعالیٰ اعلم (دست)

تو حاصل مذہب امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر قرار پایا کہ بدن سے ازالہ نجاست حقیقہ پانی لعاب وہی خواہ کسی

اقول وقد لا يساعد التفسير الحسن
والاطلاقات او يقان ان امرار الرق باللسان
بمصلحة الصب كما ابداه عذرا عنه في الفية.

اقول وفيه نظر ظاهر فلا ظاهرا
وفاقه هنا لا يجد المصرورة كما مشي عليه
في العلية اذ لا والله تعالى اعلم

ماہر سے جو دعو کر خواہ پوچھ کر کہ اکثر نہ رہے مطلقاً کافی و موجب طہارت ہے پھر اگر یہ ازالہ بدرجہ آب جو بھی صورت
سواں میں کہ پانی سے بھیگے کپڑے سے ہری پوچھا گیا تو اہم محمد بھی طہارت مانیں گے اور اگر پانی کی تری کپڑے میں اس قدر
تھی کہ ہر بار قطرے ہری پر سے ٹپکے تو ہمیں ائمہ مذہب اصولی تعلیم پر اتفاق فرمائیں گے۔

هذا هو التحري باب مع توفيق الله تعالى وسه
تبيين ان تقييد العتق مسألة المقصد بحوشت
النصر ميل منه الى مذهب الثاني لو ارشاد الى
الاحوط والاعمى مذهب صاحب المذهب
لا حاجة اليه ولذا قال في البحران الصقول
مطلق وبه تبين ان تخصيص العلامة الشامي
لتفسير المسح بموضع الحجامة جرمه على
تصريحه في مسألة والا فهو لا يوافق شيئاً من
المذهب لا سيما مذهب صاحب المذهب كما
علمت وقد استعملت من المنصوص ما فيه عناية
والله الحمد - والله تعالى اعلم -

والله تعالى لي توفيق في هذه التحرير (مقصد تک) پہنچے وال
سبحاس سے ظاہر ہوا کہ پچھنے لگانے کے مسئلے میں
فتح القدر کا غرض ضرر کی قید لگانا ان کا دوسرے مذہب
کی طرف میلای ہے یا زیادہ محتاط کی طرف رجحان کرنا
ہے ورنہ صاحب مذہب کے مذہب پر اس کی حاجت
میں اسی لیے بحر الرائق میں فرمایا کہ منقولی مطلق ہے اور
اسی سے واضح ہوا کہ طہارت شامی کا مسح کے ساتھ پاک
کرنے کو بجااست کی جگہ سے خاص کر ناصرت اسی صورت
سے متعلق ہے جو اس مسئلے میں واقع ہوئی ورنہ وہ کسی
مذہب کا مخصوص صاحب مذہب کے مذہب کے موافق
ہیں جیسا کہ تم نے جان لیا اور ہم نے تمہیں بے پروا
کر دینے والی نصوص سنائیں ۔ واللہ المسبح
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۷۹ غرہ شعبان ۱۳۱۲ھ

حضور اقدس پر سرور کوئے کی بیٹ پانی میں پڑی تھی کتریں نے اُسی پانی سے استنجا کیا اور جسم جس
جگہ سے ناپاک تھا وہ بھی پاک کیا بہہ کر وضو کے لیے جو پانی لینے کو جانا ہوا تو منکے میں بیٹ پڑی دیکھی پیٹ اور پیلیوں
پر بھی پانی مہایا تھا اور تلبہ سے پونچھا تھا منگو بالکل جسم خشک نہ ہوا تھا کسی قدر نمی پیلیوں اور پیٹ پر لگی تھی اُسی
حالت میں صدری روتی کی پہن لی اور من بھی لگا لیے اب یہ نہیں معلوم کہ پوروں سے صدری بھیگی یا نہیں بعد چند
مسٹ کے دیکھا تو صدری پر کہیں پانی لگا ہوا نظر نہ آیا اس صورت میں کیا حکم ہے ؟

الجواب

صدری پاک ہے صرف ایسی نم جو کپڑے کو تر نہ کر سکے ناپاک نہیں کرتی فقط میل آجانے کا کچھ اعتبار نہیں

بلکہ سرے سے وہ پانی ہی جس سے استنجہ کیا بدی دھویا پاک تھا کہ اس کے بعد سیٹ پڑی دیکھی جس سے کہ پانی لینے کے بعد پڑی ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۰ از گلٹ مرسلہ سرار امیر خان عظیم کپتان اسٹوٹ
۲۱ ذی الحجہ ۱۳۲۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہڈی مردار جانور کی پاک ہے یا ناپاک ہے کیونکہ سینک تو ہر جانور
پاک ہے اگر مسواک میں ہڈی ہاتھی راست کی ہو تو کیسی ہے جنوا تو حروا۔

الجواب

ہڈی ہر جانور کی پاک ہے حلال ہو یا حرام، مذبح ہو یا مردار جبکہ اس پر بقیہ میتہ کی کوئی رطوبت نہ ہو سو اسوہ
کے کہ اس کی ہر چیز ناپاک ہے مسواک میں ہاتھی دانت کی ہڈی ہو تو کچھ حرج نہیں ہاں اس کا ترک بہتر ہے۔
لعل خلاف محمد عابد قاضی سے عین شہ
کیونکہ اس جگہ امام محمد رحمہ اللہ کا اختلاف ہے آپ
خزیر کی طرح اس کے بھی بکس میں ہونے کے قابل ہیں جیسے
فتح تقدیر اور رد المحتار وغیر میں ہے اور اختلاف کی رعایت
وہ، مایۃ الخلاف مستحجۃ بالاصحاح۔
کہ اس میں مستحب ہے (ت)

در مختار میں ہے:

شعرا لیتہ غیر الخنزیر و غنمھا طہراً مخلصا۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔
خنزیر کے علاوہ مردار کے ہاں اور ہڈیاں پاک ہیں انہی
تخلص۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے (ت)

مسئلہ ۱۸۱ ۹ ربیع الاول ۱۳۱۴ھ

جناب مولانا صاحب دام برکاتہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آدابِ خلافتہ بجا لاکر متمسک ہوں چھت پر گوبری
کی گئی اور پیل مرتبہ کہ بارش میں وہ چھت چکی اس شے کے پال پر ناپاک کا حکم ہے یا نہیں جنو تو حروا، زیادہ حداد ہے،
کمترین احمد حسین عرف تھلا عفی عنہ۔

الجواب

گرامی برادر! وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اگر گوبر بالکل دھل گیا اس کے بعد کاپانی ٹیپی تو کچھ

۱۳۷/۱

مطبوعہ مجتبیٰ دہلی

مطلب فی احکام الدباغۃ

سہ رد المحتار

۳۸/۱

•

کتاب الطہارۃ

سہ در مختار

مضائق نہیں مگر غالباً اول ہی بارش میں اس کی امید کم ہے۔ اور اگر کوئی بر باقی تھا اور پکے ہوئے پانی میں اس کا رنگ یا
 بُر تھی تو بے شک ناپاک ہے اور اگر رنگ جو کچھ نہ تھا تو اگر یہ پانی اُس حالت میں چپکا کہ بارش ہنوز ہو رہی ہے اور مینہ
 کا پانی رواں تھا تو ناپاک ہیں اور مینہ برس چکا تھا اُس کے بعد چپکا تو ناپاک ہے والسلام والمسئلة في الهند مينة
 ویدیرھا والله تعالیٰ اعلم (یہ مسئلہ مادی ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت)

۱۳ الأحلی من السكر لطلبة سکر و سر (یہ رسالہ شکر و سر کے طالب (علم شرعی) کے لئے شکر سے زیادہ پیش ہے)

بسم الله الرحمن الرحيم

استفاد

از ذاب گنج بارہ بجلی مرشد شیخ عبد الجلیل پنجابی ماہ ذیقعدہ ۱۳۰۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دوسرے شکر کہ پڑیوں سے صاف کی جاتی ہے اور صاف کرنے والوں
کو کچھ احتیاد اس کی ہیں کہ وہ ہڈیاں پاک ہوں یا تاپاک، حلال جانور کی ہوں یا مردار کی، اور سنسنا گیا کہ اُس میں شراب
بھی پڑتی ہے اسی طرح گل کی ہوت اور گل کی وہ چیزیں جن میں شراب کا لگاؤ سنسنا جاتا ہے شرعاً کیا حکم رکھتی ہیں مینہ تو بخود۔

الجواب

فتویٰ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم المولیٰ وشکر: لمن حمد العلی الاکبر ۛ جس نے جہنم و بالا ذات کی تعریف کی، مولا تعالیٰ نے سے

شكر رب العالمين والآخرين : من كل ما يلدو تسقط :
والصلاة والسلام على سيد الانامه
اعظم يصوب لرحل الاسلام عذاب الرقيق
حلوا الكلام : منيع شهد يزيل السقام : و
الدومعه العظام الفخامه : عاشقني
بالصل من رضى سقيم : واحب الحق مسلم
سليم : امين :

منا اور دوزخ عطا فرمائی۔ اسے ہمارے رب! ہر اس چیز پر تیرا شکر نہایت لہیز و شیریں ہے جس سے نذرت اور مٹھاس حاصل کی جاتی ہے اور درود و سلام مخلوق کے سر واد پر جو اسلام کے درخت حرام کے لیے شہد کا منگھی سے بہتر حقیقت رکھتے ہیں جن کا اعاب میٹھا اور کلام شیریں ہے شہد کا طبع ہیں، جو بیاریوں کو دور کر دیتا ہے، اور آپ کے با عظمت اور عظیم المرتبت مسلمان میٹھی چیز کو پسند کرے، آمین۔ (ت)

ابا بعد اس مسئلہ سے سوال متکرر آیا اور آراء اسے عصر کو مضطرب پایا اور حاجتِ ناس آسِ طرفِ ناس
اور دینِ ہر جس نہایت ضرور اور کشف و ساوِکس اہم امور تھنا امناسہ کہ بچول الواہب اس تارہ فسندہ کی
تحقیق و تفسیح اور حکم شرع کی توضیح و تصریح آسِ نیج نیج و طرزِ جمع کے ساتھ عمل میں آئے کہ نہ صرف اسی مسئلہ تازہ بلکہ
اس قسم کی تمام عزیمات بے اعزازہ کا حکم واضح و آشکار ہو جائے افقر الفقہ عبد المصطفیٰ احمد رضا محمدی
حنفی قادری برکاتی بریلوی عاملہ الموال القریٰ بطنہ الحنفی الحنفی و غفرلہ الممنین و احسن الیہ و ایہم جمیعین
(سایت طاقت والا حوالہ سے اپنی کامل اور عینی مہربانی سے اپنے استعارہ تمام غرضوں کو کش لئے اس سے اور تمام مسلمانوں کے اچھے
سلوک کرے۔ ت۔ اس بارہ میں یہ مختصر فتویٰ لکھا اور الاٹلی میں الشکر تھیلہ سکورو سو (شکرہ سرے) طالب کیلئے یہ رسالہ
عزت میں لطائف ہذا الامور مطابقتہ بعض
من جہۃ ان الرسالۃ کما حکمت علی ہذا الشکر
بہکین لحد فی صورتہ والحرمة فی اخری کذلک
لہذا لاسم و جہاں الی حکم الحکیم عالمہ
علی الحد انہا علی لہم من الشکر لتسویعہا
لہم ما تشہیہ انفسہم مع امر الہ الوساوس و
وہ اعطس و علی الحرمة انہا وان فہم من شکر
فہم تحریرہم العلاوۃ علی تحقیق حکم الشرع
لذۃ القلب و تناول المشتہیات لذۃ النفس
لاولی اہم و علی ہذا الرسالۃ احلی لہم
من الشکر الذی حرم علیہم ۱۴ منہ۔ (۴)

علمت من لطائف هذا الأسلوب ما يقتضيه المعنى
من جهة أن الرسالة كما حكمت على هذا السكر
بالحكمين لحد في صورة والحرمة في أخرى كذلك
لهذا الاسم وجهان إلى هؤلاء الحكماء والمفسرين
على الحد أنها على لهم من السكر لتوسيعها
لهم ما تشتهي به أنفسهم مع ما إلى التوسوس و
وهو انطس وتعلو الحرمة إليها وان يتهم من سكر
فلمو تحرمهم العداوة ما في تحقيق حكم الشرع
لذة القلب وتناول المشتبهات لذة النفس
لاولى أهم واعلى هذه الرسالة احلى لهم
من السكر الذي حرم عليهم ١٢ منه - (هـ)

تسکریے رہا نہ تھا ہے۔ (۱) ————— اس کا تاریخی نام دکھتا ہے وہ اللہ التوفیق والوصول الی دری التحقیق اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے توفیق کا حصول اور تحقیق کی جہتوں تک پہنچانا ہے۔ (۲) پیش از جو اسب چند مقدمے موضع صواب و اسالی المرشاد من الملک الحوادق فی ضیاء و شاد سے رہنمائی کا سوال کرتا ہوں۔ (۳)

مقدمہ اولے

بڑیاں ہر جا دور یہاں تک کہ غیر ہا کوں دانا مذہب کوں کی بھی مطلقاً پاک میں سب تک دانا پر ناپاکی سمیت (چکنائی ۱۲) نہ ہو سو حزیں کے کہ نہیں لعین ہے اور اس کا ہر جہر و بدق ایسا ناپاک کہ اصل صلاحیت طہارت نہیں رکھتا، اور دسومت میں قید ناپاکی اس غرض سے ہے کہ مثلاً جو جائز خون مسائل میں رکھتے اُن کی بڑیاں ہر حال پاک میں اگرچہ دسومت آمیز ہوں کہ ان کی دسومت بوجہ عدم اختلاط دم خود پاک ہے تو اس کی آمیزش سے استخوان کیونکر ناپاک ہو سکتے ہیں۔

فی تصویر الالبصار والدر المختار ورد المختار شمس
البدیۃ غیر الخنزیر و عظمہا و عصبہا و عاقرھا
و قرعہا الخالیۃ عن الدسوسۃ، قید للحمیۃ
کہا فی القہقۃ فی مخرج الشہر السنوف وما بعدہ
ذاکان فیہ دسوسۃ، و دم سمک طہر استہمت
ملحصۃ۔

مگر ملال و جواز الاکل صرف جانور ماکول الحکمہ کی معنی نہ ہوتا بدعت شرعی کی ہدایاں ہیں حرام جانور اور ایسے ہی جو پہلے ذکاۃ شرعی رچنے یا کانا جانے تک اجزائے حرام ہے اگرچہ ظاہر ہو کہ طہارت مستلزم حلت نہیں جیسے سنگیہ نقد مضرت اور انسان کا دودھ بعد عمر رضاعت اور گھلی کے سوا جانور اور دریائی کا گوشت وغیرہ لنگ کہ سب پاک ہیں اور ہا و چوپائی حرام

عنه يعني بشرطه فيكون ذاك هو نه سبب وجوبه ان كان مستثنا معلوم ومعلوم ان منه (م)

۳۸/۱	مطبوعه مجتبیائی و علی	باب الیاء	سکه در مختار
۱۳۸/۱	»	»	سکه در المختار
۳۸/۱	»	»	سکه در مختار

فی الحاشیة الشامیة اذا كان جلد حیوان میت مأكول
للحم لا یجوز اكله وهو الصحیح بقوله تعالی
حرمت علیکم المیتة وهذا جزء منها وقول علیه
الصلاة والسلام انما یحرم من المیتة اكلها اذا
اذا كان جلد ما لا یؤکل طنه لا یجوز اكله اجماع
بحر عصب السراج^۱ وخصصا وحب تحت قوله
والمسک طاهر حلال ثم اذ قوله حلال لا یش
لا یش من الطهارة لعل کما فی التراب من الطهارة
وفی الغیة شرح المیتة عن الغیة حیوان
البحر طاهر وان لم یؤکل حتی حذر البحر
ولو كانت میتة الله.
کیا ہے کہ دریائی جانور پاک میں اگرچہ انہیں کھایا نہ جاتا ہو یہاں تک کہ دریائی حشر بھی اگرچہ مردار ہو (دست)

مقدمہ ثانیہ

خریت مطہرہ میں طہارت و طہلت اصل ہیں اور ان کا ثبوت خود حاصل کہ اپنے اثبات میں کسی دلیل کا محتاج
نہیں اور حرمت و نجاست عارضی کہ اس کے ثبوت کو دلیل خاص درکار اور محض شکوک و ظنون سے اس کا اثبات ناممکن کہ

علی قول اخرجہ احمد والبخاری ومسلم
ابوداؤد والنسائی والترمذی بالفاظ متقاربة
کلہم عیب بن عباس وابن ماجہ عن
ام المومنین میمونة رضی اللہ تعالی عنہم ۱۲ منہ (دست)
عند یعنی سوائے اشیاء کے جن میں حرمت اصل ہے جیسے دمار و قروح و منقار ۲ منہ (دست)

سکھ رد المحتار	مطلب فی احکام اللہ بآراء	مطبوعہ مجتہدانی دہلی	۱۳۹/۱
سکھ	"	"	۱۳۹/۱
سکھ غیۃ المستملی	قبیل ستر العیة	سہیل اکیڈمی لاہور	ص ۲۰۸

جو جس میں نہیں ہے شک پیدا ہو تو یہ چیز ضرر کے حق میں پاک ہے اور اس کا کھانا بھی جائز، نیز دیگر تصرفات میں استعمال جائز، اسی طرح جب اس کی نہایت کا غالب گمان ہو (یقین نہ ہو تو بھی پاک ہے) الخ (مستطاب)

اور الاشباہ والنظائر میں وجود نہایت میں شک ہو تو اصل طہارت باقی رہتی ہے الخ

اور حدیقتہ میں ہے حرمت، علم (یقین) کے ساتھ ہے شک اور گمان کے ساتھ نہیں کیونکہ اشباہ کی اصل علت ہے الخ

علامہ سید حموی ک غزالیوں میں یک قاعدہ یقین، شک سے زائل نہیں ہوتا کے تحت لکھا گیا ہے کہ یہ قاعدہ فقہ کے تمام ابواب میں داخل ہے اور اس کے تحت نکالے جانے والے مسائل، فقہ کثیرین چوٹی بلکہ اس سے زیادہ تک پہنچتے ہیں (ت)

او غیر ذلک مما ليس ينبغى العين فذلك الشك طاهر في حق الوضوء وحل الأكل ومساكنة تصرفات وكذا إذا غلب الظن على جواز استعانة (مستطاب)

وفي لأشياء والنظائر شك في وجود المحس فالأصل بقاء الظهارة الخ

وفي الحديقة لأحرمة الأسماء لعدم كمال الشك والطلب لأن الأصل في الأشياء الحلال

وفي غزاليون للعلامة السيد الحموي تحت قاعدة اليقين لا بدول بالشك قيل هذه قاعدة تدل في جميع أبواب فقہ المسائل المخرجة عليها تبدأ بثلاثة أربع الفقه أكثر۔

مقدمہ ثالثہ

احتیاط اس میں نہیں کہ بے یقین بائع و ثبوت کامل کسی شے کو حرام و مکروہ کہہ کر شریعت مطہرہ پر افتراء کیجئے بلکہ احتیاط اباحت ماننے میں ہے کہ وہی اصل یقین اور بے حاجت پختہ خود بیش سیدی جندبختی بن سیدی اخیل قدس سرہ لکھل فرماتے ہیں،

لیس لاحتیاطی لا افتراء علی اللہ تعالیٰ باتبات احتیاط اس بات میں ہیں کہ حرمت یا کراہت حق کے لیے

سے الحدیث اندیہ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارة والنجاسة مطبوعہ دورہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۱۰-۱
سے الاستبہاء والنظائر القاعدة الثالثة من النسخ الاول مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیہ کراچی ۱/ ۸۶
سے الحدیث اندیہ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارة والنجاسة مطبوعہ دورہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۱۰-۱۱
سے غزالیوں میں الاشباہ والنظائر القاعدة الثالثة من النسخ الاول مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیہ کراچی ۱/ ۸۵

الحرمة او الكراهة اللذان لا بد لهما حسن
 دليل بل في القول بالاحاطة اولى من الاصل و
 قد توقع النسي من الله تعالى عليه وسلم
 مع انه هو المشرع في تحريم الحمر اتم الحبائث
 حتى بول عليه النص القطعي له وآثاره من
 عابدين في الاشربة مقررا۔

دلیل کی ضرورت ہے، کو ثابت کرنے کے ذریعے اللہ تعالیٰ
 پر اقرار لازم حاصل ہو جائے بلکہ احاطہ کے قول میں احتیاط ہے
 کیونکہ احاطہ (اصل ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے شارع ہونے کے باوجود تمام نباتوں کی جڑ شراب
 کو حرام قرار دینے میں اس وقت تک توقف کیا جب تک
 آپ پر نص قطعی نازل نہیں ہوئی اور ابن عابدین نے
 مشروبات کے باب میں اسے ثابت رکھتے ہوئے ترجیح
 دی ہے۔ (د ت)

مقدمہ رابعہ

بازرسی، فہم قابل اعتبار اور احکام شرع کی مناظر و مدار نہیں ہو سکتی بہت خبریں بے سرو پا ایسی مشہور ہو جاتی
 ہیں جن کی کچھ اصل نہیں یا ہے تو ہزار اوقات تک، لکھا ہے ایک نے شر میں شہرت پائی اور قائلوں سے تحقیق کی تو یہی
 جواب ملا کہ سنا ہے نہ کوئی اپنا دیکھا بیان کرے نہ اس کی سند پنا چلے کہ اصل قائل کون تھا جس سے سن کر شہرہ شدہ
 اس اشتہار کی نسبت آئی یا ثابت شرا تو یہ کہ فلاں کا فریاد سنا ہے اسناد تھا پھر معلوم ہوا مثلاً ہر جس قدر
 سلسلہ بڑھتا جاتا ہے خبر میں سننے سے شکوے بڑھتے آتے ہیں یہ سب سے ایک واقعہ ہے کہ مجھ سے عمر دے کہا تھا
 عمرو نے مجھے تو وہ کچھ اور بیان کر کے گا اور بکر کا نام لے گا۔ بکر سے دریافت ہوا تو اور تصدیق نکلا علی بن ابی اسحاق ۱۱

وما هذا الا لسانا حيا الصديق المصدق صلى الله عليه وسلم
 تعالى عليه وسلم من فشيء الكذب بعد قرون الخیر
 لا يضا هذا الزمان الا بعد الاخر وقد قال موسى
 الله تعالى عليه وسلم لا يأتى عليك زمان الا
 المي بعده شر منه حتى تلفوا ربك حرجه
 احمد ومحمد بن اسمعيل والقرمذي والنسائي

اور یہ بات تصور علیہ السلام کی جس جہر کی بنیاد پر ہے جو آپ
 سے بھلائی کے زمانوں کے بعد جھوٹ کے عام ہونے سے
 متعلق دی ہے بالخصوص اس نہایت ہی بعید اور پچھلے
 زمانہ میں۔۔۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ دوزی
 تم پر جو آئندہ زمانہ آئے گا بد سے بدتر ہو گا یہاں تک کہ
 تم اپنے رب سے ملاقات کرو۔ اسے امام احمد،

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واخرجہ مطبوعاً
مسند صحیح عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ
عالیہ وسلم ان من حیر من الیوم والیوم خیر
من عدو کذلک حتی تقوم الساعة۔

محمد بن اسماعیل بخاری، ترمذی اور نسائی نے حضرت
انس رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کیا ہے۔ اور طبرانی نے
مسند صحیح حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے انہوں
نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی، آپ نے

فرمایا: کل گزر ہو، آج سے بہتر تھا اور آج کا دن آسنے والے کل سے ستر ہے، تاقیامت اسی طرح ہوگا۔ (ت)
دریث موقوف میں ہے شیطان آدمی کی شکل میں لوگوں میں جھوٹی بات مشہور کر دیتا ہے، سننے والا اور دیکھنے
بیان کرتا اور کہتا ہے مجھ سے ایک شخص نے ذکر کیا جس کی صورت پہچانتا ہوں نام نہیں مانتا۔

مسند في مقدمة الصحيح عن عامر بن عبد
قال قال عبد الله بن النضر ليشهد في صورة
الرجل مياقي القوم فيحدث لهم بالحديث من الكذب
فيترقون فيقولون رجول منهم سمعت من جلاله
وجهه ولا ادري ما اسمه يحدث.

امام مسلم نے اپنی صحیح کے مقدمہ میں جناب عامر بن عبد
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ
عنہ فرماتے ہیں، شیطان آدمی کی شکل میں ایک قوم کے
پاس آتا ہے اور ان سے جھوٹی بات بیان کرتا ہے پھر وہ
منتشر ہو جاتے ہیں تو وہی میں سے ایک آدمی کہتا ہے
میں نے ایک آدمی کو بیان کرتے ہوئے سنا میں اس کو
پھر سے پہچانتا ہوں لیکن اس کا نام نہیں مانتا۔ (ت)

معا فرماتے ہیں افزا ہی خیر اگرچہ تمام شہر بیان کرے سننے کے قائل میں نہ کہ اس سے کوئی حکم ثابت کیا جائے۔

العامل المصطفى الرحيم في عموم حاشية الذ
المحتسب لا مجرة الشيوخ من حير علم من اتبعه
كما قد تشيع اخبار يتحدث بها سائر اهل الهدى
ولا يعلم من اشاعها كذا ورد ان في آخر الزمان
يجلس الشيطان بين الجماعة فيدتكلم

در مختار کے حاشیہ (رد المحتار) میں (استغفار کے معنی
کے بارے میں) فاضل صیقلی رحمہ اللہ کا قول مسنون ہے
کہ بعض جبر پھینکا کر شائع کرنے والے کا علم نہ ہو (استغفار
نہیں ہے، جیسے بعض جبر میا دخیل لوگوں کی زبان پر عام
ہو جاتی ہیں لیکن شائع کرنے والے کا علم میں ہو تاویسہ کہ حدیث شریف

حسن قد مرسان تخريجہ آ نفا ۲۰۰۰ م (ہجری طبع سے صحابی اس کی تخریج گزر چکی ہے) (ت)

ما حکمتہ فیتحد ثوبن مہذوبون کا نہ دعب
 میں "اڑھے کر آخری زمانے میں شیطان ایک امت کے دشمن بن چکا کر
 کچھ باتیں کرنے کا تو وہ اسے بیان کرینگے اور کہیں گے ہم
 اس کے قائل کو نہیں جانتے ہیں اس قسم کی بات کو سنا بھی

مما سب نہیں چوبائیکہ اس سے کوئی حکم ثابت کیا جائے اور ملخصاً (ت)
 سیدی محمد امین الدین شامی رحمہ اللہ تعالیٰ اسے محل کر کے فرماتے ہیں :

قلت وھو کلام حسن ویشیر الیہ قول الذخیرۃ
 میں کہنا بھوں یہ اچھا کلام ہے اور ذخیرہ کا قول کہ جب اس
 یقین کا فائدہ حاصل ہوا اور وہ ثابت ہو جائے کیونکہ مجرد
 شائع ہونے سے اس کا تحقق نہیں ہوتا " اسی کی طرف
 اشارہ کرتا ہے ۔ (ت)

مقدمہ خامس

ملت حرمت طہارت نجاست احکام دینیہ میں ان میں کافر کی خبر مفسر نامعتبر

قال اللہ تعالیٰ لن یجعل اللہ لکفرین علی المؤمنین . اللہ تعالیٰ ہرگز مسلمانوں پر
 سبیلہ ۔ کافروں کو راہ نہ دے گا ۔ (ت)

بلکہ مسلمان فاسق بلکہ مستور الحال کی خبر بھی واجب القبول نہیں چر جائے کافر۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الدین اصوا ان جاء کوفاسق
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی
 بنیا فبیتہ الایۃ ۔ فاسق خبر لائے تو اس کی تحقیق کرو (الایۃ) (ت)

عہ یعنی جب فاسق مسلمان میں نہ ہو مثلاً کافر گوشت لایا اور کہا مسلمان سے خریدنا ہے بات اس کی مقبول در گوشت حلال
 اور جو کہ مجوسی کا دیہ ہے قول اس کا خود اور لحم حرام دکم من شئ یشتھنا ولا یتعت قصیدہ ۱۲ منہ (بیت سی
 چیزیں ضحنا ثابت ہوتی ہیں اور قصداً ثبات میں ہوتی ہیں ۔ (ت)

دیانات (جہادات سے متعلق خبر) میں عدالت شرط ہے
جیسے پانی کے ناپاک بننے کے بارے میں اگر کوئی مسلمان دل
جو حرام امور سے باز رہنے والا ہو، خبر دے تو تہم کرے،
وہ نہ کرے۔ اور فاسق دستور الحال کی خبر کے بارے میں
خبر دے تو تہم کرے انتہی نہیں۔ اور عالمگیریہ میں کاتی ہے
نقل کیا کہ ظاہر و آیات کے مطابق دیانات میں مستور ای
کا قول قبول رکھا جائے یہی صحیح ہے اور رد المحتار میں
ہا یہ سے نقل کیا ہے کہ فاسق تہمت زدہ ہے اور کافر

شرعاً العداۃ فی الدیانات کا خبر بخیر من حیث
العداۃ فی التیمم ولا یستوی ان یشیر بها مسلم
عدل من جرحها لاعتقاد حرمتہ ویتحصر فی
حبر العاسق و المستور و ملخصاً وفق الظنکیۃ
عن لکالی لا یقبل قول المستور عن الدیانات
فی ظاہر لردیات و هو الصحیح آھ و قد
رد البحت عن الہدایۃ العاسق متهم و الکافر
لا یتلزم الحکم علیہ لہ ان یلزم المستور

حکم کا خود التزام نہیں کرتا پس اسے مسلمان پر لازم کرنے کا حق نہیں ہے۔ (د ت)

ان فاسق و مستور میں اتنا ہے کہ ان کی عرض کر توی واجب اگر دل پر ان کا صدق ہے تو عائد کرے جب تک دلیل
اقرے معارض نہ ہو و کافر میں اس کی بھی حاجت نہیں مثلاً پانی دکھا ہو کافر کے ناپاک ہے تو مسلمان کو رد اگر اس سے
وضو کرے یا گوشت خور یا کافر کی اس میں عرض بر غایت مسلمان کو اس کا عا طال اگرچہ اس کا صدق ہی غائب ہو
اگرچہ اس کی یہ بات دل پر کچھ جتنی ہوئی ہو کہ جو خدا کو جھٹلاتا ہے اس سے بڑھ کر جھٹلانا کون پھر ایسے کہ بات بعض و اہیات بہت
اعتقاد کرے تو بہتر وہ بھی وہ ان جب کچھ حرج رہو۔

فتاویٰ امام قاسمی حان میں ہے اگر پانی کے ناپاک
ہونے کی خبر دینے والا ذمی و کافر، ہر دو اس کی بات
قبول رک جائے اگر اس کے دل میں واقع ہو کہ وہ اس

فی فتاویٰ لاماعہ قاضی حاکم ان کا خبر بخیر بحاجۃ
العداۃ من اجل الدعۃ لا یقبل قولہ عن
دفعہ فی قلبہ اھ صدق فی ہذا الوجه قال

عن کچھ اس لیے کہ مجرد خبر کا و کا ہے طائفہ امور دیگر جو اس کے مؤیدات و قرائن ہوں قلب یمن پر ٹھیک ٹھیک
جمنہ کا حال ہے ۱۲ منہ (م)

۲۴۴/۲	مطبوعہ مجتبیٰ دہلی	کتاب المحظور والاباۃ	سے در مختار
۳۰۹/۵	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب انکراہیۃ	سے فتاویٰ ہند
۲۴۳/۵	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	کتاب المحظور والاباۃ	سے رد المحتار

فی کتاب احب فی ان یرفق الماء ثم یتیمم ولو
توجها به وجعلی جائزت حلالا لله

بات میں پتا ہے تو کتاب میں فرمایا، مجھے زیادہ پسند ہے
کہ پانی پیاد سے تو تیمم کرے اور اگر اس کے ساتھ وضو کر کے
تھا تو بھی جائز ہے (ت)

وفي الهدية عن التتار حایة رحید
شتری بخا قبا قبضه فانخبره مسلمة ثقة انه
قد خالطه لحم الخنزیر ولم یسعه انت
یا حکله اه

اور فتاویٰ حیدریہ میں تاتاریغ نید سے نقل کیا ہے کہ
ایک آدمی نے گوشت خریدنا جب اس پر قبضہ کر لیا تو اسے کسی
صالح مسلمان نے بغیر دی کہ اس میں خنزیر کا گوشت ملا ہوا
تو اس کے لیے کھانے کی گنجائش نہیں (ت)

قلعت ومفهوم المخالفة معتبر في
الكتب كذا صرح به الأئمة والعلماء وكتب
مراد المحققين عن الهدية اه في العاصی یحب
التحرک وفي الذی یستحب اه

میں کتابوں کتب میں مفہوم مخالفت کا اعتبار
کیا گیا ہے جیسا کہ احمد و علامہ نے اس کی تصریح کی رد احماد
میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ فی حق کے سلسلے میں سچ و بچاؤ
ضروری ہے اور ذمی کے بارے میں مستحب ہے (ت)
اور ضرورتوں میں شرع نفعیہ و خلاصہ و رعایہ سے
مستثنیٰ ہے کہ فاکر کا ہے جب اس کے جھوٹ پر فی لب ہو
تب بھی اس (پانی) کا بھادینا زیادہ پسندیدہ ہے (ت)

وفي شرح التوسیر عن شرح النقاویة
والخلاصة والحدیة اما ما مر د علی صدقہ
علی کذبہ فاس آتہ احب اه

مقدمہ سادسہ

کسی شے کا عمل احتیاط سے دور یا کسی قوم کا بے احتیاط و شعور اور پروا سے نجات و حرمت سے محروم ہونا
اسے مستند نہیں کہ وہ شے یا اس قوم کی استعمالی خواہ بنائی ہوئی چیزیں مطلقاً ناپاک یا حرام و منوع قرار پائیں کہ اس سے
اگر لائق ہوتا تو ان کی بے احتیاطی پر اور بے احتیاطی معقنی وقوع دائم نہیں پھر جس شے میں مواعظ و نجات کے
کیا باقی رہے جیسے امثال مقام میں شرع مطہر لحاظ سے سا قطر فاپا چکی کما ذکرنا فی المقدمة الثانیة (جیسا کہ ہم نے

۷۸۷/۲	مطبوعہ نو کشور کھنؤ	فصل فیما یقبل قول الواحد	سے فتاویٰ قاسمی خان
۳۰۹/۵	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب سب الکراہیة	سے فتاویٰ چندیہ
۲۲۲/۵	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	کتاب المنظر والاباحۃ	سے رد المحتار
۲۳۷/۲	مطبوعہ مجتہدین دہلی	"	سے درمختار

دوسرے مقدمہ میں ذکر کیا ہے۔ (ت) اور تیسرا اہم مسائل مسائل شرح سے اس کے چند نظائر بھی معرض بیان میں آتا مناسب کہ اس میں ایک تو ایضاً قاعدہ دوسرے اکثر فائدہ تیسرے علاج و سادس واللہ تعالیٰ موافق۔
(۱) دیکھ کر کم ہے ان کنوؤں کی ہے احتیاطی جن سے کفار، فجار، جہاں گنوار نادان بچے بے قیور عورتیں سب طرح کے لوگ پانی بھرتے ہیں پھر شرع مطہران کی طہارت کا حکم دیتی اور شرب و وضو و اہراقی ہے جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔

في التماس خاتمة شمس رد المحتار من شك في انائه
وثوبه اوبدته احب اليه نجاسة اولا في موطا
ما لم يستيقن وكذا الاياس والمياض والحجاب
الموصولة في الطهارة وليستقن منها الصنف
التي اسو المسلمون وانكاره اقول وهذا
امر مستقر ثبت لدن الصمد الاول الى زمان
هذا الايجيه عائب ولا ينكره منكره كما ارجى غا.
والا من عيبه ليس لكانت، ر كوني منكر اس كذا كذا (ت) ہے پس اجماع ہوا۔ (ت)

(۲) خیال کرو اس سے زیادہ ظنون و خیالات ہیں ان جوتوں کے بارہ میں جنہیں گلی کوچوں پر قسم کی جگہوں میں پہنچے پھر پھر خلا فرستے ہیں جو اکثر سے بچے اور اس پر کوئی نجاست ظاہر نہ ہو کنواں ظاہر اگرچہ تعلیقاً للقلب (دلی کی تسلی کے لیے) اس میں بیشک دلی تجویز کیے گئے

في نظريته والحدیقة عن النكار خاتمة شمس الامام
المجهدی عن سركية وهي البسوة وجد فيهما
طريقه كحيرة اور حدیقة ندید میں تاخیر سے منقول ہے
امام عمدی سے دیکھ کے بارے میں پوچھا گیا در یہ ایک

بحث الاول معروض به بعض الكتب والشايف
لضابطه وضعبها محمد نظر الى ان العشر اقل
ما ورد في النجاسة وهذا هو الاول بالاخت
والله اعلم (۳)
پہلے کی تصریح بعض کتب میں موجود ہے اور دوسرا اس صاحب کی
بنار پر ہے امام محمد رحمہ اللہ نے من کیا ہے اس کی روایت
کرتے ہوئے کہ حدیث میں وارد شدہ اقوال میں تعداد کے
اعتبار سے سب کم ہیں کا قول ہے علیہ السلام میں ہے یہ وہ
ہے جس پر عمل کرنا اولیٰ ہے واللہ تعالیٰ اعلم (۴) (ت)

خفت ای فعل تلبس و یتمشی بها صاحبها فی الطریق
لا یدری متی وقع فیها و لیس علیہ اثر التجاسۃ
هل یحکم بنحو سة الماء قال لا اھ مدحصب
اقول بل قد مر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم و اعلم انہ فی المال الحق کانوا
یشوب بہا فی نظرات حکم فی حدیث حلیہ المال
عند احمد و ابی داود و جمیع المحدثین عند
ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ و الخضر
لا شئ احمد و الشیخان و الترمذی و النسائی
عن سعید بن یرید سألت النسا کان السبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی تعذیب
قال نعم و حررہ بوداد و الحاکم و بن حبان
و البیہقی باسناد صحیح و الطبرانی فی التکیب
عن نزاع فی صحیحہ عن شداد بن اوس و البزار
بسند ضعیف عن انس مرفوعاً و هذا حدیث
الاول خالفوا الیہود (و فی رواية و النصارى)
فانہم لا یصلون فی نعلہم و لاحدہم و قد
کثرت الاحادیث القویۃ و الضعیفۃ فی ہذا
المعنی مرفوعات و موقوفات۔

کہاں ہے کہ اس میں روزہ یعنی جوتا پایا گیا جس کو پہنے والا
پس کر راستوں پر چلتا ہے سے معلوم ہیں کہ اس میں
کب نماز اور اس پر نجاست کا نشان بھی نہیں تو کیا پانی
کے ناپاک بننے کا حکم دیا جائیگا، ہوں نے فرمایا، ہیں
امہ تمہیں۔ **اقول** بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ان جوتوں میں جن کے ساتھ
وہ راستوں میں چلتے تھے، نماز پڑھنا صحیح طہارت جیسا کہ
جوتا اتارنے والی حدیث میں ہے جسے امام محمد،
ابوداؤد اور ترمذی کی ایک جماعت نے حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے۔ اور
امام احمد، بخاری و مسلم، ترمذی اور نسائی نے حضرت
سعید بن یرید رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ فرماتے ہیں
ہیں۔ ہر اس میں نہ عنہ سے پوچھا کہ کیا نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم تعلین مبارک میں نماز پڑھتے تھے، انہوں
نے فرمایا ہاں۔ اور ابوداؤد، حاکم، ابن حبان اور
صحتی نے صحیح سند کے ساتھ اور طبرانی نے کبیر میں ایسی
سند کے ساتھ جس کی صحت میں نزاع ہے شداد بن اوس سے روایت
صحیفہ میں کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت
کیا اور یہ پہلی حدیث ہے کہ یہودیوں کی مخالفت کر دے

(ایک روایت میں ہے اور نصاریٰ کی بھی، کیونکہ وہ اپنے جوتوں اور روزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔) اس مفہوم میں قولی،
صل، مرفوع اور موقوف احادیث کثرت پائی جاتی ہیں۔ (ت)

۶۴/۲	مطبوعہ نوریدہ ضویر فیصل آباد	۱/۲	سنة الحریفة الثانیۃ	الاصناف الثانی من المصنفین
۹۲/۳	دار الفکر بیروت	۱/۳	سنة مسند احمد بن حنبل	عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ
۵۶/۱	قدیمی مکتبہ خاندان کراچی	۱/۱	سنة صحیح البخاری	باب القنوة فی النعال
۹۵/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	۱/۱	سنة سنن ابی داؤد	

قلت وقد افرزت في هذه المسئلة

وتحقيق المحكوم كرامة لطيفة تحتوي بعون
الملك المعوي من فوائد لطيفة وفوائد شريفة
ستبهرها جمال الاجمال لتوقيف حكم الصلاة في الجمال
حاصل ما حققته في بيان الصلاة في الحذاء
المجدد والنفيع المصون عن مواضع الدنس و
مواقف السرية تجوز سلا كراهة ولا بأس وكذا
النعل الصديقه اذا لم تكن صلبة صلبة تسع
اقتراش اصابع القدم ولا عتاد صلب بل قد
يقال باستحبابه وامام غير ذلك فيمنع منه ومن
المشغول بها في المساجد وان كانت من حصة ف
العهد الاول فكم من حكم يختلف باختلاف
الزمان والله تعالى اعلم.

میں کتا ہوں میں نے اس مسئلہ اور اس کے حکم
کی تحقیق میں ایک کتا بچہ لکھا ہے جو طاقت والے بادشاہ
کی مدد سے حمد موزوں اور عظیم فوائد پر مشتمل ہے۔ میں نے
اس کا نام جمال الاجمال لتوقيف حكم الصلاة
في الجمال رجزوں سمیت نماز پڑھنے کے حکم کی واقفیت کا حمد
جمال بیان کیا۔ دکھا ہے میں نے اس میں جو تحقیق کی ہے
اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نئے اور پرانے میں جو نجاست کی چیزیں
اور شک و شبہ کے مقامات سے محفوظ ہو۔ بلا کر اہستہ
نماز پڑھنا جائز ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہرستانی
جوئے کا بھی یہی حکم ہے جب کہ وہ ایسا سفید اور تنگ
نہ ہو جو انگلیاں پچا نے اور ان پر ٹیک لگانے میں
دکاوٹ ہو، بلکہ اس کے مستحب ہونے کا قول بھی
کیا جاتا ہے۔ میں اس کے علاوہ جوئے میں نماز پڑھنے

اور اس کے ساتھ مساجد میں چلنے سے بھی منع کیا جائے گا اگرچہ پہلے دور میں اس کی اجازت تھی کچھ احکام اختلاف زمانہ
سے بدل جاتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۳) غور کرو کیا کچھ گناہیں ہیں بچوں کے جسم و جامد میں کہ وہ احتیاط کرنے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتی پھر فقہاء حکم دیتے ہیں جس
پانی میں کچھ یا تھو یا پاؤں ڈال دے پاک ہے جب تک نجاست تحقیق نہ ہو۔

في المقت والشرح المذكورين كذا حكم الماء
الذي ادخل الصبي يده فيه لان الصبي يمان
لا يتوقون لحياسة لكن لا يحكم بها بالشك
والظن حق لو ظهرت عيب المبيسة او اثرها حكم
بانتهاية مخلص.

مذکورہ تفسیر و شرح (طریقہ و حدیث) میں ہے اسی طرح
اس پانی کا حکم ہے جس میں بچے نے ہاتھ داخل کیا کیونکہ
بچے نجاست سے اجتناب نہیں کرتے لیکن شک اور گمان کی بنیاد پر
اس کا حکم نہیں دیا جائیگا البتہ عین نیت یا اس کا اثر
ظاہر ہو جائے تو نجاست کا حکم دیا جائیگا مخلصات،

(۴) لحاظ کرو کس درجہ جمال و وسیع ہے روحی کتاب میں جس سے صابون بنتا ہے اس کی کلیسیاں کلی رکھی رہتی ہیں اور چوب

اُس کی ٹوپر دوڑتا اور جیسے ہی ٹپسے چتا اور اکثر اُس میں گر بھی جاتا ہے پھر ائمہ ارشاد کرتے ہیں ہم اس بنا پر روغن کو ناپاک نہیں کہہ سکتے کہ یہ قطن میں کیا معلوم کہ وہ ایسی خواہی ایسا ہوا ہی۔

فیهما عن التآمر حایة عن المحيط الیہما قد
 دفع عند بعض الناس ان الصباون نجس لانما
 یوجد من دهن. لکن ان وہ من الکثان نجس
 لان او حیسہ تھوں معنوعة الرأس حادة و
 ناعرة تعقد شربها وتقع علیها و لکنما
 معشر الحیة لا تعقد بها حاسة الصباون لا لایضی
 بحاسة الدھن لای وقوع الصارغ مظنون ولا
 نجس سة بالظن اھ ملخصاً۔

(۵) نظر کر دیکھتی رہی حالت ہے اُن کھانوں اور مٹھیوں کی جو کفار و ہنود بناتے ہیں کیا ہمیں اُن کی سخت بے احتیاطیوں پر یقین نہیں کیا ہم نہیں کہہ سکتے کہ اُن کی کون چیر ہو رہا ہے کھانوں سے حق میں کیا میں نہیں مدہم کہ اُن کے نزدیک گھاسے جینس کا گوبرا اور کھیا کا پیشاب نفیض طابہر جگہ طہر بلکہ نہایت مبارک و مقدس ہے کہ جب طہارت و نفاست میں ہتمام تمام منظور رکھتے ہیں تو ان سے زائد یہ فصیلت کسی شے سے حاصل نہیں جانتے پھر ملائ چروں کا کھانا حب ز رکھتے ہیں۔

فی ساء الصحاح عن التآمر حایة طاهر ما یتحد
 اهل الشرك او الجھلة من المسلمین كالسمن
 والخمر والاطعمة والشیاب اھ ملخصاً
 بلکہ خود حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بحال رافت و رحمت و تواضع و نیست و تالیف و استقامت کفار کی دعوت قبول فرمائی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
 الامام احمد عن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا

ملک الحریقہ اسدیہ المصنف الثانی من المصنفین فیما رو عن ثقتنا الحنفیة مطبوعہ فوریر رضویہ جیل آباد ۹۷/۲
 کتاب الطہارۃ مطبوعہ مصطفیٰ الیابانی مصر ۱۱۱/۱

یہودی یا دعا التبیح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ ایک یہودی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حج کی روٹی
الی حشر شعیر واہلہ صحنۃ فاجابہ۔ اور پانے تیل کی دعوت دی آپ نے قبول فرمائی۔ (ت)

(۱۶) نگاہ کرو مشرکوں کے برتن کوں نہیں جانتا جیسے ہوتے ہیں وہ انہی ظروف میں شرابیہں سو رہیں جھٹکے کے ناپاک
گوشت کھائیں پھر شرع فرماتی ہے جب تک علم نجاست نہ ہو حکم طہارت ہے۔

فی الحدیثۃ اوعیۃ الیہود والنصارى والمجوس حدیثہ میں ہے یہودیوں، عیسائیوں اور مجوسیوں کے
لا تعلق عن نجاسة لكن لا يحكم بها بالاحتمال برتن اکثر پاک نہیں ہونے لیکن محض احتمال اور شک کی
و شك آہ ملخصاً بنا پر اس کا حکم نہیں دیا جائیگا، تنقیص (ت)

یہاں تک کہ خود صحابہ کرام حضور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے غنیمت کے برتن بنے تکلف استعمال
کرتے اور حضور منہ نہ فرماتے۔

احمد فی المسند والیہود فی السنن من جابر بن جعفر امام احمد نے مسند میں اور امام ابو داؤد نے سنن میں حضرت
تعالیٰ علیہ قال کف نفرو مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فضیب من نیتہ الشریکین
واسقبتہم ولستم تمہ فلا یسب دینہ علیہ واسقبتہم ولستم تمہ فلا یسب دینہ علیہ
قال المحقق الدبسی ای یستفعر بالایسۃ و لا سقیۃ من غیر علیہ فلا یعیب عیبت فضیل
عن ذہبیہ و ہود لیل الطہارۃ وجواز الاستعمال آہ ملخصاً۔

تو ایک بات ہے۔ یہ طہارت اور جواز استعمال کی دلیل ہے اور تنقیص۔ (ت)

اقول بل قد صح عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ
تعالیٰ علیہ وسلم التوضؤ من مزادۃ مشرکۃ میں کہتا ہوں، بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مشرک
عورت کے توشہ ان سے وضو کرنا صحیح طور پر ثابت ہے

۱۔ مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار المعرفۃ المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۰۰

۲۔ الحدیثۃ ندیۃ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارۃ والنجاست مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/۴۱۱

۳۔ سنن ابی داؤد باب فی استعمال نیتہ اہل الکتاب مطبوعہ آفتاب عالم پریس، لاہور ۲/۱۸۰

۴۔ الحدیثۃ ندیۃ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارۃ والنجاست مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۷/۱۶۲

سيرة الاولين استهراق جميع المهم في تطهير
 العيوب والتساهل في عدم المبالاة في تطهير
 الظاهر وعدم الاكتراث بتطهير البدن والقياس
 ولا ما كن من الجاهات حتى ان عمر مع عدو
 منصبه توصفتم في جرة لهرابية جمع عطشه
 بان انصبا في لايتن من الجاهات وعادتهم
 انهم يصعبون الخمر في الجرار آه ملخصا۔
 پر فائز ہونے کے ایک عیسائی عورت کے گھر سے وضو کیا حالاً کہ آپ جانتے تھے کہ عیسائی نجاست سے پرہیز نہیں
 کرتے۔ درای کی عادت ہے کہ وہ گھڑوں میں شراب رکھتے ہیں آہ خفیس (ت)۔

(۷) تامل کرو کس قدر معدن ہے احتیاجی بلکہ غریب ہرگز نہ گندگی ہیں کفار قصصاً ان کے شراب نوشی کے پکڑے علی الخصوص
 پا جائے کہ وہ ہرگز سنبھے کالی خاکیں نہ شراب پیشاب وغیرہما نجاست سے احتراز کریں پھر ملحد حکم دیتے ہیں کہ وہ
 پاک ہیں اور مسلمان بے دھوکے ہیں کہ نماز پڑھ لے تو صبح و جا زجب تک تلوث واضح نہ ہو۔

في الدوا لصحار ثياب الضيقة و هس مد صمد
 ط هرة اهو في الحديقة صراويل الكفرة مسن
 اليهود والنصارى والسجوس يغلب على الظن
 نجاسته لانهم لا يستنجون من غير ان يأخذ
 نقب بذلك فصحة الصلاة فيه لان الاصل
 اليقين بالطهارة آه ملخصا۔
 درم رس سے لاتی اور دتی لوگوں کے پکڑے پاک ہیں
 آہ اور مد بقیم ہے یہودیوں، عیسائیوں، مجوسیوں
 وغیرہ کفار کی مشط و رخاب گمان کے مطابق ناپاک ہے
 کیونکہ وہ استنجاء نہیں کرتے لیکن جب یہ بات دلی
 میں نہ بیٹھے تو اس کے ساتھ نہ زیم ہے کیونکہ اصل
 چرطارت کا یقین ہے آہ خفیس (ت)۔

علي اقوال الاول في لفظ و معنی تبدیل لعدم
 بالنقد ۱۲ منه (م)
 علي اي قلته اي تركه التعمق فيه ۱۲ منه (م)
 میں کتا بنوں لغتی اور معنوی اعتبار سے بہتری "عدم" کو
 "قلت" سے تبدیل کر دینے میں ہے ۱۲ منہ (ت)۔
 یعنی کہ پڑا کر کے یعنی پاکہ گی میں کوشش کو ترک کرتے تھے (ت)۔

سنة الحديث الحديث
 سنة در مختار
 سنة الحديث الحديث
 اذقة في امر الطهارة والنجاسة
 فصل الاستنجاء
 بيان اختلاف الفقهاء في امر الطهارة والنجاسة
 مطبوعه نوريه رضويه فيصل آباد ۶۵۸/۲
 ح مجتہاتی دہلی ۵۷/۱
 مطبوعه نوريه رضويه فيصل آباد ۷۱۱/۲

بلکہ بعد صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے آج تک مسلمانوں میں متواتر کہ بائیس غنیمت میں نہ پڑھتے ہیں اور ظنون و سادس کو دخل نہیں دیتے۔

۳ بحیثیۃ التوارث جاسم میں بیس لمبائیں قب
اعصودہ بالثیاب المقنومۃ من الکمرۃ قبل الفصل ۵
عید میں ہے کہ کھارے مال غنیمت میں حاصل ہونے والے
کپڑوں کو دھونے سے پہلے ان میں فار پڑھنا مسلمانوں
میں نسل و نسل سے چلا آ رہا ہے (۱۰۰ ت)

پر سات بغیر میں۔ اور اگر استقصا ہو تو کتاب غنیمت لکھا ہو تو وجہ کیا ہے وہی جو ہم اوپر ذکر کرتے کہ طہارت و
صلت، صلی و یقین اور از رو یقین کو یقین ہی متعین۔

و لهذا عادت ملایے دین یوں ہے کہ حکم بطہارت کے لیے ادنیٰ احتیاط کافی سمجھتے ہیں اور اس کا عکس
برگرمہود نہیں کہ بعض خیالات پر حکم نجاست لگا دے۔ دیکھو گائے بکری اور ان کے امثال اگر کنویں میں گر کر زندہ نکل آئیں
قطعاً حکم طہارت ہے حالانکہ کون کہہ سکتا ہے کہ ان کی راس پیشاب کی چھینٹوں سے پاک ہوتی ہیں مگر علماء فرماتے ہیں ممکن
کہ اس سے پہلے کسی آب کثیر میں اتری ہوں اور ان کا جسم دھل کر صاف ہو گیا ہو۔

فی حاشیۃ ابن عابدین افندی رحمہ اللہ تعالیٰ
قال فی البصرۃ قیدنا بالعلم لا بہ قالہ اسے
البقر ونحوہ یخرج حیالاً یحب فزح شعف
وانکال انہ ہر شتمال بولہا علی اخذھا
لکن یحتمل طہارتہا بان سقطت عقب دھولہا ماد
کثیر معہ ان الاصل الطہارۃ و مشدہ فی
الفتح آٹھ یقول لعبد الضعیف عمر اللہ تعالیٰ
لہ علقۃ ہبنا علی ہامش مرد المحتسب
ما نصہ۔

حاشیہ ابن عابدین افندی رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے: تاہم اراۃ میں
ویدیم ہے اسے علم یقین کے ساتھ عقیدہ کیا ہے کہ کنگ
اشوں نے گائے اور اس کی مثل جو (کنویں سے) زندہ
نکلیں، انکے ہارے میں کہ ہے کہ کسی چیز کا کاناؤ آب
نہیں اگرچہ ظاہر ہے کہ ان کی رانوں پر پیشاب
لگا ہوتا ہے لیکن اس بات کا احتیاط ہے کہ اس کے زیادہ
پانی میں دھل ہونے کے بعد نجاست دھل گئی ہو اور وہ پاک ہو گئی ہو
ملا وہ ازین طہارت اصل ہے اور اسی طرح فتح القدر
میں ہے احبہ الضعیف، اللہ تعالیٰ اس کی بخشش فرمائے،
کہا ہے کہ میں نے اس مقام پر رد المحتار کے حاشیے پر کچھ
تحریر کیا ہے جس کی عبارت یہ ہے (ت)

اقول لولہیبة العلامة المحقق علی

الاطلاق مقارن بالاحتیاد صاحب الفتح رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نقلت انت هذا الاحتمال اما تجتبی
 واسواء و فی بعضہا اما الطوفان فلا تجتبی حولہا
 علی مقتضیہا غالباً والعلم عام فلا بد من توجیہ
 آخری یطہر فی واللہ تعالیٰ اعلم ان هذا الاحتمال انما
 هو ظاہر یغیب علی الظن من غیر ان یدلہ درجۃ
 الیقین لان البول لا یزول علی الاطلاق والقرب
 غیر قاض بالثبوت و نہ وہی من ماتت جو و تحفظ
 حیث لا ہراق علم یحصل بعدم بالجماسۃ و
 انی هذا اشیر احکام المحقق حیث یقول
 وقیل یزید من اشارة کلمہ والقواعد تنبوعہ
 ما لم یعد یقیناً تجتبی انہ نعم یظہر ان مقتضی
 الی غلبۃ الظن یقصر باستحباب التثبوت و
 هذا الاشارة قد استحبوا فی هذه المسئلة
 روح مشرب دلوک نص علیہ فی الجماسۃ
 فافہم واللہ تعالیٰ اعلم ما حلقہ علی الہام

اقول اگر محقق علی الاطلاق در منصب تہاد

کا قریب رکھنے والے صاحب فتح القدر کی حیثیت کا خیال
 نہ ہوتا تو میں کتنا کہ احتمال سال بھر کرنے والے تمام یا
 بعض جانوروں کے بارے میں ہے جہاں تک گھسریں
 چارہ کھانے والے جانوروں کا تعلق ہے تو عام طور پر
 ایک سے ان کا حال پرشیدہ نہیں ہوتا اور حکم عام ہے
 لہذا کسی دوسری توجیہ کی ضرورت ہے مجھ پر یہ بات
 ظاہر ہوئی اور اللہ بہتر جانتا ہے کہ پیشاب کارائوں سے
 نکلا ہوا ظاہراً غلبہ ظن آدرجہ یقین کو نہیں پہنچتا کیوں کہ
 پیشاب رائوں پر نہیں اترتا اور قرب ہمیشہ طوط ہوئے
 کا فیصلہ نہیں کرتا اور بعض جانور ٹانگیں پھیلا کر اور جھک کر
 پیشاب کرتے ہیں اور اس طرح وہ اسے بہادیتے ہیں
 نہ انجاست کا یقین حاصل نہ ہوا۔ کلام محقق کا آخری
 حصہ بھی اس کی طرف اشارہ کرتا ہے جب انہوں نے
 فرمایا کیا ایسے کو کبریٰ (کے کرنے سے پُر پانی نکال جائے حالانکہ
 قواعد اس کی نفی کرتے ہیں جب تک اس کے پا پا کر
 ہونے کا یقین نہ ہو احد۔ ہاں ایسا ظہور غلبہ ظن تک پہنچتا

عن ثم ان المولیٰ صیغہ و تعالیٰ فتح وجہا غیر
 شایکاف اندم اخرہر کما قد مناء فی فحصل
 بیدر والحمد للہ للطف لہبیر فراجہ فانہ
 مہم کبیر ۱۲ منہ عقر لہ (م)

پھر مولیٰ سمجھنے نے ایک دوسری وجہ ظاہر فرمائی جو شافعی
 کا فی الواقع اور روشن ہے جیسا کہ ہم نے اسے فعل فی البئر
 میں پہلے ذکر کیا ہے اور سب خوبیاں اللہ لطیف و جبر
 کے لئے ہیں پس اس کی طرف رجوع کرو کہ یہ ایک بڑا
 معاملہ ہے۔ (ت)

نکتہ لایعکوبہ علی ما امر دنا اتباتہ ہھنا
 من ان المصہود من العلماء امداد الاحتمال
 للحکم بالظہار ما دومت العکس فامت هذا
 حاصل بعد کمالیس بنتی ف علی ذی قسم
 لیکن اس کے ساتھ اس بات پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے جو ہم یہاں ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ یہ کہ علماء سے معروف ہے کہ احوال
 حکم طہارت کو ظاہر کرنے کے لیے لایا جاتا ہے نہ کہ اس کا عکس۔ (طہارت) ابھی تک حاصل ہے جیسا کہ کسی بھی کتاب پر
 غنی ہیں۔ (د ت)

مقدمہ سابعہ

شدت ہے احتیاطی جس کے باعث اکثر احوال میں نجاست و اکوٹ کا غلبہ وقوع و کثرت شیوع ہو بیشک
 باعث غلبہ ظن اور ظن غالب شرعاً معتبر فرقہ میں بنائے احکام، مگر اس کی دو صورتیں ہیں،
 ایک تو یہ کہ جانب رائج قلب کو اس درجہ وثوق و اعتقاد ہو کہ دوسری طرف کو بالکل نظر سے ساقط کر دے
 اور محض ناقابل انتہات سمجھے گیا۔ اس کا عدم وجود یکساں مرد و عورت میں غالب قد میں غلبہ یقین کے برابر کاربہ یقین دے گا
 اور اپنے خلاف یقین سابق کا پورا اصرار و رافع ہو گا اور دنیا اصطلاح علماء میں غالب ظن و اکبر راہی اسی پر اطلاق
 کرتے ہیں۔

فی عن العیون والیبصار شرم الاشیاء والنظار
 اشک لغة مطلق التعدد فی مطلق الاصول
 استواء طرفی الشئ وهو الوقوف بین الشیئین
 بحيث لا یبیل القلب الی احدھا فان ترجیح
 احدھا ولم یطرح الاخر فهو ظن فان طرحه
 فهو غالب الظن وهو بمنزلة الیقین وان لم
 یترجح فهو وہم

ول بعض مت خیری اصولیں عبارتہ
 انخیری او جز صا ذکر ناد صم نریا دہ علی
 الاشیاء والیبصار ترک ترح غز لیبون البصائر میں ہے
 شک، لغت میں مطلق تردد کو کہتے ہیں اور اصول فقہ
 کی اصطلاح میں کسی چیز کی دونوں طرفوں کا برابر ہونا و
 دو چیزوں کے درمیان یوں ٹھہر جانا کہ ان میں سے ایک
 کی طرف بھی مائل نہ ہو اگر ان میں سے ایک کو ترجیح حاصل
 ہو جائے اور دوسری کو چھوڑا جائے تو وہ ظن سے اگر
 دوسری کو چھوڑ دیا جائے تو یہ ظن غالب ہے جو یقین کے درجہ
 میں ہے لہذا اگر کسی جانب ترجیح نہ ملے تو وہم ہے (د ت)
 بعض متاخرین اصولیوں کے نزدیک ایک دوسری
 عبارت سے جو ہماری مذکورہ عبارت سے زیادہ مختصر ہے

لیکن اس میں کچھ اضافہ بھی ہے وہ یہ ہے کہ یقیناً دل کے پہنچنے کو کہتے ہیں جبکہ اس میں ہلکے قطعی کی سند بھی ہو عقداً دل کے پہنچنے کے لیے کسی دلیل قطعی کی طرف اصرار نہیں ہوتی جیسے عام آدمی کا اعتقاد ظن، دو باتوں کا یوں جاننا قرار دینا کہ ان میں سے ایک دوسری کی نسبت زیادہ قوی ہو۔ وہم دو باتوں کا (اس طرح) جاننا قرار دینا کہ ان میں سے ایک دوسری کی نسبت ضعیف ہو اور شک، دو باتوں کا یوں جاننا قرار دینا کہ ان میں سے ایک کردہ دوسری پر کوئی فوقیت حاصل نہ ہو اور ملخصاً۔

میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں جو کچھ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ذکر کیا ہے اسی کی مہارت سے ہماری عرض ظن اور ظن غالب کے درمیان تفریق ہے جہاں تک بات نمونہ ظن سے تعلق ہے تو وہ اسی پر جاری ہے جو علماء کرام کے درمیان معروف ہے کہ مقتصد واضح ہونے کے بعد اساطیر میں غور و فکر نہیں کیا جاتا اور اگر میں فائدے میں میری حاصل کرنے کے لیے ذکر کروں تو کوئی حرج نہیں اگرچہ یہ بحث اس مقام میں اجنبی ہے۔ ان کے قول کسی چیز کی دلیل ظنوں کے برابر ہونے کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ اہم کے ساتھ تفسیر ہے کیونکہ یہ معقول اور محسوس کو شامل ہے جیسے مزاج حوض کی دونوں طرفوں کا برابر ہونا اگر وہ تعدد العقل کی قید کا اضافہ کرتے تو بھی نفع نہ دیتا کیونکہ مزاج کی دونوں اطراف جس طرح خارج میں برابر ہوتی ہیں ذہنی میں بھی اسی طرح ہوتی ہیں، اور اگر استواء

ذکر وہی امت ایقین جزم القلب مع الاستناد
الحال الدلیل القطعی والاعتقاد جزم
القلب من غیر استناد الی الدلیل القطعی
کاعتقاد العالی والظن تجویز امریت احدہ
اقوی من الآخر والوہم تجویز امریت
احدہما اضعف من الآخر والشک تجویز
امریت لا مزیة لاحدہما علی
الآخر انتہی ملخصاً۔

اقول وبالله التوفیق انما یتعلق

مفروضنا من هذه العبارة بما ذكر السيد
بالعاصم رحمه الله تعالی من التفرقة
بين الظن وغالب الظن واما بقية ما ذكر
على المصنف من العلماء لكرم من عدم
التعمق في الالفاظ عند انصباح المرام
ولا بأس بذكر شبهة للعائدة وامت كان
اجنب عن المقام (قوله رحمه الله
تعالى استواء طرفي الشئ اقول تفسير
بالاعم فانه يشمل المعقول والمحسوس
كاستواء طرفي حوض مزاج مثلاً ولو تزيد
عند العقل لما نفع ايضاً لان السريعة كما
يستوى طرفاه في الخارج فكذا
في الذهن بل هو قبيح استواء

طرق العقول لم يتم ايها العبد قد علم
 ان العوض المذكور في سوية المعلوم سواء
 قلنا بحدصول الاشياء فانفسها كما لا يخفى
 كثير من اتباع الفلاسفة او باشتباها كما
 هو الحق ولبقاء الطرقتين على العموم و
 انما المقصود الايجاب والسلب ولبقاء الاستواء
 على الاطلاق وانما المراد في ميل القلب
 من جهة الحكم لا من جهة اخرى
 كملازمة خرف و غيره (قوله و
 هو الوقوف الخ) اقول هذا
 كذلك فيهم مثلاً وقوف السالك
 بين طريقتين الم بلد لا يميل
 قلبه الى احد هما و غير ذلك
 (قوله فان ترجح احد هما الخ)
 اقول يشمل السعيب مثلاً
 ففعله مستحب على ترجمه
 مع ان التارك غير مطروح ويحرم
 في الامور العادية والطبيعية
 وغير ذلك قريباً يعرف
 ثلاث من شيئات في الطعام
 واللباس والدواء والنكاح
 وغيرها وهو اميل و امرغيب
 الى احد هما منه الم
 الاخر من دون ان يلزم الاخر
 (قوله فان طرحه الخ)

طرق العقول (معقول کی دونوں طرقوں کا برابر) کی قید
 لگائی جائے تو بھی تعریف کامل نہ ہوگی کیونکہ مرتبہ معلوم میں
 یہ فرض نہ کر چاہی کہ اس سے چاہے جو ذات کے ساتھ اشیا
 کے حصول کا قول کریں جیسا کہ اکثر متبعین مفسرین نے
 اسے اختیار کیا یا مثلاً ذات کے ساتھ اشیا کے حصول کا قول کریں
 یہی حق ہے یہ تعریف اس لیے بھی تام نہیں ہوتی کہ دونوں
 اطراف علوم پر راقی رہتی ہیں حالانکہ مقصود تو ایجاب اور
 سلب ہے نیز ان کا برابر ہونا مطلق ہے اس سے بھی
 تعریف کامل نہیں حالانکہ میلان قلب میں حکم کا اعتبار
 مراد ہے کوئی دوسری وجہ مثلاً کسی غرض کا پابا یا نا و غیرہ
 مراد نہیں ہے۔ ان کا قول و هو الوقوف (وہ وہ
 ٹھہرنا ہے) میں کہتا ہوں یہ بھی عام ہے مثلاً اس کو بھی
 مثال پرکتا ہے کہ کسی شہر کی طرف جانے والے دو
 راستوں کے درمیان کھڑا ہو اور اس کا دل کسی ایک
 کی طرف بھی مائل نہ ہو اس کے علاوہ بھی امر ہو سکتا
 ہے، ان کے قول فان ترجح احد هما (اگر ان
 میں سے ایک رائج ہو جائے) کے بارے میں میں کہتا ہوں
 مثال کے طور پر یہ مستحب کو بھی شامل ہے کیونکہ اس کا کرنا
 چھوڑنے پر ترجیح رکھنا ہے یا جو دیکر ترک بھی کیا جاتا ہے
 اور یہ طبی و عادی امور اور اس کے علاوہ میں بھی جاری
 ہوتا ہے۔ بعض اوقات انسان کے سامنے دو چیزیں
 برتی ہیں اشیا خوردنی و لباسی و دار و سراج وغیرہ۔
 وہ ان میں سے ایک کی طرف دوسرے کی نسبت زیادہ
 میلان رکھتا ہے لیکن دوسری کو چھوڑنا بھی نہیں چاہتا۔
 ان کے قول فان طرحه (اگر وہ اسے چھوڑ دے،

اقول يصدق على الواجب وكذا
الكلام في الامور الغير الشرعية على
ان الظن اعم من غالب الظن ولا شك
في صحة اطلاق الاول على
الاخر والسراد بالمقابلة بينهما كما ذكر
ان هذا القسم يختص بهذا الاسم
(قوله وان لم يترجح فهو وهم) اقول
عدم الترجيح يثقل الاستواء ثم الاحسن
ترتيب الظن والوهم معاً على شئ
واحد وهو ترجيح احدا الجانبين اذ لا ينفك
كل منهما عن صاحبه وجوداً فلهما
متلازمان تحققاً وانت تبايناً صدقاً
فكان الاسلوب ان يقول فانت ترجح
احدهما على الاخر فالراجح مضمون
ويختص بالغالب انت طرح الاخر
والمرجوح موهوم (قوله مع زيادة
على ذلك) اقول ظاهره انه
اقب بجميع ما صورناه مع انه
نراد شيئاً ونقص اخر احق
بالتفوق بين الظن وغالبه
بقوله والاحتقار جزم القلب
اقول المعروف شمول الاحتقار
لظن عن هذا قسمهم
يعرفون الظن بالاحتقار
الراجح كما نصب عليه في شرح

۵ کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ واجب پر بھی صادق
آتا ہے اسی طرح غیر شرعی امور میں بھی کلام ہو سکتا ہے
ملاوہ ان میں ظن، ظنی غالب سے عام ہے اور اس میں
کوئی شک نہیں کہ پہلے کا دوسرے پر اطلاق صحیح ہے اور
ان دونوں میں مقابلہ سے مراد عید کا ذکر کیا گیا ہے
اس قسم کا اس نام کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ ان کے
قول "وان لم يترجح فهو وهم" (اگر ایک ترجیح نہ ہو تو وہم ہے)
کے بارے میں کہتے ہیں کہ راجح نہ ہونا برابری کو شامل ہے
پھر احسن بات یہ ہے کہ ظن اور وہم، کچھ ایک چیز پر
مرتب ہوتے ہیں اور وہ دو جانبوں میں سے ایک کا راجح
ہونا ہے کیونکہ وجودی طور پر ان میں سے ہر ایک اپنے
ساتھی سے جڑ نہیں ہوتا پس تحقیق کے اعتبار سے وہ
بیک دوسرے سے دور ہیں اگرچہ صدق کے اعتبار سے
جڑ جڑ ہوں، لہذا زیادہ محفوظ بات یہ تھی کہ فرماتے
"اگر ان میں سے ایک دوسرے پر راجح ہو تو وہ ظن
ہوگا پھر اگر دوسری جانب کو چھوڑ دیا گیا تو غالب کے
ساتھ مختص ہوگا (ظن غالب ہوگا) اور جسے ترجیح حاصل
نہیں ہوئی وہ موهوم ہوگا۔ ان کے قول مع زیادہ
على ذلك" (اس پر کچھ اضافے کے ساتھ) کے بارے
میں میں کہتا ہوں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اگر مشرط
تمام عبارت کچھ اضافے کے ساتھ لائے ہیں حالانکہ
انہوں نے کچھ اضافہ کیا اور کچھ یعنی ظن اور غالب ظن کے
درمیان فرق کا بیان کم کر دیا۔ ان کے قول "والاحتقار
جزم القلب" (دل کی پختگی کو اعتقاد کہا جاتا ہے)
کے بارے میں میں کہتا ہوں معروف یہ ہے کہ اعتقاد

ظن کو بھی شامل ہے اسی لیے تم ان سے سنو گے کہ وہ ظن
کی قرینت واعتقاد رائج کے ساتھ کرتے ہیں جیسا کہ شرح
مواقف کے مرقعہ اول میں مرصداً خمس کے مقصد اور
میں اس کی تصریح ہے البتہ یہ کہ وہ جازم کی کیفیت کے ساتھ
اسی اصطلاح بنالیں۔ میں کہتا ہوں اس پر ان (مصلطین)
کا قول کو خبر و مداعتقاد کا فائدہ نہیں دیتی، شہادت
ہے، بھلا۔ ان کے قول میں عید استناد (کسی
نسبت و اضافت کے بغیر) کے متعلق میں کہتا ہوں اور
اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ انہوں نے اعتقاد کو تعقید
پر بند کر دیا ہم نے تو دیکھا ہے کہ علم اصول کو علم العقائد
کہا جاتا ہے اور کبھی کبھی ہم ائمہ کو امام کہتے تھے سکتے ہیں
کہ ہم فلاں دلیل کی بنیاد پر یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور فلاں
پر ہوں یا یہاں پر ہاں یہ عقیدہ ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ
رحمہ اللہ فقہ اکبر کے شروع میں فرماتے ہیں اصل توحید
ہے جس کا اعتقاد رکھنا صحیح ہے (آخر تک) کیا تمہارے
خیال میں اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی قطعی دلیل کی طرف
نسبت کیے بغیر جس پر جزم صحیح ہو! ان کے قول والظن
تجويزاً امرين (دو باتوں کو جائز قرار دینا ظن ہے)
کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ عزیمت اور رخصت کے
جواز کو بھی شامل ہے حالانکہ عزیمت زیادہ قوی ہوتی
ہے ان کے قول والوہم الخ (اور وہم الخ)
کے متعلق میں کہتا ہوں پہلی بات یہ ہے کہ یہ رخصت و
عزیمت کو جائز قرار دینے پر مشتمل ہے حالانکہ رخصت

المواقف من المقصد الاول من المرصود
المخاص من الموقف الاول اللهم
الان يصطرح على تخصيصه
بالجبانم قلت وقد يشهد له قوله
ان الاحاد لا تفيد الاعتقاد
ماهم (قوله من غير استناد الخ)
اقول الله اعلم بما فدم من قصر
الاعتقاد على التقليد اما نحن
قد رأينا ان علم الاصول يقال
له علم العقائد وما نسمي الاثمة
يقولون نصت كذا الدليل كذا
واعتقدنا كذا البرهان كذا وهذا
الامام الاعظم رحمه الله تعالى
يقول في صدر الفقه الاكبر اصل
التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه
فترى ان المعنى ما يصح المجزم
به من دون استناد الى قاطع
(قوله والظن تجويزاً امرين الخ)
اقول يشمل تجويزاً العزيمة و
الرخصة والعزيمة اقوى (قوله
والوهم الخ) اقول اولاً يشمل
تجويزاً الرخصة والعزيمة
والرخصة اضعف و ثانياً

32

32

زیادہ ضعیف ہے دوسری بات یہ ہے کہ ظنی اور
وہم کی تفسیروں میں کوئی فرق نہیں پس (ایسی ادواتوں
کو حاکم قرار دیا جائے جس سے ایک زیادہ قوی برعینہ فی ثبوت
کماثر قرار دیا جائے جس سے ایک زیادہ ضعیف ہوا ان کے قول و الشک
اور شک - آخر تک کے بارے میں کتا ہوں کہ یہ
اباحت و تحسیر کو شامل ہے حاصل کلام یہ ہے کہ شک ،
وہم اور ظن کے بارے میں مذکورہ آٹھ تفسیر مشکوک سے
خالی نہیں لہذا ان کی تعریف میں نہایت واضح اور بہت
مختصر بات وہ ہے جو میں کتا ہوں (یعنی) جب ایجاب
سلب کے حکم میں نہیں کوئی قطعی بات حاصل نہ ہو تو
اگر تہار سے بریک وہ دونوں برابر ہیں تو یہ شک ہے
درہ جو مرجع ہے وہ مرجع اور راجع مطنون ہوگا۔ وہ
درہ جو مرجع ہے کہ وہ پہنچے کہ دل دوسری جانب کو چھوڑ
جائے تو وہ غالب گمان اور بڑی جانتے ہے۔

مذہب تالی بہتر جانتا ہے اور ہمیں اسی کی طرف لوٹنا چاہیے جس میں ہم تھے۔ (ذت)

دوسرے ایک بہتر جانب راجع پر دل ٹیک ٹیک نہ جائے اور جانب مرجع کو محض مضحکہ نہ سمجھے بلکہ ادھر
بھی ذہن جائے اگرچہ بضعف و قلت یہ صورت ذہن کا کام ہے۔ یقین ملافت کا معاصر کہے بلکہ مرتبہ شک و تردد ہی
میں کبھی جاتی ہے کلمات میں کبھی اسے بھی ظنی غائب کہتے ہیں اگرچہ حقیقت یہ مجرد ظنی ہے نہ حقیقت ظنی۔

حقیقت ذہن میں ہے کہ جب ظنی غائب کو دل قبول نہ کرے
تو وہ شک کی طرح ہے۔ اور یقین، شک کے ساتھ
ذاتی نہیں ہوتا اور اگر شرح ملاحظہ میں ہے ظنی
ہی کو غلبہ ظنی کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے کیونکہ اس
کی حقیقت میں ترجیح پائی جاتی ہے اس لیے کہ اس کی

لا فرق بین تفسیر عی الظن و
الوہم فتجویر امریت احدهما اقوی
ہو بعینہ تجویر امریت احدهما اضعف
(قوله والشک) اقول یشمل الاماحة
والتخیر و بالجملة فلا یخلو شی من
التفسیر التامین المذکورة للشک والوہم
والظن من الشکوک فالواضح الاخصر
فاحدهما اقول اذالم تجزرف
حکم بایجاب ولا سلب فانت استویا عندک
فہو الشک والاکمال مرحوم موهوم و
الراجح مظنون فانت بلغ المراد
ببیت طرح القلب الحساب الاخر فہو غالب
الظن و اکبر الراى واللہ تعالی اعلم
ولنرجع الی ما کنافیہ۔

فی لحدیقة اللہ یدۃ غالب الظن اذالم
یاخذ بہ القلب فہو محذلة الشک والیقین
لا یزول بالشک ثم فی شرح المواقف الظن
ہو المعبر عنہ لعلیة الظن کان المراد
ما خود فی حقیقتہ فانت ما ہیئتہ ہو

الاقتقاد ابراحیم حکامہ قید او علیہ لا اعتقاد
 التی ہی الظن وہائدہ احوال ان ہمدہ العبد مرید
 ہی القیید علی ان العیلة ای امر جہاں ما خود
 فی ما ہیستہ ۔

ما ہیست اعتقاد و رائی ہے گویا کہ گئی یا غلبہ اعتقاد جو
 ظن ہے اور اس عبارت کی طرف رخ کرنے کا فائدہ اس
 بات پر تبصیر کرنا ہے کہ اس کی ما ہیست میں علی ہی ترجیح
 کے معنی پائے جاتے ہیں احدث ۔

ان اس قسم کا اتنا عطا کرتے ہیں کہ احتیاط کو مسترد افضل جانتے ہیں نہ کہ اس پر عمل واجب و متمم ہو جائے دیکھ کا وہوں
 کے پا جائے مشرکوں کے برتن اُن کے پکائے کھانے پکوں کے ہاتھ پاؤں وغیر ذلک وہ مقامات جہاں اس قدر غلبہ و کثرت و
 وفور و شدت سے نجاست کا جوش کہ اکثر اوقات و غالب احوال توٹ و نجس جس کے سبب اگر طہارت کی طرف ایک بار
 ذہن جاتا ہے تو نجاست کی جانب دخی ہوتی دفعہ گزارا نہ جائے ہر ذرا ہی میں کسی چیز کو ہلے دیکھے تحقیق طور پر پاک نہیں کہہ سکتے
 اور قلب قبول کرتا ہے کہ شاید پاک ہوں لہذا اعلیٰ تصریح کی کہ اس پانی سے و صواب اُس کھانے کا تہ دل اور ان برتنوں کا
 استعمال اور ان کپڑوں میں عاز میج و جہاں اور داخل نہ آئیں و مستحق عقاب ہیں اور اُس غلبہ ظنی کا یہی جواب عطا فرمایا کہ
 اکثر احوال یوں سہی پر تحقیق و یقین تو نہیں پھر اصل طہارت کا حکم کیونکر مرتفع ہو اہلست باعتبار غلبہ و ظہور اقتدار افضل و
 بہتر اور فعل مکروہ تنزیہی یعنی مناسب نہیں کہ بے ضرورت اور کاہک کرے اور کیا تو کچھ عرج بھی ہیں۔

فی الطریقة المحمدیة و مشرحہ منہ
 ای فی عیلة الظن من غیر امت یاخذ منہ
 القلب یستحب الاحترار عنہ و یکرہ تنزیہہ
 استصحابہ کسوا و یل لکھرة و سؤ الدجاجة
 المخلاة و ابوالذی ادخل النھی یدہ فیہ و ادانی
 المشرکین و قال فی الذخیرۃ یکرہ الاکل والشرب فی
 اوانی المشرکین قل لعل لانہا بیاظہر من حال اوام
 المیاسة فانہم یستحلون شرب الخمیر
 و اکل المیتة و لحم الخنزیر و یشریبون
 دلت و یا کلون فی قصباہم و ادا یشہم
 فیکنہ المسلمین من الاکل والشرب

طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح میں ہے لیکن یہاں پر یعنی
 غلبہ ظنی میں کہ اُسے دل قبول نہ کرتا ہو اس سے احتراز
 مستحب ہے اور اس کا استعمال مکروہ تنزیہی ہے جیسے
 کساری شلور، پا جائے گلیوں میں پھرنے والی مری کا
 جھڑا، وہ پانی جس میں پتے نے پناہ لے و داخل کیا اور
 مشرکین کے برتن، دھیرہ میں دریا، مشرکین کے برتن
 دھونے سے پہلے ان میں کھانا پینا مکروہ ہے کیونکہ ان کے
 برتن بظاہر ناچا جس میں وہ شراب نوشی مردار خوری اور
 حزر کے گوشت کو داخل جانتے اسے کھاتے پیتے اور
 اپنے پیاروں اور دوسرے برتنوں میں استعمال کرتے ہیں
 پس ان کو تین بار دھوئے سے پہلے مسلمانوں کو ان کا

فیهما قبل الغسل ثلاث مرّات وذلک
مقدّر ما یغلب علی ظنہ انہا طہرت
لنکات متحققة الجاسة دفعاً للوسواس
اعتبار الظاهر من حال تلك الادائی کما
کر التوضی بسور الدجاجة المنحلة
لایها لا تتوق عن المجاسة فی الغالب
والظہر المتبدر للاحمام لعدم تمیزها
وعدم تبع شیعها عن استحالة ذلك
وکما کر التوضی بماء قليل اذ حل الصبی
بذہ فیه لانه لا يتوق من النجاسة
فی الظاهر لتبادرو الغالب اکثر المعتاد و
کما کر الصلاة فی سراويل المشوکة
اعتبار الظاهر فانهم لا یستنجسون
اذا بالواو قنطوا وکانت الظاهر من
سراويلهم المجاسة ومع هذا ای کون
الغالب الظاهر من حال او انهم المجاسة
لو اکل او شرب فیهما قبل غسل جاز ولا یكون
اکلا ولا شرباً حراماً لان الطهارة
اصولاً من الله تعالی لم یخلق شیئاً
نجساً من اصل خلقته وانما النجاسة
حاصلة فاصول المول ما د طاهر وکذلک
الدم والنسج والخمر عصیر طاهر ثم
عرصت النجاسة فیجری عن الاصل المحقق
یعلم بحادث العارض وما یقول الا انسان بان
الظاهر خالب فی لاشیاء المذكورة النجاسة قلنا نعم

استعمال مکروہ ہے اور یہ مقدار وہ ہے کہ اگر ان برتنوں پر
نجاست لگی ہوئی ہو تو اس سے اس کے پاک ہونے کا نجس
گن حاصل ہو جائے اس طرح ای برتنوں کے طہری
حالت سے پیدا ہونے والا دوسرے دور ہو جائے گا
جیسا کہ گلیوں میں پھرنے والی مرغی کے جھوٹے سے
وضو مکروہ ہے کیونکہ عام طور پر وہ نجاست سے نہیں بچتی
اور ذہنوں میں ظاہر و قیادریات یہ ہے کہ وہ اس (نجاست)
کے استعمال میں رقیق کرتی ہے اور نہ ہی اس سے بچتی
ہے۔ اور جیسا کہ اس قلیل پانی سے دھو کر مکروہ ہے
جس میں بچنے نے اپنے ہاتھ ڈالا کیونکہ ظاہر اور متبدر
اور غالب نیز عام عادت یہ ہے کہ وہ نجاست سے نہیں
بچتا۔ اور جیسے ظاہر کا اعتبار کرتے ہوئے شرکین کی شلواروں
میں سر نہاں مکروہ ہے کیونکہ وہ پیشاب اور قضاے جنت
کے بعد استنجار نہیں کرتے اور ان کی شلواروں کا ظاہر
حال ناپاک ہے اور اس کے باوجود بین ان کے برتنوں کے پاس
میں ظاہر و غالب بھی ہے کہ وہ ناپاک ہیں، اگر
دھونے سے پہلے ان میں کھوایا یا پیا تو جائز ہے۔ اور
کھانا پینا حرام نہ ہو گا کیونکہ طہارت اصل ہے اس لیے
کہ اللہ تعالیٰ نے حقیقت میں کسی چیز کو پاک پیدا نہیں کیا
نجاست (بعد میں) لاحق ہوتی ہے پس پیشاب کی
اصل پاک پانی ہے اسی طرح غرق، مٹی اور شراب پاک
دس ہے پھر ان کو نجاست لاحق ہوئی پس حکم اصل پر جاری
ہو گئی جو ثابت ہے یہاں تک کہ عارض کے پیدا ہونے
کا علم ہو جائے اور اگر کوئی شخص کہے کہ ظاہر مکروہ اشیاء
میں مادی نجاست ہے ہم کہتے ہیں ہاں لیکن طہارت

لكن لطهارة ثابتة بيقين واليقين لا يزول الا بيقين مثله انتهى ثم قل في الذخيرة ولا بأس بطعام يهود والنصارى كله من غير اشتداد طعام دون طعام اذا كان مباحا من الذبائح حرم وعيرها بقوله تعالى وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم من غير تفصيل في الآية بين الذبيحة وعيرها وبين اهل الحرب وعير اهل الحرب وبين بني اسرائيل كعبارى لعرب ولا بأس بطعام المجوس كله الا الذبيحة وقال في الذخيرة في موضع آخر مروى عن من سیریں مرحمه، الله تعالى اب صہب رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم کاوا یظہرون ویحسون علی المشرکین دیا کلون ویشرکون فی اوائیمہم ولم یقدر بحدہ سورۃ سورۃ وروی عن اصحاب رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم لما هموا علی باب کسری وجدوا فی مطبخہ قد ورثہا النوان الا طعمہ فسلوا عنها فقیل لہم اہما سرقۃ فاکلوا وبعثوا بشئ من ذلک انی عسر رضی اللہ تعالی عنہ متناول من عسر رضی اللہ تعالی عنہ من ذلک الطعام وتناول اصحابہ فی بقیۃ الصحابة رضی اللہ تعالی عنہم منہ ایضاً فالصحابۃ رضی اللہ تعالی عنہم اکلوا من الطعام الذی طبخوا علیہ المجوس لان الاصل حل الاکل ولا تثبت الحرمة یا لطف و طہوری الصحابة رضی اللہ تعالی عنہم فی قدوم قبل غسل والدلیل لہ ان الطہارة اصل

یقین سے ثابت ہے اور یقین یقین کامل کے ساتھ زائل ہوتا ہے اور پھر ذخیرہ میں فرمایا: یهود و نصاری کے تمام کھانوں میں بغیر استثنائے کوئی حرج نہیں کہ یہ کھانا ہو نہ ہو جبکہ مباح ہو ذبیحہ ہو یا اس کے سوا۔ کیونکہ اللہ تعالی کا رشتہ ہے اور اہل کتاب کا کھانا تمہارے لیے حلال ہے۔ آیت کریمہ میں ذبیحہ اور غیر ذبیحہ اہل حرب، غیر اہل حرب اور بنی اسرائیل جیسا کہ عرب کے مسافری کے درمیان کوئی تفصیل نہیں ہے اور مجوس کے ذبیحہ کے علاوہ تمام کھانوں میں کوئی حرج نہیں۔ ذخیرہ میں ایک دوسرے مقام پر ابن سیرین رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حملہ کر کے مشرکوں پر غالب آتے تو ان کے برتنوں میں کھانے پیتے تھے اور یہ بات منقول نہیں۔ ردہ ن کو دھو کر استعمال کرتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کسری کے دروازے پر جتے ہوئے تو ان کے درپٹوں میں ہانڈیاں پائیں جس میں طرح طرح کے کھانے تھے انہوں نے اسی کے بارے میں پوچھا تو بتایا گیا کہ یہ شوربہ ہے۔ چنانچہ انہوں نے اسے کھایا اور کچھ حضرت عرقاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھیج دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور اہل صحابہ کرام نے بھی اس سے تناول فرمایا۔ پس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کھانے سے کھایا جس کو مجوسیوں نے پکایا تھا کیونکہ اصل میں اس کا کھانا حلال ہے اور گمان سے خرمیت ثابت نہیں ہوتی نیز صحابہ کرام نے ان کی ہانڈیوں کو دھونے سے پہلے ان میں پکایا۔ اس بات کی دلیل ہے کہ طہارت اصل

والتجاسة عارضة وقد وقع الشك في العارض
ولا ترتفع الطهارة الثابتة بقضية الاصل
وما يقول القائل ان الظاهر هو النجاسة
قلنا نعم ولكن الطهارة كانت ثابتة بيقين و
اليقين لا يبرول بالشك وانظر الا سيقين
الا يرفع انه اذا اصاب عضو انسان
او ثوبه مقدار فاحش من سؤر
الدجاجة المخلاة او المعاء القليل
الذبح او دخل الصبي يده او رجليه فيه
ومسلى مع ذلك جاشت حملاته و اذا
مسلى في سراويل المشركين جاشت
ايضا لا نقدر تنقب الطهارة و شكك في لغامة
فلم تثبت بالشك كذا هسا في طهارة
البحر وقد ورهم لا تثبت النجاسة
بالشك وان كان الاحتياط عدمه ذلك في
نظيره ولا يقول بهذا في واقعة الصبحابة
رضي الله تعالى عنهم لا حتم الاحتمال معارضة
هذا الاحتياط امرا اخر كالحاجة الى الطعام
في ذلك الوقت او بيان الجواز لغيره فلا فهم
من هذا القدر و كما قال عليه الصلاة و
السلام عليكم تسنتي و سنة الخلفاء الراشدين
من بعدى استمر ما نقله عن الذخيرة آه
ما نقلته عنهما بتلخيص و

اور نجاست لاحق ہونے والی ہے اور لاحق ہونے والی
میں شک واقع ہوا جس سے وہ طہارت ہر اصل سے
ثابت ہے ختم نہیں ہوگی۔ اور وہ جو کچھ کہنے والا کہتا ہے
کو ظاہر نجاست ہی ہے ہم کہتے ہیں ان یکن طہارت
یقین کے ساتھ ثابت ہوئی تھی اور یقین شک اور گمان کے
ساتھ زائل نہیں ہوتا وہ صرف یقین سے دور ہوتا ہے
کیا نہیں دیکھا کہ جب کسی انسان کے عصیا پر ٹسے کو
گیلوں میں پھرنے والی مرمی کا جھوٹا زیادہ مقدار میں
پہنچے یا قلیل پانی جس میں نیچے نے اپنا ہاتھ یا پاؤں
ڈالا اور وہ اس کے ساتھ نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی
اور بیب مشرکین کی شلوار میں نماز ادا کرے تو یہ بھی
جائز ہے کیونکہ جس طہارت کا یقین اور نجاست میں
شک ہے اس کے ساتھ ثابت نہ ہوگی جس
طرح یہاں مجوسی کے کھانے اور منڈیوں میں شک سے
نجاست ثابت رہے ہو اگرچہ اس کی مثل میں احتیاط
عدم طہارت ہی ہے اور صحابہ کرام کے واقعہ میں ہم یہ
بات نہیں کہتے کیونکہ اس احتیاط کے مقابل ایک سرا
معاذ ہے جیسے اس وقت مکہ کی حاجت یا مجبور
انسان کے لیے بیان حراز کیونکہ وہ لوگ ان لوگوں میں
سے تھے جن کی اقدار کی جاتی ہے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: تم پر میری اور میرے بعد خلفاء راشدین
کی سنت کی پیروی لازم ہے لہ جو کچھ ذخیرہ سے نقل کیا ہے
وہ مکمل ہو گیا۔ جو کچھ میں نے ان دونوں سے تلخیص اور

انتفاظ ہو کہما تری کلام نفیس یغید انتفاض
و ینمید الوساوس و اللہ الحافظ من
شر الدسائس۔

انتخاب کے طریقے پر نقل کی ہے وہ جیسا کہ تم، یکہ ہے جو
نفیس کلام ہے جو عمدہ باتوں کا قافزہ دیتا اور دوسروں
کو دور کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی سازشوں کے شر سے
حفاظت فرماتے والا ہے۔ (ت)

اقول وما ینفی التنبہ لہ ان قولہ

فیساصرانہ لم ینقل صحت الصحابۃ رحمہ
اللہ تعالیٰ عنہم انہم کانوا یعلمون اوانہ
العائش وقصاعہا کانہ اسرادیہ الاہامۃ
والاسترام والا فقد صم عن النسبی
مسی اللہ تعالیٰ فی حلیم وسلم الامر لعلہا
احمد والشیخان واسوداؤد والقرمذع
وغیرہم عن ابی ثعلبۃ رحمہ اللہ تعالیٰ
عنہ قال قلت یا رسول اللہ اتا بانہ من
قوم اہل کتاب افناکل فی ایتہم قال
امت وجمدت تم غیرہا فلا تأکلوا
فیہا وامت لم تجدوا فاخلوها
وکلوا فیہا وفي لفظ الف داؤد امہم
یا کلون لحم الخنزیر ویشربون
الحمر فکیف تصوم یا بیتہم وقد درہم
لحدیث وقی احدہم روایتی
ابن عیینہ مسئل رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قدوس المجوس

اقول (میں کہتا ہوں) یہاں اس بات پر
انہی مناصبت کران کے گزشتہ قول یعنی صحابہ کرام
رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں کہ وہ غنیمتوں کے برتن
اور چلے جھتے تھے سے ان کی راہ یہ ہے کہ وہ ہمیشہ
نہیں دھتے تھے اور نہ اس کا التزام کرتے تھے ورنہ
میں حدیث میں ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے
دھونے کا حکم ثابت ہے۔ اس حدیث کو امام محمد
امام بخاری و مسلم، ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے
صحیح روایت کی ہے حدیث سے روایت کیا ہے وہ
فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم، ہم اہل کتاب کے علاقے میں رہتے ہیں تو
کیا ہم ان کے برتنوں میں کھا سکتے ہیں؟ آپ نے
فرمایا، اگر تم ان کے علاوہ برتن پاؤ تو ان میں نہ کھاؤ
اور اگر نہ پاؤ تو ان کو دھو کر ان میں کھاؤ۔ ابوداؤد
کے الفاظ میں ہے کہ وہ خنزیر کا گوشت کھاتے اور
شراب پیتے ہیں تو ہم ان کے برتنوں اور پائیلوں کے
ساتھ کی کریں (الحدیث) ابویسے کی دو روایتوں میں سے
ایک میں ہے کہ ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مجوسیوں کی

فَقَالَ انْقُوهَا غَسَلًا وَاطْبِخُوا فِيهَا وَعِنْدَ
 اَحْمَدَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍَا اَيَا تَعْلَمُ سَرَضَى اللهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِمْ سَأَلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَقْتَنَاقِي اَيَّةَ الْمَجُوسِ اَدَا اَصْطَرَبَا
 اِيَّاهَا قَالَ اَدَا اَصْطَرَبَا تَمَّ اِيَّاهَا فَغَسَلُوْهَا بِالْمَاءِ
 وَاطْبِخُوْهُنَّ فَاِذَا ثَابَتَ الْاَمْرُ فَقَدْ ثَبَتَ
 الْفَصْلُ وَامِنْ لَمْ يَنْقَلْ بِمَعْصُومَةٍ
 اَوْ مَا كَانُوا اِيَّاهَا لِقَا اَمْرٍ مِنْ سَوَالِ اللهِ صَلَّى
 اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَأْتِمُرُ وَا
 بِهِ اَبَدًا هَذَا وَمِنْ نَظَرِي الدَّلَائِلِ الَّتِي
 اسَلَفْنَا اَيَقُنْ اَمِنْ الْاَمْرِ هَذَا
 الْحَدِيثُ لِلْمَذْهَبِ وَالْمَنْهَى لِلتَّخْزِيهِ وَاللهُ
 تَعَالَى اعْلَمُ.

پانڈیوں کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ان کو
 دھو کر پاک کر لو اور ان میں پکاؤ۔ امام احمد نے حضرت
 ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ابو ثعلبہ رضی اللہ
 عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض
 کیا، ہمیں مجوسیوں کے برتنوں کے بارے میں حکم
 بتائیے جب ہم ان کے استعمال پر مجبور ہوں۔ آپ نے
 فرمایا، جب تم ان کے استعمال پر مجبور ہو تو ان کو
 پانی سے دھو کر ان میں پکاؤ۔ جب حکم ثابت ہوا تو اُلا
 دھونا بھی ثابت ہو گیا اگرچہ وہ خاص طور پر منقول نہیں
 کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نہ تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کرتے تھے اور نہ ہمیشہ ہمیشہ
 بجا لاتے۔ اسے اختیار کیجئے۔ اور جو شخص جاہلے گشتہ
 نہ ہو تو نہ کر سہ گا۔ اس بات کا یقین ہو جائیگا
 کہ امر استحباب کے لیے ہے اور یہی ترمذی کے لیے اللہ تعالیٰ
 خوب مانتا ہے۔ (۱۰۱)

نصاب الاحتمال میں ذخیرہ کی بحث بالاحتمال
 نقل کرنے کے بعد فرمایا بندہ عرض کرتا ہے اللہ تعالیٰ
 اس کی اصلاح کرے اور جو ہم نگی، سرگہ، دودھ،
 پخیر اور دیگر بائع چیزیں ہندوؤں سے خریدنے کے سلسلے
 میں مبتلا ہیں حالانکہ ان کے برتنوں کے (نچاست سے)
 خوش ہونے کا احتمال ہے ان کی عورتیں گوبر سے اجتناب
 نہیں کرتیں اور اسی طرح وہ اپنے مقتول کا گوشت

وَفِي نَصَابِ الْاِحْتِمَالِ بَعْدَ نَقْلِ مَا فِي
 الذَّخِيرَةِ بِالْاِحْتِمَالِ قَالَ الْعَبْدُ اَصْلَحَهُ اللهُ
 تَعَالَى وَمَا ابْتَلَيْتُنَا مِنْ شَرِّاءِ السَّمَنِ وَ
 الْحِلِّ وَاللِّحْنِ وَالْجَيْنِ وَسَائِرِ الْمَانَعَاتِ
 مِنَ الْهِنْدُو عَلَيَّ هَذَا الْاِحْتِمَالِ تَلْوِيْشِ
 اَوْ اِيَّاهُمْ وَاِنْ سَاءَ هُمْ لَا يَتَوَقَّعُ عَنْ
 السَّرِقِيْنَ وَكَدَا يَ هَكْلُوْنَ لِحْسَمِ مَا قَتَلُوْهُ

سنن ترمذی شریف باب جاء فی الاکل فی ائمة الکفار
 سنن مسند محمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ

آفتاب عالم پریس مطبع مجتبیٰ لاہور
 مطبوعہ المکتبہ الاسلامی بیروت

۲/۲
 ۱۴۴۲ھ

وذلك ميتة مالا باحة حتى والقدر تقوى الله
ملخصها اقول واراد بالاحاجة ما لا اثم فيه
وبالتقوى المراجعة فاحتم.

قاعدة جلييلة يقول العبد الضعيف
لطف به المولى اللطيف اعلم ان هذا الذى
جرمنا به وعولنا عليه فيما صرنا من اثم
المكروه تنزيها ليس من اثم الا اثم ف
شئ لا كبدية ولا صعيدة ولا يستحق العبد
به معاقبة مالا كثرية ولا يسيرة هو
الحق الناصح الذى لا يهيد منه و به صرح
نير واحد من العلماء ففى حفظ ردا المختار
نحت قوله اما المكروه كراهة تنزيها فالى حس
اقرب اتعاق بمعنى انه لا يعاقب فاعله اصلا بكت
يثاب تاركه اذنى ثواب تلويحاً اهـ .

اقول والى الحد اقرب يعنى الاباحة
والا فالحد المقابل للحرمة ثابت لا شك
وفيه حر لا شرية حيث لعلامة ابي المصنف
المكروه تنزيهاً يعامى الاباحة اهـ

اقول يعنى الاحاجة وعدم المحذور
هى الحرمة وسلب المحذور الا فاستواء
الطرفين بابين ترجيح احد الجانبين ولو

کھاتے ہیں اور یہ مرد اور ہوتا ہے پس قنوی کے اعتبار سے
وہ مباح ہے لیکن تقویٰ یہ ہے کہ احتیاط کرے۔ مختصراً
اقول باحت سے مراد وہ ہے جس میں گناہ نہ ہو
اور تقویٰ سے مراد شبہات سے بچنا ہے پس کچھ لو۔ (ت)
عظیم فائدہ : بندہ ضعیف، اس پر
لطف و کرم کا مالک رحم فرمائے، کتا ہے جان لوجہ کچھ
پھلے گر چکا ہے اور اس پر ہم نے جزم اور پھر دسا کیا
وہ یہ ہے کہ مکروہ تنزیہی پر صغیرہ، کبیرہ کوئی گناہ نہیں
اور اس سے بندہ کسی قسم کی سزا کا مستحق نہیں ہوتا نہ زیادہ
کا اور نہ ہی کم کا، یہی واضح حق ہے جس سے علیحدگی اختیار
نہیں کی جاسکتی اور متعدد علما نے اس کی تصریح کی ہے
رد المحتار کے باب الحکام میں اما المكروه كراهة تنزيه
کے تحت ہے کہ اتعاق ملت کے زیادہ قریب ہے یعنی
اس کے مرتکب کو بالکل عذاب نہیں ہوگا۔ لیکن تارک کو
کچھ نہ کچھ ثواب ملے گا، بطور گناہ۔ (ت)

اقول ملت کے زیادہ قریب ہونے سے
مراد اباحت ہے ورنہ ملت جو حرمت کے مقابلے
میں ہے ثابت ہے اس میں کوئی شک نہیں، اور
اس میں اشرہ کے آخر میں علامہ ابو السموہ سے نقل کیا ہے
کہ مکروہ تنزیہی اباحت کے ساتھ جمع ہوتی ہے۔ (ت)
اقول اس سے جائز، غیر ممنوع، حریم کی نفی
اور رکاوٹ کا سلب مراد ہے ورنہ دونوں طرفوں کا برابر
ہونا ایک جانب کی ترجیح کے خلاف ہے اگرچہ

من دون حرر و فيه من الصلاة الظاهر
انه اسام بالعباح ما لا يمنع فلا ينافي كوله
التذية اه وفي شرح الطوالع من بحث العمرة
ترك الاول ليس بدنب فالاولى وما يقابل
يشتركان في اباحة الفعل اه اقول والمعنى
ما ذكرنا هو السحبة وعدم التشديد المعبر
عنه بنفى اليأس وانت تعلم ان لو كان اثماً
لما ج مع الاباحة او لاشي من الاثم بباح
وكان مما يمنع من كل اثم ولو صغيرة
محظورة ولما جاز التغير عنه بلا يأس به
اذما صحت اثم الا و قد يأس ولما صاغ
لحرم بنى العقاب عليه فقد ثبت في العقائد
تجوز العقاب على الصغار نعم قد اذنب
العلماء ان كل مكروه تحريم من الصغار
كما في صلاة مرد المحتار عن البحر
صاحب البحر في بعض مسائله وهو استفاد
من كلمات غيره في هذا المقام وقد رلت قدم
بعض المشاهير من ابناء العصر فرعم انت
المكروه تنزيه صغيرة فاد اصبر يكون

قصده انه جو۔ اور اسی میں نماز کی بحث میں ہے ظاہر
یہ ہے کہ مباح سے مراد وہ ہے جو منع نہ ہو پس وہ
کو اہت تنزیہی کے منافی نہ ہوگا اور شرح الطوالع
کی بحث عصمت میں ہے کہ ادنیٰ کا چھوڑنا گناہ نہیں پس
ادنیٰ اور اس کا متقابل فعل کے مباح ہونے میں برابر
ہیں اور اقول پر کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس کا مطلب
دعوت اور عدم تشدید ہے جس کو لایا ہے یہ سے
تعبیر کیا گیا ہے اور تو جانتا ہے کہ اگر وہ گناہ تو توبہ
کے ساتھ مع نہ ہوتا کیونکہ کوئی گناہ مباح نہیں اور وہ
ان میں سے جو توبہ معنوع ہیں کیونکہ ہر گناہ چاہے وہ
چھوٹا ہی ہو ممنوع ہے اور لاہاس بہ کے ساتھ اس
کی تعبیر نہ ہوتی کیونکہ ہر گناہ میں حرج ہے اور وہ عذاب
نی کی کا جو حد ذات کیونکہ عقاب میں صغیرہ گناہوں پر
عذاب کا جازر ہونا ثابت ہے۔ ہاں علماء نے واضح
کیا ہے کہ ہر مکروه تحریر صغار سے ہے جیسا کہ رد المحتار
میں نماز کے ذکر میں بکر الراقی سے نقل کیا صاحب بکر الراقی
نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے اس مقام پر دو روئے
کے کلمات سے بھی اسی بات کا فائدہ حاصل ہوتا ہے
بعض علماء عصر میں سے بعض مشہور حضرات (مثلاً

بحث فی المولوی عبدالحی لکنوی فی رسالۃ فی
شرب الدخان ۱۲ ص ۵۰۰

یسی مولوی عبدالحی لکنوی سے اپنے رسالہ فی شرب الدخان
میں تحریر فرمائی ۱۰ ت

رد المحتار آفریاب الاثریہ مطبوعہ مطبعۃ البابۃ مصر ۲۲۴/۵
رد المحتار شرح الطوالع

رد المحتار مطلب المکروه تحریر من الصغار مطبوعہ ایچ ایم سید کمپنی کراچی ۲۵۶/۱

کبریۃ کما نص علیہ فی رسالۃ لہ و قد استوفیہا بکلام علی ہذا المر (۱) فی رسالۃ (آخری و اللہ الموفق۔
 حوالہ عید المجتہد (۲) سے لغزش ہوئی۔ اور انہوں نے گمان کیا کہ مکروہ تنزیہی صغیر گناہ ہے جو بار بار کرنے سے گناہ کبیرہ بن جاتا ہے جبکہ انہوں نے اپنے رسالے (شرب الخان) میں لکھا ہے ہم نے ایک دوسرے رسالے میں اس مقصد پر چورا کلام کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

مقدمہ ثامنہ

کسی شے کی فوج و صنف میں جو بد ملاقات نہیں یا اختلاط حرام نجاست و حرمت کا یقین اس کے ہر فرد سے منہج و احتراز کا موجب اسی وقت ہو سکتا ہے جب معلوم و محقق ہو کہ یہ ملاقات و اختلاط وہ عوم و شمول ہے مثلاً جس شے کی نسبت ثابت ہو کہ اس میں شراب یا شحم خنزیر پڑتی ہے اور بنائے والوں کو اس کا التزام ہے تو اس کا استہان کلیۃً ناجائز و حرام ہے اور وہاں اس احتمال کو گنجائش نہیں ملے گی کہ ہم نے یہ فرد خاص مثلاً خود بننے ہوئے نہ دیکھی نہ خاص اس کی نسبت معتبر ضروری ممکن کہ اس میں نہ ڈالی گئی ہو کہ جب علی العموم التزام معلوم تو یہ احتمال انہی قیاس سے ہے جسے قلب قابل قبول و التفات نہیں جانتا اور کچھ متصائل و مشتمل جانتا ہے۔ ہم پتے کہ چکے کہ ایسا احتمال کچھ کار نہ نہیں نہ وہ ظن غائب کو مساوات یقین سے نازل کرے تو اصل طہارت کا یقین اس علیہ ظن سے ذاہب و زائل ہو گیا مگر یہ کہ اس و خاص کی محفوظی کسی ایسے ہی یقین سے واضح ہو جائے تو البتہ اس کے جواز کا حکم دیا جائے گا و لہذا علمائے نے فرمایا دیباچے فارسی ناپاک اور اس سے نماز محض ناجائز کہ وہ اس کی چمک بھڑک زیادہ کرے کہ پوشاب کا غلط کرتے ہیں اور پھر دھوئے یوں نہیں کہ رنگ کٹ جائے گا

فی اندر المختار و بیہ اہل فارس مجسب لجمعہم فیہ البول لبریفہ **و** فی الحلیۃ عن ورنقاریس ہے کہ اہل فارس کا دیباچہ (دیشی پٹر) ناپاک ہے کیونکہ وہ اس میں چمک پیدا کرنے کے لیے پوشاب

عن ثم الصغیرہ توفیق اللہ تعالیٰ رسالۃ مستفیدہ سینا ہا جمل مجلیہ ان المکروہ تنزیہیہ لیس بمعصیہ ۱۲ ص (۳)
 اللہ تعالیٰ ہی توفیق سے پھر ہم نے اس مسئلہ کے بارے ایک متعل رسالہ لکھا جس کا نام ظن مجلیہ ان مکروہ تنزیہیہ لیس بمعصیہ رکھا ہے ۱۳ ص (ت)

البدائع قالوا في الدية يفسحها اهل
 فارس لا تجوز الصلاة فيه لانه يستعملون
 فيه البوس عند النسيج ويوعمون اياه يزيد في
 تزيينه ثم لا يغسلونه فان الغسل يفسده ثم
 استعمال کرتے ہیں اور عذیر میں بدائع سے منقول ہے
 انہوں نے کہا اہل فارس جو دیباچہ پہنتے ہیں اُس میں نماز جائز
 نہیں کیونکہ وہ پہنتے وقت اُس میں پیشاب استعمال
 کرتے ہیں اور ان کا خیال ہے کہ اس سے اس کی زینت
 میں اضافہ ہوتا ہے پھر وہ اسے دھوئے نہیں کیونکہ دھونے سے وہ خراب ہو جاتا ہے اور دت،

اور اگر ایسا نہیں بلکہ صرف اتنا محقق کہ ایسا بھی ہوتا ہے نہ کہ خاص ناپاک و حرام میں کوئی خصوصیت ہے جس کے
 باعث قصد اُکس کا التزام کرتے ہیں تو اس بنا پر برگ برگ حکم خود و تجسس علی لا طلاق روا نہیں اور یہاں وہ
 اتنا کہ قطعاً مسوم ہوں گے کہ جب علوم نہیں تو جس فرد کا ہم استعمال چاہتے ہیں ممکن کہ افراد محفوظ سے مبرا
 اصل یقین طہارت و محنت و شکوک و ظنون ناقابل عبرت۔ دیکھو کیا ہم کو مطہوم و تجسس و ظرافت کفار کی نسبت
 یقین کامل نہیں کہ بے شبہ اُن میں ناپاک بھی ہیں پھر اس یقین نے کیا کام دیا اور اُن اشیاء کا استعمال مطلق حرم
 کیوں نہ ہوا تو وجہ وہی ہے کہ اُن کے طعام و لباس و ظرافت پر علوم نجاست معلوم نہیں اور جب اُن میں طاہر بھی
 ہیں اگرچہ کم ہوں تو کیا معلوم کہ جس فرد کا ہم استعمال چاہتے ہیں اُن میں سے نہیں۔

في الاحياء الغالب الذي لا يستدعي عدمه
 متعلق بھیں ما فيه المطر مخرج الله
 ایسی علامت کی طرف محسوس نہ ہو جس کا اس معین

پیر کے ساتھ تعلق ہے جس میں غور کیا جا رہا ہے اور ات،
 واضح تر نیچے مجمع الفتاویٰ وغیرہ میں تصریح کی کہ ہمارے ملک میں جو کھالیں پکائی جاتی ہیں نہ اُن کے ٹکڑوں سے
 خون و حویث نہ پکانے میں بھاستری سے بچیں پھر ویسے ہی ناپاک زمینوں پر ڈال دیتے ہیں ورنہ کو دھوئے بھی
 نہیں (دیکھو نوح کی نسبت کس درجہ وضاحت و صراحت کے ساتھ وقوع نجاست بیان فرمایا) با اینکہ حکم ناطق یا
 کہ وہ بے وعدہ پاک ہیں اسی کے خشک و تر سے موز سے باؤ تابوں کی ملیں بناؤ پانی پیئے کو مشک ڈول بناؤ
 یکم مصالحتہ نہیں۔

الطريقة الحميدة في اس (مجموع الفتاویٰ) سے منقول
 ہے اور اسی میں ہے کہ عینہ وغیرہ میں عینہ سے منقول
 ہے کہ ہمارے شہروں میں جہنم کے درخت

الطريقة عنه وجب في الغنية وغيرها
 عن القنية الجلود التي تدبر في بلادنا
 ولا يغسل مدبجها ولا تتوق الجاسات

فی دلفیہا ویلقو نہا علی الامراض النجسۃ
ولا یصلوہا بعد تمام الدیغ فی طاہرۃ
یحوتہ اتخاذ الخفات منها وغلات وکتب
والقرب والدلاء مرطبا و یا بسا اھ
اس سے جو تباہ کیا، کتابوں کی جدیدی مشکاف ردول بنانا جائز ہے چاہے ترہوں یا خشک اھ (ت)

بس ایسی صورت میں اگر نے یہی حکم ملاحظہ فرمایا کہ ہر فرد خاص کو طہر کر کے اور نوع کی نسبت جو اجمالی یقین ہو اسے
تمام افراد میں مساوی نہایں گئے مثلاً کھانا خصوصاً اہل حرب کو ہم یقیناً جانتے ہیں کہ انہیں پروا ہے اسے نجاسات نہیں اور
بیشک وہ جیسی چیز پستے ہیں استعمال میں لاتے ہیں پھر وہ پوستیں کو دار الحرب سے پاک کر آئے علی فرماتے ہیں اسے
دیکھنا چاہیے کہ اس کا پکا بخش چیز سے قیمتی ہو تو بے دھوئے نماز ناجائز اور طہر سے ثابت ہو تو قطعاً جائز اور خشک رہے تو
دھونا افضل نہ کہ استعمال گناہ و مضرع ٹھہرے۔

فی الدماء النجس ما یخرج من داء الحرب
کسنباب ان علمہ بظہر فطاهر او غص
فجس وابت شک فضلہ الفصل ۱۷ و مسدہ
فی المنیۃ و غیرہا
درختار میں ہے جو کچھ دار الحرب سے نکلے جیسے سنباب اگر
معلوم ہو کہ پاک چیز کے ساتھ اس کی بافت چوٹی ہے
تو پاک ہے اور پاک کے ساتھ چوٹی ہے تو ناپاک ہے
اگر خشک ہو تو دھونا افضل ہے اھ قیہ وغیرہ میں اس
کی شکل ہے۔ (ت)

یونہی خود منقذ مذہب مستی امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جب پانی میں اپنا ہاتھ یا پاؤں ڈال دے تو
خاص اس پتھر کے ہاتھ یا پاؤں دیکھیں اگر ڈالنے وقت نجاست ثابت ہو تو ناپاک اور پاک کا ظاہر ہو تو ظاہر اہل کچھ نہ کھیلے
تو صرف سنباب ہے کہ اور پانی استعمال کریں اور اگر اسی سے دھو کر لے نماز پڑھ لے تاہم بے شبہہ جائز۔

فی السیرۃ الامجدیۃ للصلوات محمد الدومی
احمدی عن التاخرانیۃ عن احمد الامام محمد
مرحمہ اللہ تعالیٰ العبدی اذا دخل یدہ فی کوز
ماء اور مجلہ فانی علم ان یدہ طاہرۃ
محمد دومی آفندی کی کتاب سیرت احمدیہ میں تارخانیکہ
حوالے سے امام محمد رحمہ اللہ کی اصل (جسود) سے منقول
ہے کہ جب پتھر اپنا ہاتھ یا پاؤں پانی کے گونے (دوٹے،
وغیرہ) میں ڈالے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ اس کا

یقیناً (بنی مصلحہ) اور خلعت عندہ (اھ نابلسی)
یجوز التوضی بھذا الماء وامت عدم
ای پیدہ نجسۃ یقین (یان سرائی علیہا عین
النجاسة او اشرھا اھ حدیقة) لایجوز
التوضی بہ وامت کان لایعلم انه طاهر
وہیچس فالصحتحب ان یتوضأ بغيره لامت
الصیحی لایتوق عن النجسات عاده ومع هذا
لو توضأ بہ اجزاء اھ۔

یاجہ پاک تھائی یعنی اس نے خود اسے دھویا یا اس کے
سامنے دھویا گی اھ نابلسی تو اس پانی کے ساتھ
وضو جائز ہے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ وہ ناپاک تھی
(مثلاً اس پر عین نجاست یا اس کا نشان دیکھا، حدیث)
تو اس سے وضو جائز نہیں اور اگر معلوم نہ ہو کہ وہ پاک ہے
یا ناپاک، تو مستحب ہے کہ اس کے غیر سے وضو کرے
کیونکہ کچھ عام طور پر نجاستوں سے پرہیز نہیں کرتا جس کے
باوجود اگر اس کے ساتھ وضو کرے تو کافی ہوگا اھ۔

خاص نہ بلکہ کہ تصریح کیجئے سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

بہ ما حرمنا لم نحرّم شیئاً حراماً علیہ و
هو قول فی حیضۃ و اھمّیۃ اھ نقلہ الامام
لاجل ظہیر الدین فی فتاویٰ وغیرہ نے
خیرھا۔

ہم اسی کو اختیار کریں گے جیت تک جہیں بعینہ کسی چیز کے
حرام ہونے کا علم نہ ہو جائے امام ابو حنیفہ اور آپ کے
اصحاب (اشاگردوں) رحمہم اللہ کا یہی قول ہے اھ اسے
امام بن ظہیر الدین نے اپنے فتاویٰ میں اور دوسروں نے
اپنی کتب میں ذکر کیا ہے۔ (ت)

حدیث میں ہے ا

الحرمة با یقین والصلوہ وھو لم یقین ولم یعلم
ان ھیں ما حرمہ حرام ولا یكلف الله نفسا
الا وسعہا ھ

حرمت، یقین اور علم کے ساتھ ہوتی ہے اور وہ نہیں جانتا
اور نہ اسے یقین ہے کہ کچھ اس نے یہاں ہے وہ بعینہ
حرام ہے اور اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ
تکلیف نہیں دیتا ھ (ت)

اقول وھذا وان کان فی مسئلۃ
الحوادث فلیس الحرم للخصب بدون الحرم

اقول یہ اگرچہ مخالفت کے مسئلہ میں ہے پس اعتدال کے حکم میں غصب
حوت میں حرام ہونے والا نجاست کی بنیاد پر حرم ہوگا ایت

۷/۱۱۲	مطبوعہ فوریر رضویہ فیصل آباد	۱۱۲/۷
۵/۳۴۲	مطبوعہ قرآنی کتب خانہ پشاور	۳۴۲/۵
۲/۴۲۱	ورید رضویہ فیصل آباد	۴۲۱/۲

مقدمہ عاشورہ

حضرت حق جل و علا نے ہمیں یہ تکلیف نہ دی کہ ایسی ہی چیز کو استعمال کریں جو واقعہ و نفس الامر میں طاهر و حلال ہو
کو اس کا علم ہمارے جیسے طہارت سے ورا۔

قال اللہ تعالیٰ لا یكلف اللہ نفسا الا و سعه۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اسکل وقت
سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ (ت)

نیز تکلیف فرمائی کہ صرف وہی شے بریں جسے ہم اپنے علم و فہم میں کہہ دے طیب و طاهر مانتے ہیں کہ اس میں ہی
حرج عظیم اور حرج بدفع بالنعی

قال تعالیٰ ما جعل علیکم فی الدین من حرج۔
و قال تعالیٰ یرید اللہ لکم السور ولا یرید
لکم العسر۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: دین کے سلسلے میں تمہیں کسی حرج
میں نہیں ڈالا۔ اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ تمہارے لیے
آسانی چاہتا ہے اور تنگی نہیں چاہتا۔" (ت)

سورہ بقرہ ۱۸۵: یا ایہ الذین یؤمنون اسانہ و ساحت کے ساتھ آج اس کے طور پر لے گا اس کے لیے ہمیشہ رفق
رہی ہے اور جو تم کو دشمن و کافر سے فکیر رہے اس کے لیے نصیب و نفع کا یہ بیان کہ کہہ رہی تھیں کہ رہے گا اور
پہنچت گیری کی آپ نہ امت اٹھائے گا۔ ہی اصل اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اب الدین یسر ولن یثاد الدین احد الا حلیہ
عبدہ او قاس بو، و البتہ و الحدیث اخرجه
البخاری و الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنه و صدق عند البیہقی فی شعب الایمان
ملفظ الدین یسور و لن یثالب الدین احد
الا بعبیۃ و احربوا احد و النساء و ابن ماجہ
والحی کو باسناد صحیحہ عن ابن عباس رضی اللہ
عنه و ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا، اور
بہقی شعب الایمان میں ای لغا کے ساتھ لائے ہیں
دین آسان ہے اور کوئی شخص دین پر غالب آئے کہ
کوشش نہیں کرتا مگر وہ (دین) اس پر غالب آجاتا ہے

لہ القرآن ۲۸۶/۲ لہ القرآن ۴۸/۲ لہ القرآن ۱۸۵/۲

لہ صحیح البخاری باب الدین یسر عظیمہ قہری کتب خانہ کراچی ۱۰/۱

لہ شعب الایمان القصصۃ النبلاء حدیث ۲۸۸۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۸۱/۳

تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اياكم والخلق الدين طما هلك من كانت
 قلوبكم لخلق الدين واحرج احمد رجب ل
 الصحيح واليه في الشعب وابن سعد
 الطبقات عن ابن الاثير رضي الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم انكم لن تدرؤا هـ لا مري بالبعالبشة
 واخرج احمد في المسند والبخاري في الادب
 المفرد والطبراني في الكبير بسند حسن
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم احب الدين الى
 الله الحنيفية السمحة واخرج ايضاً هؤلاء
 بسند جيد عن صحيح ابن الاثير
 والطبراني في الكبير عن حماد بن
 حصين وفي الاوسط واس عدي والاضياء واس
 عبد البر في العلم عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم حيرتكم السنة واخرج
 ابو نعيم في بشرى في اماليه عن ابي
 المؤمن عمر بن رضي الله تعالى عنه عن النبي

امام احمد نسائي ابن ماجه اور حاكم نے صحیح مسلم کے
 ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انہوں
 نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا دین میں
 زیادتی کرنے سے پرہیز کرو گے لوگ دین میں زیادتی کی
 وجہ سے ہلاک ہوئے۔ امام احمد نے صحیح راویوں کے ساتھ
 یہی روایت بیان کی اور ابن سعد نے بیہوش میں حضرت ابن الاثیر رضی اللہ
 عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 تم اس دین کو مخالفہ کے ساتھ ہرگز نہیں پاسکتے
 (یعنی جو حکم ملے اس پر عمل کرو خود مباح امور کو واجب
 قرار نہ دو) امام احمد نے اپنی مسند میں امام بخاری نے
 الادب المفرد میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں سند حسن کے ساتھ
 حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 کیا کہ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے
 ہاں پسندیدہ دین کو مل والستکی اور نرمی اختیار کرنا ہے نیز
 انہوں نے اپنی کتب میں عمدہ سند کے ساتھ حضرت
 محمد بن اورع اسلمی سے اور عبد اللہ بن کبیر میں عمر بن
 حصین سے اور اوسط میں نیز ابن عدی، ضیاء اور
 ابن عبد البر نے علم کے بیان میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
 سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 تمہارا بہترین دین وہ ہے جو سب سے زیادہ سہل ہو

۴۸/۲	۱۰/۱	۳۳۸/۲
۳۳۸/۲	۱۰/۱	۳۳۸/۲
۳۳۸/۲	۱۰/۱	۳۳۸/۲
۳۳۸/۲	۱۰/۱	۳۳۸/۲
۳۳۸/۲	۱۰/۱	۳۳۸/۲

فی البحر حیث قال (فروع) فی الخلاصة معزیا
الی لا یرسل یتوضؤ من العوض الذی
یجاف فیہ قد زول لا یتیقنہ ولا یجب
الرسال اذا الحاجة الیہ عند
عدم الدلیل والا یرسل دلیل یطلق
الاستحسان وقال عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ ^۱ وقد کثر حدیث لندکور بمعنی د
وانت تعلم ان کلامہ انما هو فی المحوض
اصغیر کہ لا یخفی وقد استشهد بالحدیث
عن عدم وجوب اسؤل والتفتیش عنہ
وان یختصی التبحر بسا علی احوالہ
اصبر رقا فالعد الضعیف تمسک بہ فی
ہد استفاد بقولہما لکن بحدیۃ وہجۃ
وشعور فقد قیل یعنی ان الماء کثیر
فلا یحتمل التبحر فی بولوج السباح و
علیہ درجہ الشیخ المحقق السدھلوی
مرحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح مشکوٰۃ و یکدّر
سؤل الھم و بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کما اشار الیہ علی القاری وقال العارف
النا بلحی لو کانت کثیرا مقدما
العشر لما سأل لانه لا یتبحر فی الابطو
انوالجماسة فیہ اجماعا و
ظہورا لا شر یصرح بالحدیث یحتاج

میں اس محل کی طرف بسکت کی ہے جب انہوں نے فرمایا
از فروع، ملازم میں جسوط کی طرف بسکت کہتے تھے فرمایا
کہ اس عرض سے وضو کر سکتا ہے جس کے گزہ ہونے کا
گمان ہو لیکن اس کا یقین نہ ہو اور اس پر سؤل کرنا
واجب نہیں کیونکہ اس کی ضرورت دلیل ہو سنے کی صورت
میں ہوتی ہے اور اصل (طہارت) دلیل ہے جو استحسان کا
الطلاق کرتی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
(آخر تک) انہوں نے حدیث مذکور کو معصومی طور پر ذکر کیا
اور تم جانتے ہو کہ ان کا کلام چھوٹے عرض کے بارے میں
ہے جیسا کہ مخفی نہیں اور انہوں نے حضرت شریف سے
شہادت پیش کی ہے کہ اس کے بارے میں دھبنا اور تفتیش
کرنا واجب نہیں اگرچہ اس کے ناپاک ہونے کا ہمیشہ ہو
مگر مکر طہارت اصل ہے پس اس ضعیف بندہ سے
نہ اس مقام پر ان دونوں کی تاریخ میں اسی بات کو
استدرا کیا لیکن حدیث کی کئی وجوہ و مضامین ہیں کہا گیا ہے
اس سے مراد ہے کہ پانی زیادہ ہے تو درودوں کے منہ ڈالنے
سے ناپاک نہیں ہوگا۔ حضرت ساج عبدالحی محدث و جلی رحمہ
نے مشکوٰۃ شریف کی شرح میں یہی بات درج فرمائی لیکن
تخریج و روایات عامہ رضی اللہ عنہ کا سوں اس بات کو
مکمل کر دیتا ہے جیسا کہ اس کی طرف حضرت ملا علی قاری
رحمہ اللہ نے اشارہ فرمایا۔ عارف مایوسی رحمہ اللہ نے
دہلیا اگر وہ زیادہ درود کی مقدار ہو تو آپس کی
نجاست کا سؤل نہ فرماتے کیونکہ اس صورت میں

الی السؤال انا انا وما كانت حمداً ليخفى
عليه، حكم الماد الكثير ولا كانت مت
الموسوعة فتواله ادلى دليل على ان
الماء كانت قليلا يحمل الحبت وقد
كانت في مادة فكانت مظنة ورود المصباح
فمن هذا انتا سؤل وساده غير بطرح الاحتمال
وليقتضيه ان فقه الاجماع انما هو
باطرالم الماد الكثير مع قطع النظر
عن خصوص التفسير لا الى مقدار
العشر بانتهيص كما لا يحى هذا تقرير
مكلامه على حسب مرامه .

وہ بالا جماع اسی وقت ناپاک ہوتا ہے جب
اس میں نجاست کا اثر ظاہر ہو اور اثر کا عاثر ہونا اس کے
ساتھ پہچانا جاتا ہے پس وہ سوال کا محتاج نہ ہو گا
یعنی حضرت عروین عاص رضی اللہ تعالیٰ کی شان نہ تھی
کہ آپ پر زیادہ پانی کا حکم تھی رہتا اور نہ ہی آپ ہوسہ
کرنے والوں میں سے تھے لہذا آپ کا سوال اس بات کی
بہت بڑی دلیل ہے کہ پانی تھوڑا تھا جو پاک ہو جاتا
اور وہ مشکل میں تھا نہ او پاں درمدوں کے آنے کا گن
ہو سکتا تھا اس بنیاد پر سوال یہ ابوا ہے حضرت عمر
رضی اللہ عنہ نے ترک احتمال کے ساتھ روک دیا آگاہ رہنا
چاہئے کہ ان کا اجماع نقل کرنا خاص تفسیر سے قطع نظر بعض
زیادہ پانی کی بنیاد پر تھا جس کی مقدار سے تفصیل کرتے

ہوئے نہیں ہیں کہ معنی یہ ان سے فقہ کے مطابق ہے ظاہر لہذا ہے انت

اقول ویظهر ان هذا محال
سؤال لوجہین .

اما ولا فلا قد القنا عليك ان لا جماع
انما هو على ان الكثير لا يتجسس لا بتغير
اما تحديد الكثير ففيه نزاع شهير ومختلف
كسيرة الكتب مطير فرب كثير عند قوم قليل
عند آخرين وبالعكس واذا الامر كما
وصفت لك فما يدريك لعلى الماء كانت
قليلا عند عمر فحكت وكثيرا عند عمر
فما اكثرث والامر اظهر على قول

اقول ایں کہتا ہوں ۔ ت مجھ پر یہ بات
ظاہر ہوتی ہے کہ یہاں دو طرح سے سوال ہو سکتا ہے
اول : جب ہم نے نہیں بتایا کہ اجماع اس بات پر
کہ کثیر پانی تبدیل کے بغیر ناپاک نہیں ہوتا، لیکن کثیر کی
حد بندی میں اختلاف مشہور ہے اور بہت بڑا اختلاف
کتب میں تحریر ہے اکثر ایک چیز کسی قوم کے نزدیک
کثیر ہوتی ہے اور دوسروں کے نزدیک قلیل — اور
کبھی اس کے خلاف ہوتا ہے اور جب معاملہ ایسا ہو
جیسا کہ ہم نے بیان کیا تو تمہیں کیا خبر کہ حضرت عروین عاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک پانی تھوڑا ہو اور انہوں نے

سہ الحدیث النبی فیما رو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

اصحابنا انت الکثیر حق صحت
ما یستکثره ۔

و یترائی فی الجواب عنه ان
المجتهد لیس له انت یحمل المجتهد الآخر
علی تقلید نفسه ویصد عنه العمل
بمذهبه ولذا التکریم الی المدینة علی هاروت
الرشید اذا سألوه ان یصلی الموطأ من الکعبة
و یحمل الیها من ما یمیه فقال لا تفعل ما
اصحاب رسول الله صلی الله تعالی علیه
وسلم اختلفوا فی الفروع و فسر قوا
فی البلد امن و کل مصیب ابو نعیم
عنه فی العلبة و علی المنصور اذ هم
ان یبحث بکتبه فی الامصار و یأمر
المساکین ان لا یتعدوها فقال لا تفعل
هذه فانت الناس قد سبقت الیهم
لا قایل و سمعوا الحدیث و ردوا روایات
واخذ صحن قوم ما سبقت الیهم و دانوا به
فدفع الناس و ما احار کل اهل بلد منهم
لا یفهم ان سعد عنه فی الطبقات
فکذا لا یحبر مجتهد بل عامی علی
تقلید من البیرونی یعوض الی ما یم
البیستل کما نص علیہ فی
البیرونی غیره فصلی هذا قول

بحث کی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک نہ ہو
لہذا انہوں نے کسی کی پروا نہ کی ۔ چار سے اصحاب کے
قول پر بات ظاہر ہے کہ مرید کے حق میں وہی کثیر
ہے جس کو وہ کثیر سمجھے ۔

اس کا جواب مجہد پر یوں ظاہر ہوا کہ کسی مجتہد کو
حق نہیں پہنچتا کہ کسی دوسرے مجتہد کو اپنی تقلید کی ترغیب
دے اور اسے اس کے اپنے مذہب پر عمل کرنے سے روکے
یہی وجہ ہے کہ حیرت کے عالم نے ہارون الرشید کی بات
ماننے سے انکار کر دیا جب اس نے تو حاکم کتبہ اللہ کی
دیوار پر لٹکانے اور لوگوں کو اس پر عمل کی ترغیب دینے
کی اجازت طلب کی ۔ عالم نے فرمایا ، ایسا نہ کرو
رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ نے فروع میں
اختلاف کیا ، مختلف شیعوں میں پیس گئے اور ہر ایک حق
پر ہے ۔ یہ بات عید میں انہیں سے مروی ہے ۔ اور جب
منصور نے مختلف شہروں میں انکی کتابیں بھیجے اور مسلمانوں
کو حکم دیا کہ اگر وہ ان سے تجاوز کریں ، تو اس کا
انکار کرتے ہوئے مالہیں سے فرمایا ، ایسا مست کر دو
لوگوں تک یا تیرہ پہنچ چکی ہیں انہوں نے احادیث سنی ہیں
روایات نقل کی ہیں اور جس قوم تک جو پہنچ انہوں نے سے
اختیار کر کے اس پر عمل پیرا ہو گئے پس لوگوں کو اسی چیز پر چھوڑ
دینے کو ہر شہر والوں نے اپنے لیے اختیار کر لی ۔ اسے
ابن سعد نے طبقات میں نقل کیا اسی طرح کسی مجتہد در
کسی عامی کو بھی اس چیز میں جو مبتلا کی رائے پر چھوڑی
گئی ہے دوسرے کے گمان کی تقلید پر مجبور نہ کیا جائے
جیسا کہ بحر الزمان وغیرہ میں بیان کیا ہے ۔ اس میں دہر

عمر لا تحبونا لا يمتنع حمله على ان
الماء كثير عندى وانت كان قليلا
عندك فمرأى فاصول ولا تسأل بل المعنى
على هذا ايضا هو المتع عن اتباع الظنون
اعب ان الماء وانت تسقده لكن لمست
عن يقين من نجاسته فانصرفنا الكلام الى
ما مردها۔

حضرت ابو جعفر اشرفی علیہ السلام کے قول "لا تحبونا" میں
خبر نہ دینا کہ اس بات پر محمول کرنا مناسب نہیں کہ میرے
نزدیک پانی زیادہ ہے اگر تمہارے نزدیک تھوڑا بھی ہو
تب بھی تم میری رائے پر عمل کرو اور سوال نہ کرو، بلکہ اس
بنیاد پر بھی منہ مزم۔ ہو گا کہ گمان کی اتباع سے روکا گیا مطلب
یہ کہ اگرچہ تم پانی کو تھوڑا سمجھتے ہو لیکن تمہیں اس کی نجاست
کا یقین نہیں پس ان کے کلام کو اس کی طرف پھیرا بیجا
جو باری مراد ہے۔

دوم : ہم ہیں مانتے کہ زیادہ پانی کے بارے
میں سوال کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ بعض اوقات وہ
بدنودار ہو جاتا ہے یا اس کا رنگ بدل جاتا ہے پس
اس بات کا احتمال ہے کہ زیادہ دیر ٹھہرنے یا نجاست
داخل ہونے کے باعث ایسا ہوا ہو لہذا اس کا مقام
سوال ہونا ثابت ہو گیا۔ پس معلوم ہوا کہ جب گئی تھا
والی صورت ہو تو شعبہ حال کے لیے سوال کی ضرورت
میں قلیل و کثیر برابر ہیں۔ علاوہ ازیں کثیر میں (نجاست کا)
گن محض امر حسی کی بنیاد پر ہوتا ہے یعنی اس کا کوئی صفت
ہوتا ہے بخلاف قلیل کے۔ اور محض اتنی ہی بات سے علم،
مجرد حس کی طرف مہسوب نہیں ہو گا کیونکہ حس کے ساتھ جس
چیز کا انداز ہوتا ہے وہ بات کو دماغ کرنے اور شک کو
دور کرنے کے لیے کافی نہیں جیسا کہ محض نہیں۔

فیضان الہی : اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب کا
فیضان عطا فرمایا اگرچہ یہ ضرر ہے اللہ تعالیٰ اسے
فیع بخش فرمائے کہ ائمہ اس حدیث کے ضمن یہ بات کرتے ہو
اگر تو کچھ کہ حدیث کے اس واقعے (باقی بر صفحہ ۵۲۱)

و اما قاتیاً فلا نالفسلم ان الکثیر
لا یحتج فیہ الی السؤال لم یستثنی
یتغیر لونه فیحتمل ان یطول یحکک
او یحول الخبث یمتحن مت و السؤال لعدم
انت القلیل و الکثیر سواء فی حاجۃ
السؤال لکشف الحال عند المظنۃ و
الاحتمال بیدانت الکثیر لا تعترض
المنطقۃ الکلامیۃ حسی الخفی تغیر احد
الادوات بخلاف القلیل و بهذا المقدار
لا یستد الصمد الی مجرد الحس
لان الفع یدرک بالحس لا یکنی لتبیین
الامور و قال البیہی کما لا یحیی۔

و افاض اللہ الخواب عنہ بات
هذا معبر بعبود ففعا محضاً فلیقت
قلتم بہ فی نصیۃ الحدیث فقد ترکتم
عنہ فانت قلت لا مبالغ لہذا فی

ما قصدتم واعتزفتم بما فرید اذ کان مشارعاً ل
عمر و ۳۰ هو احوال المحدث و مبنی جواب عمر
هو اتباع الابرار و ذلك ما كنا نبلغ و انما
کمتم تذہبون بالمحدث الی اب الابرار کثیر
لا یحمل المحدث ولا تخبرنا اعم الخصال
و عدمه سواء و علی هذا التقریر
یصیر الکتیر بطیر الیسیر کما اعتزفتم فلم
تغن عسکرکم تکو شیاً و الله
الموفق هد .

تو تم نے اپنا مقصد چھوڑ کر باری مراد کا اعتراف کر لیا
کیونکہ اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال کا
دار و مدار نجاست کو برداشت کرنے پر ہے اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کے جواب کی بنیاد اصل کی اتباع ہے
اور ہم اسی کی تلاش میں ہیں۔ حدیث کی روشنی میں تمہارا
موقف یہ ہے کہ (چونکہ) زیادہ پانی نجاست سے پاک
نہیں ہوتا لہذا تو ہمیں خبر دے یعنی تیرا خر دینا اور نہ دینا
دونوں بڑ ہیں اس تقریر کی بنیاد پر زیادہ 'تھوڑے' کی
مثل ہو جائے گا جیسا کہ تم نے اعتراف کیا۔ پس قدری
کثرت نے تم کو کوئی فائدہ نہ دیا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی اس کی
توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

اور کہا گیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ درندوں کے
سُرنے کی مانند تھے جس کا کٹر ٹلاٹھ کتے اور خنزیر کے
(جھوٹے) بارے میں اس کے قائل ہیں اگرچہ ان
میں کچھ اختلاف بھی ہے پس ان کا قول کہ "ہمیں خبر نہ دینا"
کا مطلب یہ ہے کہ خبر دو یا نہ دو ہمارے لیے برابر ہے
کیونکہ ہم درندوں کے جھوٹے کو پاک سمجھتے ہیں (ت)

وقیل بل ذهب عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه الی طہارة سور السباع کما تقولہ
الائمة الشیخہ علی حدیث یخبرنا فی الکلب
و الخنزیر فقوله لا تخبرنا اعم سواء
عیننا الخبرتنا اولم تخبرنا فانا لظہر
ما تفضل السباع .

(بقیہ ما خفیہ صفحہ گزشتہ)

اس کا جواب ہرگز ثابت نہیں ہوتا کیونکہ کثیر پانی بعض درندوں
کے چاٹنے اور پیٹنے سے متغیر نہیں ہوتا میں کہتا ہوں ان
کیونکہ حدیث کا لفظ "کل" تو ہے "کل تنعم" نہیں اور ممکن
ہے کہ درندوں کے کئی گروہ پانی پر وارد ہوتے ہوں اور پانی
میں جا کر بول و براز کرتے ہوں تو پانی کے بعض اوصاف پر
نجاست غالب آجائے۔ (ت)

پلے گزرنے والے قیل پر موقوف ہے ۱۲: منہ (ت)

قصة الحديث اصلاً اذ الماء لکنی لا یتغیر
بجود و لوع السباع و شرب الماء قلت
بل فان لفظ الحديث هل ترد لاهل تعلم و یکن
ان ترد جماعات متہین و تقع فی الماء و
تول فیہ و تقضی الحاجة متقلب النجاسة
علی بعض اوصاف الماء ۱۲: منہ (م)
محد معطوف علی قیل السابق ۱۲: منہ (م)

اقول وقد يمدح اليه على ما فيه

قوله في الحديث فان ارد على السباع وتزوج
عيسى عليه السلام وقوله كما اخذ من خيول عنت
بعض الرواة وانف سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لها
ما اخذت فب بطونها وما بقى فهو لنا
طهور ومساخر الامام الشافعي
عن عمر بن دينار ان عمر بن الخطاب
الخطيب رضي الله تعالى عنه ومنه
هو من محبة فقيها نسبا وليس
الكلب نفاقا لما رواه بشار بن وهب
عن

بشار بن وهب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

ويكفي من هذا والحمد لله

انكم ملتكم بالكلام الى خلاف ما يتبادر من
فان طاهر ليس كسواهة الاخيصة
وما ذلك الا حشية امت لو اخبر لزمه
التحريم فامراء التوسيم يا مستصحب
الطهارة صالحيه ولو كانت الامور
كسواء كترت من كثرة الماء او طهارة
المسور لم يفسد اخيارا شيئا فعلى ما
ينهاه عنه بل كانت حق الكلام

اقول حديث شريف في حضرت عمر رضي الله عنه

الفاظ ذكرهم وندى في كسب جاسد وندى جاسد
باس آتے ہیں میں اسی بات کی طرف اشارہ ہے غیر
رزمی نے بعض راویوں سے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ
قول زائد نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنا آپ نے فرمایا، جو کچھ ان جانوروں نے اپنے پیٹوں
میں سے زیادہ ان کے پیٹ سے باہر جاتا رہ گیا ہے وہ ہمارے
لیے پاک ہے۔ اسی طرح جو کچھ شافعی رحمہ اللہ نے عربین بیان
رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
جو کچھ کے جس پر تشریف لے گئے تو کہا یہ اگلی یہاں گئے
نے منہ مارا ہے۔ تو آپ نے فرمایا، اس نے اپنی زبان سے

برادر اس سے پہلے کی تمام بحث سے یہ بات کمر
برجاتی ہے کیونکہ تہار سے کلام کا میلان اس بات کے
خلاف ہے جو واضح طور پر ذہن میں آتی ہے کیونکہ نہی سے
ظاہر ہوتا ہے کہ خیر دینا مکروہ ہے اور یہ اس دور کی جیاد پر
ہے کہ اگر خیر دے گا تو حرج میں پڑنا لازم آئے گا لہذا
ان کی مراد یہ تھی کہ جب تک علم نہ ہو حصول طہارت میں مسحت
ہوتی چاہئے۔ اور اگر وہ بات برقی جس کا تم نے ذکر کیا کہ
پانی زیادہ تھا یا وہ جو نے کہا کہ سمجھتے تھے تو اس صحت
میں ان کا خیر دینا نقصان دہ نہ ہوتا پس انہوں نے کس

سے لڑھا امام تک الطور للوضوء مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۱۷

سے مشکوٰۃ المصابیح باب احکام المياه - مجتبائی دہلی ص ۵۱

سے مصنف عبد الرزاق حدیث ۲۸۹ باب المنار تروہ الثلاث السباع مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۷/۱

ماحدث في بطونها لان ماء الله هباح على كل ذات كبد حرّاء ولنا ما غير طهور لعدم اليقين بعرضه المحدث ورفا لي السلام الى ما وجه مسائلك من ان اليقين لا يجلي بعروض النجاسة لنوع لا يقضي بتنجيس كل فرد منه وبالجملۃ ما لحديث ذو وجوه والاربعه ما ذكرنا فصح الاستدلال على عدم وجوب الشؤل لا جيل ظن او احتمال وكان اول قدوة لنا فيه احاسنا محمد رضي الله تعالى عنه .

لكن يوتاب فيه بان اليقين لا اخبار
عن هدايكون نهي عن مرصحة منس
وعوهم عن تصاخي المنكر في الدين
وان من عدوا انت في ثوب المصلح نجاسة
مثلا وهو لا يدري وجب عليه اخباره
بذلك انت ظن قوله لان فعده
على خلاف امر الله سبحانه وتعالى في نفسه
وان امرتكم الاثم لعدم العلم .

والجواب عنه كما افساد العارف
النايبي ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه لا يعلم ان صاحب المحوص يعطه انت
لسباع تروءه حتى يكون قوله ذلك كفاؤ
مع من الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ومن النصيحة في الدين غاية انه اراد

علم نہ ہو پس جو ان باتوروں نے اپنے پیٹروں میں سے یا
وہ ان کے لیے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر گرم جگہ والی
چیز کے لیے ہباح ہے اور جو کچھ باقی ہے وہ ہمارے لیے
پاک ہے کیونکہ ناپاک چیز کے گرنے کا ہمیں علم نہیں۔ پس
ہم نے جو کچھ کہا اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کسی نوع کے ناپاک
ہونے کا اجمالی یقین اس کے ہر فرد کی تہمت کا تقاضا
نہیں کرتا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث (کا مفہوم) کئی
وجہ پر مشتمل ہے لیکن زیادہ مناسب وہ ہے جو ہم نے ذکر
کیا، پس ظن یا احتمال کی وجہ سے سوال واجب نہ ہونے
پر استدلال صحیح ہے اور اس میں ہمارے پہلے مقتدا
امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (ت)

لیکن یہاں شک پیدا ہوتا ہے کہ اس نیا پر
دین سے روایوں کے سلسلے میں مسلمانوں کی خبر حرجی اور
برائی میں مشغول ہونے سے ان کی حفاظت سے روکنے کیونکہ
جو شخص جانتا ہے کہ نمازی کے کپڑے پر نجی مسّت لگی ہوئی
ہے اور اسے (نمازی کو) معلوم نہیں تو اس پر
واجب ہے کہ اسے خبر کرے اگر اس کی قبولیت کا گمان
ہو کیونکہ حقیقت میں اس کا یہ فعل اللہ تعالیٰ کے حکم کے
خلاف ہے اگرچہ عدم علم کی وجہ سے گناہ گار نہ ہو۔
اس کا جواب یہ ہے جیسا کہ عارف مابوسی رحمۃ اللہ
سے مستفاد ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو
معلوم نہ تھا کہ حرجی والے کو اس پر رندوں کے آنے جانے
کا علم ہے جس کی وجہ سے آپؓ کہتے تھے "امہ بالمعروف اور
نہی عن المنکر" اور دین میں غیر حرجی مار کھانے اور کھانا ہونے
نتیجہ یہ ہوا کہ آپؓ نے پانی کی طہارت کے سلسلے میں

وسوسوں کی نفی فرمائی اور جو امور عیسائین پر مبنی ہیں ان کے بارے میں کثرت سوال سے منع فرمایا کیونکہ پانی میں حاصل طہارت ہے۔

(ت)

قلت اس کا حاصل یہ ہے کہ تنوع یعنی نہی عن المنکر سے روکنے کی طاقت اس پر مبنی ہے کہ اس کے منکر ہونے کا مجاہدہ اسی پر مبنی ہے کہ اس کے غلبے کا علم ہو پس جب یہ بات (اس کا پاک بننا) نہیں تو وہ (یعنی اس کے منکر ہونے کا علم نہیں) نہ اس سے منکر سے روکنے کی طاقت بھی پائی گئی وہ یہ بات بھی نہیں کہ حوض کا ایک خبر دینے کا ارادہ کر چکا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے روک دیا تاکہ اس شخص کے بعد کہ وہ کچھ عادت اختیار نہ کرے کہ اسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سنا کہ اور ان کو معلوم نہ تھا کہ مسئول عنہ کے پاس اس کا کیا جواب ہے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے یہ بات و گمان کا وزنہ بند کر دیا اور کیا اس بات پر تنبیہ فرمائی کہ ہمیں اس بات کا حکم نہیں دیا گیا اور اگر ہم اپنے سامنے اس قسم کا دروازہ کھول دیں تو حرج میں پڑ جائیں گے اور شرعی طور پر حرج ذکر کیا گیا ہے، پس خود کو جیسے خود کرنے کا حق ہے۔ اور یہ خیال نہ کرو کہ یہ معاملہ توسیع کی مصلحت اور نہی عن المنکر سے روکنے کی غرائی کے درمیان دائر ہے بلکہ وسوسہ اور بہت گہرائی میں جانے کے فساد کو دور کرنے اور اس فساد

مرضى الله تعالى عنه نفى الوساوس ف
ظها مرة الماء واللهى عن كثرة السؤال ف
لامور العينية على اليقين في ن كاحصل
في الماء الطهارة اهـ

قلت وحاصله امت المحذور
يكون النهى نهياً عن النهى عن المنكر
مدنى على العلم بكونه منكراً وهو جاتن على
العلم بالثبوت وادليس هذا ليس فالتس
ليس ذلك ولم يكن ان صاحب الحوض
هم بالاجاب عنها عمر حتى يكون نهى
بعد انظرت بانه يصله شيئاً وانما سأل
عمر ولا يدري ما عند المسئول عنه فاراد
سد باب الظنون والتبديع على ما هو
بذلك لو فتحت مثل هذا الباب على وجهنا
لوقعنا في الحرمة والمخرج مدعى بالصب
فتمل حق التمس ولا تظن ان الامر
دار بين مصدرة توسيع ومصدة النهى
عن النهى عن المنكر بل بين دفع
مصدة الوسوسة والتعقيد والمصدة التي
ذكرت وتلك حاضرة متيقنة وهذه مختصة
متوهمة فتوجه لاول ما فهم والله تعالى
اعلم

کے درمیان دائر ہے جس کا میں نے ذکر کیا اور وہ موجود یعنی ہے جبکہ اس میں تمنا اور وہم ہے پس پتے کو ترجیح حاصل ہوگی

بجہ نود اللہ تعالیٰ اعلم (ت)

بائیں اس میں شک نہیں کہ شہرہ کی جگہ تفتیش و سوال بہتر ہے جب اس پر کوئی فائدہ مترتب ہوتا

سجے ،

قباہجہ لوائق عن لسراح لہدی عن الحقہ
ابن الیثابت عدم وجوب اسؤل من
طریق لحکمہ و انت سئل کانت احوط
لہدیہ

البحر الرائق میں سراج ہندی سے منقول ہے اسوں نے
فقہ ابو الیثابت سے نقل کیا کہ سوال کا واجب نہ ہونا
شرعی حکم کے طریقے پر ہے اور اگر سوال کرے تو یہ بی اعتبار
سے زیادہ محتاط ہونا ہے الخوات

اور یہ بھی اسی وقت تک ہے جب اس احتیاط و ورع میں کسی اہم و اگلا خلاف نہ لازم آئے کہ شرعاً مطہر
میں صحت کی تفصیل سے منہ و کار الہ مقدم تر ہے مثلاً مسلمان نے دعوت کی یہ اس کے مال و علم کی تحقیقات کرے ہے
ہیں کہاں سے پایا کیونکر پیدا کیا، حلال ہے یا حرام، کوئی نجاست تو اس میں نہیں ملی ہے کہ مشک یہ باتیں حشمت
دینے والی ہیں اور مسلمان پر بدگمانی کر کے ایسی تحقیقات میں اسے ایذا دینا ہے خصوصاً اگر وہ شخص تہرباً معظم و محترم
ہو جیسے عالم دینی یا پتہ مقتدی یا ماں باپ یا استاد یا ذی عزت مسلمان سردار قوم تو اس نے اور ہے یا کیا ایک تو
بدگمانی دوسرے محوش باتیں تیسرے سے زرگوں کا ترکہ دے، اور بدگمان نہ کرے کہ خلعہ تحقیقات کر لوں گا عاشر اول
اگر اسے خبر پہنچی اور نہ پہچا تب تک ہے نہ ان کی بہت فتن پروریں ہیں نہ یہ تہا برور و پوچھے سے زیادہ رشک
کی صورت ہے کیا ہو مہجوب معلوم (جیسا کہ تجویز سے معلوم ہے) تہ یہ خیال کرے کہ جواب کے ساتھ
ایسا برتاؤ برتوں گا یہ بات اچھا کونیک و ناکب روا ہے۔ اور یہ گمان کہ شاید یہ ایذا نہ پاسے ہم کہتے ہیں شاید ایذا
پائے اگر ایسا ہی شاید پر عمل ہے تو اس کے مال و علم کی حلت و طہارت میں شاید پرکیر نہیں عمل کرتا۔ مصلحت اگر ایذا
نہ بھی ہوئی لہذا اس نے براہ بنے تھکن بنا دیا تو ایک مسلمان کی پرادہ درمی ہوئی کہ شرعاً ناجائز، مگر جس ایسے مقامات میں درناؤ
اعتقاد رکھ دے وہی صورتیں ہیں یا تو اس طرح پر پانچ جائے کہ اُسے احتساب و دامن کشی پر اعلان نہ ہو یا سوال و تحقیق کرے
تو اُن امور میں جن کی تعقیب موجب ایذا نہیں ہوتی مثلاً کسی کا جوتا پہنے ہے وضو کر کے اُس میں پاؤں رکھنا چاہتا ہے
دریافت کرے کہ پاؤں تریں تو ہی پس لوں و علیٰ ہذا القیاس یا کوئی عاشق جہاں مجاہد معلیٰ اس درجہ قاصد بھیجی
کر پہنچا ہوا ہو کہ اُسے نہ تادیبے میں پاک ہو نہ دریافت سے صدر مکرر دے نہ اُس سے کوئی فتنہ متوقع ہو نہ اظہار ظاہر
میں پرادہ درمی ہو تو عدالت تحقیق اُس سے تفتیش میں بھی جرح نہیں و نہ ہرگز بنام و درجہ و اعیانہ مسلمانوں کی نفرت و
دعشت یا ان کی رسوائی و فضیلت یا بختس میرب و معصیت کا باعث نہ ہو کہ یہ سب امور ناجائز ہیں اور شکوک و
شہادت میں ورع نہ برتا جائے نہیں عجب کہ امر جائز سے بچنے کے لیے چند ناجائز باتوں کا ارتکاب کرے یہ بھی شیطان
کا ایک دھوکا ہے کہ اسے محتاط بننے کے پرے میں محض غیر محتاط کر دیا اسے عزیز احداث خلق و الفت و موافقت

الم اوس سے ہے۔

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بعثت مائة من الناس الطماني في الكبير
عن جابر وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
مرأس العقل بعد الايمان يا الله التعجب الى
ان تتنظر في الاوسط من عنى و الجزاء
في المسند من في هزيمة و الشير انرى
في الالقاء من انس واليه في التعجب
عنه جميعا من صلى الله تعالى عليه وسلم

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ فرمایا:
”مجھے لوگوں نے غلط روایات کے لیے بھیجا گیا ہے۔ اے
طمرانی نے کبیر میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
بیان کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کے بعد کمال اعتدال
انسانوں سے محبت کرنا ہے۔ اس کو طمرانی نے اوسط
میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور
بزار نے مسند میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور
شیرازی نے القاب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں ای تمام سے روایت کیا
رضی اللہ تعالیٰ عنہم (ت)

مگر حبيب مك ن دين ميں مہنت نہ اس کے لیے کسی گناہ شرعی میں مبتلا ہو۔

قال الله تعالى لا يحدون في الله بوجه واحد
وقال تعالى لا تأخذكم بهما سراوة في دين
الله و قال تعالى والله ورسوله احق ان
يبرهوه ان كانوا مؤمنين و قال صلى الله
تعالى عليه وسلم لا طاعة لاحد في معصية
الله اما طاعة في المعروف والشيعان و

اور قرآن شریف میں ہے: ”وہ اللہ تعالیٰ کے بارے
میں کسی طاقت کو نہ مانے کی طاعت سے نہیں ڈرتے۔“
اور ارشاد خداوندی ہے: ”ان دونوں (ذاتی اور زانیہ)
کے بارے میں تمہیں دین خداوندی میں نرمی نہیں کرنی
چاہئے۔“ ارشاد پاری تعالیٰ ہے: ”اور اللہ تعالیٰ
اور اس کا رسول اس بات کا زیادہ حق رکھتے ہیں کہ

۳۵۱	۴۵	فصل فی حکم والتوبة الخ	حدیث ۴۵	مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت	۳۵۱
۳۴۳/۶	۴۴	” ” ” ”	حدیث ۴۴	” ” ” ”	۳۴۳/۶
۵۳/۵		مکہ المشرقیہ			
۲/۲۴		مکہ المشرقیہ			
۶۲/۹		شہ المشرقیہ			
۱۰۷۸/۲		کتاب اخبار الاحاد	مطبوعہ قیدی کتب خانہ کراچی		

وہت ستر وایحاش وھو حرام بلا شد
 فان قلت لعلہ لایتاً ذی فاقول لعلہ
 یتأدب فان قلت قسأل حذراً من
 "لعل" فان قلت قمت بلعل قلعل حالہ
 حول والعاب علی الناس الاستیعاش
 بالتفتیش ولا یجوز لہ ان یسأل
 عن غیرہ من حیث یدرک ہو مبہ
 فان الا یداع فی ذلک اکثر وامت سأل
 من حیث لا یدرک ہو ففیہ اساءة
 من وھتک ستر وھتک جس و فیہ
 تسبیح للغبیة وامت لم یکن ذلک
 من یحاکل ذلک منہی عن فی ید و احد
 وکم من تراھد جاھل یوحش
 القلوب فی التفتیش ویتکلم بکلام الخشن
 المؤذی واما یحس الشیطان ذلک عندہ
 طلباً لشہرة یا کدن الحداد ولو کام
 باعشہ محض الدین لکان خوفہ علی
 قلب مسلم ان یتأدی اشد من خوفہ
 علی لظنہ ان یدخلہ ما لا یدرک
 وھو غیر مؤاخذ بما لا یدرک اذا لم
 یکن ثم علاءة توجب الا بعتنا سب
 علی عداوت طریق السورج
 التزلک وامت التجسس واذالہ یکن
 مد من الذل فالسورج الاحکد و احسان
 الظن ہذا ہو المأون من الصحابة مرضی اللہ

کرتے ہیں یا انارسانی پروردہ دہی اور وحشت پیدا کرنا ہے
 اور یہ بلا مشہور حرام ہے۔ اگر تم کہو کہ شاید اسے پدار پہنچے
 تو میں کہوں گا شاید اتنے تکلیف پہنچے اور تم لفظ لعل
 (شاید) سننے کے لیے سوال کرتے ہو اگر تم بعد پر
 قناعت کرتے تو اچھا تھا کیونکہ ممکن ہے اس کا دل حال ہو
 (یعنی اس کو حرام نہ سمجھے) اور غالب بات یہ ہے کہ تفتیش
 سے لوگوں کو وحشت ہوتی ہے اور جب وہ جانتا ہو تو
 اس کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے سوال کرے کیونکہ اس میں ایذا سنی زیادہ
 اور اگر یوں پوچھا ہے کہ اسے معلوم نہیں تو اس میں ہرگز
 اور پروردہ دہی ہے نیز اس میں تجسس ہے جو غیبت کا
 باعث جہاں اگرچہ یہ صریح نہ ہو اور یہ تمام باتیں
 ایک آیت (سورہ بقرات آیت ۱۷) میں منع قرار
 دی گئی ہیں، لکن اس سبلی زیادہ میں جو تفتیش کے ذریعے
 دلوں میں وحشت پیدا کرتے ہیں اور نہایت سخت اور
 ایذا رساں کلام استعمال کرتے ہیں وہ حقیقت شیطان
 اس کی نظروں میں اسے اچھا قرار دیتا ہے تاکہ وہ مدلل ہو
 مشہور ہو، اور اگر اس کا باعث محض دین ہو تو پھر مسئلہ نول
 کے دل کو آیت پہلے کا خوف ایسی چیز کو پریشان میں
 داخل کرنے کے خوف سے زیادہ ہے جس کے بارے
 میں وہ نہیں جانتا کیونکہ جس بات کو وہ نہیں جانتا اس پر
 حواہ نہ نہیں ہوگا۔ جب وہ ایسی غلطی نہ ہو جس
 کی وجہ سے اجتناب لازم ہوتا ہے تو جان پر ہرگز گاری
 ترک سوال میں ہے تجسس میں نہیں اور اگر کھانا
 ضروری ہو تو کھانے اور اچھا گمان کرنے میں ہرگز گاری
 ہے۔ صحیح کرام رضی اللہ عنہم کو یہی طریق پسند ہے اور جو

تعلیٰ علیہم و من اراد علیہم فی الموضع جہوداً
مبتدع و لیس بمقیم آہ ملخصاً۔

و فیہ قال الخیرات المحاسن رحمہ
اللہ تعالیٰ لو کان لہ صدیق اداخ و هو
یا من غضبہ لوسائلہ فلا ینبغی ان یسألہ
لاحد الموضع لانه ما یمید و لہ ما کام
مستور عنہ فیکون قد حملہ علی ہتک
الستر ثم یؤدی ذلک الی البغضاء و ان
ما بہ منہ شیء الیہ العالی سألہ و یطلب
بہ ما یطعمہ من الطیب و یجنبہ
المحیث فانت کام لا یطمئن قلبہ
الیہ فیہ حتر مر متلف و لا یرفتک سترہ
بالسؤال لاف لہ و اس احد من الغفلاء
فیلہ آہ ملخصاً۔

وفی الطریقة والحدیقۃ
ما لا یدرک کلہ و هو الاحتران عن
الشبہات کلہا فی جمیع المعاملات
لا یتک حکلہ فالاولی والاحوط
الاحتران مما فیہ اماسۃ ظاہرۃ
للحرمة وھب الشبہۃ القویۃ و من
لہ شہرۃ تامۃ بالظہر والعصب او الشہرۃ

شخص پر سبز گاری کے سلسلے میں ان سے آگے بڑھنے کی
کوشش کرے وہ گمراہ اور چلتی ہے۔ مطیع نہیں ہے، تخلیص
اور اسی سلسلے میں حضرت عارف محاسبی رحمہ اللہ نے
فرمایا: اگر کسی شخص کا دوست یا بھائی ہو اور وہ اس کرتے
میں اس کی ناراضگی کا ذرہ ہو تو بھی پر سبز گاری کے حصول
کے لیے سوال کرنا مناسب نہیں کیونکہ بعض اوقات اس کے
سامنے وہ بات ظاہر ہو جاتی ہے جو اس سے پوشیدہ
رکھی گئی ہے پس وہ اسے پردہ دہی پر براہیگتہ کرے گی
پھر دشمنی تک پہنچائے گی اور اگر اسے اس میں کچھ شک ہو
تب بھی سوال نہ کرے بلکہ اس کے بارے میں ہی گمان
رکھے کہ وہ اسے پاکیزہ چیزیں کھاتا اور خبیث چیزوں سے
دور رکھتا ہے اگر اس پر اس کا دل مطمئن نہ ہو تو نہایت
رد دلی سے اسے نکال دے کہیں ہر جائے لیکن سوال کر کے اس کی
پردہ دہی نہ کرے۔ کیونکہ میں نے کسی عالم کو ایسا کرتے
نہیں دیکھا، تخلیص

اور الطریقة المحمدیۃ اور الحدیقۃ الشیعہ میں ہے
جس چیز کو مکمل طور پر نہ پایا جاسکے اور وہ تمام معاملات
میں ہر قسم کے شبہ سے بچنا ہے تو سب کو نہ چھوڑ جائے
پس زیادہ بہتر اور مناسب یہ ہے کہ ان چیزوں سے احتراز
کیا جائے جن میں حرمت کی نشانی واضح ہے اور وہ قوی
شہدہ ہے اور اسی طرح اس سے بھی اجتناب کیا جائے
جو ظلم، غصب، چوری، خیانت اور دھوکا دہی وغیرہ

اولیٰ ثبوتہ اوالتزویر لو تحوها من السوء
والسکس فی الاموال وقطع الطريق مما یسکن
الاحترار عنہ من غیر ترک ما فعلہ اولی
منہ ای من ترکہ او فعل ما ترکہ كذلك
ی اولی من فعلہ وهذا احتراز عما
اد اترتب علی اجتنابہ عن اموال من
ذکرہ ترک الاحتزام لہم اذا حکموا
مما یجب احترامہم او ینفی لہ
کالسلطین و لحکام وقضاة الشرع
والامیرین والامراء والمعلم والکبیر فی
السن و شیخ المحلة والعبدین ولا ینفی
بل لا یجوز اساءة الظن بہم ومتی ادی
ذلك الی شی من هذا العریکب الاولی
ولا الاحتیاط الاحتراز عن تہت الشہات
لما یفسدہا من ترک الاحتزام او
اساءة الظن بہن ینجب او ینفی احترامہ
ولا یحسن اساءة الظن بہ و هذا من اصعب
لامور یرید المستحب فیقہم
الحرام اہ ملخصاً۔

شوشہ و کھانے، مالی نقصان پہنچانے اور ڈکارتی میں مشغول
ہو یہ چیزیں ہیں کہ اولیٰ کو چھوڑنے سے بغیر بھی ان سے جتن
ملکی ہے مراد یہ ہے کہ اس پر عمل اسے چھوڑنے سے اولیٰ
ہے اسی طرح جس چیز کا چھوڑنا اسے بجالانے سے بہتر ہے
اسے نہ بغیر بھی ان چیزوں سے اجتناب ہو سکتا ہے۔
یہ بات کہ جن لوگوں کا ذکر کیا گیا ان کے مال سے بچنے کی
بنا پرانی کے احترام کو چھوڑنا لازم آتا ہے یہ اس بات کے
اقرار ہے کہ جب وہ ایسے لوگ ہوں جن کا احترام واجب
یا منکسب ہے جیسے بادشاہ، حکام، قاضی شہسوار،
ماں باپ، استاذ، معلم، عمر رسیدہ، عہدہ کے بزرگ اور
دوست تو ان کے بارے میں بدگمانی نامناسب بلکہ
ناجائز ہے اور جب یہ بات (ان کی دعوت سے قرار،
ایسی بات کی دوسری) تو ان شہادت سے بچنا نہ تو
اولیٰ ہے اور نہ ہی زیادہ محتاط کیونکہ اس صورت میں
ان لوگوں کا احترام چھوڑنا پڑتا ہے اور ان کے بارے
میں بدگمانی پیدا ہوتی ہے جن کا احترام واجب یا
مناسب ہے اور ان کے بارے میں بدگمانی (جائز)
نہیں یہ نہایت مشکل کام ہے وہ مستحب کا ارادہ کرتے کرتے
حرام میں پڑ جاتے گا، غرض (ت)

علیٰ ای ولو لحرقة من الحرف کما ذکرہ
العاصف النابلسی بنفسہ فی بعض المواضع
من ہذا الشرح ۱۲ منہ (م)

علیٰ ای لا یحوز کما سبق ۱۲ (م)

یعنی پیشوں میں سے اگرچہ وہ کسی بھی پیشے کا معلم ہو جیسا
کہ خود عارف نابلسی نے اسی شرح کے بعض مواضع پر
اس کا ذکر کیا ہے ۶ منہ (ت)

یعنی لا یجوز (ناجائز ہے) جیسا کہ گزرا ۱۲ (ت)

سلہ المدیقة الدیة بیان حکم التورع والتوقی من ظلم اہل الوظائف مطبوعہ فوریہ رضویہ فیصل آباد ۴۰/۲

اقول وهو کہ تری صریح او کال صریح

فی ترک السؤال ولو کان اکثر ماله من الحرام
ما به ذکر المشهور من ان المسروقة وقطع
الطریق والعصب والنحو ولم يفصل مصلحت
ما دام تحقک الاسلام فیما بعد کثرة
الحرم فی ايجاب السؤال وقال ی اوحنا
السؤال اذا تحقق ان اکثر ماله حرام و
عند ذلک لا یساوی عصب مشد مل یجب اید
ان لا یاکثر من ذلک والالب ان مثل
هذا لا یغضب من السؤال

قلت ومبني ذلك تحريمه الاکل عند

من خالف ماله حرام فیدخل فی القسم
الاول الذی ذکرنا انه لا یساوی فیہ بسخط
احد ولا لومة لائم وهذا وجه عند
مشايخنا وبه ائمتی العقیة السمرقندی
وغیره وصححه فی الذخيرة والتحکیم
المختار فی المذهب المعول علیه
المفتی به اطلاق الرخصة
ما لم يعرف شیاً حراماً لعینه
وهو مذهب ابرهیم النحوی وابی حنیفة و
اصحابه قال محمد وبه ناخذ قاف
یعامر من فتوی ابی الیث فتوی ابی حنیفة و
تعمیم الذخيرة ترجیح محمد و ابو حنیفة هو الامام

اقول یہ ترک سوال میں صریح یا صریح کی طرح

ہے جیسا کہ دیکھ سبے ہو اور اگر اس کا زیادہ مال حرام
کی کمال سے ہو تو وہ چوری، ڈاکے، غصب اور سود
میں مشہور لوگوں کا ذکر کرے لیکن تفصیل میں مطلقاً نہ جائے
امام محمد لا سلام کا مینا حرام مال زیادہ ہونے کی صورت میں
وجوب سوال کی طرف ہے اسنوٹ فرمایا ہم نے اس صورت میں
سوال کرنا واجب قرار دیا ہے جب ثابت ہو جائے کہ
اس کا زیادہ مال حرام ہے اس حالت میں اس کے غصب
وغیرہ کی پرمانہ کی جائے بلکہ خدا کرے اس سے بھی زیادہ ایذا
پہنچا دے واجب ہے اور غائب یہ ہے کہ اس قسم کا آدمی
ایسے سوال پر غصہ نہیں کرتا اور (ت)

قلت اس کی بنیاد یہ ہے کہ جس کا کثر مال

ترک سوال کی بار کی ماحرام سے یہ پہلی قسم میں غل
ہو گا اس کا ہم نے ذکر کیا کہ اس سبب سے کسی کی ناراضگی
کی پروا نہ کرے اور نہ ہی کسی ملامت کرنے والے کی
لامت سے ڈرے چارے شایخ کے نزدیک زیادہ
مناسب ہے عقیہ سمرقندی وغیرہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے
ذخیرہ میں اسے صحیح قرار دیا اور قابل عقائد مذہب اور مفتی یہ
قول میں صحیح اور عقاربات مطلق رحمت ہے جب تک کسی
معیں چیز کا حرام ہونا معلوم نہ ہو براہیم نکلی، امام ابو حنیفہ
اور آپ کے اصحاب کا یہی مذہب ہے۔ امام محمد فرماتے
ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں پس براہیث کا فتوے
امام ابو حنیفہ کے فتویٰ کا اور یہ صحیح ذخیرہ امام محمد کی ترجیح
کا معارض کیسے ہو گا حالانکہ امام ابو حنیفہ جو نام عظیم ہیں

الاعظم ومحمد هو المحرر للمذهب فلذا
 اطلق العلامة البرکلی القول وتبعناه في
 ذلك لكن يظهر ان التورع محمود في
 نفسه وقد مدح في احاديث متواترة المعنى
 فصلنا جملة منها في كتابت المبرک ام
 شاء الله تعالى مطلع القسرين في اياته سبعة
 العمريين "واسما يترك حيث يترك لا حل
 عارضه قوی صائب اقول می ترک
 کلا لا ی ترک ولكن ۛ یکون التورع
 في ترک ما یطنه التکتف وریعاً فحیث
 لا توجد العوارض لا یبذاه وھنک
 استرواثارة الفتنة كما وصفنا لك
 من شأن ذالك الخسوف
 المجرى فلا یحس لترك الرعة
 ۛ مع وجود المتقضى وعدم
 المانع فلذا ذهبنا الى استثنائه
 والله الموفق هذا وفي عين العلم
 والاسرار بالمساعدة فیما لم یتہ
 عبه وصار معتاداً فی عصرهم حسن
 وان کانت بدعة اما عی حسنة
 وفي العادات كما یفیدہ التقیید
 بما لم یتہ عنه ومثله فی الاحیاء
 والله تعالى اعلم۔

اور امام محمد ان کے مذہب کو تحریر کرنے والے ہیں اسی
 لیے علامہ برکلی کا قول مطلق ہے اور ہم نے اس سلسلے میں
 اس کی اتباع کی لیکن مجھ پر ظاہر ہوا کہ ذاتی طور پر ریزنگاری
 قابل تعریف ہے احادیث متواتر المعنی میں اس کی
 تعریف آئی ہے ہم ان میں سے کچھ احادیث اپنی مبارکہ
 کتاب "مطلع القسرين في اياته سبعة
 العمريين" میں تفصیل سے نقل کریں گے ان شاء اللہ
 تعالیٰ، جہاں چھوڑا جاتا ہے وہاں کسی نہایت مضبوط
 عارضہ کی وجہ سے چھوڑا جاتا ہے، مجھے کیا ہے کہ میں
 کہوں کہ چھوڑا جاتا ہے، ہرگز نہیں چھوڑا جائے لیکن اس
 وقت پر ریزنگاری اس کی وجہ سے چھوڑنے میں ہوگی جس کو
 حقیقت حال معلوم کرنے والا پر ریزنگاری خیال کرتا ہے
 پس میں یہ دوسری پردہ دوری اور فقہ پروری جیسے
 عوارض نہیں پائے جائیں گے جیسا کہ ہم نے کہا ہے
 لیے اس جہازت مسند اعلیٰ پر روکنے والے کی شان بیان
 کی دیاں پر ریزنگاری چھوڑنے کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ
 وہاں اس کے رپڑچرگم کا مقتضی بھی موجود ہے اور
 کوئی مانع بھی نہیں اسی لیے ہم نے اس کے استثناء کا
 راستہ اپنایا ہے واللہ لموفق بہ۔ اور عین العلم
 والاسرار بالمساعدة "میں ہے کہ جس جیسے سے
 روکا نہیں گیا اور وہ ان کے زمانے میں عادت ہی تھی جو
 وہ اچھی چیز ہے اگرچہ وہ مدحت مسند ہی ہو یا وہ عادت
 ہوں جیسا کہ اس سے مراد ہوگا گی ہو کہ قید سے خالی
 حاصل ہوتا ہے اجماع العلوم میں بھی اسی کی مثل ہے اللہ تعالیٰ اعلم۔

والاعظم ومحمد هو المحرر للمذهب فلذا
 اطلق العلامة البرکلی القول وتسمیاه فی
 ذلك لکن یطهرون ان التورع محمود فی
 نفسه وقد مدح فی احادیث متواترة المعنی
 عندنا جملة منها فی کتابنا المبارک ان
 شاء الله تعالی مطلق القسری فی ایهة سبقة
 العسری "واسا یترک حیث یترک لا جیل
 حار حنة اقوی ما لم اقول میترک
 حکلا لا یترک ولکن ۛ یکوم السورع
 فی ترک ما یطهه التکشف ورعاً فحیث
 لا توجد العوارض لا لا یبذل وھتک
 الستروانارة الفتنة کما وصفنا لک
 من شامت ذالک الحسرت
 المجاہر فلا معولی لترك السورة
 ۛ مع وجود التقصیر وعدم
 المانع فلذا ذهبنا الی استثنائہ
 والله الموفق هذا وفي عین العلم
 والاسرار بالمساعدة فیالم یمنہ
 عنه وصار معتاداً فی عصرهم حسن
 وان کانت بدعة اھل اھل حسنة
 اوف العادات کما یفیدہ التقید
 بالم ینہ عنه ومثله فی الاحیاء
 والله تعالی اعلم۔

اور امام محمد ان کے مذہب کو تحریر کرنے والے ہیں اسی
 لیے علامہ برکلی کا قول مطلق ہے اور ہم نے اس سلسلے میں
 اس کی اتباع کی لیکن محمد پر مذہب ہوا اگر وہ اسی طور پر پرہیزگاری
 قابل تعریف ہے، حدیث تواتر المعنی میں اس کی
 تعریف آئی ہے ہم ان میں سے کچھ احادیث اپنی مبارک
 کتاب مطہ القسری فی اہانہ سبقة
 العسری میں تفصیل سے نقل کریں گے ان شاء اللہ
 تعالیٰ، جہاں چھوڑا جاتا ہے وہاں کسی نہایت مضبوط
 حارصہ کی وجہ سے چھوڑا جاتا ہے، الجھ کیا ہے کہ میں
 کہوں کہ چھوڑا جائے، ہرگز میں چھوڑا نہ پئے لیکن اس
 وقت پرہیزگاری اس چیز کو چھوڑنے میں ہوگی جس کو
 حقیقت حال معلوم کرے والا پرہیزگاری خیال کرتا ہے
 پس مال یا سانی پر وہ درمی اور حق پروری جیسے
 عوارض نہیں پائے جہاں میں گے جیسا کہ ہم نے کہا ہے
 لیے اس جہات منہد اعلا یرد کے واسطے کی شان بیان
 کی وہاں پرہیزگاری چھوڑنے کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ
 وہاں اس کے پڑ چوگہ کا تقاضی بھی موجود ہے، در
 کوئی مانع بھی نہیں اسی لیے ہم نے اس کے استثناء کا
 دستار پنا ہے واللہ لموقی ہذا۔ اور عین العلم
 والاسرار بالمساعدة "میں ہے کہ جس چیز سے
 روکا نہیں گیا اور وہ ای کے رہانے میں عادت بن گئی ہو
 وہ اچھی چیز ہے اگرچہ وہ بدعت حسنة ہی ہو یا وہ عادت
 ہوں جیسا کہ اس سے ضرور دکایا ہوا کی قید سے فائدہ
 حاصل ہوتا، ایسا علم میں بھی اسی کی مثل ہے اللہ تعالیٰ اعلم۔

تَمَّتِ الْمَقَدِّمَاتُ

(مقدمات پورے ہو گئے۔ ت)

وضع ضابطہ کلیہ دین باب تفرقہ در حکم عظام و شراب

اس باب میں ضابطہ کلیہ کا بیان اور شراب اور ہڈیوں کے حکم میں تفرق کا بیان

اقول وبالله التوفیق

واضح ہو کہ کسی شے حرام خواہ نجس کے دوسری چیز میں غلط ہونے پر یقین دو قسم ہے :

(۱) شخصی یعنی ایک فرد خاص کی نسبت یقین مثلاً آنکھوں سے دیکھا کہ اس کنویں میں نجاست گری ہے ۔

(۲) نوعی یعنی مطلق نوع کی نسبت یقین ۔ اور اس کی پھر دو قسمیں ہیں :

ایک اجماعی یعنی اس قدر ثابت کہ اس نوع میں اختلاف واقع ہوتا ہے نیز کمال العوم اس کے ہر فرد کی نسبت

علم ہو جیسے گذر کے برتن ، کپڑے ، کنویں ۔

دوسرا کل یعنی نوع کی نسبت برہ جو شماری و عوم و دوام و التزام اس معنی کا ثبوت ہو مثلاً تحقیق پانے کے فلاں

نجنس یا حرام چیز اس ترکیب کا جزو نہ ہو سب کدے نہ تھیں نہ شریک نہ تھیں اور یہ وہ ہیں جو کاکہ بنانے والوں

کو بالخصوص اس کے ڈالنے سے کوئی عرض خاص مقصود ہو ورنہ بلا وجہ التزام یقین نہیں ہو سکتا جیسے پانی وغیرہ

کسی شے کو ہڈیوں سے صاف کریں کہ تصفیہ میں ناپاک یا حرام استخوان کی کوئی خصوصیت نہیں جو مقصود ان سے حاصل

پاک و حلال ہڈیوں سے بھی قطعاً متیسرے کا لایہ بھی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت)

اور وہ اشیا بھی جن کا کسی ماکول و مشروب یا اور استعمال چیزوں میں غلط شائبہ یا موجب

تردد و تشویش و باعث سوال و تعیش ہو دو قسم ہیں :

ایک مامہ محذور یعنی وہ جن میں ہر قسم کے افراد موجود بعض ان میں حرام و نجس بھی ہیں اور بعض حلال و طاهر

جیسے عظام یہاں انتشار تو ہر صفت ان لوگوں کا یہاں نہ اعتنا ہوتا ہے جس کے درہم سے و دھیر غنتی ہے کہ جب ان

اشیا میں حرام و نجس بھی موجود اور ان کو پرواہ و احتیاط مفقود تو کیا خبر کہ یہاں کس قسم کی چیز ڈال گئی ہے اسی لیے جب

وہ کا رخار نقد مسلمانوں کے تصفی ہو تو خاطر پر اصل تردد و راسخہ کا اور صدر و مخدور کی حالت دیکھیں یہ نہ جائے گا۔

نوع سے مراد وہ ہے جو شخصی نہ ہو کیونکہ یہاں نوعی شخص
کے متعادل ہے تو یہ نوع و جنس دونوں کو عام ہوگی (ت)

محسوس و مایوس شخص بدلیل المقابلة قیم
انصاف والجنس ۱۲ ص ۴۸ (م)

دوسرے مابہ محمد یعنی وہ کہ حرام مطلق یا نجس محض ہیں جن کا کوئی فرد حلال و طہر نہیں جیسے شراب یا خمر اقبہ
 علی مذہب محمد بن الحنفیہ (۱) اپنی تمام اقسام کے ساتھ امام محمد رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق اسی پر
 قوی ہے۔ تیسری بات باعث اقرار و تنہ خود اس شے کی نفسی حالت ہے نہ جانے والوں کی جرأت و جسارت یہاں تک
 کہ تہ ذیل کارمانہ کی وثاقت و حد سے معلوم ہونا اس مقام پر علاقہ اندیشہ نہ ہوگی بلکہ یہ سن کر ان کی وثاقت و حقیقت میں
 شک نہ ہوگا۔ اسی وجہ سے ان دو صورتوں میں جنگام طہرہ تنقیہ حکم پر جو فرق واقع ہوتا ہے۔

صورت اولیٰ میں مجرد اس شے مثلا استخوان کے پڑنے پر یقین عام اراں کہ شخصی ہو یا نوحی جمال ہو یا کلی
 خواہی نوحی اس جزئی یا نوع میں مخالفت حرام یا نجس کا یقین نہیں دیتا۔ لیکن کہ صرف افراد طہیر و مباحہ استعمال میں
 آئے ہوں۔ اسی طرح خاص افراد نجس کے استعمال پر یقین نوحی اجمالی بھی علی از طلاق تحریر و نجس کا عورت نہیں
 کہ ہر جزئی خاص میں استعمال فرد طہر و حلال کا احتمال قائم و لہذا افراد قیس کا بازار میں اختلاف مانع شتر ادش اول نہیں کہ
 کسی معینی پر حکم باجرام نہیں کر سکتے کہ حقیقتاً کل ذلك في المقدمة التامة والتامة (جیسا کہ ہم نے
 مٹھوں اور نوحی مقدمہ میں ان تمام باتوں کی تحقیق کی ہے۔ ت) بخلاف صورت ثانیہ کہ وہاں صرف اس کے
 پڑنے کا یقین شخصی ہو نوحی کلی اس جزئی خاص یا تمام نوع کی شخصیت و تحریر میں پس سبب جس کے بعد کہ کلام باقی نہیں رہتا
 اور وہ احتمالات کہ بوجہ تنوع افراد و صورت و نتیجہ یقین رت سے یہاں اس سے قطع کیا لایا جیسا کہ
 پوشیدہ ہیں۔ ت) اسی طرح صورت اول میں اگر یہ شخص افراد حرام و ناپاک ہی پڑے گا ایسا ہی یقین یعنی شخصی
 یا نوحی کلی ہو تو اس کا بھی یہی حکم کہ اس تقدیر پر صورت اولی صورت ثانیہ کی طرف رجوع کر آتی۔

لا شك انما في الافراد ما يتيقن تفق
 بخصوص الامور المحرمه والنجسه
 وهي لا تنوع في محمد وغيره محذور
 کیونکہ افراد میں تصحیح کی نفی ہے پس یقین خاص حرام و
 ناپاک افراد سے متعلق ہوگا اور وہ ممنوع و غیر مشروع میں
 تقسیم نہیں ہوتا۔ ت)

البتہ یقین نوحی اجمالی یہاں بھی بکار آمد نہیں کہ جب علی وجہ العموم والاعتراف یقین نہیں تو ہر فرد کی محفوظی
 محتمل جب تک کسی جزئی خاص کا حال تحقیق نہ ہو کہ اس وقت یہ یقین یقین شخصی کی طرف رجوع کر جائے گا و ہوا
 مانع نہ ہوگا (جیسا کہ ہم نے ذکر کیا وہ مانع ہے۔ ت)

یا کجھکھ غلامہ ضابطہ یہ ہے کہ امام محمد و میں ہر قسم کا یقین بکار آمد نہیں جب تک وہ مابہ محمد و کی طرف رجوع نہ کرے
 اور ہر محمد و میں ہر قسم کا یقین کافی مگر صرف نوحی اجمالی کہ سبب خلاف و فرقت مانع ہے جب تک کہ یقین شخصی کی طرف مائل نہ ہو
 یہ یقین ضابطہ قابل خطبہ ہے کہ شاید اس رسالہ مجالہ کے سوا دوسری جگہ نہ ملے اگرچہ جو کچھ ہے کلمات علماء سے مستنبط اور
 انہی کی کشف و زاری کا تصدیق والحمد للہ رب العالمین۔

الشروع فی الجواب بتوفیق الہام

(دوبارہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے جواب کا آغاز ہے۔ ت)

کل کی برفت میں شراب ملنے کی خبر قابل غور و واجب النظر ہے مقدمہ ۵۵ کی تقریریں پیش نگاہ رکھ کر لکھا اور کار اگر یہ جبار فہم بازار یا عہدے سے منہ بعض مسترکین کا کہنا تو بالکل مروجہ و محض یہ اعتبار ہی صورت اخیر میں اگر ان کا صدق دل پر ہے تو احتیاط بہتر تاہم گناہ نہیں اور اتنا بھی نہ ہو تو اصل پر اہ نہیں اور اگر وہ حق بہ اعمال یا مستور نامعلوم الحال کی خبر تو شہادت قلب کی طرف رجوع معتبر اگر دل اس امر میں ان کے کذب کی طرف جھکے تو کچھ پاک میں مگر احتراز مضل کہ یہ خسہ مسلمان میں غلبہ کیا کہ یہ کہتے ہیں خصوصاً مستور کہ اس کی عدالت معلوم نہیں توفیق بھی تو ثابت نہیں اور اگر قلب کے صدق پر گواہی دے تو بیشک احتراز چاہئے کہ ایسے مقام پر تحریر حجت شرعیہ ہے اگرچہ وہ خبر بنفسہ حجت نہ تھی مگر یہاں جماعت کا درجہ و قطعاً یہ حکم تھا ورنہ نہ کرے گا۔

لان ستحرى محصل لفظہ کما فی الحدیثۃ
والظنون سہما تکذیب کما فی الحدیث۔
کیونکہ سوچ و بچار میں غلط کار کا بھی احتمال ہوتا ہے جیسا کہ پڑا یہاں ہے اور گمان بعض اوقات جھوٹے ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث شریفہ میں ہے (ت)

اور وہ بھی اسی کے حق میں جس کا دل ان کے صدق کی طرف جھکے

لان شہادۃ قلبک لیست حجة لاعینک و ذلک فی
الفاظہ کا وجہ ان فکیف بالظنون۔
کیونکہ تمہارے دل کی گواہی تمہارے خلاف ہی جائیگی اور وہ قطعی چیز و بیان کی طرح ہے تو گمان کی صورت میں یہ کیفیت ہو سکتی ہے پس اگر دوسرے کے دل پر ان کا کذب جیسے اس کے حق میں وہی پھلا حکم ہے کہ احتراز بہتر ورنہ اجازت۔

ان صلاۃ راء المعتار استعید صناد کراہ
بعد المحرم عن الادلة الصارغ علیہ امن
یتحرى ولا یقعد مثله لان المجتہد لا یقعد
مجتہداً لا
رد المحتار میں غلطی کی بحث میں ہے مذکورہ کلام سے مستفید ہوا کہ اگر مشدد و ناعلیٰ سے محض کے بعد میں پر لازم ہے کہ غور و فکر کرے اور اپنے جیسے کی تعلیم کرے کیونکہ مجتہد مجتہد کی تعلیم نہیں کرتا، (ت)

ہاں اگر اس قدر جماعت کثیر کی خبر ہو جیسا کہ کذب پر اتفاق حاصل ہو تو نہ کرے تو بیشک علی الاطلاق حرمت قطعی کا حکم دیا جائیگا اور اس کے سوا کسی امر پر لحاظ نہ کیا جائے گا اگرچہ وہ سب مجر فساد و فجار بلکہ مسترکین و کفار ہوں۔
لان العدة ملوہ لا سلام ایضا لا یتستوی فی
کیونکہ جہور کے نزدیک تو اتنی حدیث بلکہ اسلام کی شرط

انتہائے غر اُس حجت پر دہے گی اور ناقصین و درمیان سے ساقط ہو جائیں گے صرف غر اُس اصل کے حال پر اکتفا کرے گی یہ
نکتہ بھی دیکھنے کا ہے کہ اکثر اس قسم کی خبریں مولانا کاظم غلامی کے نزدیک متواترات سے طبعاً ہو جاتی ہیں حالانکہ
عند التحقیق تواتر کی ہو نہیں۔

قال المولى الناصح سيدي عبد الفتى قدس
سرو في بحث أمة الرقص من شروح الطريقة
لصاحبها تواترت الناس بعضهم بعضها
بذلك فهو متنوع لا تشد الكل فيه الى الحق
والشهم والحقين واستفادة الخبر من
بعضهم بعض بحديث لوسا لت كل واحد
منهم من رواية ذلك ومعاينته لقوال
لرعاينته وانما سمعت ومن قال عاينته
تشكك في من حاله فتراه مستند الى
طنون ومارات وهمية وعدوات طنين
وغيرها اذا تأملت وتفحصت وجدت خبر
ذلك المتواتر الذي ترجمه كله مستند الى
الاصول الى خبر واحد واشين الى اخر
ما اطلال واطاب رحمه الله تعالى.

نصبت کرنے والے ہمارے سرور مولانا عبد العسی
قدس سرہ نے النظر لیلۃ الحمدیہ کی شرح میں رقص کی
معیشت ذکر کرتے ہوئے فرمایا لوگوں کی اس بارے
غیر کو متواتر قرار دینا غلط ہے کیونکہ
یتقام عن، وہم اور اندازے کی طرف منسوب ہیں
اور یہی حال اس خبر کے مستفید ہونے کا ہے اگر تمام
میں سے ہر ایک سے اس کے دیکھنے کے بارے میں
پوچھو تو کہے گائیں نے اسے نہیں دیکھا میں نے تو نہ
اور جو کہے کریں نے دیکھا ہے اس کا حال معلوم کرو
تو دیکھو کہ وہ نفس دان، وحشی نشانیوں و غری ملائق
کی طرف نسبت کرے گا اور سب تم غور و فکر اور چھان بین
کرو گے ترجمہ تم تواتر سمجھتے ہو اس کو ایک یا دو
شخص کی طرف منسوب پاؤ گے۔ یہ حرکت آپ نے طویل
بحث کی ہے۔ اللہ آپ پر رحم فرمائے۔ (ت)

الحاصل سب خبر معتبر شرعی سے ثابت ہو جائے کہ شراب اس ترکیب کا جز ہے تو برت کی حرمت و نجاست
میں کلام نہیں اور علی العموم اُس کے تمام افراد ممنوع و محذور اور یہ احتمال کہ شاید اس فرد خاص میں نہ پڑی ہو محض ہل و مچھ
کہ یہ باہر محذور میں یقین نوبی کلی ہے اور ایسی فکر یہ احتمالات یک تحت مضحکہ و غیر لائق (دیکھو خدا بڑا کلیہ کی تحریر اور

عبد ای یادکر من معائب المتصوفة المدعیین له
بالکذب اذا خبر به لك عن رجل معین ۱۲ منه (م)
یعنی تصوف کے جوئے دعویہ از حضرات کے مذکورہ عیوب (رقص
وغیر) کی سبب کسی شخص کے پاس ضروری چائے ۱۶ منہ (ت)

مقدورہ کی حد تقریر یہاں تک کہ ایسی شے کا دوا مل بھی استعمال نادر و اگر جیب اس کے سرادوانہ ہو اور یقیناً قابل ہو کہ اس سے قطعاً شفا ہو جائے گی جیسے بحالت انفرادہ پیاسے کو شراب پینا یا ٹھوسے کو گوشت مردار کھانا شرح مطہر نے جائز فرمایا کہ اس سے پیاس اور اس سے ٹھوک کا جب یقینی ہے نہ مرد قول اہلہ کہ ہرگز موجب یقین نہیں بارہم اہلہ نے تجویز کرتے اور ان کے موافق آنے پر اطمینان رکھتے ہیں پھر ہزار دفعہ کا تجربہ ہے کہ ہرگز ٹھیک نہیں اترتے بلکہ کبھی بجائے نفع مضرت کرتے ہیں اور قراویں کی مالاخو نیاں کوئی نہیں مانتا یہاں تک کہ اکذب من قریب وین الاطباء (غلاں) اہلہ کی قریبوں (دواؤں کی ڈاکٹری سے زیادہ قبول ہے۔ ت) مثل چوٹیں علی الخصوص اس بارہ میں ڈاکڑوں کا قول تو درجہ اولیٰ سے قلیل قبول نہیں کہ نہ نہیں دین اسلام کے حلال و حرام کا نظم و انتظام نہ اس ملک والوں کی معرفت مزج و طرق علاج و تفتی علی و تحقیق عبادت میں نہ اہمیت کامل و ہمارت تمام

حرام چیز کے ساتھ علاج کے مسئلہ میں ہم نے اس بات کو اختیار کیا ہے یہی بہتر لہذا مضرب حس کے ساتھ توفیق حاصل ہوتی ہے تنقید و تحقیق کے ائمہ نے بھی اسے پسند کیا ہے رد القہار میں فرمایا، اس (دورخوار) کا قول کہ حرام چیز سے علاج کرنے میں اختلاف ہے تو نہایت میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ اسے اس میں شفا کا علم ہو اور کسی دوسری دوا کا علم نہ ہو۔ اور سیسہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اگر کسی

”اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہارے لیے شفا نہیں رکھی چھ تم پر حرام قرار دیا جیسا کہ اسے اہم بخاری سے روایت کیا ہے، کا مفہوم بیان کرتے ہوئے کہا کہ جس چیز میں شفا ہو اس کے استعمال میں حرج نہیں جیسا کہ ضرورت کے وقت پیاسے کے لیے شراب حلال ہے، صاحب ہدایہ نے تجویس میں اسے پسند کیا ہے (ابوہریرہ)۔

اور سیدی عبدالحی (تابلسی) رحمہ اللہ نے بتایا کہ ان (قہار) کے کلام میں اختلاف ظاہر نہیں ہوا

وہذا الذی احتجناہ فی مسئلۃ التداوی بالمحرم ہو لصواب الواضح الذی بہ یحصل التوفیق و امر تضاعف ائمة الفتا و التحقیق قال فی رد المحتار قوله اختلف فی التداوی بالمحرم فی النہایۃ عن الذخیرۃ یجوز ان ینفع فی شفاء و لم یعلم دواء خروف الخانیۃ فی معنی قوله علیہ الصلوۃ والسلام ان اللہ لم یجعل شفاءکم فی حرم علیکم کما رواہ النضر بن ان مافیہ شفاء لا بأس بہ کما یحصل الخمر للعطشان فی لیسرۃ و کذا۔ اختصار صاحب الہدایۃ فی التجنیس۔ البحر۔

و اقا سیدی عبدالحی انہ لا ینظر لاختلاف فی کلامہم لا تفاقمہم

على الحواسر للمبرورة و اشتراط صاحب
المهنية العمد لا ينافيه اشتراط من بعده
الشفاء ولذا قل والدفع في شرح
المبررات قوله لا للتداوى محمول
على المظنون والا فجوانه با ليقيني
اتفاق كما صرح به في المصنف
اد -

اقول وهو ظاهر موافق لما مر
في الاستدلال بقول الامام لكن قد علمت
ان قول الاطباء لا يحصل به العلم و
الفهم انت التحرية يحصل بها علمية
اطرت دون اليقين الا ان يريدوا
بالعلم غيبة الظن وهو شاذ في كلامهم
تأمل اذ عا في رد المحتار مع بعض احتصار -

اقول اما ما ذكر من امر التجارب
فقد صدق الصبيح ههنا تنقيح شريف وامر بذا
احقق المسئلة في بعض مسائل ان ليس
المولى سبحانه وتعالى و اما عزوه
المحدث البخاري فلم امره في البحر
ولا في الخسانية وانما مراد الطبراني
في المعجم الكبير بسند صحيح على اصول الخنفية

کیونکہ ضرورت کے تحت جواز پر سب کا اتفاق ہے۔ اور
صاحب نہایت سے جو علم کی شرط لگائی ہے بعدواہوں کا
شعار کی قید لگانا اس کے منافی میں اسی لیے میرے
و سماج نے قدر کی شرح میں فرمایا کہ اس کا قول
تند وائی کے لیے حالت ظن پر محمول و در یقینی صورت
میں اس کا جواز متفق علیہ ہے، جیسا کہ اقصیٰ میں اس
کی تصریح ہے انتہی۔

میں کہتا ہوں یہ ظاہر ہے اور امام صاحب کے
قول کا جواز استدلال گزر چکا ہے اس کے موافق ہے
لیکن تم جانتے ہو کہ اخبار کے قول سے علم حاصل نہیں
ہوتا اور ظاہر ہے کہ تجربہ سے محض غالب گمان حاصل
ہوتا ہے یقین نہیں مگر یہ کہ وہ علم سے غالب گمان مراد
نہیں اور یہ بات ان کے کلام میں عام ہے اس پر
غور کرو اور اختصار از زبدة المختار - (مت)

اقول وہ جو تجربات کا ذکر کیا گیا ہے، اس کے
بارے میں یہاں بدہ ضعیف کی قابل قدر نفع ہے
اور میں جانتا ہوں کہ اپنے بعض رسائل میں مسئلہ کی
تحقیق کر دوں اگر تہ تعالیٰ اسے میرے لیے آسان
کریں باقی انہوں نے جو حدیث امام بخاری کی طرف منسوب
کی ہے میں اسے بحر رانی اور خدایہ میں نہیں دیکھا
اسے طبرانی نے معجم کبیر میں صحیح سند کے ساتھ ضعیف قوال کے

عنه قوله لان رجاله رجال الصحيح على
ما فيه من انقطاع ۱۲۷۸۸۸ (م)

له رد المحتار مطلب في التداوى بالمحرم

یہ اس لیے کہا کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ و معتد بہ کے
راوی ہیں اس بنا پر کہ اس میں نقطہ ع ہے ۱۲۷۸۸۸ (مت)

مطبعة مصطفیٰ ابی بی مصر ۱۵۴/۱

نعم من أتيته في أشربة الجامعة (الصحيح) مطابقی روایت کیا ہے، ہاں میں نے اسے صحیح بخاری کے
باب شرب الخمر والعسل عن ابنت
مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قوله تعلیق
فليتنبه واللہ تعالیٰ اعلم۔
کتاب الاشرار کے باب شرب الخمر والعسل میں حضرت
جمہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے تعلیق فرمادی دیکھا کہ
میں اس پر آگاہ ہوا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اور اگر ایسی خبر سے ثبوت نہیں تو غایت درجہ اس قدر کہ حکم تورعہ و احتساب شبہات احتراز کرے مگر تحريم و تجنب
کا حکم بے دلیل شرعی ہو کر نہ رہے بیان اس کا آگے گزر اور ابی شامہ اللہ تعالیٰ عنہ دس سال میں ہم پھر اس طرف مورد
کریں گے والصود احمد (اور خود زیادہ بہتر ہے۔ ت) یہ تو اصل حکم فقہی ہے اور واقعہ پر نظر کیجئے تو اس خبر کی کچھ
حقیقت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی رہے پانی میں جسے نمجہ کرتے ہیں شراب طے کرنے کی کوئی وجہ معلوم ہوتی ہے تو ثبوت پر حکم جو
ہی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بصواب (اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت) ہاں، نگہ فرمائی دو آؤں میں جسے دو، تین
رقیق ہوتی ہیں جنہیں نمجہ کہتے ہیں ان سب میں یقیناً شراب ہوتی ہے وہ سب حرام بھی ہیں اور ناپاک بھی نہ ان کا کھانا حلال
در بدن پر لگانا جائز نہ خریدنا حلال نہ بیچنا جائز۔

کہا حقه في فتاوتنا ان اسباب تودع من وح
البسيلة خمر قطعاً بل من حلت الخمر
حرم ورحس نحس نجد صفة غليظة كالبسول
وما استروح به بعض الجبهة المتسمين
بالعلم من كبراء اس كين المدوة المجدولة
فمن اخبت القول فسأل الله العصمة في كل
حركة وكلية۔

جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ اسپرٹ،
جینے والے، آٹھ طرح پر شراب ہے بلکہ یہ سب سے
زیادہ خبیث شراب ہے پس یہ پیشاب کی طرح حرام ہے
ناپاک ہے اور نجاست غلیظہ ہے نہ وہ کے ذیل درجہ
اراکین جو باہل ہونے کے باوجود اپنے آپ کو حرام
کہلاتے ہیں جس بات سے راحت حاصل کی وہ نہایت
خبیث قول ہے ہم بارگاہ خداوندی میں ہر حرکت اور قول
کی حفاظت کا سوال کرتے ہیں۔ ت

مسلمان اسے خوب سمجھ لیں اور ڈاکٹری علاج میں ان ناپاکوں کو نجاتوں سے بچیں خصوصاً سنت سخت اس
وقت ہے کہ ان علاجوں میں قضا آجائے اور مسلمان اس حالت میں مرے کہ معاذ اللہ اس کے پیٹ میں شراب ہو
والعیاذ باللہ سب اطفالین (دو جوانوں کا پروردگار اللہ بچائے۔ ت) اسی طرح پلیٹیک اس شکر کا بیوی
سے صاف کیا جانا ایسا یقینی جس کے انکار کی گنجائش نہیں **اولاً** غرض واجب کہ اس تصفیہ میں بیڑوں پر شکر کا

عرف مرور و عبور ہوتا ہے بغیر اس کے کہ اُن کے کچھ اجزاء شکر میں چلا جاتے ہوں جس طرح پانی کو کوئلوں اور بیڑوں سے متعلق رکھے صاف کرتے ہیں کہ برتن میں پتھر پانی شعلات آجاتا ہے اور انکشت و استخوان کا کوئی جڑ اس میں شریک نہیں ہونے پاتا جب تو اس شکر کی علت کو عرف اُن بیڑوں کی طہارت دیکر اسے اگرچہ مثال و ماکول نہ ہوں

کمالا یحییٰ علی عاقل و ذلک لانه لم یحتلط
بالحرام حیث یحتلط فی لاکل و المروء علی طہر
ولو حراما لا یورث عنہا۔

جیسا کہ یہ کسی بھی قطعہ پر حقیقی نہیں اور یہ اس لیے کہ اس میں حرام کی آمیزش نہیں پس اس کا کھانا واضح ہے اور پاک چیز پر گرنے سے اگرچہ وہ حرام ہو طہارت لازم نہیں آتی (۱)

اور در صورت مرور و ظاہر یہی ہے کہ منافع کو تنگ کرتے اور بطور تقاطع اس کو عبور دیتے ہوں کہ از لہذا کثرت کی نہ ہر ایسی صورت بیڑوں پر عرف بناؤ میں نکل جانا خالباً باعث تعینہ ہوگا تو اس تقدیر پر در صورت نجاست استخوان نجاست حصید و حرمت شکر میں شک نہیں و شکر جو ریب طیب و محال۔ اور اگر جڑ استخوان پس کر س میں ملائے اور وہ مخلوط و غیر متمیز ہو کر اس میں رہ جاتے ہیں تو علت شکر کو ان بیڑوں کی علت بھی مد و عرف طہارت کفایت نہ کریگی کہ اگر غیر ماکول یا مرور کے استخوان ہوئے تو اس تقدیر پر شکر کے ساتھ اُن کے اجزاء بھی کھانے میں نہیں لگے لاحتلاط و عدم الکفایت نہ (احتلاط اور عدم امتیاز کی وجہ سے۔ ت) اور ان کا کھانا اگر کھیں تو شکر بھی حرام ہو جائے گی فی الدرس المختار و غیرہ میں لا یجوز وقتت جہد صمد مع جاز الوضوء بہ لا شریہ لغوۃ لجمہ اللہ (در مختار و غیر بڑی کتب میں ہے اگر اس (پانی) میں چند گ و غیرہ پھول جائیں تو اس سے وضو جائز ہوگا لیکن اس کا پینا جائز نہ ہوگا کیونکہ اس کا گوشت حرام ہے۔ ت) وہ سر کی جس شکر کا اصل تحقیق معلوم ہو کہ یہ بالخصوص کیونکر ہی ہے اُس کے تحصیل احکام جاری اس تقریر سے ظاہر اور استخوان کی طہارت نجاست علت حرمت کا حکم پہلے معلوم ہو چکا (دیکھو مقدمہ ۱)۔

ثانیاً کیف ما کان ان حیوان پر مطلق شکر و سر کو نجس و حرام کہ دینا صحیح نہیں بلکہ مقام اطلاق میں طہارت و علت ہی پر قوی دیا جائیگا و قیید کسی صورت کا حاصل حال تحقیق نہ ہو کہ اس قدر سے تمام افراد کی نجاست و حرمت پر یقینی نہیں صرف ظنون و خیالات ہیں جنہیں شرح اعتبار نہیں فرمائی (دیکھو مقدمہ ۲)۔

ثالثاً کہ نہ نئے و اسے بے احتیاط میں مانا کہ انھیں نجس و ماکول و طہال کی پرواہ میں مانا کہ بیڑوں میں وہ بھی

عہد یعنی اگر بیڑیاں ناپاک نہ ہوں یا پس اپنے بہاد میں اُن پر گزر جاتا ہو (۱۲ منہ دم)

پانی جانی میں جن کے اختیار سے شے حرام یا نجس ہو جائے مگر سب ہڈیاں ایسی ہی ہیں بلکہ عدول و ظاہر بھی بکثرت نہ بنائے ہوں
کوئی بھی خواہی التزام کہ خاص ایسے ہی طریقہ سے صاف کریں جو موجب تحریم و تجنیس ہو نہ کچھ ناپاک یا حرام ہڈیوں میں کوئی
خصوصیت کہ انہیں تصفیہ میں زیادہ دخل ہو جس کے سبب وہ لوگ انہیں کو اختیار کریں اور جب ایسا نہیں تو صرف
اس قدر پر تصفیہ حاصل ہوا کہ ہڈیوں سے صاف کوسے ہیں کیا ممکن نہیں کہ وہ ہڈیاں ظاہر و حلال ہوں دیکھو اگر آدمی
کو جنگل میں ایک چھوٹا سا گڑھا پانی سے پھر اگلے اور اس کے کنارے پر اقدام و حوش کا پتا چلے اور پانی بھی جانور
کے پینے سے کنارہ پر گرا دیکھے بلکہ فرض کیجئے کہ جانور بھی جاتا ہو انظر رطب مگر وہ نجس یا طہارت شبہی نہ ہے نہ آئے
تو اس سے خواہی خواہی یہ پھر الینا کہ کوئی درندہ یا خاص خنزیر ہی تھا اور پانی کو ناپاک جان کو اس سے احتراز کرنا ہرگز
حکم شرع نہیں بلکہ وسوسہ ہے۔ مگر جنگل میں سباع و خنزیر بھی ہیں، مگر کہ وہ بھی انہیں پانیوں سے پیتے ہیں۔
مگر کہ یہ جانور جو جاتے دیکھا ممکن کہ سویر ہو مگر کی ممکن نہیں کہ کوئی ماکول اظہم جانور ہو

ہم نے دوسری مقدمہ کے شروع میں جو حدیث مذکور
جامع الفتاویٰ سے نقل کیا کہ جس گن و خنویں کا وٹ
نہیں بنتا اسے نقل کرنے کے بعد صاحب حدیث فرماتے
ہیں لیکن صاحب کتاب نے اس سے پہلے نقل کیا کہ کوئی شخص
تھوڑے پانی کے پاس درندوں کے قدم دیکھے تو اس سے
خنوڑ کوڑے استی، اسے اس بات سے منع کرنا مناسب
ہے کہ جب اسے غالب گمان ہو کہ یہ درندوں کے قدم ہیں
درندہ بھی احتمال ہوگا کہ ای جانوروں کے قدم ہوں جن کا
گوشت کھایا جاتا ہے لہذا شک کی بنیاد پر بجاست کا
حکم نہیں لگایا جائیگا اور یہ قید بھی جوئی چاہیے کہ جب
وہ اس قبیل پانی کے گرد پانی کے چھینے دیکھے وہ اس طرح
کے دوسرے قرائن جو اس بات پر دلالت کرتے ہوں

قال في الحديث بعد نقل ما قد صاحبنا عن
جامع الفتاوى اول المقدمة العاشرة من
في مذهب الطن لا يمنع التوضي^١ بل
نقل قبل ذلك قال ولو لم يأت اقدام الوحوش
بغير صاحب^٢ لا ينعى^٣ لا ينعى^٤ لا ينعى^٥ لا ينعى^٦
تقييد ذلك بما اذا غلب على ظنه انها اقدام
الوحوش والا يمتنع^٧ انها اقدام ما كسول
للعجم فلا يحكم بالنجاسة بالثبوت يقييد
ايضا بانه من رأى شائبة الماء حول ذلك
الماء القليل ونحو ذلك من القسرات
الدالة على ان الوحوش شربت منه والافلا
نجاسة بالثبوت^٨

کہ درندوں نے اس سے پیا ہے ورنہ محض شک کی بنیاد پر نجاست ثابت نہ ہوگی۔ ت

قلت اس بات پر (کہ پانی تھوڑا ہو) محمول

قلت فقد سبقه بهذا العمل

البحر فی البحر حیث قال فی البقیة بالغیب
المعجزة و برؤية اشراف ادم الوحوش عند
الماء القلیل لا یتوضؤ به سیم مر یا الرکیة و
غلب علی طیه شریه منها تحس و لا حلا و
ینبغی ان یحمل الاول علی صا اذ اغلب علی
ظنه ان الوحوش شریه منه بدلیل الفروع
الثانی والا فمجرد الشک لا یمنع الوضوء
بدلیل ما قدمنا نقله عن الاصل (۱)۔
کاگزنا، دلیل ہے درہمیں شک اس کے ساتھ وضو کو منع نہیں کرتا اس کی دلیل وہ ہے جسے ہم (صاحب بحر الرائق نے
اس سے پہلے اصل (بسطاً) سے نقل کیا ہے (۲) کہ اس عرض سے وضو کی جا سکتا ہے جس میں نجاست گرنے کا خوف
ہو لیکن یقین نہ ہو)۔ (ت)

یا اتنا یقین ہوا کہ وہ بے پرواہ ہیں پھر نفس مشکری میں سوا ظنوں کے کیا حاصل اس سے بدرجہا زیادہ ہیں
وہ بے احتیاطیاں اور خیالات تراشیں کہ سب قدر اندک نہیں تھے (دیکھو مقدمہ ۶) جگہ جہاں وجہ طہرہ و کثرت و وفور و
شدت بے احتیاطی غلبہ نہیں غیر طہرہ یا یقین حاصل ہو وہاں بھی ملتا تحقیق و تحویم کا حکم ہمیں دیتے صرف کماہست تنزیہی فرما
ہیں (دیکھو مقدمہ ۷) پھر مانع یہ ہیں کہ اس حالت کا وجود بھی محل نظر کو کہہ سکتے ہیں کہ اکثر ناپاک و عوام ہڈیاں ہی
ڈالتے ہوں گے اور طیب و طاہر شذوذ ہوں۔

یا اتنا یقین ہوا کہ وہ اپنی پہلے پرواہی کو وقوع میں لاتے اور ہر طرح کی ہڈیاں ڈالتے ہی ہیں پھر یہ تو نہیں
کہ دائمًا صرف وہی طریقہ برتتے ہیں جو کس و علم کو طے ہو جب یوں بھی ہے اور یوں بھی تو ہر شکر میں احتمال محض کوئی تو
ہر حکم نجاست حرمت نہیں دے سکتے (دیکھو مقدمہ ۸) بلکہ سب تک کسی جگہ کوئی وجہ وجہ ریب و شبہ کی نہ پائی جائے
تحقیقات کی بھی حاجت نہیں بلکہ جہاں تحقیق پر کوئی فقرہ یا آیت اسے اہل ایمان یا ترک ادب بزرگان یا پردہ وری مسلمان یا
اور کوئی محذور کہے وہاں تو ہر طرح کی خیالات و ظنون کی پابندی نہ کرے (دیکھو مقدمہ ۱۰)

عنه ہی ما قدمنا من الخلاصة عن الاصل
اول المقدمة العاشرة ۱۲ منه (۴)
یہ وہ ہے جو ہم نے دوسویں مقدمہ کے شروع میں اصل سے خلاصہ
سے البحر الرائق سے بیان کیا ہے ۲ منہ (ت)

ہاں بے شک جو شخص اپنی آنکھ سے دیکھنے کے خاص مردار یا حرام ٹیال لی گئیں اور اس کے سامنے شکر میں اس طرح پر ملا دی گئیں کہ اب بچہ انہیں ہو سکتی یا بچشم خود معاہدہ کرے کہ بالخصوص ناپاک استخوان لائے گئے اور اس کے نہ ہو، اس میں بے حالت جہاں شامل ہوئے اور وہی رس منع ہو کر شکر بنا تو بالخصوص یہی شکر جو اس کے پیش نظر یوں ہی اس پر حرام جس کا کھانا جائز نہ تھا، بھارت لین جائز نہ دینا جائز۔ **یوں** جس خاص شکر کی نسبت جہ معتبر شرعی سے جس کا بیان مقدمہ میں گذرا ایسا برتنو درجہ ثبوت کو پہنچے اور مستند بیان کرنے والا کہ میں پہنچتا ہوں یہ خاص وہی شکر ہے جس میں ایسا مل گیا تو اس کا استعمال بھی ردائے نہ رہے گا بغیر ان صورتوں کے ہرگز حائضت میں اور اگر اس نے خود دیکھا یا معتبر سے سنا مگر جب بازار میں شکر بچنے آئی غلط ہو گئی اور کچھ تیر نہ رہی تو پھر حکم جوار ہے اور غریزی و استعمال میں مصافحہ نہیں جب تک کسی خاص شکر پر پھر دلیل شرعی قائم نہ ہو (دیکھئے مقدمہ ۹) یہ ہے علم شکر اور حکم نہیں مگر شرع کے لیے، صل اللہ تعالیٰ علیہ صابہ و بارک وسلم آمین!

خاتمہ رزقنا اللہ حسنہ آمین

بھگوانہ تعالیٰ ہم نے اس شکر کے بارے میں ہر صورت پر وہ واضح و بی کلام کیا کہ کسی پہلو پر بھگوانہ شرع غنی نہ رہا بہر حال اسلام نظر کریں اگر یہ ساری باتیں سے کوئی حل ہو جائے تو ہم نے حکم حرمت و نجاست دیا تو وہی حکم ہے ورنہ مجرم و غنوں و اوہام کی پابندی بعض تشدد و ناواقفی نہ ہے تحقیق کسی شے کو حرام و ممنوع کہہ دینے میں کچھ احتیاط بلکہ احتیاط اباحت ہی، ماننے میں ہے جب تک دلیل خلاف واضح نہ ہو (دیکھو مقدمہ ۳) ہم یقین کرتے ہیں کہ ان خیالات و تصورات کا دروازہ کھولا جائے گا تو ہمتیوں پر دائرہ نہایت تنگ ہو جائے گا ایک دوسرے کی شکر کیا ہزار ہا چیزیں چھوڑنی پڑیں گی کھوسوں کا لکھی، تیلوں کا تیل، حلوائیوں کا دودھ، ہر قسم کی مٹھائی، کار عطاریہ کا عرق شربت کیا بلا ہے اور ان کی خدمات پر بے تمسک باصل کو نہایت قاطع طلب ہے اس دائرہ کی توسیع میں امت پر یقین اور ہزاروں مسلمانوں کی ناہم و تحقیق جسے شرع ملکہ کمال یسر و سہولت سے ہرگز گوارا نہیں فرماتی صل اللہ تعالیٰ علیہ صابہ و بارک وسلم۔

فبالحاشیۃ الشامیۃ فیہ خروج عظیم
لانہ یلزم مہ تاہم الامۃ ۱۱ و
فیما ہوا امت باہد هذا التزاما
حاشیہ شامی میں ہے کہ اس میں بہت بڑا عرج ہے
کیونکہ اس میں امت کی طرف گناہ کی نسبت لازم
آتی ہے اور اسکی میں ہے کہ اس میں موجودہ دیکھ

لئلا يقعوا في الفسق والعصيان **اور** قد
 قالت العلماء من كل مذهب كلما ضاقت
 مراشدة ومن القواعد المسئلة المشقة
 تجلب التيسير۔
 اور مسئلہ قواعد سے ہے کہ مشقت آسانی کو لاتی ہے۔ (ت)
 علی تصریح فرماتے ہیں ہمارا زمانہ اتفاقے شبہات کا نہیں غنیمت ہے کہ آدمی آنکھوں دیکھے حرام
 سے بچے۔

فی ماوی لاہ مر قاضی خان قالوا یسب
 نر ما سائر ماں اجتنب الشبهات وانما علی
 المسلم ان یتق الحرام الملعین **اور** فی
 تجنیب الامام برهان الدین عن ابی بکر
 بن ایرام لیس هذا زمان الشبهات انت
 الحرام، غنا نالیق ان اجتنبت الحرام
 کفالك **اور** مصلحا وعبا فی کاشبہ حدود
 و فی الطريقة و شرحها بعد النقل
 عن الامامین المعاصرين رحمهما الله تعالی
 شمایہا می سماں قاضی خان وصاحب الہدایۃ
 رحمہما الله تعالی قبل ستائۃ سنة من الهجرة
 النبویة وقد ہذا بتا سیرہ ایوم احد فی زمان
 المصنف لہد کتاب ورحمہ الله تعالی استعانة

فتاویٰ قاضی خان میں ہے فقہاء فرماتے ہیں ہمارا
 زمانہ شبہات سے اجتناب کا زمانہ نہیں مسلمان پر
 لازم ہے کہ آنکھوں دیکھے حرام سے بچے **اور** امام
 برہان الدین کی تجنیب میں ابو بکر بن ایرام سے منقول
 ہے کہ یہ شبہات کا زمانہ نہیں ہے بیشک حرام نے
 ہمیں مستثنیٰ کیا یعنی اگر تو حرام سے بچے تو کمال ہے **اور** (تعلیق)
 اور دونوں سنت الاشباہ میں اسی کی مثل ہے
 اطریتہ الحمیریہ اور السس کی شرح میں دو معاصر
 ائمہ رحمہما الله سے نقل کرنے کے بعد فرمایا ان دونوں
 یعنی قاضی خان **اور** صاحب ہدایہ کا زمانہ سن ہجری کے
 اعتبار سے پندرہ سو سال پہلے کا ہے اور آج اس مصنف
 کے زمانے میں ۹۸۰ ہجری ہو گئی ہے اور آج (شرح) کتے
 وقت ۱۰۹۳ ہجری ہے اور یہ بات غنتی نہیں کہ حدیث نبوت

۳۵۳/۶	مطبوعہ ایچ ایم سعید پرنٹنگ کراچی	فصل فی الطبیس	سہ در المختار
۱۰۶/۱	مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی	القواعد الاول، القواعد الرابعہ	سکۃ الاشباہ والنظیر
۱۰۵/۱	"	"	"
۴۴/۶	فولکشور، لکھنؤ	المحکومہ بالباحث	نمائند قاضی خان
۱۰۸/۲	ایچ ایم سعید پرنٹنگ کراچی	کتاب المحکومہ بالباحث	شہ غفر جردی البصائر مع الاشباہ

سے دوری کی وجہ سے جو نوجوان بڑھتا جاتا ہے فساد
و فحش میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے اور طعناً - فتاویٰ
عالمگیری میں بحوالہ جو امیر الفتاویٰ بعض مشائخ سے نقل
کیا گیا ہے کہ اس زمانے میں تم پر محض حرام کا چھوڑنا واجب
ہے کیونکہ کج تم کوئی ایسی چیز نہیں پاؤ گے جس میں مشہد
نہ ہو۔ ۱۲

و ثمانین سنة من الهجرة و ملق الفاتحة اليوم
الى الفت و ثلث و تسعين سنة من الهجرة و لا خفاء
ان الفساد و التغيير يزيدان بزيادة الزمان بعده
عن عهد النبوة ^ص و لا محصا و في الفمگیری عن
خواهر الفتاویٰ عن بعض مشايخه عليك بترك
الحرام المحض في هذا الزمان فاما ان
لا تجد شيئا لا مشبهة ^ب فيه الله -

سبھی نے جبکہ چھٹی صدی ہجری سے پہلے سے ان دینوں ارشاد فرماتے آئے تو ہم پسماندوں کو کسی
چودھویں صدی میں کیا امید ہے فان الله و اتا اليه سرا جعون ایسی ہی وجوہ ہیں کہ حدیث میں آیا،

تم ۱۱۱۱ سے صحابہ کرام اس زمانے میں ہو کہ تم میں سے جو شخص
اس چیز کا اسراں حصہ بھی چھوڑ دے جس کا اسے حکم
دیا گیا ہے تو ہلاک ہوگا پھر ایک زمانہ آئے گا کہ تم میں سے
ہر کس پر یہ کہیں گے کہ تم پر بھی حکم کرے گا جس کا
اسے حکم دیا گیا ہے تو وہ نجات پائے گا۔ ترمذی و غیرہ
ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ ۱۳

انك في زمان من ترك منك وعشر ما امر به
هلك ثم يأتي زمان من حصل منهم بعشر
ما امر به نجا اخرجه الترمذی وغيره عن
ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي
الله تعالى عليه وسلم -

۱۱۱۱ جو شخص حکم

رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد جسے امام
بخاری و غیرہ نے عقبہ بن عمارت نقل سے روایت کیا کہ یہ کیسے
ہوگا (کہ تو اس میں ہلاکت کرے) جبکہ کہا گیا ہے (تو اس کا بھائی ہے)

قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف وقد قيل
اخرجه عن عقبه بن عمارت
النوفلي وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم

۴۲۰/۲	مطبوع فوریر ضریف جیل آباد	الفصل الثانی من الفصل الثالث	سہ الحدیث النبی
۳۶۲/۵	توراتی کتب خانہ پشاور	کتاب الکلاسیة باب ۲۵ فی المبع	سہ فتاویٰ ہندیہ
۵۱/۲	امین گپتی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الصق	سہ جامع الترمذی
۱۹/۱	تھری کتب خانہ کراچی	باب الوعد فی المسئلة المازلة	سہ صحیح البخاری

من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه
اخرجہ المستقاة عن النعمان بن بشير رضى عنه
تعالى عنهم۔

اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص شہادت
سے بچا اس نے اپنا دین اور عزت بچائی۔ اس حدیث
کو اصحاب صحاح ستہ نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ
عنہم سے روایت کیا ہے (ت)

بچنا چاہیے اور اُن امور کا کرم مقدمہ میں ذکر کر کے لحاظ رکھے بہتر و افضل اور نہایت محمود عمل مگر اس کے درجہ کا
مکو صرف اسی کے نفس پر ہے نہ کہ اس کے سبب اصل شے کو مضر نہ کہنے لگے یا جو مسلمان اُسے استمال کرتے ہوں اُن
پر طعن و اعتراض کرے اُنہیں اپنی نظر میں حقیر سمجھے اس سے تو اس درجہ کا ترک ہزار درجہ بہتر تھا کہ شرع پر افترا اور
مسلمانوں کی تشبیہ و تمقیر سے قنوطا رہتا۔

قال الله تبارك وتعالى لا تقولوا لما تصف السليم
الكذب هذا حمل وهدا حراما لتفتروا
على الله الكذب ان الذين يصتروا على
الله الكذب لا يفلحون ذو وقال حل مجده
ولا تلمزوا انفسكم اي لا يعيب بعضكم بعض
والله هو الطيب باللسان ولا يذودا من
ما حجة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل المسلم
على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه
حسب امرئ من الشر ان يحقر امراه المسلم۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبان میں
جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام کہ اللہ پر
جھوٹ باندھو، بیشک جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے
ہیں ان کا بھلاہر ہوگا۔ اور اللہ بزرگ و برتر ہے فرمایا، اپنے
آپ پر طعن نہ کرو ایسی ایک دوسرے پر طعن نہ کرو۔ زبان
سے طعن نہ کرنا کہ "الفر" کہتے ہیں۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ
نے بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا آپ نے فرمایا، مسلمان کا مال
عزت اور جان دوسرے مسلمان پر حرام ہے کسی انسان
کے بڑا ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو
حقیر سمجھے (ت)

صحیح البخاری	باب فصل من استبرأ لدينه	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۳/۱
سکۃ القرآن	۱۱۹/۱۹		
سکۃ القرآن	۱۱/۴۹		
سکۃ تعلیقات جدیدہ من التفسیر المعبرۃ لکل الجلیلین مع الجلیلین		مطبوعہ مجمع المطابع دہلی	۲۲۸/۲
شے سنن ابن ماجہ	باب حرمة دم المؤمن وماله	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	ص ۲۹۰

محب اس سے کہ ورع کا قصد کرے اور محرمات قطعہ میں پڑے یہ صرف تشدد و تعمق کا نتیجہ ہے اور واقعی دین
سنت صراط مستقیم میں ان میں جس طرح تفریط سے آدمی مذہبی ہو جاتا ہے یونہی ادا طے اس قسم کے آفت میں
ابتلا پاتا ہے لم یجعل لہ عیبا)
(دونوں مذہب - تجلوا عوام بیچاروں کی
کیا شکایت آجکل بہت جہاں مستحب بنام علم و کمال بھی روش چلتے ہیں مکرہات جگہ مباحت جگہ مستحبات جنہیں
بزم خود منوع سمجھ لیں اُن سے تہذیب و تنہیر کو کیا کچھ نہیں کہہ دیتے تھے کہ برت تا بہ اطلاق شرک و کفر پہنچے میں پاک
نہیں رکھتے۔ پھر یہ نہیں کہ شاید ایک آدمی عکس کے عمل چلتے تو اس جگہ اس کا تدارک عمل میں آئے۔ نہیں نہیں بلکہ سے
طرح طرح سے جھانیں، الٹی سیدھی دلیلیں لائیں۔ پھر جب مواخذہ کیجئے تو برا خواہ بغیر اسے عذر گناہ بدرجہ تادیل
کریں کہ بظہر خیریت و تربیب تشدد مقصود ہے۔ سبحن اللہ اچھا تشدد ہے کہ اُن سے زیادہ بدتر جنہوں کا خود کتاب
کو بیٹھے کیا نہیں جانتے کہ مسلمان کو کافر و مشرک بتانا بلکہ براہ امر اُسے حقیقہ و مٹھرا ناکتنا شدید و عظیم دردین ضیف
سہل لطیف رح نظیف میں یہ سخت گیری کیسی بدعت شنیع و غییم و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

آسانی کرو اور وقت میں نہ ڈالو اور نہ شجری دو اور نفرت نہ ڈالو۔

احمد و البخاری و مسلم و النسائی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً یسروا ولا تعسروا و
بشروا ولا تنفروا و لا تعسروا و لا تعسروا
عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا
بعث احداً من اصحابہ فی بعض امر قال
بشروا ولا تنفروا و یسروا ولا تعسروا۔
خوشخبری دو، ختم نہ کرو، آسانی پیدا کرو، تنگی میں نہ ڈالو۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تم آسانی کرنے والے کیجئے گئے ہو نہ دشواری میں ڈالنے والے۔
احمد و الستہ ما حلا مسلماً عن ابی ہریرۃ امام احمد اور اصحاب صحاح ستہ اسوائے امام مسلم

صحیح البخاری باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقولہ بالمرعۃ الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱
صحیح مسلم باب تأمیر الامام الامار الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۲/۲

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انما بعثتم معصیین ولستم تبعثوا معصیین۔
(رحمہم اللہ) حضرت ابیہرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں آسانی پیدا کرنے والا بنا کر بھیجا گیا ہے تنگی میں ڈالنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہلاک ہوئے غلو و تشدد والے؟

احمد و مسلم و ابوداؤد عن ابی مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہذا المتطعون۔
ایم احمد، مسلم اور ابوداؤد رحمہم اللہ حضرت عبید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گفتگو میں شدت اختیار کرنے والے ہلاک ہوئے۔ (ت)

اور درود فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم میں نرم شریعت بر باطل سے کن و کرنے والی نہ کر بھیجا گیا جو میرے طریقے کا خلاف کرے میرے گروہ سے نہیں۔

الخطیب فی الترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت بالحنيفية السخية ومن حالف متني فليس لي في غير ذلك من احاديث يطول ذكرها والتي ذكرنا كافية واقية نسأل الله سبحانه العفو والعافية امين۔
خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے آسانی اور ہر باطل سے جبراً شریعت کے ساتھ بھیجا گیا ہے اور جس نے میری سنت کی مخالفت کی وہ مجھ سے نہیں۔ اس کے علاوہ احادیث ہیں جن کا ذکر باعث طوالت ہے جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ کافی و کافی ہے ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)

فقیر غفرلہ اللہ تعالیٰ نے آج تک اس مسئلہ کی صورت دیکھی نہ کہیں اپنے یہاں منگائی نہ آگے منگائے جاتے کا قصہ، مگر بانیہم ہرگز ہی نعت نہیں مانتا نہ جو مسلمان استعمال کریں انہیں آثم خواہ جیسا کہ جانتا ہے نہ تورع

۲۵/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح البخاری باب صلب المار علی البول فی المسجد
۲۰۹/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	سنن ابنی داؤد باب فی لزوم المسنة
۲۰۹/۴	دار الکتب العربیہ بیروت	تاریخ بغداد حدیث نمبر ۳۶۷

سابقہ سے واضح نہ ہو جائے۔

والله سبحانه الموفق والمعین - و سه
استعین فی کل حین - وصلى الله تعالى على
سيد المرسلين و خاتم النبیین - محمد و
آله و صحبه اجمعین و عیسا معهم برحمتك
یا ارحم الراحمین - . میں آمین اللہ الحق
آمین - استراح القلم من تحريره فی ثلاثه
ایام من او اخر دی القعدة المحرم - آخرها
يوم السبت السادس والعشرون من
الشهر المکرم - سنة ثلث لعد الالف و ثلثمائة
من هجرة حضرة سيد العالم - صلى الله تعالى
عليه و عیاله و صحبه و بارک و سلم - مع اشتغال
ایام بدهن الفضل و شیوہ - حر - الحمد
لله العلی الاکبر - عآله الملاح و حب الشکر
والله تعالى اعلم - و عیله اتم - و حکمه احکم

اللہ سخرہ و تعالیٰ ہی توفیق دیتے والا اور مدد کرنے والا
ہے اور ہر وقت ہم اسی سے مدد مانگتے ہیں۔ رسول کے
سردار اور آخری نبی حضرت محمد مصطفیٰ اور آپ کے تمام
آل و اصحاب پر رحمت ہو، اور ان کے ساتھ ہم پر بھی
اسے سب سے زیادہ رحم کرنے والے تیری رحمت کے
ساتھ۔ یا اللہ! ہماری دعا قبول فرما، یا اللہ! ہمارا
دعا قبول فرما، اسے سچے مہجور! ہماری دعا قبول فرما۔
حرمت والے ذیقعدہ کے آخر میں تین دن کے اندر قلم اس
کی تحریر سے فارغ ہو گیا۔ ۴ ذی القعدہ ۱۳۱۵ھ
بروز ہفتہ آخری دن تھا۔ باوجودیکہ میں عمرہ لوگوں
کے زد اور دوسرے امور میں ملبی طور پر مشغول تھا اللہ
بزرگ دہرہ کے لیے تمہارے (تھا)

مسئلہ ۱۸۳ از تین تاں متصل سوکھا تال مرسلہ حافظ محمد ابراہیم خاں محرمیشی ڈائریکٹر کرنل مہجور
ریاست گوالیار ۴ ذی الحجہ ۱۳۱۵ھ

حضرت محمد موی دامت برکاتہم بعد آداب خادمانہ التماس خدمت اطہر کہ مسئلہ مندرجہ ذیل - حلد غلام
کو مرفراز فرمائیں، عیسائی کے ہاتھ کی چوٹی شیری قابل استعمال ہے یا نہیں۔ مثلاً نرید عیسائی - در بکر
مسلمان ہے نرید نے بازار سے مٹائی لی اور بکر کو قبل اپنے کھانے کے احتیاط کے ساتھ دے دی تو بکر استعمال
کر سکتا ہے یا نہیں۔ بکر مسلمان اپنے یہاں سے کتھے چرنا نرید کو دے دیتا ہے اور جب ضرورت ہوتی ہے - رہنے
یہاں سے پانی وغیرہ اُس کتھے چرنے میں ڈال دیتا ہے اور اپنے ہی یہاں کے پانی سے بکر پانی وغیرہ جھگو دیتا ہے بکر
پر خود حق طرک کتا ہے کہ جب ضرورت ہوتی ہے تو پانی بکر کے یہاں سے اُس میں استعمال کے واسطے منگو لیتا۔ اس
حالت میں بکر پانی نرید کے ہاتھ کا استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

نصاری کے مذہب میں خون میض کے سوا شراب پیشاب پاخانہ غرض کوئی بلا اعلان پاک نہیں وہ ان چہروں سے بچنے پر ہنستے اور اپنی ساختہ تہذیب کے فحاشی جگتے ہیں قرآن کا ظاہر حال نجاسات سے منکوث ہی رہتا ہے۔ امام ابن الحجاج مکی مدخل میں فرماتے ہیں:

یتعین علی من له امر ان یتعیم من الاسواق
من یشتمل بهذا السبب (یرید بیع الاشربة
الدوانیة کشراب العصب وشراب البنفسج
وغیر ذلک) من هذا کتاب لان العصب ری عندہم
ابوالہم طاهر و لا یتدینون بترك نجاسة الا در
الحيض فقط فالشراب الماخوذ من المصاب
العصب علیہ انه متنجس۔

صاحب اختیار کا فرض ہے کہ وہ ان ہل کتاب کو بازاروں
سے اٹھا دے جو اس کام میں مشغول ہیں یعنی دوایتوں پر
جنی مشروبات جیسے عصاب اور بنفشہ وغیرہ کا شرب
بیچتے ہیں کیونکہ عیسائی اپنے شراب کو پاک سمجھتے ہیں
لہذا خون میض کے علاوہ کسی نجاست کو چھوڑنے کا فقیہ
نہیں رکھتے۔ لہذا عیسائیوں سے حاصل کردہ مشروب
عالمی گدی کے مطابق ناپاک ہوتا ہے۔ (ت)

استغاثہ رات و نصاریٰ نے سر جوئی استعصا میں ہے مسلمانوں پر لڑا اور خون سے آلودہ رہنے
کو عقلاً بھی نامستحق جانتے ہیں اور عیسائی لوگ اس بات پر انہیں جفا کرتے ہیں قرآن کی چھٹی ہونی ترجمینوں کا
استعمال بشرطاً مکرہ و ناپسند جیسے بیگے بوسے پانی اگرچہ مسلمان ہی کے پانی سے بیگے بول کہا حقیقتاً
ذلک فی کتابنا الاحلی من السكر لطلبہ سکر و سکر (جیسا کہ ہم نے اسے اپنی کتاب الاحلی من اسکر
نظمت سکر و سکر میں تحقیق سے بیان کیا ہے۔ ت) اور اس کے سوا یہاں ایک دقیقہ ایضاً اور ہے جو اس
کراہت نزدیک و خشک دونوں کو شامل اور اشد و کامل کرتا ہے شرع مطہر میں جس طرح گناہ سے بچنا فرض ہے یونہی ہر ضعیف
تہمت سے احتراز ضرور ہے اور بلا وجہ شرعی اپنے اوپر دروازہ طمس کھولنا یا زور مسلمانوں کو اپنی غیبت و بدگوئی میں مبتلا
کرنے کے اسباب کا ارتکاب ممنوع اور انہیں اپنے سے نفرت دلانا قبیح و شنیع۔ احادیث و اقوال انہریں سے اس پر
حدیث و کتاب و قد ذکرنا بعض فی کتاب الحظر من فتا و سا فی غیرہ من تصانیعنا منہا
للحدیث الصحیحہ نشود و لا تنفس و (چہتے اپنے فتاویٰ کی "کتاب الحظر" اور دوسری تصانیف میں
اس کا کچھ حصہ ذکر کیا ہے اس سے ایک سیح حدیث یہ ہے، خوشخبری و مقتدرہ کرو۔ ت) و حدیث انک و ما یعتد

مسئلہ (جس بات سے عذر پیش کرنا پڑے اس سے بچو۔ ت) و حدیث ایاک و حایسوا الاذن (جو بات کان کو اچھی نہ لگے اس سے بچو۔ ت) و حدیث من کان یؤمن بالله و الیوم الآخر فلا یقنع بمواقف التهم الی غیر ذلك من النصوص (جو شخص اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان رکھتا ہے وہ تمہیں کی جگہ پر کھڑا ہوا اسکے علاوہ دیگر نصوص پر بات تو اپنا کتھا چڑھنا اپنے پانی سے پانی بھگوٹا ساری احتیاط کرنا مگر پانی عیسائی کے ہاتھ کا ہونا اس میں سوا اس کے کیا فایده ہے کہ مسلمان نفرت کھائیں بدنام کریں متہم جائیں غیبت میں پڑیں اسی طرح جب اس کے یہاں کی شیرینی ان مفاسد کا دروازہ کھولتی ہو تو اس سے بھی احتراز شرعاً درکار واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۴ ۲۹ صفر ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے عقرہ سے کیا کرتہ مٹی کے برتن کو اب پاک کر کے رکھ دیا تمہارے چاقو رڈوں، اب زید کے لئے کیا حکم ہے بموجب شرع شریف کے، یتیموا تو عقرہ۔

الجواب

صورت مذکورہ میں زید نے تین گناہ کئے، مسلمان کو ناحق تنبیہ، مال کو ضائع رکھنے کی تاکید، مسئلہ شریعہ پر انکار شدید۔ زید پر ایسا ہے کہ تو رکسے اور دوسرے بھی ایسا فقہ موقوف کر اسے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۵ اپریل بحیث قاضی محلہ مرسلہ قاضی قاضی حسین صاحب قاضی ۲۰ رمضان ۱۳۰۴ھ

القریظہ بقدر دوم کے یا اس سے کم پیشاب سے پلید ہو گیا اور پھر وہ کچڑا تھوڑا کوسب میں اثر پلیدی سرایت کر گیا تو وہ کچڑا پاک رسوا کیا نہیں۔

الجواب

جب کچڑے کو نجاست پہنچے اور ایک تھلے سے دوسری تھلے تک سرایت کرے تو ہر تھلے کی نجاست جدا شمار میں آئیگی اگر سب مل کر قدر دوم سے زائد ہو نماز کا سبب ہو خواہ وہ تین ایک ہی کچڑے کی ہوں جیسے دو ہرے لباس یا چند کچڑے تھلے تھلے بدی پر ہوں جیسے شمار و شمار۔

۱۶۰/۸	سہ اتمات السادة المتقين بیان ذم الحرم والطبع مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان
۸۶/۴	سہ مسند احمد بن حنبل حدیث ابو الخاویہ رضی اللہ عنہ " " " " " "
۹۵/۸	مجمع الزوائد باب فیما یجنب من الکلام مطبوعہ دار الکتاب بیروت لبنان
۲۴۹ ص	سہ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی باب اوراک العرفیہ - کارخانہ تجارت کتب کراچی

فی سہد المحتاس فی البیض وغیرہ لایستبرضو
 المقداس فی الوجہ الآخر لو التوب واحد
 بخلاف ما اذا کان ذاطا قیمت کدرہم متجنس
 الموحیدین آمین واللہ تعالیٰ اعلم۔
 رد المحتار اور بحر الرائق وغیرہ میں ہے کہ مقدار کا دوسری
 طرف سرائیت کرنا معتبر ہوگا اگر کچھ ایک سو ہو، بخلاف
 اس کے جب دوتوں والا ہو جس طرح درہم کی
 دوتوں میں ناپاک ہوں ۱۷۱ واللہ تعالیٰ اعلم (دستا)

مسئلہ ۱۸۶ از بریرہ خانیہ کجی بریلی شہر مکہ ۲۶ صفر ۱۳۱۰ھ

بشیر غار بچے کا پیشاب پاک یا ناپاک ؟

الجواب

اومی کا بچہ اگرچہ ایک دن کا ہو اس کا پیشاب ناپاک ہے اگر پرزہ کا ہو والمسألة دوارة متوناد شروحا
 دیرسند میں وشرح کی کتب میں اکثر پایا جاتا ہے مت واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۷ از انادہ کچہری کلکڑی مکان نشی خانیہ اللہ
 جسم پر اگر کوئی نجاست یا تحقیق لگ چکی ہو اور وہاں درم ہو شلا شکم پر ہو یا رانوں تک درم پہنچا ہو تو
 نجاست دھوئیں یا نہیں؟ جیو، وجہ ۱۔

الجواب

انگڑ پانی بھانا ضرر رکھے تو کسی عرق مثلاً عرق مکہ وغیرہ سے لگنا کر کے دھوئے نجاست حقیقی ان چیزوں سے
 بھی پاک ہو جاتی ہے، ہاں نہاسنے یا دھوئیں پانی کے سوا دوسری چیز کام نہیں دیتی اور اگر ان سے بھی ضرر ہو تو
 کچڑ پانی یا عرق میں خوب بھگو کر اس سے موضع نجاست کو ملے وہ بارہ دوسرا کچڑا سہ بارہ تیسرا بھگو کر ملے
 ہو جائے گی اور اگر یہ بھی نقصان دے تو جب تک حالت ضرر کی رہے ویسے ہی نماز پڑھے، معاف ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۸ از فراشی محلہ ۴ رجب ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لحاف تو شک وغیرہ رُوئی دار کپڑے ناپاک ہو جائیں تو وہ مع رُوئی
 کے دُھل کر پاک ہو سکتے ہیں یا ردّ علیہ ہو کر کپڑا انگ اور روڑا انگ دھونے سے پاک ہوگا اور اگر روڑا کا
 سُوت لات یا جائے تو وہ سُوت بغیر اس کے کہ درمی وغیرہ بنوائے جائے دھونے سے پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ جیو
 تو جیسے ۱۶۔

الجواب

جو پکڑے پکڑنے میں آسکیں جیسے ہلکے ٹشک رضائی وغیرہ دھوئیں ہی دھونے سے پاک ہو جائیں گے ورنہ بیتہ
دریا میں رکھیں یا ان پر پانی بہائیں یہاں تک کہ نجاست باقی نہ رہے پرنس حاصل ہو یا تین بار دھوئیں اور ہر بار تناو قہ
کریں کہ پانی نکل جائے۔

فی الدر المختار یطهر محل غیر مریۃ بفسیۃ
طن غاسل طہارۃ محلہا بلا عدد بہ یغفر
وقدر ذلک لموسوس بغسل و عصر ثلثا یا
ینعصر و تثبیت جفاف ای القطع تق طرفی
غیرہ ما یتشرب النجاسة و ہذا حکمہ اذا
غسل فی اجانۃ اما لو غسل فی قدر او صوب
عینہ ماء کثیرا و جری علیہ الماء و ہذا مطلق
بلا شرط عصر و تجفیف و تکرار غمس ہو
المختار ۱۷ باختصار۔

دو مقام میں ہے (نجاست) نہ دکھائی دینے والی جگہ
دھونے والے کے غالب گمان کے ساتھ کہ اب ٹشک پاک ہو گئی کسی
خاص تعداد کے بغیر بھی پاک ہو جاتی ہے اور کسی پر
فتویٰ ہے اگر دوسو سر کرنے والا ہو تو تین بار دھو کر
ہر بار پکڑے جبکہ وہ ایسی چیز ہو جو پکڑی جاسکتی ہے
اگر پکڑی نہ جاسکتی ہو تین بار خشک کر لیا جائے
یعنی جو نجاست اس کے اندر جذب ہوئی اس کے قطر
ختم ہو جائیں یہ تمام باتیں اس صورت میں ہیں جب ٹشک
دیرینہ دوسے ٹشک سے تالاب میں دھوئے یا

اس پرست سا پانی ڈالے یا اس پر پانی جاری کرے تو پکڑنے یا خشک کرنے اور بار بار غوطہ دینے کی سروس کے بغیر
مطلقاً پاک ہو جائے گی یہی مختار ہے (تخصیص دت)

تاپاک روڑ کا سوت دھونے سے جو پانی پاک ہو سکتا ہے بلکہ دری بنا کر پاک کرنے سے سوت کی تطہیر آسان
ہے کہ وہ پکڑنے میں سہل آسکتا ہے کالائینی واقعہ سمجھو قدرتی علم۔

مسئلہ ۱۸۹ از شہر گنہ ۲۷ رجب ۱۳۲۰ھ

غسل خانہ کے چوبچ کا پانی گھر سے نکلان اور پھر اس کو دھو کر استعمل میں لانا مکروہ ہے یا نہیں؟

الجواب

مکروہ ہیں مگر بے ضرورت پینے یا وضو یا کھانا پکھانے کے گھر سے یہ کام نہ لیا جائے۔

لان الطیاح تستنہ عن ہذا وقد
قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشروا
یکون طبعیتیں اس سے نفرت کرتی ہیں اور نبی کریم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: خوشبو پہنی دو

و لا تنفروا۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔ اور تفسیر کردہ۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۰ احمدیہ خاں موضع ٹھریا نجابت خاں ضلع تحصیل بریلی

علامہ دین اتباع شرع متین کی فرماتے ہیں مسئلہ ہذا میں جنبی شخص پیشتر ہتھ دھو کر نائے سے نیچے نہ پاکی دھوئے بعدہ تہبند پاک باندھ کر میدان میں مسنون غسل ادا کرے تو اس حالت میں وہ تہبند پاک رہے گا یا ناپاک اور غسل سے وہ آدمی پاک ہو گیا یا ناپاک رہا اور اس پانی کی چھینٹ دیگر شخص کے واسطے پاک ہے یا ناپاک ہے؟
جسوا تو جردا۔

الجواب

تہبند پاک رہے گا غسل کا پانی پاک ہے اس کی چھینٹ سے کوئی ناپاکی نہ آئے گی رہا غسل ادا ہو جائے اگر تہبند ایسا ہے کہ پانی اس کے نیچے کے تمام بدن پر بھی ذرہ ذرہ پر پہنچائے گا تو غسل ادا ہو جائیگا ورنہ نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۹۱ رضیع گورکانہ مقام ریواڑی متعل تحصیل حکیم جلال الدین بروز سہ شنبہ بتاریخ ۱۴ صفر مظفر
۱۳۳۲ھ۔

حلوایوں کی کڑاہیوں کو کٹتے چاٹتے ہیں نہ نئی کڑاہیوں میں وہ شیرینی بناتے ہیں لہذا دودھ گرم کرتے ہیں ان کے یہاں کی شیرینی یا دودھ دھلے کر کھا لیا درست سمجھا کہ میں جسوا تو جردا۔

الجواب

نجاست و نجاست ظاہری میں شرع مطہر کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ احتمال سے نجاست ثابت نہیں ہوتی جس خاص شے کی نجاست معلوم ہو وہی خاص نجس و حرام ہے و بس۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: بہ نأخذ ما لم نعرف شیئاً حراماً بعینہ۔ ہم اسی کو احتیاط کریشے جب تک ہمیں کسی خاص چیز کے حرام ہونے کا علم نہ ہو۔ (ت)

مسئلہ کی تمام تر تحقیق و تفصیل ہمارے رسالہ الاصل من المسکریں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۲ زکوٰۃ ضلع پٹنہ محلہ کوڑو مسئلہ امتیاز حسین صاحب ۱۴ شعبان ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علامہ دین و مفتیان شرع متین کہ اگر مٹی کے برتن مثل پیالے و گونڈے وغیرہ میں نجاست خلیقہ مثل پامانہ و پیشاب لگ جائے تو اس کو پانی سے دھو کر پاک کریں اور دھوپ میں خشک کر دیں اسی طرح

لے اجداد و شریعت باب فی کراہیۃ الماء مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲

لے فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی عشر فی اہل ایداد العیافات مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۳۳۲/۵

تین مرتبہ پاک کر لیا جائے تو وہ عند الشرح پاک قابل استعمال رہا یا نجس ہے۔

الجواب

ہاں پاک ہوگی مٹی کا برتن چکنا استعمال جس کے مسام بند ہو گئے ہوں جیسے ہاڈی وہ تو تانبے کے برتن کی طرح صرف تین بار دھو ڈالنے سے پاک ہو جاتا ہے اور جو ایسا نہ ہو جیسے پانی کے گھڑے وغیرہ ان کو ایک بار دھو کر چھوڑ دیں کہ پھر بوند نہ پکے اور تری نہ رہے دو بارہ دھوئیں اور اسی طرح چھوڑ دیں سہ بارہ ایسا ہی کریں پاک ہو جائیگا یعنی کا برتن جس میں بالی ہو وہ بھی یوں ہی خشک کر کے تین بار دھو جائے گا اور ثابت ہو تو صرف تین بار دھو دینا کافی ہے مگر نجاست اگر جرم دار ہے تو اس کا جرم چھڑا دینا بہر حال لازم ہے خشک کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اتنی تری ہے کہ ہاتھ لگانے سے ہاتھ بیگ جائے خالی نم یا سیل کا رہنا مضائقہ نہیں نہ اس کے لیے دھوپ یا سایہ شرط درمختار میں ہے۔

قد ثبتت جفاف ای انقطاع تعاطفی غیر منعصر صايتشرب النجاسة والا فقله کما مر
تین بار خشک کرنا مقرر کیا ہے یعنی جو چیز نجس تھی نہا سکتی ہو اور نجاست کو جذب کرنے اس کے قطر سے ختم ہو جائیں ورنہ اس کی نجاست کو دور کیا جائے۔ جیسا کہ تحریر (دست)

رد المحتار میں ہے۔

قوله انقطاع تعاطفی راد القهستانی و
وهاب النداءة وفي التاترجانية حد التجبف
ان يصير بحال لا يتدل منه اليد ولا يشترط
صيرودس ته یا صا جذا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
اس (درمختار) کے قول "انقطاع تعاطفی" میں قہستانی نے اضافہ کیا ہے کہ رطوبت ختم ہو جائے۔
تاتارجانیہ میں ہے خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ با اس سے ہاتھ تر نہ ہو یا مکمل خشک ہو نا شرط نہیں (ت)

مسئلہ ۱۹۳ مسترد مولوی سلیم اللہ صاحب جزل سیکریٹری انجمن نعمانیہ لاہور ۳۰ ریح الآخر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کفار کا استعمال کیا ہوا چرخس یا ڈول چرمی یا حقہ چرمی دھو کر اور صاف کر کے مسلمان استعمال کر سکتا ہے۔

الجواب

دھونے صاف کر لینے کے بعد کوئی مشیہ نہیں رہتا، استعمال بلا مشیہ جائز ہے صحیحین و مسند امام احمد و سنن ابی داؤد و جامع ترمذی شریف میں ابو عبدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے :

و انقطعت الردی قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قدور الجوس فقال اقوها عسل و اطبخوها - و الله تعالى اعلم .

انفاذ امام ترمذی کے ہیں فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جو سیوں کی پانڈیوں کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا، انہیں دھو کر پاک کر لو اور ان میں پکاؤ۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۲ تا ۱۹۷ از کتب پوباری محلہ متصل کوٹھی قدیم مینک سدا ان مکان نمبر ۳۔

مرسلہ حضرت سید محمد میں صاحب باربروی ۵ محرم ۱۳۳۳ھ

(۱) پکڑے یا بدن پر کوئی عضو جس کو کسی انس پر پانی پہلی مرتبہ ڈالا پھر ہاتھ سے اس کے قطرے پونچھ ڈالے، اسی طرح تین مرتبہ پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے جس سے پہلی مرتبہ قطرے پونچھے تھے اُس کو دوسرے بغیر قطرے پونچھے تو آیا یہ عضو منسول اور وہ ہاتھ دونوں پاک ہو جائیں گے بجا ایک عضو منسول کو وہ ہاتھ لگا ہے جس نے پہلی اور دوسری تیسری مرتبہ کے فساد کو پچھاتے، درخت انگ پانی سے دھو کر چیتا

(۲) اگر انس ترکیب سے پاک نہ ہو سکے تو کیا کیا جائے ؟

(۳) بدن کو دھو کر جینک دیا سب قطرے گر گئے ہاں وہ رہ گئے جو بال کی عڑ میں ہیں یا بہت ہی باریک ہیں جھٹکنے سے بھی نہیں گرتے تو ایسی صورت میں عضو تین بار دھو ڈالے پاک ہو جائیگا یا نہیں، اگر نہیں تو کیا کرے، حاصل کر اُس صورت میں جب وہ انوں ہاتھ بخش ہوں۔

(۴) بدن پاک کرنے میں ہر بار کے دھونے میں قحط جاتا رہنا ضرور ہے یا مطلقاً ہر قطرہ کا خراہ وہ چھوٹا ہی ہو اور پونچھنے سے صرف بدن پر پھیل کر رہ جاتا ہو اس کا بھی دور کرنا یعنی وہی پھیلنا ضرور ہے۔

الجواب

بدن پاک کرنے میں ہر چھوٹے قطرے صاف کر کے دو بار دھونا ضرور نہ انقطاع قحط کا انتظار درکار بلکہ قحط و قحطہ درکار دھار کا موقوف ہونا لازم نہیں نجاست اگر مرئیہ موجب تو اُس کے عین کار و ل مطلوب اگرچہ ایک ہی بار میں ہو جائے اور غیر مرئیہ سے تو زوال کا غلبہ ظنی جس کی تقدیر تشکیک سے کی گئی جہاں عصر شرط ہے اور وہ متعدد ہو

جیسے مٹی کا گٹھڑا یا منہ پر جیسے بھاری قالین درمی تو شک کی فتنہ وین انقطاع تعاطیہ ذاب تری کو قائم مقام عصر
 مکھاسے بدن میں عصر ہی درکار نہیں کہ ان کی حاجت ہو حضرت تین بار پانی بہ جانا چاہیے اگرچہ پہلی دھار بھی حقہ زیریں پر
 باقی ہے شذسا ق پر نجاست غیر مرتبہ تھی اوپر سے پانی ایک بار بہایا وہ ابھی ایڑی سے بہ رہا ہے دوبارہ اوپر سے پھر بہایا
 ابھی اس کا سیلاب نیچے باقی تھا سیارہ پھر بہایا جب یہ پانی اُتر گیا تطہیر ہو گئی بلکہ ایک مذہب پر تو انقطاع تعاطیہ
 کا استفادہ کرتے ہیں اگر استفادہ کرے گا طہارت نہ ہوگی کہ ان کے نزدیک تطہیر بدن میں عصر کی جگہ توالی غسلات یعنی تینوں
 غسل پے در پے ہونا ضرور ہے مذہب اربع میں اگرچہ اس کی بھی ضرورت نہیں مگر غلات سے بچنے کے لیے اس کی
 رعایت ضرور مناسب ہے اس تقریر سے تین سوال اخیر کا جواب ہو گیا۔ در مختار میں ہے :

یظهر محل نجاسة مرئية بقلعها ای زوال
 عینہا و اثرہا و لوبہرة او بما فوق ثلث فی الاصح
 ولا یضر بقا اثر لا یرم و محل غیر مرئیة بعلة
 ظن حاصل طہارة محلہ بلا عدد وہ ینفق و قدر
 یغسل و عصر ثلثا ینعصر صالعا بحیث
 لا یقطر و بتثلیث جفاف یستماع تعاصر
 فی غیر منعصر صا یتشرب النجاسة و الا
 فی قلعہا ۔

ایصح مذہب کے مطابق طہارت کے لئے وال نجاست کی مگر
 میں نجاست اور اس کے اثر کو دور کرنے سے پاک
 ہو جاتی ہے اگرچہ ایک تھوڑے ہو یا تین بار سے زیادہ
 یہ اصح مذہب ہے۔ اسی سے لازم ہونے والے
 (نہ دور ہونے والے) اثر کا باقی رہنا کچھ نقصان دہ نہیں
 اور یہاں نجاست نظر آتی ہو اگر دھوئے والے کو
 اس جگہ کے پاک ہونے کا غالب گمان حاصل ہو جائے
 تو پاک ہو جائیگی اس میں گنتی شرط نہیں اور اس میں
 فتویٰ ہے۔ جس چیز کو چھو لیا سکتا ہے وہ تین بار دھوئے

اور خوب چھوڑنے کے ساتھ کہ اب کوئی قعرہ باقی نہ ہو، پاک ہو جاتی ہے۔ اور جس کا چھوڑنا ممکن ہو اور اس میں نجاست
 جذبہ ہوتی ہو وہ تین بار خشک کرنے یعنی قطرات کے ختم ہونے سے پاک ہو جاتی ہے ورنہ اسے زائل کیا جائے۔
 رد المحتار میں ہے :

بتثلیث جفاف ای جماعت کل غسلة من الصلوات
 الثلاث و هذا شرط فی غیر البدن و نحوه
 اما فیہ فیقوم مقامہ توالی الصلوات قال
 فی الحلیة والا طہران کلامت التوالی

تین بار خشک کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ہر بار دھونے
 کے بعد خشک کیا جائے یہ شرط غیر بدن وغیرہ میں ہے
 بدن میں تین بار مسلسل دھونا، اس کے قائم مقام ہر گز
 حلیہ میں فرمایا اظہر بات یہ ہے کہ اس میں تسلسل اور

36
36

والمعاف ليس بشرط فيه وقد صرح به في
المنازل وفي الدخيلة ما يوافق هذه أقصوه
في البحر۔ اور خشک کرنے (دو نوں) میں سے کوئی بات بھی شرہ
نہیں وازل میں اس کی تصریح ہے، وغیرہ میں اس کے
موافقی ہے اور بحر الابی میں اس کو برقرار رکھا ہے۔

وہ سوال اور یہ تو ظاہر ہو گیا کہ ہر بار قطرات کا پونچھنا فضول تھا بلکہ ہر بار دھو کر پاک کر دینا مگر جبکہ اس نے ایسا
کیا مثلاً پاؤں پر نجاست تھی سیدھے ہاتھ میں لٹائے کر اس پر ایک بار پانی بہایا اور جو قطرہ باقی رہے بائیں
ہاتھ سے پونچھ لیے تو یہ ہاتھ نا پاک ہو گیا مگر ایسی نجاست سے کہ دوبارہ دھونے سے پاک ہو جائے گی اس لیے کہ ایک
بار دھل چکی اب پاؤں پر دوبارہ پانی ڈالنا تو دوسری بار کے بعد ایک ہی بار ڈالنا تھا لیکن اس نے دوبارہ دھو کر جس ہاتھ
سے پھر اس کے قریب کچھ تو اب پاؤں کو وہ نجاست لگ گئی جو دوبارہ دھونے کی محتاج ہے تو پاؤں کو پھر دوبارہ دھونے
کی ضرورت ہو گئی اور ہاتھ نہ ستور اسی نجاست سے جس پر اس میں تخفیف نہ ہوئی کہ اس پر سیدھے ہی آب نہ دیا اسب
پاؤں پر سہ بارہ کا پانی دوبارہ کے حکم میں ہے کہ اس کے بعد ایک بار اور دھونے کی حاجت ہے لیکن اس نے اس
کے بعد بھی وہی کچھ ہاتھ اس کے قطرات صاف کرنے میں استعمال کیا تو اب پھر پاؤں کو دوبارہ دھونے کی ضرورت
ہو گئی دھکڑا (یہ اسی طرح ہے۔ ت) لہذا اسے لارہ کہ پاؤں پر دوبارہ پانی بہائے اور قطرات نہ پونچھے اور وہ
ہاتھ دوبارہ بار دھو لے۔ رد المحتار میں ہے۔

قال في الامداد والعيادة الثلاثة فتدق ف
النجاسة فالدق يطهر ما أصابته بالفسخ
والثانية بالثنتين والثالثة بواحدة وكذا
الاولى الثلاثة التي غسل فيها واحدة بعد
واحدة وقيل يطهر الاثنا الثالث بمجرد
الامراة والثالث بواحدة والاول بشتين
به والله تعالى علم۔

”الامداد“ میں فرمایا ہے ست میں تینوں پانی لگ الگ
لگ۔ کئے میں پہلا پانی جس چیز کو لگ جائے وہ تین بار
دھونے سے پاک ہے۔ دوسرا پانی جسے تینے و دو
بار اور تیسرے پانی جسے پہنچے ایک بار دھونے سے پاک
ہو جاتی ہے۔ اسی طرۃ تینوں رتن جو یکے بعد دیگرے
اس میں دھوئے گئے۔ اور کہایا ہے غیر اترتین محض
پانی بہانے سے پاک ہو جائیگا دوسرا ایک بار دھونے
سے اور پہلا دوبارہ دھونے سے پاک ہوگا اور اللہ تعالیٰ

(اعلم رتبہ)

رد المحتار

۲۲ / ۱
۲۲۲ / ۱

مطبعہ مجتبائی دہلی

باب النجاس

سے رد المحتار
سے

مسئلہ ۱۹۸ از سر نیا ضلع بریلی مسئلہ امیر علی صاحب رضوی ۱۶ شوال ۱۳۲۲ھ
اگر کپڑوں پر پیلوں کے پیشاب گزروغیرہ کی پیمائش پڑی ہو اور کپڑے بدلنے کی فرصت نہیں ہے ماز
ایسی حالت میں ہوگی یا نہیں؟

الجواب

اگر چیمٹیں چارم کپڑے سے کم پر پڑی ہیں نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں اور کھیت کے کام سے فرصت
نہ ہونے کا کچھ اعتبار نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۹ از موضع تھونا بھونٹا سوڈا نہ ملک افریقہ مسئلہ حاجی، تحصیل میاں صاحب مدنی حنفی قادری
ابن امیر میاں ۲۳ صفر ۱۳۳۶ھ

گھم گھم تھا اس میں مرغی کا بچہ گرا اور فوراً مر گیا یہ گھی کی نماز ہے یا نہیں؟

الجواب

گھی ناپاک ہو گیا، بے پاک کیے اس کا کھانا حرام ہے۔ پاک کرنے کے تین طریقے ہیں،
ایک یہ کہ آٹا بھی پانی اس میں ملا کر حبش دیتے ہیں یہاں تک کہ سب گھی اوپر آجائے اسے اتاریں۔
اور دوسری فی اسی قدر کہ کر لیں کہ
پھر آٹا کر تھیرے پانی سے اسی طرح دھو لیں۔ اور اگر گھی سرد ہو کر جم گیا ہو تو تینوں بار اس کے برابر پانی ملا کر
جوش دیں یہاں تک کہ گھی اوپر آجائے اتاریں۔
اقول جوش دینے کی پہل ہی بادر حاجت ہے پھر تو گھی رقی ہو جائے گا اور پانی ملا کر حبش دینا کفایت کرے گا۔
رد المحتار میں ہے،

الرد میں فرمایا اگر تیل ناپاک ہو جائے تو اس پر پانی
ڈال کر جوش دیا جائے اس سے تیل پانی پر غالب آکر
کچے اوپر آجائے گا۔ یوں ہی تین بار کیا جائے یہ امام
ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ہے امام محمد رحمہ اللہ
کا اس میں اختلاف ہے، اس میں زیادہ وسعت
ہے اور اس کی یہ فتویٰ ہے جیسے شرح شیخ السبیل
میں جامع الفتاویٰ سے منقول ہے۔ اور فتاویٰ خیر میں
فرمایا: "فیض" (جوش دیا جائے) کا لفظ بعض

قال فی الدرر لو تنجس الدهن یصب علیہ
الماء فیغلی فیعلو الدهن الماء فیوضع بلشع
هكذا ثلاث مرات ھ وهذا عند بی یوسف
حلافاً لمحمد وھو اوسع وعلیہ الفتوی
کما فی شرح الشیخ السبیل عن جامع
الفتاویٰ وقال فی الفتاویٰ الخیرية لعطية
فیغلی ذکریت فی بعض الكتب و انظر
انها مت زیادة الناسخ فانما لدر من

شروط تطهير الدهن العليان مع كثرة النقل
المسألة والتابع لها الا ان يراد به التحريك
مجانزا فقد صرح في مجمع الرواية وشروط
القدوري انه يصب عليه مثله ماء ويحرك
فما ملأه او يحمل على ما اذا جمده الدهن
بعد تنجسه ثم رأيت الشارح صرح بذلك
في المحررات فقل والدهن المسائل يلحق فيه
الماء والجماد يغلط به حتى يعلو الله

کتاب میں مذکور ہے اور نقل ہر سہ کر یہ لکھنے والے کی
طرف سے اختلاف ہے کیونکہ ہم نے تیل کو پاک کرنے کیلئے
جوش دینے کی شرط نہیں دیکھی حالانکہ یہ مستحب بہت
زیادہ منقول ہے اور اس کی چھان بین بھی بہت زیادہ
کی گئی، البتہ یہ کہ اس جوش دینے سے جوڑ حرکت
دینا مراد لیا جائے، مجمع الروایۃ اور شرح قدوری میں
اس کی تصریح کی گئی کہ اس پر اتنی ہی پانی ڈالنا جائے
اور حرکت دی جائے، پس خود کردہ یا اسے اس
صورت پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے کہ جب وہ تاپاک ہونے کے بعد جم جائے۔ پھر میں نے دیکھا کہ شارح نے الفرائض
میں اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا بنے والے تیل میں پانی ڈالنا جائے اور بچے ہوئے کو جوش دیا جائے یہاں تک
کہ وہ اوپر آجائے الخ (ت)

دوم تاپاک گھی جس برتن میں ہے اگر بننے کی طرف مائل ہو گیا ہو آگ پر پگھلا لیں اور ویسا ہی پگھلا ہوا پاک گھی
اُس برتن میں ڈالتے جائیں یہاں تک کہ گھی سے بھر کر اُل جائے سب گھی پاک ہو جائیگا، جامع ارعز میں ہے
ان ثم كالسواء والدبس وغيرهما حلها من مسه
باجرائه مع جفنه مختلطاً به
بنے والی چیز جیسے پانی، ورشیرہ وغیرہ کو اس کے
بہر جنس کے ساتھ ملا کر جاری کیا جائے تو پاک
ہو جاتی ہے۔ (ت)

صوم دوسر گھی پاک لیں اور مثلاً تخت پر بیٹھ کر نیچے ایک خالی برتن رکھیں اور پرنالے کی مثل کسی چیز میں
وہ پاک گھی ڈالیں اس کے بعد یہ تاپاک گھی اُسی پرنالے میں ڈالیں دوں کہ دونوں کے دھاریں ایک ہو کر پرنالے
سے برتن میں گریں اسی طرح پاکہ تاپاک وہ دونوں گھی ملا کر ڈالیں یہاں تک کہ سب تاپاک گھی پاک گھی سے ایک دھار ہو کر
برتن میں پہنچ جائے سب پاک ہو گیا، تحریر میں ہے،

انما ان ماء واحد على طاهر والاخر محض فصب
صن مكث عال فاختلط في الهواء
دو برتنوں میں سے ایک کا پانی پاک اور دوسرے کا
تاپاک ہو تو ان کو ٹنڈ مقام سے گرایا جائے اور وہ

شم نزلا طهر حلالہ۔
 خصال میں مل کر اُنہی تو تمام پانی پاک ہو جائے گا (ت)

پہلے طریقہ میں پانی سے لگی کر تین بار دھوئے میں مٹی غراب بھرنے کا اندیشہ ہے اور دوسرے طریقہ میں اُبل کر
 تھوڑا لگی ضائع جائے گا۔ تیسرا طریقہ بالکل صاف ہے مگر اس میں احتیاط بہت درکار ہے کہ برتن میں ناپاک
 لگی کی کوئی بوند نہ پاک لگی سے پہلے نہ بعد کو گرے نہ پرنا لے میں بھاتے وقت اس کی کوئی پھینٹ اُڑ کر پاک لگی سے جدا
 برتن میں گرے ورنہ جتنا برتن میں پہنچا یا اب پہنچے گا سب ناپاک ہو جائے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۰ از کنگ بخش بازار متصل مسجد مولوی صاحب مرسلہ داد علی خاں صاحب سہاوری

۸۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

انگل پر نجاست ٹپ جائے اور اُسے چاٹ لیا جائے تو انگل پاک ہو جائے اور منہ بھی پاک رہے۔

الجواب

انگل کی نجاست چاٹ کر پاک کرنا کسی سخت گندی ناپاک رُوح کا کام ہے اور اسے جائز جانا شریعت پر
 افتراء و اتہام اور تحلیل حرام اور قاطع اسلام ہے اور یہ کتنا محض جھوٹ ہے کہ منہ بھی پاک رہے گا نجاست پانے
 سے قطعاً ناپاک ہو جائیگا اگرچہ بار بار وہ نجس ناپاک متھوکی مہاں تک نکلنے سے کہ اثر نجاست کا منہ سے اُحل کر سب
 پیٹ میں چل جائے پاک ہو جائے گا خواہ اس پائے سے کہ جس پر تیرے گے گے برنجس کھانے والا ہے۔

النجیثت للنجیثین والنجیثون للنجیثین
 والطیبت للطیبین والطیبون للطیبت اولئک
 صبرون مما یقولون۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ناپاک عورتیں ناپاک مردوں کے لیے اور ناپاک مرد
 ناپاک عورتوں کے لیے۔ پاک عورتیں پاک مردوں کے لیے
 اور پاک مرد پاک عورتوں کے لیے۔ وہ ان باتوں سے

پاک ہیں جو لوگ کہتے ہیں (ت)

مسئلہ ۲۰۱ از بخوار بازار مرسلہ قاسمی جہ الفقار صاحب مورخہ ۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

ہنود سے اشیاء خوردنی جیسے دودھ وہی لگی ترکاری شیرینی وغیرہ تر یا خشک کا استعمال اہل سنت
 کے نزدیک درست ہے یا حرام، اور آیہ انما المشرکون نجس (یہ خشک مشرکین نجس ہیں۔ ت) سے
 اہل تشیع کا اشیاء مذکورہ میں کیا خیال ہے اور مجدد صاحب کا اس امر میں کیا فتویٰ ہے؟

الجواب

آیہ کریمہ انما المشرکون نجس اُن کے نجاست قلب و نجاست دین کے بارے میں ہے اجماع

۲۱۴/۱

مطبوعہ مجتبائی دہلی

لے رد المحتار باب الابحاس

۲۸/۹ سنۃ القرآن

۲۶/۲۴

اگر طوط بہ نجاست میں نہیں ہیں ورنہ نہیں تمام کتب فقہ متون و شروح و فتاویٰ اس کی تصریحات سے مالا مال ہیں
 ان کے یہاں کا گوشت تو حرام ہے مگر اسی حالت میں کہ مسلمان نے اللہ عزوجل کے لیے ذبح کیا اور بنانے پکانے
 والے کے وقت مسلمانوں کی نگاہ سے غائب نہ ہوا کوئی نہ کوئی مسلمان اسے دیکھتا رہا تو اسی وقت حلال ہے ورنہ حرام اور
 باقی اشیاء جن میں نجاست یا حرمت متحقق و ثابت ہو جس و حرام ہیں ورنہ ظاہر و علانیہ حلال کہ اصل اشیاء میں طہارت طہلت
 ہے قال تعالیٰ:

خلق لكم ما في الارض جميعاً

زمین میں جو کچھ ہے وہ سب تمہارے فائدے کے لیے
 پیدا فرمایا۔ (ت)

جب تک کسی عارض سے اس اصل کا زوال ثابت نہ ہو جو حکم اصل ہی کے لیے رہے گا۔ غرض اللہ تعالیٰ نے
 اہم محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

به ماخذ ما لم نعرف شيئاً حراماً بعينه۔
 ہم اسی پر عمل کریں جب تک کسی معین چیز کے حرام ہونے
 کا علم نہ ہو جائے (ت)

غرض اس میں شک نہیں کہ ہندو جگہ تمام کفار اکثر طوط بہ نجاست بہتے ہیں بلکہ اکثر نجاستیں ان کے نزدیک
 پاک ہیں بلکہ بعض نجاستیں ہندو کے یہاں ہیں یا رکھتے ہیں تو حرام کہہ دے اور ان سے کچھنا اولیٰ ہے غرض فتویٰ
 جواز اور تنہی اعتراز و اخص کا خیال ضلال ہے اور اس مسئلہ میں حضرت مجدد کا کوئی خیال مجھے اس وقت یاد نہیں۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۲ از دکان رام پکھا کوئل منلی چٹا گائیک حد سر عزیز مرسلہ یہ محمد مفيض الرحمن صاحب

۹۔ جمادی الآخرہ ۱۳۳۹ھ۔

جو زمین ناپاک و صوبہ کی وجہ سے پاک ہو گئی ہو وہ اس زمین پر اگر کوئی گیلیا پیر رکھ دے اور کسی لگ جائے
 تو کیا پیر ناپاک ہو گا؟

الجواب

جب زمین کو زوال اثر کے بعد حکم طہارت سے دیا گیا اب وہ پانی پڑنے سے ناپاک نہ ہوگی تو پاؤں اس پر
 رکھ دینے سے ناپاک نہ ہو گا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

سہ القرآن ۲/۲۹

مکتبہ فتاویٰ انگلیری ابواب ثلثی عشر فی الہدایہ والنصایات مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۴۲

مسئلہ ۲۰۴ و ۲۰۳ از شہر کمنہ

۲۔ رمضان ۱۳۳۶ھ

- (۱) بچے زمین پر پیشاب پاخانہ کرتے تھے اس پر اب گڑھی وہ سب اٹھا کر اڑے میں اس کی کھانچی پڑی کھاجر کے سوار پڑا اب وہ کچی شکر پاک ہوئی یا پاک کر پاک یا کس طرح پاک ہو بہ
- (۲) گڑھی یا چوہے کی ٹینگنی کھانے میں نکل آئے تو کیا کیا جائے ؟

الجواب

- (۱) جب بچے زمینی پر پاخانہ پھرتے ہیں وہ اٹھالیا جاتا ہے زمین کھرج دی جاتی ہے، پیشاب کرتے ہیں وہ خشک ہو جاتا ہے اس کا اثر زائل ہو جاتا ہے زمین پاک ہو جاتی ہے شہدہ اور ہم پان منع ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- (۲) گڑھی ترکھانے جیسے شور بے کو پاک کر دے گی اور جس میں ایسی تری نہ ہو جیسے چاول، اگر پاک جانے کے بعد گڑھی تو اس کے پاس کے دانے جدا کر دیے جائیں اور اگر جس وقت پانی تھا اس وقت گڑھی تو سب ناپاک ہے جائزہ کو کھادے۔ اور ٹینگنی اگر بکری کی ہے تو اس کا یہی حکم ہے اور چوہے کی ہے اور ناج مثلاً روٹی یا دیلے یا دال پلاؤ کھچڑی میں نکل تو معاف ہے جبکہ اتنی نہ ہو کہ اس کا مزہ کھانے میں آگیا ہو اور اگر شور بے دار سالن میں نکل تو اسے نہ کھانا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۵ از ضلع میانسور سید محمد رضا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے غسل خانہ مسجد میں غسل کیا گھر پانی کا اتفاقاً ایک منٹ زمین پر رکھ دیا اب وہ گھر سے لا پیندا تین مرتبہ آب طہر سے غوطہ دینے سے پاک و طہر ہو اتقابل استعمال کے ہو گیا یا نہیں اگر پاک ہو گیا تو کیوں قیمت اس کی شل ہنود کے اس شخص گھر زمین پر رکھنے والے سے طلب کی جاتی ہے کہ وہ غوطہ دینے سے پاک نہیں ہوا نجس کا نجس رہا اگر ایسا رہا تو متا بہت ہنود کی گئی اور دوسرا امر یہ ہے کہ اگر کوئی جاہل شخص اپنے تئیں مولوی کہلائے تو شرع میں اس کے لیے کیا حکم ہے محدث تھامسے مذکورہ بالا میں صاف صاف جواب مزین بدستخط دھرم دھرت ہو۔

الجواب

فقد تمی غوطہ دینے سے پاک نہیں ہو سکتا نہ زمین پر رکھ دینا ناپاک کرے جب تک زمین کی ناپاک قابل سزا بہت بوجہ تری سبب یا زمین ثابت نہ ہو نہ قیمت مانگنے کی ضرورت بلکہ ناپاک ہوا ہو تو اس سے پاک کر دیا جائے جو نہ صرف غوطہ بلکہ تین بار دھونے اور ہر بار خشک کرنے سے ہو گا۔ لوگ مولوی کہیں تو اس پر الزام نہیں، ہاں وہ خود کہے کہ مجھے مولوی کہو تو الزام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۸ سوال ۱۳۳۷ ھ

مسئلہ ۲۰۶ از بریلی محلہ گنڈانالہ مسئلہ محمد جان صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھانا پلنگ پر کسی برتن میں رکھا تھا اور قریب ہی ایک کتے کو کھڑا دیکھا کسی نے منہ ڈالتے نہیں دیکھا البتہ کچھ نشانات کھانے کے گرنے کے اور برتن میں بھی اُس طرف جس طرف کتا کھڑا تھا کچھ جگہ خالی دیکھی اس صورت میں کیا حکم ہے ؟

الجواب

جبکہ اُس طرف برتن خالی ہونے اور کھانا گرنے کی اور کوئی وجہ ظاہر نہ ہو اور کتا موجود ہے تو ضرور اُس نے کھایا اور کھانا ناپاک ہو گیا اکثر تر مثل شیر و شوربا ہے تو سب اور خشک مثل برنج ہے تو جہاں منہ لگا ہے وہاں سے اُتار کر پھینک دیں باقی پاک ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۷ از بریلی شہر کثہ مسئلہ گوہر علی حسین صاحب قائم مقام معتمد انجمن خادموں المسلمین بریلی ۱۳۳۷ ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سڑکوں پر چھڑکاؤ کرنے کی غرض سے پانی مٹوں میں مھر جاتا ہے اور اُس میں اکثر اتھ منہ اور کپڑے وغیرہ مھرے جاتے ہیں چھڑکاؤ کرنے والے ہشتی انہی مٹوں سے پانی لے کر اور مشکوں میں پھر کر چھڑکاؤ کرتے ہیں ۔ اور مشکوں کو ایک دھوپانی سے دھو کر اسی محلہ کے یہاں پانی بھرتے ہیں آیا پانی غرزد نوش میں استعمال کرنے کے قابل ہے ؟ یا پاک ہے واضح رائے عالی رہے کہ غیر مسلم بھی ہشتیوں کی ان حرکات پر نفرتی کہتے ہیں ۔

الجواب

صورت مسئلہ میں حکم چار ہے جب تک کسی خاص حالت میں نجاست ثابت نہ ہو۔

نص علیہ فی کتب المذہب قاطبة و من	کتب مذہب میں اس کی تصریح موجود ہے طریقہ محمدیہ
احسن من ینہ مصنف الطریقة المحمدية	کے مصنف اور شارح اے بہت ہی اچھا بیان کیا ۔
و شارحہا قدس سرہا وقد فصلناہ فی	ہم نے "الاحلی من السکر" میں اسے تفصیل
الاحلی من السکر۔	کے ساتھ ذکر کیا ہے (ت)

کفار کی نفرتی و آفرین کچھ طہو نہیں ملوایوں کی کڑاہیاں جن کو شب بھر کتے چاٹیں مگر اپنے منظر انہما پانی سے دھوئیں اور سال بھر کے باندھے ہوئے انکو چھپے پوچھیں جس میں تقریباً چھٹا تک بھریشاب ہوگا یہ کچھ قابل نفرتی ہیں اور ان کا دودھ مٹھائی طیب اور وہ پانی نجس ۔ شریعت ایسے مسل فرق نہیں فرماتی ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۸ از شہر بریلی بہاری پورہ رسد نادر علی اسکول مسئلہ خالق واد خان صاحب

۱۶۔ ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک خاکروب نے ایک ستر کی ترمشک چھو دی ہے اس صورت میں جوہ مشک پاک رہی یا ناپاک۔ اور اگر ناپاک ہے تو کسی طرح سے وہ پاک ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب

تیسرا اس جگہ پر پانی بہا دیں تطہیب بالقلب (دل کے اطمینان کے لیے۔ ست) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۰۹ از پریل بحیث محلہ بھورے خاں مرسلہ محمد معین صاحب ۵ المحرم الحرام ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ روغن زرد رقیق دیگچی میں کوٹھری کے اندر رکھا تھا، تثنیٰ اندر گیا اور جا کر گتے بنے دیگچی کھول کر کھایا ہو گا تو کوٹھری میں جا کر گتے کو ہٹایا تو اس کے منہ سے گھی گرتا نظر آیا مگر کھاتے ہوئے نہیں دیکھا آیا وہ گھی قابل کھانے کے رہا یا نہیں اور رہا تو کس صورت میں۔

الجواب

گھی ناپاک ہو گیا، اگر رقیق ہے تو سب اور جانا ہے تو جہاں سے کھایا وہ جگہ ناپاک ہوئی باقی پاک رہا۔
یہ جو جاہلوں میں مشہور ہے کہ اس صورت میں ناپاک نہ ہو گا کہ کچھ سے تو رکھیں جہالت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۲۱۰ از سسوند ڈاک خانہ شیش گڑھ ضلع بریلی مرسلہ علی بہاوی خاں

۱۶ ربیع الاول شریعت ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک خاکروب نے کھیلین دکاندار سے خریدیں اور اپنے کپڑے میں سے لیں بعد کو کسی جھت پر کھیلوں کے ڈبھر پر لوٹ دیں اب وہ کھیلین پاک ہیں یا ناپاک، علاوہ اس کے شیرینی لٹو پیڑہ جیلیبی اگر خاکروب ہاتھ میں یا کپڑے میں لے لے تو وہ پاک رہی یا ناپاک؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

اگر اس کے ہاتھ میں نجاست ہو اور ہاتھ یا جو چیز اس نے لی تر ہو تو وہ شے ناپاک ہو جائے گی اور خشک چیز خشک ہاتھ یا کپڑے میں لینے سے ناپاک نہ ہوگی مگر جھنگی کی چھوٹی ہوئی چیز سے لوگ سفر کرتے ہیں لہذا اس سے بچنا چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: بشروا ولا تنفروا (خوش کرو متغفر نہ کرو۔ ست) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۱۱ از رام پور مرسلہ جناب گل احمد صاحب افتخار خراسانی ۹ شوال المکرم ۱۳۳۸ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنے باقی کو قریب کنویں کے کنارے
 اور اس کی چھینٹیں کنویں کے اندر جاتی ہیں اور جس ڈول میں ہاتھی پانی چتا ہے وہی بار بار کنویں میں ڈالتا ہے ایسی صورت
 میں کنویں کا کیا حکم ہے اس کے پانی کا استعمال غسل وضو کھانے پینے میں کرنا درست ہے یا نہیں اور اگر اس سے وضو
 یا غسل کیا ہو تو نمازوں کا اعادہ کیا جائیگا یا نہیں ؟ بیّنات و جہود۔

الجواب

ہاتھی کے بدن کی چھینٹیں اگرچہ مذہب راجح میں ناپاک نہیں مگر اس کا پیا ہوا پانی اور وہ ڈول جس میں پانی پیا
 یقیناً ناپاک ہیں جب وہی ڈول کنویں میں ڈالا سب پانی ناپاک ہو گیا اس کا استعمال وضو غسل وغیرہ نوش میں حرام
 ہے اور وضو غسل کیا تو بدن اور کپڑے پاک کیے جائیں اور نمازیں پھیری جائیں اور ہاتھی والے کو اس حرام حرکت سے
 باز رکھا جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۱۲ مسئلہ نئے خان کا نذر نذر شہر کینہ ۱۳ محرم ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں جو نذر آدمی کی پیدائش کا قرار پاتا ہے
 وہ پاک ہے یا ناپاک ؟

الجواب

منی مطلق ناپاک ہی ہے سو ان پاک نطفوں کے جن سے تخلیق حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہوئی اور
 خود انبیاء کے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نطفہ کو ان کا پیشاب بھی پاک ہے یعنی کوئی تمام فضلات واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۲۱۳ از جلد انوار برائے حبشیہ متعلق حکم پورہ در اسلام مسئلہ سراج الدین صاحب
 ۱۳ برصای ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ریل گاڑی بانکنے والا جس کے پاس ایک گرتا ہوا ایک ہی پاچار
 ہے یہی پیشہ ہے گاڑی کے کراسے سے شکم سیری کرتا ہے بیلوں کو بانکنے کے وقت بیلوں کے پیشاب گوبر کی چھینٹ
 دم بیل کے ہانے سے سب جگہ لگی ہٹے ہٹے دان پکڑوں پر آئے دھونے کی فرصت نہیں ملی اس حالت میں نماز
 بینک گانہ داکر نے کی شرع شریف میں کیا تعلیم ہے ، بیّنات و جہود۔

الجواب

بیلوں کا گوبر پیشاب نجاست خفیفہ ہے جب تک چارم پکڑا نہ بھر جائے یا متفرق اتنی پڑی ہوں کہ جمع کرنے سے
 چارم پکڑے کی مقدار ہو جائے پکڑے کو نجاست کا حکم نہ دیں گے اور اس سے نماز جائز ہوگی اور بالفرض اگر اس سے

زائد بھی دیجتے ہوں اور دھونے سے کچھ معذوری یعنی حرج شدید ہو تو نماز جائز ہے ۔

فقد طهر محمد بن أحمد اللؤلؤی کما فی الدر المختار ۔ والله تعالیٰ اعلم ۔
امام محمد رحمہ اللہ نے عدم بلوی کے پیش نظر سے پاک قرار دیا ہے جیسا کہ در مختار میں ہے ۔ (ت)

مسئلہ ۲۱۳ از شہر گیارہ ذریعہ مسئلہ شمس الدین و احمد اندہ خان صاحبان شوال ۱۳۲۰ھ
کی فرمائے ہیں علامتے دین اس مسئلہ میں کہ شہر اور گیارہ ذریعہ کس وجہ خاص سے نجس کیے گئے ہیں ، بدل
بدلائل آیات قرآن مجید ۔ جزا تو جردہ ۔

الجواب

جس وجہ خاص سے تم ظاہر کیے گئے ہو ، واللہ تعالیٰ اعلم

کاتب نے اسی کو مسج کر دیا ہے ۔ اس کا درست بیان آخر
میں یعنی آپ کے آخری حکم میں ہے جب آپ غلیصہ کے ساتھ
ہوئے ہیں داخل ہوئے اور راستوں اور دکانوں کے گوبر سے
بہرہ ہوئے کی وجہ سے لوگوں کو ابتداء عام میں دیکھ کر
مشایخ نے امام محمد کے اسی قول پر بجزی کی مٹی کو تیس کی ہے
فتح اور مجددانہ حاضرہ میرے آقا و والد اعلیٰ حضرت قدس
مٹکسانوں اور ان جیسا کام کہنے والوں سے حرج کو دیکھنے
کے لیے اسی کو اختیار فرمایا ہے اسے محفوظ کر لو ، اسی لیے
یہاں جینگنی کے بارے میں شیخین کا قول اختیار فرمایا ، نیز ہلالیہ
میں اسی کو ظاہر فرمایا ہے اور اس کو مواہب الرحمن کی طرف
مستحب کیا ہے ۔ لیکن علامہ قاسم کی نکت میں یہ ہے کہ
امام کا قول نجاست غلیصہ کے ساتھ ہے بسوط وغیرہ میں
اسکی کو ترجیح دی ہے اسی لیے اصحاب متون نے اسے
اختیار فرمایا ہے ۱۷۱ (ت)

مسند مسندہ النسخ و مواہب اخراہ فی احرامہ
حین دخل الی مع الخلیفۃ و رأى بلوی الناس من
اعتناء الطرق و الخانات و قاس المشایخ
علی قولہ ہذا طہرت بخاری فتح و احتار
مجدد المائۃ الخاضعہ سیدی و والدہ
اعلیٰ حضرت قدس سرہ دفعا لخرجہ عن
نقلائہ و من حذوہم ہذا و لہذا
اختارہما فی العشی قولہما ہما محققہ
و استظهر فی الشریعۃ و عراہ الی مواہب
الرحمن نک فی انک للعلامة قاسم ان قول
الامام بالتغلیف درجہ فی البسوط وغیرہ
ولہ حرج علیہ اصحاب المتن ۱۷۱

الغیر حاضرہ و اتحادی الرضوی البریلوی

مسئلہ ۲۱۴ از تکیذہ ضلع بخور محلہ شیخ کی سرائے حکیم منہاراوی مسئولہ حافظ بشیر احمد صاحب

۱۰ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کہتا ہے کہ گوراکھ پڑا بازار کا خریدار ہوا ویسی ہو یا انگریزی جو قیمت دے کر خرید لیا جو وہ بلا دھوکے ہوئے پہنچا جائز ہے اور نماز اس پر درست ہے و دوسرا کہتا ہے بغیر دھوکے نماز جائز نہیں کہ اس کے ظاہر ہونے کا یقین نہیں، کس کا قول صحیح ہے مینو اتو عروا۔

الجواب

ظاہر ہونے پر یقین کی صحت حاجت نہیں آدمی جو کچرٹے پہنے سوتا ہے جاگنے پر کیا یقین ہے کہ انہیں کوئی نجاست نہ پہنچی۔ کچرٹے کے استعمال اور اس سے نماز پڑھنے کے لیے صرف اتنا دیکھا ہے کہ اس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو ویسی یا انگریزی جتنے کچرٹے خریدے جائیں یا بے خریدے ملیں جب تک اُن کی نجاست معلوم نہ ہو پاک ہیں یہ خیال بے اصل ہے کہ قیمت دینے سے پاک ہوں گے، وہ ہوتھانی اعلم۔

مسئلہ ۲۱۵ از موضع غوردنو ڈاکا نہ بدوسرائے ضلع بارہ بنکی مرسلہ صفدر علی صاحب

۹ ربیع الاول شریف ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد بیس یا دلیتی مرد جو کاس استعمال زندہ اور مردہ کے لیے جائز ہے یا ناجائز۔ قلعی فیصد ہونا چاہیے۔

الجواب

مسلمان کا بنایا ہوا صابون جائز ہے اور ہندو یا مجوسی یا نصرانی کا بنایا ہوا صابون جس میں چربی پڑتی ہو گرچہ گائے یا بکری کی، ناپاک و حرام ہے ویسی جو یا دلیتی اور جس میں چربی نہ ہو جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۱۶ مرسلہ حاجی اسماعیل بن حاجی امیر میاں قادری کاٹھیاواڑی از حوزہ افریقہ بقم بھونٹا عورتی برٹش پاسوٹولینڈ۔

اگر تیل یا گھی گرم ہو یا سرد اس میں حرام جانور رشلا چڑیا، بلی یا کتیا خنزیر وغیرہ جانور اندر مرگیا یا جھوٹا کر گیا اب وہ گھی و تیل وغیرہ کیسے پاک ہوگا اور وہ کھانا درست ہوگا یا نہیں؟

الجواب

گھی اگر رقیق پتہ ہے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ مسئلہ پنجم میں ملاحظہ فرمادیں اگرچہ ہوا ہے تو اس جانور یا اس کے عصب حاجی اسماعیل صاحب کے ایک سو گیا و سوالات میں سوال پنجم کے جواب میں وہ طریقہ ذکر فرمایا کہ اس کتاب کے صفحہ ۵۶۳ پر مسئلہ ۱۹۹ میں مذکور ہے ۱۵ (م)

مُسکُن کی جگہ سے تھوڑا سا گلی کھرج کر پھینک دیں باقی پاک ہے، احمد و ابو داؤد ابو ہریرہ اور دارمی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا،
 ادا وقعت الفارۃ فی السمن فان کان جاحداً اگر جیسے ہوئے گلی میں چو یا اگر جائے تو چو یا اور اس کے
 فانقوھا و ما حولہا۔ اُس پاس کا گلی خال کر پھینک دو۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ الْإِسْتِنْجَاءِ

(یہ باب استنجا کے بیان میں ہے)

مسئلہ ۲۱۷

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے لوٹے سے دھو کر اس میں پانی پڑا، اس کے پچھلے پانی سے چھوڑا بڑا استنجا یا دھو کر یا کیسا ہے اور اسے پھینک دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینو تو جہودا۔

الجواب

پھینک دینا تو تعصیب مال ہے کہ شرع میں قطعاً منع اور دھو کر ناپیشک جائز، عذر یہ کہ اس میں مائع مستقل اس قدر گر گیا ہو کہ غیر مستقل پر غالب ہو گیا۔ رہا استنجا، جو اس میں تو اس کے بھی شبہ ہیں کہ کسی تکب میں اس کی حالت نظر غیر سے گزری۔ ہاں اس قدر ہے کہ بقیہ وضو کے لیے شرعاً غفلت و احترام ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کہ حضور نے وضو فرما کر بقیہ آب کو کھڑے ہو کر نوش فرمایا اور ایک حدیث میں روایت کیا گیا کہ اس کا پانی شتر مرغی سے شفا ہے۔ تو وہ ان امور میں آب ترغرم سے مشابہت رکھتا ہے ایسے پانی سے استنجانا سب نہیں۔ تنویر کے آؤ وضو میں ہے۔

وان یشرب بعدہ من فصل وضو نہ مستقل وضو کے بعد وضو کا پسندیدہ (پانی قبلہ رُح کھڑے ہو کر لقمہ قاشق۔)

پے۔ (ت)

در مختار میں ہے، کما نہ صرم (آب زمزم کی طرح - ت)

جامع ترمذی میں سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے مروی کہ انہوں نے کھڑے ہو کر بقیہ وضو کیا پھر فرمایا،
احببت ان اس یوم کیف کان ظہور رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ردالمحتار میں ہے :

ماء من مرم شفاء وکذا افضل الوضوء في شروح
هدية ابن العماد نسیدی عبد القی انابلی
وص جرمته ان اصابی مرم اقصود
الاستشفاء بشرب فضل الوضوء فحصل لي
الشفاء وهذا ادانی بعتاد اعطى قول
اصداق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم في هذا
الطب النبوی الصیغۃ اللہ واللہ بجنہ وتعالی اعلم بالصواب
آب زمزم شفا ہے اور اسی طرح وضو کا بچا ہوا پانی بھی۔
بدیع الزمان النقاد کی شرح میں علامہ عبد العزیز بن علی بن علی
فرماتے ہیں میں نے تجربہ کیا ہے کہ جب میں بیمار ہوتا ہوں
تو وضو کے بقیہ پانی سے شفا حاصل کرنے کا ارادہ کرتا ہوں
پس مجھے شفا حاصل ہو جاتی ہے یہی صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے اسی صحیح طب نبوی میں پاسے جائزہ لے ارشاد گرامی پر
اعتماد کرتے ہوئے میں نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے اللہ دانہ
بسنوہ تعالیٰ اعلم بالصواب (ت)

مسئلہ ۲۱۸ حاتی الشیخاں صاحب ۲۲ رمضان ۱۳۰۷ھ

کی فرماتے ہیں مہارے دیں اس مسئلہ میں کہ مصل کے پائے ہاتھ میں ایسی چٹ بگ لگی ہے کہ حرکت نہیں
کر سکتا پانی سے استن کر کے سے معذور ہے البتہ دہنے ہاتھ سے ڈیموں سے صاف کر سکتا ہے ایسا شخص نماز پڑھ سکتا ہے
اور رامت اس کی جائز ہے یا نہیں؟ مینو آجروا۔

الجواب

دہنے ہاتھ سے استنبا اگرچہ ممنوع و گناہ ہے صحیح حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نفی فرمائی
کما اخرجہ احمد والشیخان عن ابي قتادة رضي الله تعالى عنه (جیسا کہ امام احمد اور شیخان (امام بخاری
وسلم، رحمہم اللہ تعالیٰ سے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو نقل کیا ہے - ت) مگر جب ہذر ہے تو کچھ
موانعہ نہیں مان الضرورات تبیح المحظورات (ضرورتیں ممانعات کو جائز کر دیتی ہیں - ت) در مختار

سے در مختار مع الترمذی باب مستحبات الوضوء مطبوعہ مجتبائی دہلی ۲۳/۱

سے جامع الترمذی باب وضو البی صلی اللہ علیہ وسلم کیف کان مطبوعہ مکتبہ ندر شریف دہلی ۶/۱

سے ردالمحتار مطلب فی مباحث الشریعۃ ما مطلب فی مجتبائی دہلی ۸۸/۱

میں ہے :

کرہ تحریمہ یسین ولا عذر یسائرہ المختص
بائیں ہاتھ میں کوئی عذر نہ ہو تو دائیں ہاتھ سے (استنجا)
مکروہ تحریمہ ہے اور مختص (ت)

درجہ سبب مخرج بول و باز سے مقدار درجہ سے زیادہ تہجد نہ کرے تو ڈھیلے کافی ہوتے ہیں اُن کے بعد پانی
لینا فقط سنت ہے درمختار میں ہے :

لعسل بالماء بعد الحجر سنتہ اور مختصہ -
پتھر (استعمال کرنے) کے بعد پانی سے دھونا سنت
ہے اور مختص (ت)

یہ سنت بھی اگرچہ باقی سنہ مؤکدہ کے مثل ہے جس کا ترکہ بیشک باعث کراہت ہے :

علی ما حققہ لمحقق علی الاطلاق والافتح
جیسا کہ محقق علی الاطلاق رحمہ اللہ نے فتح القدیر میں
وتبعہ تلمیذہ المحقق ابن امیر الحاج و
اور ان کی اتباع میں ان کے شاگرد محقق ابن امیر الحاج
الحلیہ -
نے علیہ میں اس کی تحقیق کی ہے - (ت)

مگر حالت مذکورہ ہمیشہ مستثنیٰ ہوتی ہے اور ترک سنت صحت نماز میں خلل انداز نہیں پس صورت مستفسر
میں بلا تاخیر اس شخص کی اپنی ہی عجز نہ امت میں نقصان نہ آئے اور حالت حاج کے علاوہ قدر درجہ سے زیادہ
ہو تو اُس وقت پانی سے دھونے بغیر طہارت نہیں ہوتی - درمختار میں ہے :

یجب ای غسلہ ان جاوز المخرج بحسب ما تم
و یعتبر القدرا المانع للصلا فیما وراہ منہ
اذا مستحبہ -
اگر (طہارت سے) مانع مخرج سے تہجد
کو جائے تو اس کا دھونا واجب اور نہ مانع نجاست
کے انداز سے کا اعتبار اس نجاست ہو گا جو جیل استنجا

کے علاوہ ہے - (ت)

ایسی حالت میں اگر پانی پر کسی طرح کسی ہاتھ سے قدرت نہ پائے تو اُس کی اپنی نماز ہو جائے گی ، درمختار میں
ہے ، لو شئت سقط اصلہ (اگر دونوں ہاتھ شغل ہو جائیں تو طہارت بالکل ساقط ہو جائیگی - (ت) مگر امامت

سے درمختار	فصل الاستنجا	مطبوعہ مجتبائی دہلی	۵۶/۱
۱	"	"	۵۶/۱
۲	"	"	۵۶/۱
۳	"	"	۵۶/۱
۴	"	"	۵۶/۱

نہیں کر سکتا کہ لا یحییٰ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (جیسا کہ مخفی نہیں) اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے ۔ ۔

مسئلہ ۲۱۹

۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور اسی بوں نے پیش کردہ بعد اکثر مرتبہ استنجا پانی سے کیا یا ڈھیلوں سے؟ جنو اوجروا۔

الجواب

صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عادت اس باب میں مختلف تھی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکثر مٹی سے استنجا فرماتے اور خدیجہ رضی اللہ عنہا پانی سے۔ کشف العرم میں ہے،

کان عمر بن الخطاب یرضی اللہ تعالیٰ عنہ یسول کثیر ثم یسبح بالتقرب او الحائط ثم یقول ھکذا اعلسا ولم یلمسا انہ کان یغسلہ بالماء بعد وکان حذیفۃ لا یجمع بین الماء والحجر اذا بال وکذلک عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فکانا یغسلان بالماء فقط۔

اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں صورتیں ثابت ہیں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت کی کہ سیدہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیشاب کے بعد پانی سے استنجا فرماتے

احمد والترمذی وصحیحہ والنسائی عنہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت صرف ارو اجکت ان یغسلوا اثر العائط والبول فان الغنی غسل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یغسلہ۔

تعال علیہ وسلم بھی یونہی کرتے تھے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ (ت)

اور وہی (عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) روایت فرماتی ہیں کہ ایک بار حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیشاب فرمایا امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پانی سے کرکٹ سے ہوئے۔ فرمایا کیا ہے؟ عرض کی،

سے کشف العرم فصل فی کیفیت الاستنجار مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان ۱/۲۸

۵/۱

مکتبہ خاندان شیدہ دہلی

باب الاستنجاء بالماء

استنجہ کے لیے پانی۔ فرمایا: مجھ پر واجب نہیں کیا گیا کہ ہر پیشاب کے بعد پانی سے طہارت کروں۔

ابوداؤد و ابن ماجہ نسید حسن عن ام المؤمنین عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقہ عمر خلعہ مکون من ماء فقال ما هذا یا عمر فقال ماء تتوضؤ بہ قال ما امرت کلما قلت امن التوضؤ ولو فعلت سکات سنة۔

تمام ابو داؤد اور ابن ماجہ رحمہما اللہ نے سند حسن کے ساتھ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب فرمایا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے پانی کا ٹوٹا لے کر کھڑے ہو گئے، حضور علیہ السلام نے فرمایا: اے قراریہ کیا ہے، انہوں نے عرض کیا: یہ پانی ہے آپ اس سے وضو فرمائیں۔ آپ نے فرمایا: مجھے اس بات کا

حکم نہیں دیا گیا کہ جب ہر پیشاب کروں تو وضو کروں، اگر ایسا کروں تو سنت بن جائے گا۔ (ت) طبرہ میں ہے،

المراء بالوضوء هنا الاستنجاء بالماء کما ذکرہ النوویؒ۔ یہاں وضو سے استنجاء کا مراد ہے جیسا کہ امام نووی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے (ت)

در سند یہ ہے کہ ڈیچلے در پانی دوہول سے استنجی ما ہے مس سے کرے تاکہ پانی ہوگا اور افضل یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرے فی التبیین الا فضل ان یجمع بینہما (فتاویٰ عالمگیری میں التبیین سے منقول ہے کہ دونوں کو جمع کرنا افضل ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ حل مجددہ اتم و احکم (اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے اور اسے بزرگ و بزر ذات کا علم مکمل و حکم ہے۔ ت)

مسئلہ ۲۲۰ رنگٹھ مسئلہ سردار امیر خاں ملازم کپتان اسٹوٹ ۲۱ ذی الحجہ ۱۳۱۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں اگر کسی جگہ پرانے کپڑا یا مٹی کا ڈھیلہ یا دیت نہ ہو تو وہاں پتھر سے استنجہ سکھایا گیا ہے اور اگر تھوڑی دور پر ہر شے موجود ہے لہذا یہ کہنا ہی کر گیا اور پتھر سے سکھایا تو کیسا ہے بیٹو تو جہرہ۔

الجواب

استنجاء خشک کرنے میں ہر بے قیمت بیکار پاک چیز کہ رطوبت کو جذب کر کے مریض کو صاف کر دے ڈھیلہ ہو یا

سہ سنی ابداد شریف کتاب الطہارۃ، باب فی الاستبراء، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۷
سہ علیہ (مذکورہ کتاب دستیاب نہ ہو سکی،

سہ فتاویٰ ہندیۃ الفصل الثالث فی الاستبراء۔ نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۸

پتھر مٹی پر یا پُر نہ پُر از میں ہو یا دیوار سب برابر ہے ہن بڈی یا کوٹیا پکی اینٹ یا ٹھیکری یا چونا نہ ہو، ڈر مختار میں ہے۔
 (الاستحاء سنة مؤكدة بحوجب) مما
 هو عين طاهرة قاعة لا قيمة لها كمد (منق)
 وكرد لعظم وروث و احر و حرث و رجاہ و خم)
 وحق غیر وکل ما يستفهم به۔
 پتھر جیسی چیز کے ساتھ استنجا سنت مؤکدہ ہے یعنی
 وہ چیز جو پاک ہو نجاست کو دور کرنے والی ہو اور قیمتی نہ ہو
 جیسا کہ صاف کرنے والا ڈھیلو، ہڈی، گوبر، پکی اینٹ
 ٹھیکری، گچ اور کوئٹے کے ساتھ استنجا مکروہ ہے
 نیز غیر کی حکیت اور نفع بخش چیز کے ساتھ بھی مکروہ ہے (ت)

نور الایضاح میں ہے،
 يَكْرَهُ الاستنجاء ببعض اهل ملخصين۔
 رد المحتار میں ہے،

قال في البدائم السنة هو الاستنجاء بالاشياء
 الطاهرة من الاحجار والامداد والتراب و
 الخرق النوالی اھ ومشله الحدار الاجدار وغيره
 كالوقت و نحوه وللمستاجر الاستنجاء به
 ولو الدار مسيلة اھ ملخصا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 پانچ میں فرمایا پاک چیز مثلاً پتھروں، ڈھیلوں، مٹی،
 پرانے کپڑے کے ٹکڑوں سے استنجا کرنا سنت ہے اھ
 دیوار بھی اسی طرح ہے لیکن کسی دوسرے کی دیوار نہ ہو
 مثلاً وقت شدہ دیوار کریدار دیوار سے استنجا کر سکتا ہے
 اگرچہ دیوار قرہ ہو۔ اھ ملخص (ت)

مسئلہ ۲۲۱ ۲۰ صفر از کتہ و اخیل نماز تک متوسط مرسلہ مولوی فقیر عارف صاحب
 از مکان منشی حبیب اللہ تحصیلدار

باسم آداب زانوئے ادب تہ کوہ عبسہ رضی
 مستفیضان ہار یابان مضر فیض محو میرسانہ دیدن از آفرین
 در مسئلہ کتاب خیر العمل واقع است لہذا بخ مت فیض
 در حث سال منقبت محی مراسم شریعت حاجی لازم بدعت
 منظرہ جنات ملت یہا مصدر برکات شریعت غرا
 عمدہ آداب کے ساتھ زانوئے ادب تہ کرتے بگتے
 آنحضرت کے فیوض و برکات سے مستفیض ہونے والے
 حضرات کی ایک عفت جو اس علاقے میں خیرۃ العملی کے ایک
 مسئلہ کے مطیع ہیں بے غرضہ رجوت، عالی مرتبت
 شریعت کے رسوم کو زندہ کرنے والے، بدعت کے لوازم

۵۶/۱	مطبوعہ مجتہائی دہلی	فصل الاستنجاء	سنة در مختار
۶ ص	علیمی کتب خانہ لاہور	فصل فی الاستنجاء	سنة نور الایضاح
۲۲۳/۱	مجتہائی دہلی	فصل الاستنجاء	سنة رد المحتار

جناب مولوی محمد احمد رضا خاں صاحب اودام اللہ فیضہ علیہم
برکاتہم استفتا مع عبارت یکرہ دخول المحرج لمن
فی اصبعہ خاتم یہ شنی من انقر ان لہا یہ
من ترک التعظیم ارسال می نماید معنی دخول المحرج
بتصریح ترجمہ اودام ارشاد فرماید کہ چہ را د موعن ست و
مسی لغوی واصطلاحی عینہ مخرج در بخا چیست۔ چنوا
توجہ را۔

مٹانے والے بدشئی قوت کی اچھائیوں کو تباہ کر کے دے
چھکتی بھڑکی شریعت کی برکات کے منبع حضرت مولانا محمد احمد
خان اللہ تعالیٰ ان کے فیوض، سایہ عاطفت اور برکات
کو ہمیشہ باقی رکھے۔ کے حضور عمارت کے ساتھ سعادت
پیش کرتے ہیں، عبارت یہ ہے جس آدمی کے ہاتھ میں
ایسی، گونچی جو جس میں قرآن پاک سے کچھ نکلا ہو، اس کا
مخرج میں داخل ہونا مکروہ ہے کیونکہ اس میں تعظیم کو
چھوڑنا ہے۔ جو با وضاحت کے ساتھ اودام بیان میں دخول مخرج کا
معنی نکھیں اور بتائیں کہ موعن کی کیا مراد ہے اور
سبب جگہ لفظ مخرج کا لغوی اور اصطلاحی معنی کیا ہے، بیان فرمائیں اجر یا نہیں۔ (ت)

الجواب

مولانا المکرم اگر کم اللہ تعالیٰ و کریم السلام علیکم ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ، مخرج جاسے خروج و انجام اودیت الخلاست
کہ محل خروج خارج ست خارج بول و را (۱) اللہ
چنانکہ در دامتار و آداب اسسہ فرمود وید من
الخاسر شجر و ملق نرسے دہر تعلیل نمود کیلا يتعلق
بہ شنی من المحارج و توند کہ خلا را محسن گفتن
ازاں عام باشد کہ بیان مملکہ را مغارہ یعنی جائے قوز و
نجات خوانند زیرا کہ دخول حد محض بضرورت ست
و داخل در عین دخول بر قصد تعمیل خروج پس گویا او
داخل نیست مخرج ست فافہم با بعد معنی دخول المخرج
پامانے میں جانا و حاصل مسئلہ آنکہ ہر کہ در دست
اود خاقی ست کہ بر دہ چیزے از قرآن یا از اسمائے معطرہ

مولانا المکرم، اللہ تعالیٰ آپ کو عزت بخشے، السلام
علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، "مخرج" کلمے کی جگہ کہتے ہیں
یہاں بیت الخلاء مراد ہے کہ نجاست خارج کرنے کی
جگہ ہے بول و براز کو خارج کتے ہیں جیسا کہ رد المحتار
کے آداب و استنجاء میں فرمایا: اور خارج (پیشاب و
پاخانہ) کو (زمین میں) دبا دے یا اور ڈبر کے
بال مونڈنے کی علت یہ بیان کی کہ ان کے ساتھ خارج
(پیشاب و پاخانہ) نہ لگ جائے اور ممکن ہے کہ خدا
کو مخرج کہنا یوں ہو جیسے بیابانی مملکہ کو مغازہ یعنی
جائے قوز و فلاح کہتے ہیں کیونکہ دخول خلا محض ضرورت
کے پیش نظر ہوتا ہے۔ اور داخل ہونے والا دخول کے
وقت فوراً نکلنے کے ارادے پر ہوتا ہے تو گویا او داخل

شکل نام الہی یا نام قرآن حکیم یا اسمائے انبیاء یا علیہ السلام علیہم الصلوٰۃ والسلام تشریف است او با مورست کہ چوں بخلا رود خاتم از دست کشیدہ بیرون نہد افضل ہمین است و اگر خوف ضیاع باشد در جیب اندازد یا پیکر نہد و اگر پوشد کہ ایسم رواست اگرچہ بے ضرورت احقر از انزو اولی مست اگر از سہا بیج نگر و بچپستان در خلا رفت مکر وہ باشد علامہ ابراہیم علی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و غنیۃ المستمل شرح نیتہ حاصل زیر ہیں عبارت نکند

فردید بیکرہ دخول المخرج اعی الصلاۃ وقف اصبعہ خاتم فیہ حتی من القرائات او من اسمائہ تعالیٰ لما فیہ من ترک التعلیم وقیل لایکروہ ان یحصد قصہ الی ما طن الکف ولو کانت صافیہ شعث من القرائات او من اسمائہ تعالیٰ فی جیبہ لا یاس بہ و کذا لو کانت مملوہا فی شئ و المتحرر زنی در مراقی الفلاح سمعت بیکرہ دخول المخلد و معہ شئ مکتوب فیہ اسم اللہ او قرآن علامہ طحاوی در حاشیہ ش فرمود لما دوی ابوداود و الترمذی عن النبی مرضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کانت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا دخل المصلیٰ فخرج

نہیں خارج ہے اسے بکھریا بجلد و حولیٰ خروج کا معنی پاخانہ میں جانا ہے اور حاصل مسئلہ یہ ہے کہ جس کے ہاتھ میں ایسی انگوٹھی ہو جس پر قرآن پاک میں سے کچھ دھکات، یا متبرک نام جیسے اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک یا قرآن حکیم کا نام یا اسمائے انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام لکھے ہوں تو اسے حکم ہے کہ جب وہ بیت الخلا میں جائے تو اپنے ہاتھ سے انگوٹھی نکالی کر باہر رکھے بہتر یہی ہے اور اس کے ضائع ہونے کا خوف تو جیب میں ڈال لے یا کسی دوسری چیز میں لپیٹا لے کہ یہ بھی جائز ہے اگرچہ ضرورت اس سے بچنا بہتر ہے اگر ان صورتوں میں کوئی بھی بھانہ لائے اور یوں ہی بیت الخلا میں چلا جائے تو ایسا کرنا مکروہ ہے علامہ ابراہیم علی رحمۃ اللہ علیہ نے غنیۃ المستمل شرح نیتہ فصل میں اسی عبارت مذکور کے تحت فرمایا

فخرجت من بیت الخلا من غلبہ جیبہ جب اس کی انگوٹھی ایسی ہو جس پر قرآن پاک میں سے کچھ دھکات، یا اللہ تعالیٰ کا کوئی اسم مبارک لکھا ہوا، ہو کیونکہ اس میں ترک التعلیم ہے اور کہا گیا کہ اگر اس کا تھینہ سنبیل کی لاف کرے تو مکروہ نہیں اور اگر اسکی جیب میں کوئی ایسی چیز دکاپی وغیرہ ہو جس میں قرآن پاک کا کچھ حصہ اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی ہو تو کوئی بیعت نہیں، طحاوی اگر کسی خانے میں بند ہو تو بھی حرج نہیں لیکن بچا زیادہ بہتر ہے مراقی الفلاح میں ہے جس آدمی کے پاس کوئی ایسی چیز ہو جس میں اللہ تعالیٰ کا نام مبارک یا قرآن پاک کی کوئی آیت لکھی ہو تو اس کے لیے بیت الخلا میں داخل ہونا مکروہ ہے۔ علامہ طحاوی نے

خاتمہ ای لانی نقشہ محمد رسول اللہ ﷺ
قلت بل رواہ الامام ابی جابر و
الحاکم و بعض اسانیدہ صحیحہ ثم قال اعنی
انطعماوی قال الطیب فیہ دلیل علی وجوب
تذییر المستنجی اسم اللہ تعالیٰ و اسم
رسولہ و القرآن اھ و قال الامام ابو جابر
کذا سائر المصنف و قال ابن حجر استغنی
عنه انه یندب لمرید التذییر ان ینحی کل ما
علیہ معظم من اسم اللہ تعالیٰ و نبی اھ و علی
فان حافظ کرہ لثقل التقطیع اھ و هو الموافق
لمذهبنا کما فی شرح مشکوٰۃ در مختار مست
مرقیۃ فی خلاف محقق لم یکرہ دخول الحسب
بہ و الاحقر مرافق و اللہ تعالیٰ اعلم

اس کے حاشیہ میں فرمایا کہ اگر امام ابو داؤد اور ترمذی رحمہما اللہ
نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء میں جاتے وقت انگلی پانی لیتے
کیونکہ اس میں محمد رسول اللہ ﷺ منقش تھا اھ میں کہتے ہیں
بجز اسے چاروں محدثین (امام ترمذی، امام ابو داؤد،
امام نسائی، امام ابی جابر رحمہم اللہ) ابی جابر اور
حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی بعض سندیں صحیح ہیں۔
پھر امام طحاوی نے فرمایا: طبعی نے کہا ہے کہ اس میں
اس بات کی دلیل ہے کہ استنجہ کرنے والا اللہ تعالیٰ
اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسم گرامی نسیں
قرآن پاک کو الگ کر دے اھ اور ابہری نے کہا اس میں باقی
تمام رسولوں کے نام الگ کر دے۔ ابی جابر عسقلانی فرماتے
ہیں اس سے مطلوبہ اثر نقصان سے حاجت کا راہ کرنا
کے لیے مستحب ہے کہ ہر وہ چیز الگ کر دے جس میں کوئی

قبل تعلیم بات مثلاً اللہ تعالیٰ کسی نبی یا فرشتے کا نام ہو۔ اور اس کے خلاف کر کے عطا تو کرکے تعظیم کی وجہ سے
مکروہ ہوگا اھ یہ بات ہمارے مذہب کے موافق ہے بیجا کہ شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ در مختار میں ہے خلاف میں پیٹے
ہوئے ترمذی کے ساتھ بیت الخلاء میں داخل ہونا مکروہ نہیں لیکن بیجا افضل ہے اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ (دست)
مسئلہ ۲۲۲ از چہ مرسلہ ابی اسامہ مری میاں الدین صاحب ۱۶ ذی الحجہ ۱۲۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح تین اس مسئلہ میں کہ ہندوستان کے اکثر شہروں میں خل کھنڈ و پڑ غنیم آباد
اکثر لوگ بعد فراغت بول کلون سے استنجہ نہیں کرتے بلکہ صرف پانی پر اکتفا کرتے ہیں کیا ان کا پانچا مہ یا تہبند نجس
ہوتا ہے یا نہیں اور ایسے شخص کی امامت میں کوئی خرابی لازم آتی ہے یا نہیں اور نص آدمیوں کا بیان ہے کہ پانی لیے
سے قطرہ رکھتا ہے یہ صرف ان کا خیال ہی خیال ہے یا واقعی امر ہے جیہذا تو مراد۔

الجواب

کلون و آب میں جمع افضل ہے نفس سفت ہر ایک سے ادا ہو جاتی ہے سب سے اولیٰ جمع ہے پھر تمنا آت
للہ و ملک حاشیۃ المطاوی مع مرقاۃ الخراج فصل فی الاستنجاء مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰
سے در مختار حکم من المصنف والکتب الشرعیۃ - مجتہدانی دہلی ۳۲/۱

پھر نہا کلورغ صوف پانی پر قناعت سے کچرا بچس نہیں ہوتا، نماز و امامت میں کوئی حرج نہیں والمسائل فی الحللیۃ
و مشا المختار وغیرہما (مسائل حلیہ اور روا المختار وغیرہ میں ہیں۔ بت پانی خصوصاً سرد اکثر اہم جہ میں بوجہ
تکلیف ضرور انسداد قطور پر معین ہوتا ہے۔ حدیث میں خروج مذی پر غسل مذاکیر کے حکم کو علماء نے اسی حکمت پر
محور کیا ہے کما احادیث الامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار (جیسا کہ امام طحاوی نے شرح معانی الآثار
میں بتایا۔ بت اور بحال بروایت مشائخ نزول قطور کا اور مؤید ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۳ ۲ وجب مرجب ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہڈی سے استنجا کس وجہ سے ناجائز ہے اور یہ جہکتے ہیں کہ وہ
خوراک جن کی ہے اس کی اصل ہے یا نہیں اور اگر خوراک جن کی ہے تو ان کے کھاروں کی ہے یا مسلمانوں کی بھی۔
بینوا وجرؤا۔

الجواب

قوم جن کے وفد جبار تھا وہ سب ضرور پُرور سید العالمین صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے اور چنے
اور اپنے جانوروں کے لیے خوراک طلب کی تھی سے ارشاد ہوا:

لکم کل عظم ذکر اسم اللہ یقع فیہ یکرمہ یہ ہر ہڈی ہے جس پر اللہ عز وجل کا نام پاک
اوفر ما یكون لحب وکل نحرہ علف لدوابکم لیاجائے یعنی حلال مذک کی جانور کی ہڈی ہو وہ تمہارے
ہاتھ میں اس حال پر ہوگی عیسیٰ اُس وقت تھی جب اُس پر گوشت پورا اور کامل تھا (یعنی گوشت چھڑائی ہوئی ہڈی
تھیں مع گوشت ملے گی) اور ہر ہڈی تمہارے چرپائیوں کے لیے چارہ ہے۔ (م)

پھر انساؤں سے ارشاد فرمایا:

ولا تلتحوا بہما فاما طعام اخوانکم ہڈی اور ہڈی سے استنجا نہ کرو کہ وہ تمہارے

بھائیوں کی خوراک ہے۔ (م)

رواہ مسلم فی صحیحہ عن ابی مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
اسے امام مسلم رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں حضرت ابو مسعود
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

بہتر جانتا ہے۔ دت۔

مسئلہ ۲۲۴ مسئلہ سید شاہ محمدی حسی میاں صاحب از سرکار از ہر شریف ۲ شعبان معظم ۱۳۷۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رشید احمد گنگوہی کا ایک مرید کہتا ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب
کرنے میں کوئی کراہت نہیں وہ حدیث سے ثابت ہے۔ س باب میں ہو حکم ہو حدیث و فقہ سے بیان فسر میں
واجب کہ علی اللہ تعالیٰ (تمہارے لیے اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے دتر کرم پر ہے۔ ت)

الجواب

اقول کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں چار عرج ہیں،

اول: بدن اور کپڑوں پر پھینٹیں پڑنا جسم و لباس بلا ضرورت شرعیہ ناپاک کرنا اور یہ حرام ہے بجز الزام میں بدن ہے،
ماتحتیس نظر ہر حرام آٹھ ذکر و فی بحث الـ
پاک چیر کو ناپاک کرنا حرام ہے اور اسے مستعمل پانی کی
بحث میں ذکر کیا ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

ما فی شرح المسیة فی الامحس من ان التلوث
بالتجاسة مکروه فانظر ہر حملہ علی ماہد اکت
بلا عذر و لو طء عذر۔
شرح بینہ المصلیٰ میں انجاس کی بحث میں ہے زنجاست
سے طوث ہونا مکروہ ہے ظاہر یہ ہے کہ اسے غیر عذر
کی صورت پر عمل کیا جائے گا اور وطی حذر ہے۔ (ت)

اسی میں ہے،

افق بعض الثعبية بحرمة جماع من تنجس
ذکرہ قبل غسلہ الا ان کان بہ سلس فی حمل
کو طء المستحاضة مع البریاس و یظہر
انہ عندہ کذلک لما قید من التصحیح بالتجاسة
بلا ضرورة لامکان غسلہ بخلاف وطء المستحاضة
و وطء السلس تأمل۔
بعض شراخی نے فتویٰ دیا ہے کہ جس آدمی کا آلہ تناسل
ناپاک ہو اس کے لیے اسے دھونے سے پہلے جماع
کرنا حرام ہے مگر یہ کہ سلس البول کا مرعہ ہو تو بجا زنجے
جیسے مستحاضہ سے نفی جاری ہونے کے باوجود جماع
کرنا بجا زنجے ظاہر ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اسی
طرح ہے کیونکہ اس میں بلا ضرورت نجاست سے طوث

ہونا ہے اس لیے کہ دھونا ممکن ہے بکھافت مستحاضہ اور سلس البول واسلے کی وطی کرنے کے، غور کرو۔ (ت)

سہ البحر الرائق کتاب الطہارة مطبوعہ ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۱۳/۱

سہ رد المحتار مطلب الفرق بین الفرض لعلی والقطعی والواجب مطبوعہ مجتہد دہلی ۱۹۸/۱

سہ رد المحتار فی حکم وطء المستحاضة ومن ذکرہ نجاستہ مطبوعہ - - - ۱۹۸/۱

دوم: ان چھٹیوں کے باعث عذاب قبر کا استحقاق اپنے سر لینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 تروہوا من البول فان عاقبة عذاب القبر منہ۔
 رواہ الدارقطنی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 لیسد صالحوہ للاحکم ملفظ استنویہو اذ قال
 صحیح یعنی شوق طلبہما۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ شخصوں پر عذاب قبر جو سوتے دیکھا، فرمایا،
 کان احدہما کالاستقر من بولہ وکان الآخر
 یبشی بالمیحة۔
 رواہ السنۃ عن ابی جہاس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما۔

ای میں ایک تو اپنے پیشاب سے آڑ نہ کرتا تھا اور
 دوسرا چٹوڑی کرتا۔ (م)
 اسے چتر محمد میں (صحابہ صحیح سستہ) نے حضرت
 ابی جہاس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے، (ت)
 سوم: رنگ پر ہوا جہاں رنگ موجود ہوں تو باعث بے پردگی ہوگا بیٹھے میں رازوں اور زانوؤں کی آڑ چھائی چلو کھڑے
 ہر شخص بالکل بے ستری اور پر باعث لعنت الہی ہے۔ حدیث میں ہے،
 لعن اللہ الناحل والمظور والیب
 ہکذا فی حملہ ولا یحضر فی الامن من
 یرکبہ اس پر بھی لعنت اور دکھا سہ اس پر بھی لعنت۔
 میرے ذہن میں اسی طرح ہے لیکن اس وقت مجھے یاد
 نہیں کہ اس کی تحریک کس نے کی ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر
 جانتا ہے۔ (ت)

چہارم: یہ نھاری سے تشبہ اور ان کی سنت مذکور میں اُن کا اتباع ہے آج کل جن کو یہاں یہ شوق جاگا ہے اس
 کی یہی علت اور یہی موجب عذاب و عقوبت ہے۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے،
 لا تتبعوا اخطوات الشیطان
 شیطان کے قدموں پر نہ چلو۔ (ت)
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من تشبہ بقوم فهو منهم۔
 جو شخص جس قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ (ت)

۱۲۹/۱	مطبوعہ دارالطبع الحسن للطباعة قاہرہ	باب نجاسة البول
۱۲۹/۱	المکتبۃ الاسلامیہ بیروت	کتاب الطہارۃ حدیث ۴۴
۱۱/۱	کتب خانہ رشیدیہ امین کمپنی دہلی	باب التہیہ فی البول
ص ۲۰۰	مجتبائی دہلی	باب النظر الی المظورۃ
۱۲۸/۲	مکتبۃ القرآن الحکیم	
۵۰/۲	المکتبۃ الاسلامیہ بیروت لبنان	حدیث ابن عمر

اس حرکت سے نہی اور اس کے پہلے ابی و جفا و غوغا سنتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہونے میں احادیث صحیحہ معتبرہ وارد ہیں۔

حدیث اول: امام احمد و ترمذی و نسائی و ابن حبان صحیح میں اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی: من حدّثکوا ب السبجی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صدوکا من رسول قاشما فلا تصدقوا ما کان رسول لا قاعدا۔
جو تم سے کہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب فرماتے اُسے سچا نہ جانتا حضور پیشاب نہ فرماتے تھے مگر بیٹھ کر۔ (م)

امام ترمذی فرماتے ہیں:

حدیث عائشة احسن شیء فی هذا الباب و احکم۔
جتنی حدیثیں اس مسئلہ میں آئیں ان سب سے یہ حدیث بہتر و صحیح تر

ہے۔ (م)

یہ حدیث صحیح برواۃ مستدرک حاکم میں ان لفظوں سے ہے،
ما بال قاشما منذ انزل علیہ القرآن
جب سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن مجید

آنا لگا تو کھڑے ہو کر پیشاب نہ فرمایا۔ (م)

اقول: اس سے وہ شبہ دور ہو گیا جو دو مامون
الشباب ابن حجر مستطانی کو فتح بہاری میں اور لہدر محمود
حقی کو مدۃ القاری میں پیش آیا کہ انہوں نے سنہ ۱۰۰۰
(الفاہیغی کے ہیں) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی
حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہی ان کی معلومات سے غلطی ہے
پس اسے اس صورت پر محمول کیا جائیگا جو آپؐ کے گھروں
میں وقوع پذیر ہوئی۔ لیکن گھروں کے علاوہ پرانے مہین
مطلق نہیں ہوئیں اسے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہ نے

اقول: وہ اندفع ما وقع للامامین
الشباب ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری
والبدیع محمود العینی فی حمدۃ القاسم
حیث قالوا لا یحفظ لعلی الجواب عن حدیث
عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انه مستند
الی علیہا فی حمل علی ما وقع منه
فی البیوت و اما فی غیر البیوت فلا یحکم
ہم علیہ وقد حفظہ حفصہ رضی اللہ

سہ جامع الترمذی شریف باب النہی عن البول قائماً
سہ ایضاً

مطبوعہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۴/۱

سہ المستدرک للحاکم البول قائماً و قاعداً
مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱/۱

تعالى عنه وهو من كبار الصحابة رضي الله عنه وذلك
انه ارضى الله تعالى عنها انما ولدت بعد نزول
لقريش من محسنين فكيف يحمل على
ممارات من فعله صلى الله عليه وسلم
في البيوت وما تقوله عن توقيع وقبه
يتوجه ان حديث حذيفة رضي الله تعالى
عنه كاسر لعدروا الا عذر مستثناة عقلا و
شرعا ثم اذا ثبتت هذه سنته صلى الله
تعالى عليه وسلم مثبت في بيته الكريم ثبتت
دلالة في الخارج فان حارج البيوت اخرج
الى المستروا والاعوام قال العيني وايضا
يمكن ا يكون قول عائشة رضي الله تعالى عنها
ما بال قاتلنا بعض في منزله ولا صدح 'ب'
على ما في الخناس ج ٢

أقول ما هو إلا الأول وقد علمت

مردم فلاذری ما معنی قوله و ایضا .

حدیث دوم: ہزار ہا سال
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاث من الجفاء ان يبول الرجل قاسما او
بمسح وجهه قيل ان يفرغ من مبلاته

یا دیکھنا اور وہ علیل القدر صحابہ کرام میں سے تھے ۱۷
نیز ام المومنین نزول قرآنی کے پانچ سال بعد پیدا ہوئیں
لہذا اسے کیسے اس پر منقول کیا جائے جو ام المومنین نے
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا محل گھروں میں دیکھ آپ تو
بلاتے سے بیان فرما رہی ہیں (یعنی یہ حدیث موقوف ہے)
اس سے اس بات کو ترجیح حاصل ہوگئی کہ حضرت خنہ لفظ
رضی اللہ عنہ کی روایت ایک عذر کی بنیاد ہے اور عذر
م عقلی اور شرعی طور پر مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ پھر جب آپ
کی یہ سنت عائد اقدس کی غلط میں ثابت ہوگئی تو
بطور دلالت باہر بھی ثابت ہوگئی کیونکہ گھروں سے باہر
ستر اور آداب کا خیال رکھنے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے
امام عینی فرماتے ہیں نیز ممکن ہے حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کو قرآن آپ نے گھر سے ہو کر پیشاب نہیں فرمایا
سے مراد یہ ہو کہ آپ نے گھر میں گھر سے ہو کر پیشاب نہیں
فرمایا آپ کو باہر کے بارے میں اطلاع نہیں تھی ۱۸
اقول ۱۹ بات تو وہی پہل ہے اور تمہیں سنا
رد معلوم ہو چکا ہے پس مجھے معلوم نہیں کہ حق کے
قول "ایضاً" کا کیا مطلب ہے۔ (ت)

تین باتیں جفا دے ادب سے ہیں یہ کہ آدمی کھڑے ہو کر مشاب کرے یا نماز میں پٹی پیشانی سے (مثلاً

اور صحیح فی سجدہ۔

مٹی یا پسینہ پونچھے یا سجدہ کرتے وقت (زمین پر مثلاً
خبر صاف کرنے کو پھونکنے)۔ (م)

غیر میں ہے، سر جالہ سر جالہ الصبیحہ (اس حدیث کے سبب راوی ثقہ معتد صحیح کے راوی ہیں۔ م)
عمدة القاری میں ہے، رواہ البیہقی بسند صحیحہ (اسے بزار نے بسند صحیح روایت کیا۔ م) قال وقال
الترمذی حدیث بریدۃ فی هذا غیر محفوظ وقول الترمذی یؤدۃ (اور کہا کہ امام ترمذی نے فرمایا، اس
سلسلے میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت غیر محفوظ ہے۔ اور امام ترمذی کا قول اس کے ساتھ روایا جاتا ہے)
حدیث سوم: ترمذی و ابن ماجہ و تہذیب امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال رأی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
الول قنا فقال یا عمر لا تسل قانما فابلت
قنا بعدہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے کھڑے ہو کر
پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا، اسے طہر۔ کھڑے ہو کر
پیشاب نہ کرو۔ اس دن سے میں نے کبھی کھڑے ہو کر
پیشاب نہ کیا۔ (م)

حدیث چہارم: ابن ماجہ و بیہقی جابر رضی اللہ عنہ سے راوی،
نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ان یبول الرجل قانما
امام غلام الخفاف فرماتے ہیں، یہ حدیث حسن ہے۔ یہی حدیث حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر
پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔ (م)

علمہ اقصر فی عمدة القاری علی عروۃ للبیہقی و هو مما
لا یشی ۱۲ صہ عقولہ۔ (م)
علمہ کذا اقصر ہما علی عروۃ للبیہقی ۱۲ صہ عقولہ
عمدة القاری میں اس حدیث کو بیہقی کی طرف منسوب کرنے
پر اقتصار کیا ہے حالانکہ ایسا کرنا مناسب نہیں۔ (ت)
اسی طرح یہاں بھی اس حدیث کو بیہقی کی طرف منسوب
کرنے پر اقتصار کیا ہے۔ (ت)

سہ کشف الاستار عن زوائد البزار باب ما سی عنہ فی الصلوۃ مطبوعہ مکتبۃ الرسالہ بیروت ۱/۲۹۶
سہ فیض القدر شرح الجامع الصغیر زیر حدیث مذکور دار المعرفۃ بیروت ۳/۲۹۳
سہ و سہ عمدة القاری باب البول قانما وقاعداً الطباعة المنیریہ بیروت ۳/۱۳۵
سہ جامع ترمذی باب النہی عن البول قانما کتب خانہ رشیدیہ امین گنجی دہلی ۱/۴
سہ سنن ابن ماجہ باب فی البول قانما وقاعداً قدیمی کتب خانہ کراچی ص ۲۷

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ٹھوسے پر تشریف
لے گئے اور وہاں کھڑے ہو کر شباب فرمایا (روۃ
الشیخان) (ت)

فی التبیح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سبابة قوم قبال قائماً۔ رواہ الشیخان۔

بزرگ و علمائے اعلام نے اس سے بہت جواب دیے؛
اول؛ یہ حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منسوخ ہے۔ یہ امام ابو عوانہ نے اپنی صحیح و ابن ماجہ
نے کتاب السنن میں اختیار کیا۔

ام مسلمانی مدینہ نے ان دونوں کا حق قب کرتے
ہوئے فرمایا؛ صحیح بات یہ ہے کہ یہ غیر منسوخ ہے
کیونکہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما
دونوں نے جو کچھ دیکھا اس کی خبر دی (ت)

اقول؛ یہ بات معلوم ہے کہ حضرت حفصہ رضی
رضی اللہ عنہ کی روایت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے آخری دور کی ہیں جبکہ حضرت ام مومنین رضی اللہ
تعالیٰ عنہا نے آپ کو وصال تک دیکھا اور آپ کے
افعال مبارکہ پر مطلع رہیں اور آخری عمل کو اپنا جاتا
ہے لہذا آپ کے بھی آخری فعل پر عمل ہوگا۔ بنا بریں
ہر ایک کا اپنے مشاہدے کے مطابق خبر دینا نسخ کر منع
نہیں کرتا جب تک معلوم ہو جائے کہ دو مشاہدوں میں سے
ایک متاخر بھی ہے اور جاری بھی اور حکم نسخ پر آپ کا
دو قول حاوی ہوگا جو صحیح طور پر ثابت ہے کہ یہ ظلم ہے
اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام

وتعقبہم العتقانی والعیمی فقال لا صواب
ایہ غیر منسوخ من اد العینی لان کلا معت
عائشہ وحفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
احبہما شاہدہ (ت)

اقول معدوم ان حدیث حدیثہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ لم یکن فی آخر عمرہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم وقد رتبہ ہوسوسین
مرحی اللہ تعالیٰ عنہما واطلعت علی افعاله
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی یومہ الحسب
اللہ عز وجل واما یؤخذ بالآخر فالآخر
من افعاله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فکون کل احبہما شاہد لا یمنع النسخ اذا
علی ان احدی الشاہدین متاخرۃ مسقرۃ
و الحاوی علی حکم النسخ ما صرح من قولہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اہ من الحف

۳۵/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب البرہان قائم و قاعدہ	سہ جامع النوری
۱۳۵/۳	ادارۃ المطابع النیرین بیروت	" " "	سہ عمدۃ نقاری
"	" " "	" " "	سہ

وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم العدل عنه
ووم وأس وقت زائوسه مبارک میں زخم تھا بیٹھ نہ سکتے تھے۔ یہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔
حاکم و دارقطنی و بیہقی اس سے راوی،

ابن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یبلی
قشمان جرح کاں مما نصبت لکن ضعفه
هداں و اس عساکری غرائب حالک و تبهم
الذہی فقال متکو۔

سوم : وہاں نجاسات کے سبب بیٹھے کی خبر تھی امام جید العظیم رکی الدین منذری نے اس کی ترجمہ کی۔
قال العینی قال المذری لعلہ کات فی الباطنة

نجاسات رطبة وھی رخیة خشیاد تطایر
علیہ قال العینی فیہ نظر لان القاسم
اجدر بهذه الخشیة من القاعد و قال المذری
لکون ذلك سهلا یبعد فیہ البسول
فلا یقد علی البطل اللہ

اقول اسما اتجه هدا علی العند و ع
لزیادہ خشية الطایر و لو قال کما قلت
لسم فقد تکیو مجسم نجاسات رطبة لا یوجد
معها موضع جدوم ثم ساریت فی السرقاة
قال قال السید جمال الدین قبل فعل ذلك
لانه لم یجد مکان للنحوه لامتلاء الموضع
لله اشتد علی العینی البول قائما و قاعدا
اسن الکبریٰ بیہقی باب البول قائما

سنة عمدة نقاری باب البول قائما و قاعدا
مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان ۸۲/۱
دار صادر بیروت ۱۰۱/۱
ادارة الطاعة النیر بیروت ۱۳۶/۳

باب حاشیہ اٹھ ہذا اما ذکر ت وهو الصواب
فی الجواب

آپ نے ایسا ہی لے لیا کہ تم مجھ کی سمت سے
بھری ہونے کی وجہ سے آپ کو بیٹھے کی جگہ نہ ملی اور
پس بیٹھے ہو گئے میں نے ذکر کیا اور جواب میں یہی بہتر ہے۔

یعنی نے فرمایا بعض نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم نے بیٹھنے کے لیے جگہ نہ پائی کیونکہ جس طرف آپ تھے
ادھر سے ڈھیر بلند تھا حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
میں نے مرقاۃ میں فرمایا ابھری فرماتے ہیں کہا گیا ہے کہ
آپ کے سامنے کی طرف ڈھیر بلند تھا اور پھر بائیں جانب
ہوا پست تھی اگر آپ ڈھیر کی طرف نہ کر کے بیٹھتے تو
بیچے کی طرف گر پڑتے اور اُدھر بیٹھ کر کے بیٹھتے تو درجن
کے سامنے ستر تنگ ہوتا اور چند سطروں کے بعد ستر بڑا
کھینچ لیا جاتا ہے یہاں سے یہاں لے لیا کہ اگر ڈھیر کی طرف
بیٹھ کر تے تو گزرنے والوں کے سامنے ستر تنگ ہوتا اور
اگر نہ اُدھر کرتے تو بیٹھنے کے بل کوٹنے کا ڈر تھا اور اس کے
ساتھ ساتھ آپ کی جانب پیشاب کے ٹوٹنے کا احتمال بھی تھا
اقول اول ان تمام اضافوں سے معلوم ہوا کہ
کھڑا ہونا زیادہ مناسب تھا۔

دوم اگر اس جانب جدھر آپ کا چہرہ مبارک تھا بلند
جگہ ہوتی تو پیشاب کے ٹوٹنے کی وجہ سے آپ اسے
قطعا اختیار نہ فرماتے بلکہ اس میں بہتر بات وہی ہے جو

چہارم دُاس میں دُحال ایسا تھا کہ بیٹھنے کا موقع نہ تھا اسے ابھری وغیرہ نے نقل کیا۔
قال الطیسی قال بعضهم لانه صلى الله عليه
وسلم لم يجد مكانا للوقوف لكون الطرف
الذي يليه من السباطة عليا مرتفعاً له وقال
القاري في السراية قال الا بھری قيل كان
ما يقابل من السباطة عالياً من حلقه منهدراً
مستقلاً لو جلس مستقلاً السباطة سقط الى
خلفه ولو جلس مستنداً لم يابدأ عورته للناس
وقال بعد اسطر قيل فصل ذلك لانه ان
استند بر السباطة تبدوا العورة للسراية وانت
استقبلت جيبك ان يقر على ظهره مع احتمال
ارتداد البول اليه

اقول اولاً في هذه الزيادة ما علمت
ان الف ثم اجد ربه۔

وثانياً لو كان ما يستقبله صلى الله تعالى عليه
وسلم منها ليد مرتفعاً لم يكن ان يخط مره
لهذا لا ارتداد البول قطعاً بل الصواب فيه

سے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب آداب الخلاء فصل ثانی مطبوعہ مکتبہ ادویہ طاق ۳۶۳/۱

سے عمدة القاری باب البول قائمہ وقاعدہ مطبوعہ اداره الطباعة المنيرية بیروت ۱۳۶/۲

سے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب آداب الخلاء فصل ثانی مطبوعہ مکتبہ ادویہ طاق ۳۶۳/۱

ما قال ابن جہان کما نقل عنه فی فتح الباری
انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یجد مکانا
یصلح للقعود فقام لکون الطرف الی
یلبیه من السباحۃ کان علیا فان ابن یونس
ایہ شیء من تولد لہ فحصل ما قام علیہ
عالیا وما یقالہ منحدرا وجعلہ سبب
الامن من ارتداد البول فانقلب الامر
علی من نقد عنه الامر فحصل ما قام
علیہ منحدرا وما یقالہ عالیاً وجعلہ
سبب خوف السقوط فی القعود مع انہ کذلک
فی القیام الا نادرا۔

فان قلت هذا یزید علی ابن جہان
ایضا اذ لا یتطهر الفرق فی مشیہ
بہی القیام والقعود لاسبب الصیب اذا
کان یحیی لا یتقرر علیہ القاعد فکذا
القائم۔

اقول بل قد تكون کھیاة
مثلت لہ حرف دقیق یتقرر علیہ القائم
ذا وضع علیہ وسط قدمیہ لا اعتدال
الثقل ف المجاہمیت بخلاف القاعد
فانہ لا مستقر علیہ الا لقد میہ و
ساقیہ وثقل سائر جسمہ لا عامل
لہ۔

ابن جہان نے کہا ہے جیسا کہ فتح الباری میں ان سے
نقل کیا گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیٹھنے
کے لیے مناسب جگہ نہ پائی تو کھڑے ہوئے کیونکہ پائے
سائے سے ڈھیر بلند تھے پس آپ پیشاب نوشنے کے
خطر سے بے خوف ہو گئے اور پس منہ سے کھڑے ہونے کی جگہ کو
بغیر قرار دیا اور سائے کی جگہ کو پست قرار دیا اور اسے پیشاب کے
نوشنے سے امن کا باعث خیال کیا تو معاملہ اس شخص کے
خلاف ہو گیا جس سے ابہری نے نقل کیا کیونکہ اس نے
کھڑے ہونے کی جگہ کو پست اور متعاقب کی جگہ کو بلند قرار دیا اور اسے بیٹھنے کی
صورت میں تجسس کے ذکر کا باعث قرار دیا حالانکہ اگر
کھڑے ہونے کی صورت میں بھی اسی طرح ہوتا ہے۔

اگر تم کہو کہ یہ اعتراض ابن جہان پر بھی
ہو سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں کھڑے ہونے اور بیٹھنے
میں فرق ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ جب نشیبی جگہ ایسی
صورت میں ہو کہ باں بیٹھنے والا نہ ٹھہر سکے تو کھڑا
ہونے والا بھی اسی طرح ہوگا۔

اقول (میں کہتا ہوں) ہاں کبھی وہ کوئی شکل
میں ہوتی ہے اس کے کنارے باریک ہوتے ہیں
اگر کھڑا ہونے والا اس پر قدم کا درمیانہ حصہ رکھے
تو وہ ٹھہر سکتا ہے کیونکہ دونوں طرف بوجھ برابر ہوتا
ہے بخلاف بیٹھنے والے کے، کیونکہ اس کے لیے تو
صرف پاؤں اور پتہ لبوں کے ٹھہرنے کی جگہ ہے جبکہ
باقی جسم کے بوجھ کو اٹھانے والی کوئی چیز نہیں ہوتی۔

چشم : اُس وقت پشت مبارک میں درد تھا اور عرب کے نزدیک یہ فعل اس سے استشفلا ہے۔ یہ جواب
امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔ چالیس طبیبوں کا اتفاق ہے کہ حمام میں ایسا کرنا ستر
مرض کی دوا ہے،

طاعن قاری نے یہی العرب سے انہوں نے محمد الاسلام
سے یاد کر لیا۔ امام عینی فرماتے ہیں امام شافعی سے جب
حضر فرد نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا فائدہ پوچھا
تو انہوں نے جواب دیا عربی لوگ کھڑے ہو کر پیشاب
کرنے سے پیٹھ کے درد کا علاج کرتے ہیں پس ہمارا خیال ہے کہ
حضور علیہ السلام کو اس وقت یہی تکلیف تھی ۷
اور فیہ الابرار میں امام شافعی اور امام محمد رحمہما اللہ
سے اسی طرح مذکور ہے امام عینی فرماتے ہیں میں کہتا ہوں
ابھی نثر نے والی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت
اس کی وضاحت کرتی ہے اھ (ت)

اقول میں نہیں بتا کہ یہ کیسی ہے کسی
عمل کو کسی مجبوری کے بغیر قصداً بیماری سے شفا کیلئے
اختیار کرنا اس کے مقابلے میں یہ حیثیت رکھتا ہے
کہ آپ نے اضطراب کے باوجود اسے اختیار کیا (ت)
ششم : مارزی نے کتاب العلم میں یہ خیال ظاہر کیا
کہ آپ کا یہ عمل اس لیے تھا کہ اس صورت میں دوسرے
راستے سے حدیث (ہوا وغیرہ) نکلنے کا خوف نہیں ہوتا
بکلاف پیشینہ کے۔ اسی سلسلے میں حضرت عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کا قول بھی ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ڈر کو
محفوظ رکھتا ہے اور اسے العزہ میں نقل کیا امام عسقلانی

ذکرہ القاسمی عن نسیج العرب عن حجة
الاسلام قال العینی قال الشافعی لما سألہ
حفظ الفرد عن الفائدة فی بولہ قائماً
العرب تستشقی لوجع الصلب بالبول
قائماً فیری انہ کان بہ ادواء فی حقہ بیری
مروی عن الشافعی و احمد ف ذکر نحوه قال
العینی قلت یوضحہ ذلک حدیث ابی ہریرۃ
مروی اللہ تعالیٰ عنہ المذكور انفاً۔

اقول لا ادعی ما هذا ابن فعل شفی
للاستشفاء من مرض قصید اخیر مضطر
الیہ من فعلہ مع عدم الاحتیاج لاحیل
الاضطرار۔

ششم : ترجمہ القاسمی فی کتاب العلم
فمن ذلک لانہا حالۃ یوموت فیہا خصوصاً
المحدث من السید الاخر بخلاف القعود و
منہ قول عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ البول
قائماً احسن للذبح اھ نقیہ فی الصمدۃ نراد
لعسقلانی ففصل ذلک لکونہ قسریاً

نے اصرار کیا کہ آپ نے یہ اس لیے کیا کہ آپ گھروں کے
زیادہ قریب تھے (ت)

اقول نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
افعال مبارکہ کی ایسی توجیہات کو میں نہایت بدذوق
سمجھتا ہوں اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر اس چیز سے محفوظ
فرمایا جسے قرآن مجید مانتا ہے (ت)

محقق (محدثین نے) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے بارے میں گفتگو
کی ہے قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا آپ نے ایسا
اس لیے کیا کہ آپ مسلمانوں کے کاموں میں مشغول تھے
اور ممکن ہے مجلس طویل ہو گئی حتیٰ کہ پیشاب نے آپ کو
روک دیا اور عادت کے مطابق آپ کے لیے دور جانا
پڑا کیونکہ وہ عذر رخصتی اور حضرت عذیر رضی اللہ عنہ کو

اقول یہ بات کھڑے ہو کر پیشاب کرنے
کا سبب کیسے بن گئی یہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
عادت کے مطابق دور جانے کو چھوڑنے کی وجہ ہے۔ اے
انہوں نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے پس یہ بنی مضبوطی
کے لیے اس بات کا محتاج ہے کہ جو کچھ مارزی نے ذکر
کیا اسے بھی اس کے ساتھ لایا جائے ورنہ یہ باطل
ہو جائیگا جیسا کہ مارزی کا ذکر کردہ قول اپنی تائید کیسے
اس کے ملانے کا محتاج ہے جیسا کہ ابن حجر نے کیا ورنہ
وہ کمزور رہ جائے گا۔ (ت)

اقول وانا استبشع مثل هذه
التعجيلات في افعاله صلى الله تعالى عليه
وسلم وقد عصمه الله تعالى من كل ما يسهج

محقق قال العيني تكلموا في سبب بولہ صلى
الله تعالى عليه وسلم قائما فقال القاصي
عياض اما فعل لشغله بامور المسلمين
فلعله طال عليه المجلس حتى حصوه البول
ولم يمكن التباعد كعادته و اراد السباطة
لدمته اقام حذيفة ليستره عن الناس
لكن نهرا اور آپ نے (کوڑے کرکٹ کے) ڈھیر کا
کھڑا کیا تاکہ لوگوں سے پردہ ہوا (ت)

اقول ای ما من لهذا بسببية
الفعل قائما ابا هو وجه لتركه صلى الله
تعالى عليه وسلم الامعاد المعتاد له وفي هذا
ذكره في فتح الباري فهذا احتاج في تسديده
الى ان يضم اليه ما ذكره المارزي والاصل كما
يحتاج ما ذكره المارزي في تأييده الم ان
يضم اليه هذا كما فعل ابن حجر
الاصطف.

مستم قال ابو القاسم عبد الله بن احمد بن محمد بن عيسى
 محمود البلخي في كتابه المسمى بقبول
 الاخبار ومعرفة الرجال حديث حديث هذا
 فاحش منكرو لاواه الا من قبل بعض الزنادقة
 قال الامام العيني بعد نقده هـ الكلام مسود
 لا ينادى ساعه وهو في غاية الصحة اهـ و
 وقع للقرى عقب ذكر حديث الحديث وانه
 متفق عليه قال الشيخ لوصح هـ الحديث
 نكاح فيه غي عن جيبه ما تقدم لكن ضعفه الدارقطني
 والبيهقي والظاهر انه فصل ذلك لبيانات
 الجواز لقوله الابهرق اهـ۔

مستم قال ابو القاسم عبد الله بن احمد بن محمد بن عيسى
 كتاب مسمى "قبول الاخبار ومعرفة الرجال" میں فرمایا کہ
 حضرت حفصہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت قبیح منکر ہے یہ
 بعض زنادیق بیان کرنے ہیں اب م عینی سے نقل کرنے
 کے بعد فرماتے ہیں کہ ہذا کلام ہے اسے مستناصح نہیں
 جبکہ حدیث بالکل صحیح ہے اور حضرت طاعل قاری
 روایت حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں یہ متفق علیہ
 ہے۔ شیخ فرماتے ہیں اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہو تو اس
 میں پہلے بیان سے بے نیازی ہوگی۔ لیکن دارقطنی اور
 بیہقی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ زیادہ ظاہر یہ ہے
 کہ آپ نے بیانی جواز کے لیے ایسا کیا، اسے ابہری
 نے فعل کیا اور (ت)۔

اقول الشيخ هو الامام رحمه الله تعالى
 واما قال هذا في حديث ابى هريرة السمار
 فلا يرى من وقع هذا التخليط من الامهرى
 او من القارى۔

اقول شیخ سے مراد امام ابی محمد مستقانی ہیں
 اور انہوں نے یہ بات حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی
 گزشتہ حدیث کے بارے میں کہی ہے۔ پس میں نہیں
 جانتا کہ یہ گزرا کس سے واقع ہوئی، اسہری سے؟
 طاعل قاری سے۔ (ت)۔

اقول وبالله التوفيق (يہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں، ہی صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک باریہ فعل
 وارد ہو اور صحیح حدیث سے ثابت کہ روز نزول قرآن کریم سے آخر تک اقدس تک عادت کریمہ ہمیشہ بیٹھ ہی کر چٹاب
 فرمانے کی تھی اور صحیح حدیث سے ثابت ہو کہ حضور اقدس صل اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کو جفا و
 بے ادبی فرمایا اور متعدد احادیث میں اس سے کسی مخالفت آئی تو واجب کہ ممنوع ہو اور انہیں احادیث کو ان پر
 ترجیح بخیر ہو۔

اولاً وہ ایک، رکاوٹ حال ہے کہ حدیث کو احتمال ہے۔

لے عمدة القاری باب البول قائم وقامداً مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۱۳۶/۳
 لے مرآة شرح مشکوٰۃ باب آداب الخلا فصل ثانی مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۳۶۳/۱

ثانیاً جس قول میں عیب تھوڑا ہی ہو قول واجب العمل ہے کہ فعل احتمال خصوص وغیرہ رکھتا ہے۔

ثالثاً بیج و حاکم عیب متعارض ہوں حاکم مقدم ہے۔

تھوڑا قول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) نفس حدیث حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان مقدان نصرانیہ پر رد ہے وہاں کافی ہندی تھی اور نیچے ڈھال اور زمین گھورے کے سبب نرم کسی طرح چھینٹ آنے کا احتمال نہ تھا سا سننے والو تھی اور گھور فلسفے دار میں تھا کہ گزر گا پس پشت حدیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کھڑا کر دیا تھا اس طرف کا بھی پردہ فرمایا اس حالت میں پشت اقدس پر بھی نظر پڑنا پسند نہ آیا ان احتیاطوں کے ساتھ تمام عمر مبارک میں ایک بار ایسا منقول ہوا، کیا یہ کسی روشنی کے مدعی ایسی ہی صورت کے قائل ہیں سبحان اللہ کہاں یہ اور کہاں ان بے ادبوں کے مامہذب افعال اور ان پر معاذ اللہ حدیث سے استدلال لاجہول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم ص

کار پلاں را قیاس از خود مگیر

(پاک لوگوں کے کام کو اپنے اوپر قیاس نہ کرو)

سے او گمان بردہ کہ میں کہم چاؤ

فرق دانگے جینہ آن استیزو جو

(اس نے گمان کیا کہ میں نے اس عیب میں کیا وہ بڑی ڈھونڈے والا دیتی کہہ دیکھ سکتا ہے)

واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۵ از موضع منصور پور متصل ڈاک خانہ قصبہ شیش گڑھ تحصیل بہیڑی ضلع ریل مرسلہ محمد شہ خان

۱۴ محرم ۱۳۴۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک لڑکا پانی سے استنجاء وغیرہ درست ہے یا نہیں۔ بیوا تیرہوا۔

الجواب

اگر یہ مطلب ہے کہ استنجا کے بچے ہوسنے پانی سے وغیرہ کیا جائے یا نہیں، تو جواب یہ ہے کہ عورت نہیں اور اگر یہ مطلب ہے کہ اتنے تھوڑے پانی میں استنجا وغیرہ دونوں کر لینا تو جواب یہ ہے کہ استنجا میں تطہیر شرط ہے اتنا دھونا کہ بدن پر سے چکنائی جاتی رہے اور دھو میں بن ٹوسے ٹھوڑی کے نیچے اور ایک کان سے دوسرے کان تک سارے منہ اور ناخنوں سے کہنیوں کے اوپر تک دھو پانی ہاتھ اند گھونٹ تک دونوں پاؤں ایک ایک بار دھو مافرض ہے اور تین تین بار سنت یوں کہ تنہ جسم کے ایک ایک ذرہ پر پانی بہتا ہو اگر نہ اگر کوئی ذرہ پانی بہنے سے رہ جائے گا اگرچہ بھیجا ہوا تھا اُس پر گزر جائے تو وضو نہ ہو گا نماز نہ ہوگی اور اگر تین بار کامل ہر ذرہ پر نہ بہا تو سنت ادا نہ ہوگی اور ابتدائے وضو میں تین بار کلائیوں تک ہاتھ دھونا تین بار سارا بدن چلی کی جڑ تک دھونا تین بار ساری ناک میں اوپر تک پانی پڑھانا

مشت ہے اور ایک چلو پانی مسح سر کو چاہئے۔ یہ سب باتیں بلا افراط و تفریط جتنے پانی میں ادا ہو جائیں اسی قدر درکار ہے
لوٹے دو لوٹے کی کوئی تخصیص نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۶ از ضلع ناگپور ڈاکٹرانہ محمد یار بازار حافظ محمد اکبر بروز مشنبہ ۲۴ ص ۱۳۴۴ھ

پرمیغ فرامند علامہ دین متین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین مسئلہ کر بیعت کردن یعنی مرید شدن
بدست اشرفی و جوہری بر کاغذات جائزست یا نہ۔ اور ان کے دسواں پر ملائیر عمل کریں یا استنجہ کر کے پھینک
ڈ میں بقول فقہا کے یہ جوہر اکلا مستفحا۔ یا وراق المنطق (منطق کے مکتوب اوراق سے استنجہ جائز ہے)۔
اور یہ رسالے منطق سے بھی زیادہ خراب ہیں۔ چنانچہ جروا۔

الجواب

اشرفی کے ہاتھ پر بیعت حرام قطعی ہے بالمشافہہ برخواہ بذریعہ تحریر ملک بیعت و کنار ملائے حریم طیبین نے بالاتفاق
تحریر فرمایا ہے۔

من شك فی عدا بہ و كفر فقد كفر۔
جاس کے اقرار پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں شک
کرسے وہ خود کافر۔

اشرفی اور تمام دیوبندی عقیدت والوں کی کتاب میں کتب منطق بدعتہ کی پانچوں سے بدترین کو انھیں دیکھ کر مسلمان
کے بچنے کی اتنی توقع نہیں جو ان کتابوں سے ہے ان کا دیکھنا بیشک حرام ہے مگر وہ کہ ان کے دوقوں سے استنجہ
کیا جائے یہ زیادتی ہے اور بعض فقہا کا وہ دیکھ دینا مقبول میں حروف کی تعلیم لازم ہے نہ کہ ان کتابوں میں قال اللہ
وقال لرسول بھی ہے جس سے وہ حرام کو حرام کا دیتے ہیں ایک امام کا بعض نوجوانوں پر گزر ہوا جنھوں نے نشانہ
پر ابو جہل کا نام لکھ کر لگایا اور اس پر تیر اندازی کر رہے تھے امام نے انھیں منع فرمایا جب اُدھر سے واپس تشریف
لے گئے ملاحظہ فرمایا کہ انھوں نے نام ابو جہل کے حروف متفرق کر دیے اب ان پر تیر لگا رہے ہیں فرمایا میں نے تمہیں
نام ابو جہل کی تعلیم کو نہ کیا تھا بلکہ حروف کی تعلیم کو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۷ و ۲۲۸ مستور معرفت آدم جی سیٹھ مقیم بر در دولت اعلیٰ حضرت قبلہ۔

مشنبہ یکم شعبان ۱۳۲۴ھ

- (۱) حوریت بعد پریشاب کلونج لے یا صرف پانی سے استنجہ کرے۔
- (۲) بعد پریشاب حالت کلونج میں سلام کرنا یا سلام کا جواب یا کلونج کرتے ہوئے کو سلام کرنا کیسا ہے؟

الجواب

- (۱) دونوں کا صحیح کرنا افضل ہے اور اس کے حق میں کلونج سے کچرا بہتر ہے۔

(۲) اس پر سلام کیا جائے ضرور سلام کرے اور جواب دے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۹ از مقام بھڑنا بھڑی بسوٹہ ٹڈلک افریقہ مرشد حاجی اسماعیل میاں صاحب حنفی

قادی، ابن امیر میاں ۲۳ صفر ۱۳۳۲ھ

مسلمان کو کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے یا نہیں۔ نیک کتاب ہے جسد مکان پر جائز ہے۔

الجواب

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ اور سنت نصاریٰ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے،

من الجھاد ان یبول الرجل قائماً ایہ ادبی و بہ تہذیبی ہے یہ کہ آدمی کھڑے ہو کر پیشاب کرے۔ مرواۃ
المراد بسند صحیح عن مریۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بزار نے بسند صحیح حضرت بریدہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت۔ اس کی پوری تحقیق مع ازالہ اذہام ہمارے فتاویٰ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال دوم بعد فراغت جائے ضرور کے کاغذ سے استنجہ پاک کرنا جائز ہے یا نہیں۔ نیک کتاب ہے ریل گاڑی
میں درست ہے۔

الجواب

کاغذ سے استنجہ کرنا مکروہ و مست نصاریٰ ہے لہذا فی تصریح اگرچہ وہ ہو، اور کبھی ہوا
ہو تو بدرجہ اولیٰ۔ درمختار میں ہے کہ تحریر یا شئی محترم (کسی قابل احترام چیز کے ساتھ) استنجہ (مکروہ تحریمی
ہے۔ ت۔ رد المحتار میں ہے،

یدخل فیہ الورق قال فی السراج قیل انہ
ورق الکتابۃ و قیل ورق الشجر و ایہما کان
فانہ مکروہ احر و اقرہ فی البحر و غیرہ والعلۃ
فی ورق الشجر کرمہ علیہ اللہ و اب و نعمتہ
فیكون ملوثاً غیر صریح و کذا ورق الکتابۃ
لصیقلۃ و تقوید و لہ احترام ایضا لکن نہ
الکتابۃ العلم ولذا اعلم فی التا توخایۃ بان
اس میں کاغذ بھی داخل ہے تراج میں فرمایا کہ کیا ہے
کہ کاغذ کتابت کا ورق (کاغذ) ہے اور ریل بھی کہا گیا ہے
کہ اس سے درخت کا ورق (پتہ) مراد ہے جو بھی ہو
مکروہ ہے اور بحر الائق وغیرہ میں بھی اسے برتتار
رکھا گیا ہے درخت کے پتے (مکروہ ہونے کی) علت
اس کا جائز ہونا مکہ لیے چارہ ہونا یا اس کی نرمی ہے
پس یہ بحث کرنے والا ہے (نہجاست کو) دور کرنا

تَمِطَةُ مِنْ أَدَبِ الدِّينِ وَ لَقُلُوا عِنْدَ مَا أَنْتَ
لِلْحُرُوفِ حَرَمَةٌ وَلَوْ مَقْطُوعَةٌ وَ ذَكَرَ لِعَظَمَاءِ الْقُرْآنِ
أَنَّ حُرُوفَ الْهَجَاءِ قُرْآنٌ أَنْزَلَتْ عَلَى هُودٍ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ الْبَصُولَةِ وَ الْإِسْلَامِ

ذَقْنَا رِكَامًا، نے نقل کیا ہے کہ ہمارے نزدیک حروف کی عزت ہے اگرچہ کئے ہوئے ہوں بعض قرار نے فرمایا کہ
حروف تہجی بھی قرآن ہیں جو حضرت نبی علیہ السلام پر نازل ہوئے۔ (دست)

اور ریل کا غرض صرف یہ ہی کو کافی ہوتا ہے اور مسلمانوں کو یہ نہیں ہوتا، کیا ڈھیٹ یا پرانا کپڑا نہیں
رکھ سکتے، ان سنت نصاریٰ کا اتباع منظر ہو تو یہ قلب کا مرض ہے دو اچلے دانتہ تعانی اعلم۔

مسئلہ ۲۳۱ از قصبہ واساوار ضلع کانپور وار مسند مہدی احمد صاحب پیش امام ۲۴ ربیع الاول ۱۳۶۶ھ
ایک شخص نے بعد پیشاب کلوغ کیا اور استنجہ کرنا بھول گیا بعد اس کے نماز ادا کر لی یا ادائیگی نماز یا بعد نماز
یاد آیا کہ میں استنجہ بھول گیا نماز مگوئی یا اھ دو کرنا چاہیے۔

الجواب

اگر پیشاب رو پے بھرے یا در حد میں نہ چھوڑتا تو صرف ڈھیلے کی ت کے لیے کافی ہے نماز ہو گئی اور
اگر رو پے بھرے زائد جگہ میں پھیل گیا تھا تو ڈھیٹ سے طہارت نہیں ہو سکتی پانی سے دھونا فرض ہے اگر نماز میں یاد
آئے فوراً جہاں پر جائے اور استنجہ کرے اور مستحب یہ ہے کہ اس کے بعد صوبہ بھی پھر کرے اور نماز پھر پڑھے اور اگر
نماز کے بعد یاد آیا تو اب استنجہ کر کے دوبارہ پڑھے و انتہ تعانی اعلم۔

مسئلہ ۲۳۲ از عرض پیرا ڈاک خانہ باسی ضلع پورنہ مسند حکیم الدین ۲۵ ربیع الاول ۱۳۶۶ھ
پیشاب کر کے اسی جگہ میں بغیر کلوغ کے استنجہ کرنا معرفت پانی سے درست ہے یا نہیں؟ یا کلوغ سے
بیشا شرط ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم بغیر کلوغ کے صرف پانی سے استنجہ اسی جگہ میں
کوئی تھے ہم لوگوں کے واسطے کیوں ناجائز ہو گا؟

الجواب

ناجائز نہیں ہے صرف افضل ہے کہ ڈھیٹ کے بعد پانی ہو اور بغیر ڈھیٹ کے اسی جگہ میں ہو تو اقربا کے لیے
جن کو قطر آنے کا اندیشہ نہ ہو یا جن کو قطرہ حرارت سے آتا اور پانی سے بند ہو جاتا ہو ان کے لیے کوئی حرج نہیں ورنہ

ناجائز ہے کہ استہزاء جب ہے یعنی وہ فعل کرنا کہ الہیائی ہو جائے کہ اب قطرون آئے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۳ از کاغذیہ وار گوئی مرسلہ سیئہ عبد السار صاحب قادری برکاتی رضی

۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۶ھ

یہاں مسجد جامع میں پیشاب خانے اس طرح بنے ہوئے ہیں کہ استنجہ کے وقت آدمی کا رخ مشرق اور پشت مغرب کی طرف ہوتی ہے یہ کیسا ہے باوجود چند علل کے منع کرنے کے بھی اہل محلہ بے پرواہی کہہ کے ایسے پیشاب خانے بنانے کی کوشش میں کرتے ہیں کہ حق میں کیا حکم ہے نیز اس شخص کے لیے جو ہمیشہ ان پیشاب خانوں میں مشرق کی طرف منہ اور مغرب کی طرف پشت کر کے پیشاب وغیرہ کرتا ہو اس کی امامت ناجائز ہے یا نہیں؟

الجواب

پیشاب کے وقت منہ نہ قبلہ کو ہونا جائز ہے نہ پشت۔ جو لوگ ایسا کریں غلط کاری ہیں متہین مسجد یا اہل محلہ پر وہ جبکہ کہ ان کا رخ جنوباً شمالاً کریں اور جب تک ایسا نہ ہو پیشاب کرنے والوں پر لازم ہے کہ رخ بدل کر بیٹھیں مگر اس سے کہ جو لوگ واقع ہوں وہ ایسا ہی کرتے ہوں مسلمان پر یک گمان چاہئے معرفت اتنی وجہ سے ان کی امامت ناجائز نہیں کہ جاکتی واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ مسئلہ ثلثہ محمد از دارالعلوم منظر مہم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

زید در وقت خشک کہ دن استنجا بر عمرہ سلام علیک
گفت آیا عمرہ کہ استنجا خشک میکند جواب سلام
زید را بدہ یا نہ اگر دہ چہ گناہ مست و اگر گناہ مست
دلیل چیست۔

زید نے استنجا خشک کرتے وقت عمرہ کو سلام کیا،
کیا عمرہ جو استنجا خشک کر دیا ہے زید کے سلام
کا جواب دے یا نہ؟ اگر دے تو کیا گناہ ہے۔
اگر گناہ ہے تو اس کی دلیل کیا ہے؟ (ت)

الجواب

اوچنان مست کہ بہ کے حکام کثیر از اختش
سلام کنی کہ خشک کردن نمود مگر بسبب بقائے
قطرات بول واللہ تعالیٰ اعلم۔

وہ ایسے ہی ہے جیسے کہ تم کسی کو پیشاب کرتے
وقت سلام کو کہو کیونکہ خشک کرنا اسی وقت ہوتا ہے
جب پیشاب کے قطرے باقی ہوں۔ (ت)

مسئلہ ۲۳۵ از چوبر کوٹ بارکھان ملک بلوچستان مرسلہ قادر بخش صاحب

۱۴ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ

چوٹی فریاد علمائے دین دریں مسئلہ کہ شخصے را عادت
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی

است کہ چون ذکر و شپیلہ بر سر آں بول بر آید و فی لیستہ
رواں نی گرد و اگر نی شپیلہ بر سر آں بول نمودار نشود آیا
دریں صورت و خود اس شکستہ شود یا نہ اگر درین حالت
وضو بشکند آیا صاحب غدر شود یا نہ یا حکم است
کہ او نہ شپیلہ و نہ و سوا اس کند بر گاہ کہ بول آید
وضو بشکند ہر چہ غیجہ غریبہ اند اگر ای عادت بودا و وضو
نی کرد نماز خواندہ است آیا جلد نماز باز گرداند
یا معاف است یا علت حرج بسیار ازین سوال
ہے ادبی معاف فرمایند۔
اور وضو یکے بغیر نمازیں پڑھتا رہا تو کیا تمام نمازیں ٹھٹھے یا زیادہ حرج کے باعث معاف ہے۔ سوال کرنے
پر ہے ادبی سے معاف فرمائیں۔ (ت)

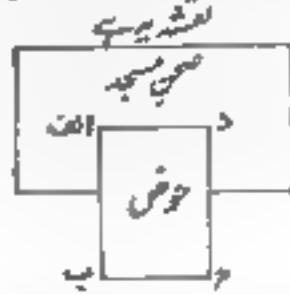
الجواب

کھیزتا آنکہ برب طہر رہیاد وضو جائے
خواست نماز ہا کہیں چنان گزارہ دست بے تعلل
ست فشردن عضو پس از بول سنت پیش نیست اگر
میداند کہ ہر بار کہی فشر و چیز سے برمی آید و متعلق
نی شود و اگر فشر بر نیاید آنگاہ اورا فشردن
بکار نیست چنان وضو کہ وہ نماز گزار دو و سوسہ را
بدل راہ ندہد واللہ تعالی اعلم۔

کہ ضرورت نہیں۔ اسی طرح وضو کے نماز پڑھنے اور دل میں کسی قسم کے سوسہ کو جگہ نہ دے واللہ تعالی اعلم (ت)
مسئلہ ۲۳۶ از شہر ریل (دارالعلوم) مطرا الاسلام مسئلہ بر روی شست علی صاحب طالب علم دارالعلوم مدو
۹ ربیع الآخر ۱۳۳۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کا صحن اس طرح پر ہے کہ نصف حوض کے داہنے بائیں
صحن مسجد ہے اور نصف کے اور گرد و صرف زمین مقام الف میں اس کے بیڑیاں ہیں نیزہ کو مرنے ہے کہ اگر ڈھیل
کے کوفہ علی الاقبال پانی سے استنجا پاک کرے تو قطرہ آجاتا ہے اب وہ استنجا کرتا ہوا آیا ہے پانی حوض

میں بہت نچا ہو گیا ہے اور ادھر ادھر لوگوں میں دھوکا بچا ہوا پانی رکھا ہے وہ مقام آب سے فصیل فصیل مقام آب تک ہاتھ میں ڈھیلے (درجہ لکھ رہا تھا یا چادر و پیراؤں سے جو) جا کر پانی نہ سکتا ہے یا نہیں۔



الجواب

جبکہ حوض کی فصیل ہی پر گیا اور چادر اوڑھے ہے محض مسجد میں قدم نہ رکھا، یوں جا کر پانی لے آیا اور فصل خانہ میں استنجا کیا تو اصل کسی قسم کا حرج نہیں حوض فصیل حوض مسجد سے خارج ہے و لہذا اس پر وضو و اذان بلا کر است جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۷ از رنگون مرسلہ سیٹہ عبد الستار ابن اسماعیل صاحب رضوی شعبان ۱۳۳۷ھ
کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعد استنجا لیجہ یشاب کھڑے کے بجائے کھڑے کے وقت ضرورت جاذب (انگریزی ساعت کا بلا ٹنگ) کا استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب

کافذ سے استنجا سنت نصاریٰ سے اور شرعاً منع ہے جبکہ قابل کتابت یا قیمتی ہو۔ اور ایسا نہ بھی ہو تو بلا ضرورت سنت نصرائی سے بچنا ضرور ہے۔ رد المحتار میں ہے،
کرہ تحریماً بشئ عتہ مرید حل فیہ الورق
قیل انه ورق الکتابۃ و قیل ورق الشجر و
ایہما کان فاما مکروہ اھ و ورق الکتابۃ لہ
احترام لکونہ الہ نکتۃ العلم و لداعلہ
فی التارخانیۃ ہاں تعظیہ من ادب الدین
واذا كانت العلة کونہ الہ لکتابتہ یوخذ
منہا عدم الکراہۃ میا لا یصح لها اذا کان
ق لعلہا سۃ غیر مقوم کما قد صفا من

کس قابل احترام چیز کے ساتھ استنجا کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس میں ورق بھی داخل ہے کہا گیا ہے کہ اس سے لکھنے کا کاغذ مراد ہے اور کسی نے کہا اس مراد درخت کا پتہ ہے، ای میں سے جو بھی ہو مکروہ ہے اور کتابت کا کاغذ اس لیے قابل عزت ہے کہ وہ کتابت علم کا آلہ ہے اسی لیے تارخانیہ میں اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس کی تعظیم آداب دین ہے اور جب اس کی علت یہ ہو کہ وہ آلہ کتابت ہے تو اس کا

جوارہ بالحق لبوالہیؑ
 نتیجہ یہ ہوا کہ اگر کاغذ تحریر کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اور نجاست
 کو زائل کرنے والا ہو اور قیمتی بھی نہ ہو تو اس کے استعمال میں کوئی کراہت نہیں جیسا کہ اس سے پہلے ہم نے پُر نے کپڑے کے
 ٹکڑوں سے استنجار کا جواز بیان کیا ہے۔ (دست)

پیشاب کے لیے خالی پال بھی کافی ہے اگر کوئی عذر نہ ہو۔ رد المحتار میں ہے :
 الحمام بین الماء والحجر افضل ویبہ فی الفضل
 الاقتصار علی الماء ویبہ الاقتصار علی الحجر
 وتحصل المسئۃ بالکل وان تفاوت الفصل
 کما افادہ فی الامداد وغیرہ۔
 پانی اور پتھر کو جمع کرنا افضل ہے صرف پانی پر اکتفا نہ
 کرنے میں بھی فضیلت ہے اور صرف پتھروں سے استنجا
 کرنا بھی باعث فضیلت ہے ہر ایک سے سنت پر
 عمل ہو جاتا ہے اگرچہ فضیلت میں فرق ہے جیسا کہ
 الامداد وغیرہ میں بیان کیا ہے (دست)

پُرانا کپڑا بھی کافی ہے، زمین یا دیوار سے صاف کر دینا بھی کافی ہے وفیہ عن امیر المؤمنین العاروق
الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اس سلسلے میں حضرت امیر المؤمنین عاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث
 مروی ہے۔ مثلاً ہاں کوئی صورت میسر نہ ہو تو ہاذب سے بھی طہارت ہو جائے گی جبکہ نجاست کو درجہ بھر سے زیادہ
 جگہ میں پھیلے بغیر جذب کر لے، اللہ تعالیٰ اعلم)

مسئلہ ۲۳۸ از شہر کتبہ مسئلہ محمد غفور صاحب ۱۱ سوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ استنجا چھڑا سواہ بڑا بادوردو دستیاب ہونے مٹی کے ڈھیلے کے
 محض پانی سے کہنے والے کی نسبت کیا حکم ہے؟

الجواب

خلافت افضل ہے خصوصاً بڑا استنجار واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۹ از پیکانیر دار محمد عباد تاجی مرسلہ قاضی قمر الدین صاحب ۹ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پانچ خانہ میں تھوکن کیا ہے کیا اس کی ممانعت ہے کہ وہاں
 نہ تھو سکے، چیتوا قرعہ اورا۔

الجواب

ہاں پانچ خانے میں تھوکنے کی ممانعت ہے کہ مسلمان کا منہ قرآن عظیم کا راستہ ہے وہ اس سے ذکر الہی

رد المحتار	فصل الاستنجار	مطبوعہ تحقیقاتی دہلی	۲۲۵/۱
۱۱	۱۱	۱۱	۲۲۶/۱

کہتا ہے تو اس کا لعاب ناپاک جگہ پڑاں بجا ہے، رد المحتار میں ہے،

لا یبخر فی ابول اھ قلت والدلیل اھ کما
پیشاب میں نہ بخوکا جائے۔ اس میں کہتا ہوں اور دلیل
علمت۔

البتہ وہاں کی دیر اور غیرہ جہاں نجاست نہ ہو اس پر تھوکنے میں عرج نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۰ از ہارسس محمد اودھو پورہ مسئلہ محمد بشیر الدین بن محمد قاسم صاحب

۱۹ ربیع الاول شریعت ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خلیب کو خلیب پڑھتے وقت شک معلوم ہو کہ مجھ کو قطرہ اتر آیا
بعد خلیب اس نے آلہ تناسل کو ہاتھ سے چھوا تو کچھ تری معلوم نہ ہوئی تو اس نے وضو نہ کیا اور اس شک کی حالت
میں نماز جمعہ پڑھا دی چونکہ اس کو شک تھا کہ ایسا واقعہ اس سے قبل کئی مرتبہ اس کو ہو چکا تھا مگر اور مرتبہ وضو
کر لیتا تھا اس مرتبہ اس نے وضو نہ کیا تو بعد نماز جمعہ جب اکثر لوگ چلے گئے تو اس نے آلہ تناسل کو دیکھا تو اوپر
سے کچھ تری معلوم نہ ہوئی تو اس نے دودھ دوہنے کی طرح دودھا تو ذرا سی تری معلوم ہوئی تو اب لوگوں کی نماز
ہوئی یا نہیں اگر نہیں ہوئی تو اس میں کیا کرنا چاہئے یہ بھی نہیں معلوم کہ نماز جمعہ میں کتنے لوگ اور کہاں کہاں کے آدمی تھے
خلیب بہت گھبرایا ہے اور اس کے نکات کی یا صورت ہو سکتی ہے نہ اس کے پاس رہائی ہو اور شریعت مطلوب کیا حکم
اس میں دیتی ہے، بیوا تو جروا۔

الجواب

صورت مذکورہ میں نہ وضو گیا نہ نماز میں خلل آیا نہ کسی کو اطلاع دینے کی حاجت نہ وضو سر پر عمل کی اجازت۔
حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ شیطان دھوکا دینے کے لیے تھوک دیتا ہے جس سے تری کا شبہ ہوتا ہے۔ جب ہاتھ
سے دیکھ لیا تری نہ تھی پھر وضو کا کیا عمل رہا، بعد نماز دیر کے بعد جب اکثر لوگ چلے گئے اثر دیکھنے سے تری نظر نہ
آئی تو اس سے ختم شدہ نماز پر کچھ اثر نہیں ہو سکتا حال الحادث یصاف لا قربا اوقاتہ (فرہیدہ نجاست) کو
قریب وقت کی طرف محسوب کیا جائے گا۔ تاہم اگر اس وقت نیز تری نہ پائی دودھ کی طرح دھونے سے اگر کچھ نکل
تو وہ یقیناً ابھی نکل اس وقت وضو نہ کر پیلے سے جاتا رہا۔ امام عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ شکر و میل
سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب حالت ایسے یقین کی ہو کہ تم قسم کی کہہ سکو کہ وضو نہ رہا اس
وقت سے اعتبار کیا جائے گا ورنہ جب تک شک ہو جس پر قسم نہ کھا سکو وضو برقرار ہے امام اجل ابراہیم نخعی

استاد الاسلام سیدنا امام غفرلہ صلی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں: شیطان کے دوسو سے پر عمل نہ کرو اگر وہ زیادہ پریشان کرے تو اس سے کہے میں یہ وضو ہی پڑھوں گا تیری نہ سنوں گا، یوں وہ غیبت باز آتا ہے اور اُس کی سنو تو اور زیادہ پریشان کرتا ہے۔ ہاں اگر یہ حالت ہوتی کہ قطرے اُترنے کا ظن غالب ہو گیا تھا اور وضو نہ رہنے پر یقین فقہی ہو چکا تھا پھر دانستہ نماز پڑھا دی تو ضرور نماز نہ ہوتی اور سخت سے سخت غنہ و کیرہ ہوتا اور عذاب شدید عظیم کا استحقاق ہوتا اور تمام معتدیوں کو اطلاع دینی فرض ہوتی زبانی یا خط بھیج کر۔ اور جو غیر معروف رہے اُن کے لیے متعدد وجوہ جماعتوں میں اعلان کرنا ہوتا کہ فلاں جمعہ کی نماز باطل تھی ظہر کی قضا پڑھی۔ لیکن مسلمان سے اس کی توقع بہت بعید ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۱ از بندہ شہر قریب جامع مسجد مرسلہ رحمت اللہ صاحب ۵ ربیع الثانی ۱۳۴۸ھ
 مٹائے دین اس مسئلہ میں کیا ارشاد فرماتے ہیں کہ ایک امام صاحب کو یہ عارضہ ہے کہ دو تین مہینے جبکہ سردی پڑتی ہے تو ان کو سردی سے قطرہ آجاتا ہے اور وضو صاف استنجا پاک کر کے اور دوسرے پکڑنے سے خشک کر کے بھی یہی گمان رہتا ہے کہ قطرہ آگیا اور جب دیکھتے ہیں تو قطرہ نہیں اور کبھی کبھی آجھی جاتا ہے اور امام صاحب کو نماز میں بھی اکثر یہ گمان گزر جاتا ہے کہ قطرہ آگیا اور یہیں آتا تو وہ اگر نیچے ایک پاک تمہ نماز پڑھنے پڑھانے کے وقت یا پاک ٹنگر و ٹنگرٹ رکھیں تو نمی نہ ہوگی یا نہیں اور حقیقت میں کس طریقہ پر بھی نہیں آتا ہے۔ طہیں بھی رہتا ہے کیونکہ گرائی رہتی ہے اور گرائی سے واقعی قطرہ بھی نہیں آتا۔ یمنوا تو جروا۔

الجواب

جبکہ ٹنگر یا ٹنگرٹ سے قطرہ بند ہو جاتا ہے تو ان کا باندھنا واجب ہے۔ بخیر میں ہے۔
 متقی قدر عطف مرد البیدلن برماط او حشو جب دیکڑا وغیرہ باندھنے یا کوئی زائد چیز رکھنے کے
 وجوب مراد۔ واللہ تعالیٰ اعلم ذیلے جریان کو رد کے پر قادر ہو تو نہ کہنا وجہ ہے (ت)
مسئلہ ۲۴۲ ارسلوا من صلی علیہم السلام مسئلہ سید پرورش علی صاحب یکم ذی القعدہ ۱۳۴۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علامتے دین اس مسئلہ میں کہ پیشاب کر کے رطل کو بہت کے واسطے اُس پر چند بار پانی بہا کر اُسی وقت اُسی جگہ صرف پانی سے استنجا کیا ہے ؟

الجواب

دین گرنتہ یا صحت ہو جس پر تین بار پانی بہا دینے سے ظنی غالب ہو کہ نجاست کو بہا دے گیا تو اُسی وقت میں

پانی سے استنجا کرنے میں حرج نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۴ از مقام بسوہ اسٹیشن قلعہ کلا پور ضلع بلتانہ برادر مدرسہ اسلامی بسوہ اسٹیشن

مسئلہ سرعہ الدین ۱۳ رمضان ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ چکنی مٹی سے کپڑے خراب ہونے کے سبب اینٹ پختہ سے استنجا صاف کرنا، بعد اینٹ کے ٹکڑے جس سے استنجا صاف کیا گیا وہ کسی صورت سے پاک ہو کر پھر استنجا صاف کرنے کے کام میں آ سکتی ہے یا نہیں؟ یقیناً اتوجروا۔

الجواب

پختہ اینٹ سے استنجا منع و مکروہ ہے اور اس میں اندیشہ مرض بھی ہے جس ڈھیے وغیرہ سے چھو استنجا کیا گیا ہو بخشد شکل دوبارہ کام میں لا سکتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۴ از مدرسہ منظر اسلام بریلی مسئلہ مولوی عبد اللہ بہاری ۳ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں ڈھیے اور پانی سے استنجا کرنے پر قطرہ پیشاب کا ہمیشہ آجاتا ہے ایسی صورت میں کیا حکم ہے۔ جینا اتوجروا۔

الجواب

اگر پانی سے استنجا کرنے پر قطرہ آتا ہے تو صرف ڈھیے سے استنجا کرے اگر پیشاب رو پے بھر سے زائد جگہ میں نہ پھیلا ہو تو ڈھیے ہی سے پاک ہو جائے گا اور اگر ڈھیے سے استنجا پر قطرہ آتا ہے اور پانی سے بند ہو جاتا ہے تو پانی سے استنجا ضرور ہے اور اگر دونوں طرح آتا ہے تو انتظار کرنا اور وہ تدبیریں بجالانا جو سے قطرہ رکے واجب ہے اور اگر کسی طرح نہ رکے اور ایک عمار کا وقت اول سے آخر تک گزر جائے کہ وضو کر کے فرض پڑھنے کی مہلت نہ پائے تو وہ معذور ہے جب تک نماز کے ہر وقت میں کم از کم ایک بار آتا رہے گا اسے وضو تازہ کر لینا کافی ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۵ تا ۳۳۷ از کاشیادار مسئلہ حسین ولد قاسم مہتمم مدرسہ اسلامیہ باٹوہ شب۔

۱۷ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

(۱) کیا استقبال دوستہ بار قبلہ بوقت پیشاب پانچ نماز جائز ہے۔

(۲) کیا استقبال دوستہ بار جنوب و شمال بوقت پیشاب و پاخانہ مرض ہے اگر مرض ہے تو استقبال لہوئے شمالی افضل ہے یا جنوب۔

(۳) دربارہ استقبال شمال حوام بلکہ دانستہ حضرات چہ میگوئیاں کرتے ہیں کہ بیت المقدس ایسا عظیم لسلطاک کا قبلہ خصوصاً سرور انبیاء سید تاج اصغیاء روحی فداء کا قبلہ بھی بیت المقدس ہی تھا اور وہ واقعہ شمال ہے اور وہ نہ شیخ سید عبدالقادر گیلانی قدس سرہ العزیز بھی بسوئے شمال ہے لہذا استقبال شمال میں کمال درجہ کی بے ادبی ہے ترکیا یہ ہر دو مقامات اقدس واقعہ شمال میں اور استقبال شمال میں کوئی مخالفت شرع میں پائی جاتی ہے؟ جینوا توجروا۔

الجواب

- ۱۔ پاخانہ پیشاب کے وقت قبلہ معظمہ کا استقبال و استدبار دونوں ناجائز ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۲۔ شمال جنوب کی کوئی تقصیر نہیں قبلہ کو نہ منہ ہر نہ پیٹھ پھر جس طرف بھی بیٹھے جائز ہے واللہ تعالیٰ۔
- ۳۔ ذیبت المقدس یہاں سے ٹھیک شمال کو ہے نہ بغداد شریف، بلکہ دونوں یہاں سے جانب مغرب ہی ہیں اگرچہ شمال کو قدرے جھکے ہوئے اور شریعت پر زیادت کی اجازت نہیں اور اگر ان لوگوں کا کتنا فرض کریا جائے کہ وہ جانب شمال ہی ہیں تو قطعہ استقبال ہی بے ادبی نہیں بلکہ استدبار بھی۔ اب مشرق یا مغرب کو منہ کرنا قویوں منع ہوا کہ کعبہ معظمہ کو منہ یا پیٹھ ہوگی اور جنوب و شمال کو یوں مس ہوا کہ بیت المقدس یا بغداد شریف کو دیا پشت ہوگی تو نقصانے حاجت کے وقت کسی طرف نہ رہے کی اجازت نہ رہی۔ یہ کیوں نہیں۔ ہر سمت کا حکم اُس کے دونوں پہلوؤں میں ۴۵، ۴۵ درجے تک رہتا ہے جس طرح نماز میں استقبال قبلہ تو تمام آفاق کا احاطہ ہوگی اور قطعہ حاجت کہ کوئی صورت نہ رہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۶ از آدھ نگارہ ڈاکٹار آچنیرہ ضلع آگرہ مسؤلہ جناب محمد صادق علی خان صاحب

رمضان ۱۳۲۰ھ

بچوں کے گلے میں بچوں کے ماں باپ بچوں کی حفاظت کے لیے چھوٹی حامل شریف ٹین کے تعویذ میں اور اوپر اُس کے کپڑا پاکی چرٹا کر ڈالتے ہیں غرض بہت احتیاط سے یہ کام ہوتا ہے یا فقط ایک دو آیت نپٹے پاخانے میں جاتے ہیں طرح طرح کی بے ادبیاں ظہور میں آتی ہیں یہ کام شرع میں جائز ہے یا نہیں؟ جینوا توجروا۔

الجواب

تعویذ موم جامہ وغیرہ کے خلاف جڈا کار میں رکھ کر بچوں کے گلے میں ڈالنا جائز ہے اگرچہ اُس میں بعض آیات قرآنیہ ہوں اور اس احتیاط کے ساتھ پاخانے میں لے جانا بھی جائز ہے، ہاں افضل احتراز ہے، درختار میں ہے۔

مرقیۃ فی خلاف متجاف لم یکرہ دخول علوان میں پٹے ہوئے تعویذ کے ساتھ بیت الخلاء

الحلاویہ والاحتقار افضل ہے

میں داخل ہونا مکروہ نہیں البتہ بچنا افضل ہے ات

رد المحتار میں ہے ،

الظاهر ان المراد بما يسمونه الاخت

بالهيكل والمصائل المشتغل على الآيات

القرآنية فاذا كان غلافه مفصلاً عن

الشمع ونحوه جاز دخول الخلاء به و

مسحه وحمله بجنبته .

تکسیر ہے کہ اس سے مراد وہ چیز ہے جسے آج کل ہیکل

یا محائل کہتے ہیں اور وہ آیات قرآنیہ پر مشتمل ہوتی ہے

جب اس کا غلاف الگ ہو جیسے سوم جامہ وغیرہ تو اس

کے ساتھ بھی بیت الخلاء میں داخل ہونا جائز ہے ،

نیز حنفی آدمی کا اسے ہاتھ لگانا اور اٹھانا بھی جائز ہے ۔

بہ ادیبوں کی احتیاط کی جلتے پھر یہ امر مانع اتعارج نہیں کہ پسنانے والوں کی بیت تبرک ہے ۔

اعمال (کے ثواب) کا دار و دار نیوٹوں پر ہے ۔ حضرت

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اونٹوں کی رانوں پر لکھا اللہ

کی راہ میں روکا سوائے ات

دری الاعمال بالنسب ، قد کتب امیر المؤمنین

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن الحسن دایم الصدقة

حمیس فی سبیل اللہ ۔

اس مقصد کی تفصیل سارے رسالہ المعروف الخس فی المکتبة علی الکف میں ہے مگر تو بیذ پر قرآن عظیم

مصنوع کریم کا قیاس نہیں کر سکتے ۔

اقول لا قرآن مجید اگرچہ دستوں علاؤں میں ہو پانخانے میں لے جانا بلا مشبہ مسلمانوں کا نگاہ میں شنیع اور

ان کے عرف میں بے ادبی ٹھہرے گا اور ادب و تربیت کا دار عرف پر ہے تعزیر کہ بعض آیات پر مشتمل ہو وہ آیات فرد

قرآن عظیم میں مگر اسے تعزیر کہیں گے نہ قرآن جیسے کتاب نحو کہ مثلہ قواعد میں آیات قرآنیہ پر مشتمل الخس کے لیے

کتاب نحو کی حکم ہو گا نہ کہ مصحف شریف کا ۔ مصحف شریف دار الحرب میں لے جانا منع ہے اور کتاب لے جانے سے

کسی نے منع نہ کیا مصحف کے پٹے کو بے وضو چھونا حرام اور اس کتاب کے ورق کو بھی چھونا جائز ۔

ثانیاً اس کاٹیں میں رکھ کر بند کر دینا یا حوم جاسے یا کپڑے ہی کے غلاف میں سی دینا یہ خود خلاف شرع ہے

کہ اس کی تلاوت سے منع ہے اگر سلف تو خلاف مصحف شریف میں بند لگانے کو مکروہ جانتے تھے کہ بسند بارہ صفا

بظاہر منع کی صورت ہو گا تو یوں مین وغیرہ میں رکھ کر ہمیشہ کے لیے سی دینا کہ حقیقتہً منع ہے کس درجہ مکروہ و مورد

شنیع ہے ۔ تبیین المحتاتی میں فرمایا ،

سہ در مختار کتاب الطہارة مطبوعہ مجتبائی دہلی ۲۲ / ۱

سہ رد المحتار مطلب یلقن الدرعار علی المشتل انتشار مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱۳۱ / ۱

سہ صحیح البخاری باب کیف کان بد الوحي الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲ / ۱

کان المتقدمون یکرهون شد المصاحف و
اتخاذ الشد لها لئلا یكون فی صورة المنع
فی شبه الضیق علی باب المسجد۔
مقدمین قرآن پاک کو (کسی چیز میں) بند کر دینے اور
انہیں بند کرنے کا طریقہ اختیار کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے
تاکہ (اس سے) روکنے کی صورت نہ پیدا ہو اس طرح

وہ مسجد کا دروازہ بند کرنے کے مشابہ ہو جائیگا۔
مثلاً قرآن عظیم چھوٹی قطع پر لکھا عمائل بنایا شرعاً مکروہ رہا پسند ہے، امیر المومنین عمرؓ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کے، اس قرآن مجید باریک نکھا پڑ دیکھی اسے مکروہ رکھی اور اس شخص کو مارا اور فرمایا:
عظمو کتاب اللہ کتاب اللہ کی عظمت کرو۔ مرواہ ابو سعید فی فضائل القرآن (ابو سعید نے
اسے فضائل قرآن میں روایت کیا۔ ت)

امیر المومنین علیؓ رحمہ اللہ تعالیٰ وحمہ لکھ کریم مصحف کو چھوٹا بنانا مکروہ رکھتے مرواہ عند عبد الرماقی
فی مصنفہ وبعثناہ ابو سعید فی فضائلہ (عبد الرزاق نے اسے اپنے مصنف میں روایت کیا اور ابو سعید
نے فضائل میں اس کا مفہوم نقل کیا ہے۔ ت)
اسی طرح ابراہیم نخعی نے اسے مکروہ فرمایا مرواہ ابن ابی داؤد فی الصحاح (ابن ابی داؤد نے
اسے صحاح میں بیان کیا۔ ت)

درخت ریں ہے، بکرہ تصعیر مصحف (قرآن پاک کو چھوٹی قطع میں لانا مکروہ ہے۔ ت)
رد المحتار میں ہے، ای تصعیر حجه (یعنی اس کا حکم چھوٹا کرنا۔ ت)
تو اس قدر چھوٹا بنانا کہ معاذ اللہ ایک کھلنا اور تماشہ ہو کس طرح مقبول ہو سکتا ہے۔ لہذا وہ جری
لوگ یہ فعل مردود انہیں تعزیدوں کی خاطر کرتے ہیں اگر مسلمان ان کو تعزید نہ بنائیں تو کیوں خریدیں اور نہ خریدیں تو
وہ کیوں سے چھاپیں تو ان کا تعزید بنانا ان کے اُس فعل کا باعث ہے اور اُس کے ترک میں اُس کا انسداد تو اس کا
تعزید بنانا ضرور مستحق ترک ہے اس دلیل کی تفصیل جلیل ہمارے رسالہ الکشف اللہ فی حقہ فیما بینہ و اللہ تعالیٰ اعلم۔
سے تبیین الحقائق فصل کذا استنباط القبلة بالعرج الخ مطبوعہ بلاق مصر ۱۶۸/۱

۴۵

۴۵

۴۵

۴۵ در مختار کتاب النذر والوقایہ فصل فی البیع

مطبوعہ مجتہبی دہلی

۲۲۵/۲

۴۵ رد مختار

"

"

۲۲۶/۵

فتاویٰ رضویہ جلد اول (قدیم) کے حاشیہ پر "فت" کے تحت مبسوط فقہی مسائل

فوائدِ حلیہ

— ترتیب و تبویب —

مولانا حافظ محمد عبدالستار سعیدی
ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور





کتاب الطہارۃ

باب الوضوء

نمبر شمار	عنوانات	فائدہ نمبر	صفحہ نمبر
۱	مسئلہ : وضو میں آنکھیں زور سے نہ بند کرے مگر وضو ہو جائے گا	۴	۱۲
۲	مسئلہ : عورت کے ہاتھ پاؤں پر ہندی کا جرم لگا رہ گیا اور خبر نہ ہوئی تو وضو و غسل ہو جائے گا۔ ہاں جب اطلاع ہو چھڑا کر وہاں پانی بہا دے۔	۱	۱۴
۳	مسئلہ : شرمہ آنکھ کے کوسے یا چک میں رہ گیا اور اطلاع نہ ہوئی تو طہا ہر عرج نہیں اور بعد نماز کو کوسے میں محسوس ہوا تو اصلا پاک نہیں۔	۲	۱۴
۴	مسئلہ : کاتب کے ناخن پر روشنائی کا جرم لگا رہ گیا اور خبر نہ ہوئی تو طہا ہر عرج نہیں۔		
۵	مسئلہ : وضو غسل میں پانی پہنچا فرض ہے اگرچہ اپنے فضل سے نہ ہو مثلاً پھوٹا ہوا	۳	۱۴

- ۵ | ۲ | برسی اور چھتائی کو نم پہنچ گئی مسیح سر کا فرض اتر گیا۔
- ۶ | مسئلہ : پاؤں کے دھونے پر اجماع ہے ایک جماعت قلیلہ کے سوا کسی بے پاؤں کے مسیح کا قول نہیں کیا۔ تحقیق یہ ہے کہ اس جماعت قلیلہ نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا۔
- ۱۶ | ۱ |
- ۱۷ | ۲ | مسئلہ : اگر لب ثوب زور سے بند کر کے وضو کیا اور گلی نہ کی وضو نہ ہوگا۔
- ۸ | مسئلہ : بہترین مرکبیں مٹی کے بال چھ رے ہوں تو ان کا اور ان کے نیچے کی کھال سب کا وضو نا وضو میں فرض ہے۔
- ۱۷ | ۳ |
- ۹ | ۱ | مسئلہ : وضو میں کنپٹیوں پر بھی پانی بہانا فرض ہے۔
- ۱۸ | ۳ |
- ۱۰ | ۳ | مسئلہ : سر کے نیچے جو بال ٹکٹے ہیں ان کا مسح کافی نہیں۔
- ۱۱ | مسئلہ : ٹپنی یا دوپٹا اگر ایسا ہو کہ اس پر سے نم سر کے چوتھی حصہ پر پھینکا پہنچ جائے تو کافی ہے ورنہ نہیں۔
- ۱۸ | ۳ |
- ۱۲ | مسئلہ ضروریہ : منہ ہاتھ پاؤں کے درمیان سے پانی بہانی بن فرض ہے فقط بھیگا ہاتھ پہنچا فرض نہیں۔ نم ہر پر نہ سے پر سے قطرے نہیں
- ۱۹ | ۱ |
- ۱۳ | مسئلہ : تحقیق جلیل کہ مواضع ضرورت میں جس طرح بے اطلاع مٹی گارے کا نگارہ ہانا منع وضو غسل نہیں یعنی سخت چیزوں مثلاً آگے وچیر کا بھی۔
- ۱۹ | ۳ |
- ۱۴ | مسئلہ : وضو و غسل میں ایسا واجب کرتی نہیں جس کے نہ کرنے سے گنہگار ہو مگر طہارت ادا ہو جائے۔
- ۲۰ | ۳ |
- ۱۵ | مسئلہ : ہمارے مذہب میں بسم اللہ سے وضو کی ابتدا صرف سنت ہے واجب نہیں اگرچہ امام ابن العمام کا خیال وجوب کی طرف گیا۔
- ۲۰ | ۳ |
- ۱۶ | ۲ | مسئلہ : مسواک کا طول بالشت بھر سے زیادہ نہ چاہیے۔
- ۲۴ | ۲ |
- ۱۷ | ۱ | مسئلہ : وضو کا پانی روز قیامت نیکیوں کے پتے میں رکھا جائیگا۔
- ۲۵ | ۱ |
- ۱۸ | ۳ | مسئلہ : وضو یا غسل میں پانی سے ہاتھ نہ جھٹکنا بہتر ہے مگر منع نہیں اور اس بارے میں جو حدیث آئی ہے کہ وہ شیطان کا پتہ لگاتا ہے ضعیف ہے۔
- ۲۷ | ۳ |
- ۱۹ | مسئلہ : پانی سے استنجے کے بعد کپڑے سے خوب صاف کر لینا مستحب ہے کپڑا نہ ہو تو بار بار بائیں ہاتھ سے یہاں تک کہ خشک ہو جائے۔
- ۲۹ | ۵ |

- ۲۰ مسئلہ : جس پٹے سے استنجے کا پانی خشک کئے اس سے بالی اعضاء نہ پونچے۔ ۶ ۲۹
- ۲۱ مسئلہ : یہ یاد ہے کہ بیت الخلاء میں گیا اور قضاء حاجت کے لیے بیٹھا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ پیشاب وغیرہ کچھ برائیا نہیں تو یہی ٹھہرائیں گے کہ برائیا تھا و صولاً لازم ہے۔ ۵ ۱۳۲
- ۲۲ مسئلہ : وضو کے لیے پانی لے کر بیٹھا یاد ہے مگر وضو کرنا یاد نہیں تو یہی تسبیح دیں گے کہ وضو کر لیا۔ ۶ ۱۳۲
- ۲۳ مسئلہ : جس عورت کے دونوں مسک پر وہ چھٹ کر ایک ہو گئے اسے جو ریح آئے احتیاط وضو کرے اگرچہ احتمال ہے کہ یہ ریح فرج سے آئی ہو۔ ۴ ۱۳۲
- ۲۴ مسئلہ : وضو کا ابتدا میں جو دونوں ہاتھ کلکیوں تک تین بار دھوئے جاتے ہیں سنت پر ہے کہ منہ دھونے کے بعد جہاں دھوئے اس میں پھر دونوں کف دست کو شامل کر لے سر ناخن سے کہنیوں کے اوپر تک تین بار دھوئے۔ ۵ ۱۳۵
- ۲۵ مسئلہ : بدن پر کوئی نجاست ہو مثلاً تر حار کش ہے یا زخم یا پھوڑا یا پیشاب کے جھبے استنجہ سورہا کہ پسینہ آکر تری پیچے کا احتمال ہے جب تو گھڑن تک ہاتھ پہلے دھوئیں سنت مؤکدہ ہے رچہ سورہا نہ ہو حکم یا نہ ہو جس نجاست پر پیچہ مٹی ہو اور اگر بدن پر نجاست نہیں قرآن کا دھوئیں سنت ہے مگر مؤکدہ نہیں اگرچہ سوکر اٹھا ہو اگر نہ ہو اگر نجاست ہے اور اس پر ہاتھ نہ پیچھا معلوم ہے یعنی جاگ رہا اور یاد ہے کہ ہاتھ ہاں نہ پیچے تو اس صورت میں بھی سنت مؤکدہ نہیں، ہاں سنت مطلقہ ہے۔ ۱ ۱۳۶
- ۲۶ مسئلہ : مسواک موجود ہو تو انگلی سے دانت مانجنا ادا اسے سنت و حصول ثواب کے لیے کافی نہیں، ہاں مسواک ہو تو انگلی یا کھر کھر اکھر ادا اسے سنت کر دے گا اور عورتوں کے لیے مسواک موجود ہو جب بھی مٹی کافی ہے۔ ۲ ۱۳۸
- ۲۷ مسئلہ : مسواک دھو کر کی جائے اور کر کے دھوئیں اور کم از کم تین تین بار تین پانیوں سے جو۔ ۱ ۱۵۵
- ۲۸ مسئلہ : سب کے لیے غسل و وضو میں پانی کی ایک مقدار جس طرح عوام میں مشہور ہے محض باطل ہے، ایک شخص دین و قیامت ہے ایک نہایت نجف و دُجلا پتل، ایک بہت درار قد ہے دوسرا کمال ٹھنڈا، ایک بدن لازم و نازک و تر ہے دوسرا خشک کھر آرا، ایک کے تمام اعضاء پر بال ہیں دوسرے کا بدن صاف، ایک کی داڑھی بڑی اور گھنی

- دوسرا بے ریشہ یا چند مال۔ ایک کے سر پر بڑے بڑے بال نبوہ دوسرے کا سر منڈا ہوا
 ان سب کے لیے ایک مقدار کیونکر ممکن بلکہ شخص واحد کے لیے فصول اور شہروں اور عمر و
 مزاج کے تبدل سے مقدار بدل جاتی ہے۔ برسات میں بدن میں تری ہوتی ہے۔ پانی
 جلد وہڑتا ہے، جارے میں خشکی ہوتی ہے و علیٰ ہذا القیاس۔ ۱۶۱ ۴
- مسئلہ ۲۹: انگوٹھی ڈھیل ہو تو ضرور میں اسے پھر کر پانی ڈالنا سنت ہے اور
 تنگ ہو کر بے جنبش دیے پانی نہ پہنچے تو فرض۔ یہی حکم بالی وغیرہ کا ہے۔ ۱۶۲ ۴
- مسئلہ ۳۰: وضو میں منہ پر زور سے چھپا کا مارنا مکروہ ہے، مگر کسی عضو پر اس زور
 سے نہ ڈالے کہ چھینٹیں اڑ کر بدن یا کپڑوں پر پڑیں۔ ۱۶۲ ۵
- مسئلہ ۳۱: اعضاء کا نل مل کر دھونا وضو اور غسل دونوں میں سنت ہے۔ ۱۶۲ ۶
- مسئلہ ۳۲: اعضاء وضو دھونے میں بدشرعی سے اتنی خفیف تحریر بڑھانا جس سے
 بدشرعی تک استیجاب میں شبہ نہ رہے واجب ہے۔ ۱۶۲ ۷
- مسئلہ ۳۳: وضو میں ہاتھ اور دیکھی پاؤں بائیں سے پہلے دھونا یعنی سیدھے سے
 ابتداء کرنا سنت ہے، اگرچہ ست شب میں اسے مسح تھا۔ ۱۶۲ ۱۲
- مسئلہ ۳۴: جہاں اور اعضاء میں ترتیب سنت ہے کہ پہلے منہ دھوئے پھر ہاتھ پھر
 سر کا مسح پھر پاؤں دھونا یونہی مصحفہ واستنشاق میں بھی مئی سنت ہے کہ پہلے گل کو
 اس کے بعد ناک میں پانی ڈالے۔ ۱۶۲ ۱۳
- مسئلہ ۳۵: وضو میں کل یا ناک میں پانی ڈالنے کا ترک مکروہ ہے اور اس کی عادت
 ڈالے تو گنہ گار ہوگا۔ یہ مسئلہ وہ لوگ خوب یاد رکھیں جو ٹکیاں ایسی نہیں کرتے کہ حق تک
 ہر چیز کو دھوئیں اور وہ کہ پانی جی کی ناک کو ٹھو جاتا ہے سو گنہ گار اور نہیں چڑھاتے یہ سب
 لوگ گنہ گار ہیں لہٰذا غسل میں تو ایسا نہ ہو تو سر سے سے نہ غسل ہو گا نہ نماز۔ ۱۶۳ ۱
- مسئلہ ۳۶: وضو میں نیت نہ کرنے کی عادت سے گنہ گار ہوگا اس میں نیت سنت
 ہو کہ وہ ہے۔ ۱۶۴ ۱
- مسئلہ ۳۷: طہارت میں ہر عضو کا پورا تین بار دھونا سنت ہو کہ وہ ہے، ترک کی
 عادت سے گنہ گار ہوگا۔ ۱۶۴ ۲
- مسئلہ ۳۸: پانی ڈالنے کی گنتی مستبر نہیں جتنا دھونے کا حکم ہے اس پر پورا پانی ۱۶۴ ۲

- ۱۔ یہ جان معتبر ہے مثلاً ہاتھ پر ایک بار پانی ڈالا کہ تہائی کلائی پر بہا باقی پر بھیگا ہاتھ پھرا
 اور بارہ دوسری تہائی دھلی سربارہ تیسری، تو یہ ایک ہی بار دھونا ہوا ہر بار پوسے ہاتھ
 پر کسی سمیت پانی فورہ درہ پر ہستا تو تین بار ہوتا۔ اس طرح دھونے کی عادت سے گنہگار
 ہوگا اور اگر سو بار پانی ڈالا اور ایک ہی جگہ بہا کچھ حصے پر کسی وقت نہ بہا اگرچہ بھیگا ہاتھ پھرا
 تو غصہ ہی نہ ہوگا۔ ۱۷۷ ۳
- ۲۹۔ مسئلہ: اگر پانی کم ہو یا سردی سخت ہو یا اور کسی ضرورت کے لیے پانی درکار ہے۔
 اس وجہ سے اعضاء ایک ایک بار دھوئے تو مضائقہ نہیں۔ ۱۷۷ ۴
- ۳۰۔ مسئلہ: بعض نے فرمایا کہ وضو پر وضو اسی وقت مستحب ہے کہ پہلے وضو سے کوئی
 نماز یا سجدہ تکادت وغیرہ کوئی فعل جس کے لیے با وضو ہونے کا حکم ہے ادا کر چکا ہو بغیر
 اس کے تجدید وضو مکروہ ہے۔ بعض نے فرمایا ایک بار تجدید تو بغیر اس کے بھی مستحب
 ہے ہاں ایک سے زیادہ ہے اس کے مکروہ ہے اور مصنف کی تحقیق کہ ہمارے ائمہ کا
 کلام اور نیز احادیث خیر الامام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام مطلقاً تجدید وضو کو مستحب فرماتی
 ہیں اور ان قیدوں کا کوئی ثبوت ظاہر نہیں۔ ۱۸۵ ۱
- ۳۱۔ مسئلہ: ہر وقت با وضو رہنا مستحب ہے اور اس کے فضائل۔ ۱۸۵ ۲
- ۳۲۔ مسئلہ: وضو سے مستحب ہے نیت ادا نہ ہوگا۔ ۱۸۷ ۵
- ۳۳۔ مسئلہ: بعض نے فرمایا ایک جلسہ میں وہ بار وضو مکروہ ہے۔ بعض نے فرمایا
 دو بار تک مستحب اس سے زائد مکروہ ہے اور مصنف کی تحقیق کہ احادیث و کلمات
 ائمہ مطلق ہیں اور ان تجدیدوں کا ثبوت ظاہر نہیں۔ ۱۸۹ ۳
- ۳۴۔ مسئلہ: وضو میں جلدی نہ چاہیے بلکہ درنگ و احتیاط کے ساتھ کوسے عمام میں چر
 مشہور ہے کہ وضو جوفوں کا سا نماز پڑھوں کی سی۔ یہ وضو کے بارے میں غلط ہے۔ ۲۰۸ ۵
- ۳۵۔ مسئلہ: مستحب ہے کہ اعضاء دھونے سے پہلے بھیگا ہاتھ پھیرے خصوصاً
 جانشے میں۔ ۲۰۹ ۱
- ۳۶۔ مسئلہ: ہر عضو وضو کو اس پر ہاتھ پھیر دینا چاہیے کہ پانی کی ٹونڈیں ٹپکن موقوف
 ہو جائیں تاکہ بدن یا کپڑے پر نہ ٹپکیں۔ ۲۰۹ ۳
- ۳۷۔ مسئلہ: سنت یہ ہے کہ پانی ہاتھ پاؤں کے ناخن کی طرف سے کہنیوں اور گٹھوں کے

- ۲۱۰۱ ۴ | اوپر تک ڈالے اور سر سے ادھر کو نہ لائیں۔
- ۲۱۲۱ ۲ | مسئلہ: ہفت ہے کہ وضو کے بعد روٹائی پر چھینٹا دے۔
- ۲۱۳ ۲ | مسئلہ: دستہ دار ہونا تو مستحب یہ ہے کہ پانی ڈالتے وقت اس کا دستہ تھاے اس کے منہ پر ہاتھ نہ رکھے۔
- ۲۱۴ ۳ | مسئلہ: مستحب ہے کہ وضو سے پہلے ٹوٹے کا دستہ تین بار دھو لے۔
- ۲۱۵ ۴ | مسئلہ: مستحب ہے کہ وضو منی کے برقی سے کرے۔
- ۲۱۶ ۱ | مسئلہ: منہ دھولے میں نہ گالوں پر ڈالے نہ ناک پر نہ زور سے پیشانی پر، یہ سب افعال جہال کہیں بلکہ باہستگی یا لے پیشانی سے ڈالے کہ ٹھوڑی سے نیچے تک بہتا آئے۔
- ۲۱۹ ۲ | مسئلہ: ضروریہ: خود پانی کا تمام عضو پر بہنا ضروری ہے اگر ہاتھ یا پاؤں کے نیچے پر پانی ڈالا گئیں گھٹن تک نہ پہنچا تھا کہ پیر میں ہاتھ لگا کر آخر عضو تک پھیر دیا تو وضو ہوگا کہ یہ بہانا نہ ہو بلکہ چھڑنا ہوا۔
- ۲۲۰ ۲ | مسئلہ: کھانے سے پہلے کانوں تک ہاتھ تین بار دھو، اتیں ٹھیک کرنا سنت ہے اگرچہ وضو ہو۔
- ۲۲۱ ۲ | مسئلہ: وضو میں منہ سے گرتا ہوا پانی خلا کھائی پر لیا اور بہایا اس سے وضو نہ ہوگا اور غسل میں مثلاً سر کا پانی پاؤں تک جہاں جہاں گزرے گا پاک کرنا جائیگا وہاں سننے پانی کی ضرورت نہیں۔
- ۲۲۲ ۳ | مسئلہ: آدمی وضو کرنے بیٹھا پھر کسی مانع کے سبب تمام نہ کر سکا تو جتنے افعال کیے ان پر ثواب پائیگا اگرچہ وضو نہ ہوا۔
- ۲۲۳ ۵ | مسئلہ: جس نے حد ہی قصر کیا کہ آدھا وضو کرے گا وہ ان افعال پر ثواب نہ پائیگا۔
- ۲۲۴ ۶ | مسئلہ: یوں ہی جو وضو کرنے بیٹھا اور بڑھ کر ناقص چھوڑ دیا وہ بھی جتنے افعال کجا لایا ان پر مستحق ثواب نہ ہونا چاہیے۔
- ۲۲۵ ۶ | مسئلہ: سارے سر کا مسح سنت ہے اور اس کا جو یہ طریقہ بعض نے رکھا ہے کہ سر ہاتھ کی تین انگلیاں سر کے اگلے حصے پر رکھے انگوٹھا اور کلمہ کی انگلی اور بیٹھیل نہ ٹکائے ان چھ انگلیوں کو آگے سے گہری تک وسط سر پر لے جائے اور بیٹھیلوں سے سر کی گردوں

- ۴۱۲ ۱ ہی نہ ہوگا۔
- ۶۹ مسئلہ: عورت نے جس پانی سے وضو وغیرہ کوئی طہارت کی اس سے بچے ہوئے پانی سے طہارت مکروہ ہے۔
- ۴۱۲ ۵ مسئلہ: وضو میں مستحب ہے کہ اگر آفتابہ دستہ دار ہو دست تین پانیوں سے دھوئے اور اعضا دھوتے وقت دست پر ہاتھ رکھے آفتابہ کے سر پر نہیں۔
- ۴۵۵ ۲ مسئلہ: اگر سر پر تیل وغیرہ کوئی رقیق بے جرم دوا لگی ہے تو اسی پر مسح جائز ہے۔
- ۴۶۲ ۱ اور اگر جرم دار ہے تو اس سے بچا کر چارہم سر کا مسح کرے اس پر مسح جائز نہ ہوگا۔
- ۴۶۲ ۱ مسئلہ: گدھے کے چبوتے پانی کے سوا اور پانی نہ ملے تو اس سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی ضرور کرے ورنہ نماز نہ ہوگی۔
- ۴۶۲ ۲ مسئلہ: وضو کرنے میں پانی یا اس کے بعد حدث واقع ہوا، یہ چلو ہاتھ دھونے میں صرف کر سکتا ہے۔
- ۶۰۶ ۲ مسئلہ: وضو میں منہ دھو یا پھر لب میں پانی کلائیے دھونے کو یا کہ حدث واقع ہو گیا مسہ کی طہارت مانتی رہی سو اس پانی کو لایاں دھوئے میں استعمال کر سکتا ہے۔
- ۶۰۶ ۵ مسئلہ: ہاتھ دھو لیے پھر پانی منہ دھونے کو لب میں یا کہ حدیث ہو گیا یہ پانی منہ دھونے میں صرف ہو سکتا نہ چاہیے۔
- ۶۰۶ ۴ مسئلہ: غسل یعنی دھونا اور مسح یعنی پھینکا ہوا پھر تاجع ہو سکتے ہیں کہ جس عضو کا دھونا مضر ہو مسح کرے اور وہی کو دھوئے بلکہ ایک ہی عضو میں جتنے لمکڑے کو پانی ضرور دیتا ہو اُسے پر مسح کرے باقی کو دھوئے۔
- ۶۴۴ ۳ مسئلہ: پاؤں دھونا اور مسح حوزہ جمع نہیں ہو سکتے یہ جائز نہیں کہ ایک پاؤں دھوئے اور ایک میں موند پر مسح کرے۔
- ۶۴۴ ۵ مسئلہ: دھونا اور پٹی کا مسح جسے ہو سکتے ہیں مثلاً ایک ہاتھ یا پاؤں پر پٹی بندھی ہے اس کا مسح کریں اور دوسرا دھوئیں یا ایک ہی عضو میں جہاں تک پٹی ہے اس پر مسح باقی کا غسل۔
- ۶۴۴ ۶ مسئلہ: سردی وغیرہ سے اعضا پھٹ گئے دھو سکے دھوئے ٹھنڈا پانی نقصان کرے تو گرم پانی اگر کر سکتا ہو کرنا واجب، اگر گرم سے بھی نقصان ہو تو

مسح کرے اگر مسح بھی نقصان دینے تو اس پر جہتی بندھی یا دو اکا ضما ہے اس پر پانی بہانے، یہ بھی ضرور ہے تو اس پٹی یا ضما پورے پر مسح کرے اس سے نقصان ہو تو چھوڑ دے، معاف ہے۔

۶۲۸ ۴

مسئلہ: ناخن ٹوٹ گیا اس پر دو امر ہم گو نہ پیتے کا پوست بدھا ہے اگر خود ناخن کا دھویا یا مسح کرنا مضر ہو یا وہ تو مضر نہیں مگر دوا کا چھڑنا مضر ہے تو دوا پر

۶۲۸ ۶

پانی بہانے اس سے ضرر ہو تو دوا پر مسح کرے، اس سے نقصان ہے تو معاف ہے۔
مسئلہ: پانی بیکار صرف کرنا یا پھینک دینا حرام ہے۔

۶۲۹ ۱

مسئلہ: کافر وضو کر کے یا نماز اسلام دیا اور اس وضو یا غسل کے بعد حدیث نہ جو اسی وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے۔

۶۲۹ ۳

مسئلہ: سر اور موزوں کے مسح میں بھی ایک بار مسح کرے تو اکثر کف سے ہونا شرط ہے مگر اگر ایک انگلی بار بار ترک کر کے سر یا موزوں کے مختلف موضع پر لگائی کر اکثر کی مقدار کو پہنچ گئی مسح ہو گیا۔

۶۲۲ ۲

مسئلہ: وضو میں مسح سر کا بستر طریقہ ہے: پٹی ساری ہتھیلیاں نکلیں۔ ۱۔ سر سے ایک ترکہ (لوگ فقط انگلیاں ملگے لیتے ہیں) نہ چاہیے، پھر دونوں انگوٹھے اور کلمے کی انگلیاں اور ہتھیلیاں جدا کر کے باقی تین تین انگلیاں پوری (دفعہ) پر سے جس طرح جاہل کرتے ہیں، پیشانی پر رکھ کر آخر سر تک (باتھ جا کر) پھیرے (نہ جس طرح جب ہل چھپتے ہوئے ہاتھ لے جاتے ہیں کہ کہیں ملے کہیں نہیں) پھر سر کی دونوں کر دھیں دونوں ہتھیلیوں سے مسح کرے اور کانوں کا چھید حصہ دونوں انگوٹھوں کے پیٹ سے مسح کرے اور انکلا حصہ کلمے کی انگلیوں کے پیٹ سے اور ہتھیلیوں کی پشت گردن پر پھیرے۔

۶۲۹ ۵

مسئلہ: اگر سر کے مسح میں انگلیوں کی تری ختم ہو گئی کانوں کے مسح کو نہی تری یعنی ہوگی۔

۶۳۰ ۱

مسئلہ: مسح سر میں ادائے سنت کو یہ بھی کافی ہے کہ انگلیاں سر کے اگلے حصے پر رکھے اور ہتھیلیاں سر کی کر دھیں پر اور ہاتھ جا کر لگے تک کھینچتا لے جائے۔

۶۳۰ ۲

مسئلہ: وضو کر لے میں پانی بچ رہا وہ دوسرے وضو میں کام آ سکتا ہے، لوگ جو اسے پھینک دیتے ہیں یہ حرام ہے۔

- ۸۸ مسئلہ : مسح کہ وضو میں ہے، اس سے مراد تری پنچا ہے کسی طرح ہو۔ اگر سر دھو لیا یا غوطہ لگایا یا نیزہ سر پر ڈال مسح ادا ہو گیا۔
- ۸۹ مسئلہ : وضو میں مسح کی جگہ سر دھونا مکروہ خلاف سنت ہے اگر چہ ہر طرف مسح ادا ہو جائیگا۔

فصل فی النواقض

- ۱ مسئلہ : وضو کرتے وقت ناقض وضو واقع ہو تو نئے سرے سے وضو کرے۔
- ۲ مسئلہ : پانی پتو میں لیا اور ابھی استعمال نہ کیا تھا کہ مدثر واقع ہوا بعض کے نزدیک اس پانی کو وضو میں استعمال کر سکتا ہے اور مصنف کی تحقیق کہ یہ خلاف مسح ہے وہ پتو وضو میں کام نہیں دے سکتا۔
- ۳ مسئلہ : زکام کتنا ہی ہے وضو نہیں جاتا۔
- ۴ مسئلہ : بغیر کی تے کتنی کی کثیر ہو وضو نہیں جائیگا۔
- ۵ مسئلہ : آنکھیں دیکھنے یا ڈیکھنے میں جو سر بے یا آنکھوں پر پانی نافذ وغیرہ سے دانے یا سرخاؤ کسی مرض کے سبب پانی بے وضو جاتا رہے گا۔
- ۶ مسئلہ : یہ کلیہ ہے کہ جو رطوبت بدن سے بے اگر نہیں نہیں تو ناقض وضو بھی نہیں۔
- ۷ مسئلہ : شراب کی تے بھی اگر منہ بھر کر نہ ہونا ناقض وضو نہیں۔
- ۸ مسئلہ : تحقیق یہ ہے کہ درد اور مرض سے جو کچھ بکھڑا اس وقت ناقض ہے کہ اس میں آمیزش خون وغیرہ نجاسات کا احتمال ہو۔
- ۹ مسئلہ : ناف سے زرد پانی نہ کر نکلے وضو جاتا رہے۔
- ۱۰ مسئلہ : دانے کا پانی اگرچہ صاف ستھرا ہو صحیح یہ کہ وہ بھی ناپاک اور ناقض وضو ہے۔
- ۱۱ مسئلہ : اندھے کی آنکھ سے جو پانی بے ناپاک و ناقض وضو ہے۔
- ۱۲ مسئلہ : تحقیق یہ ہے کہ درد یا علت سے جو رطوبت بے اس میں صرف احتمال خون و یم ہو نا ہی وجوب وضو کو کافی ہے اگرچہ قح و حلیہ میں استحباب مانا۔

- ۱۳ مسئلہ : دانے سے جو صاف ستھرا پانی نکلے متعدد روزیات میں پاک ہے اور اس سے وضو نہیں جاتا۔ کھیل والوں کو اس میں بہت وسعت ہے بحالی ضرورت اس پر عمل کر سکتے ہیں اگرچہ قول صحیح اس کے خلاف ہے۔ ۳۹ ۲
- ۱۴ مسئلہ : بدن سے ناز کا ڈورا نکلنے سے وضو نہ جائے گا۔ ۳۹ ۳
- ۱۵ مسئلہ : ناز سے رطوبت پے تو وضو جاتا رہے گا اگرچہ صاف سفید پانی ہو۔ ۳۹ ۴
- ۱۶ مسئلہ : بھران کے پسینہ سے وضو نہیں جاتا۔ ۳۹ ۵
- ۱۷ مسئلہ : جسے ناک سے خون جاتا ہو اسی حالت میں اسے زکام ہو اور ریش سرخی پے نکلے اگرچہ اس وقت خون منہ معلوم نہیں ہو اس کی یہ ریش بھی ناقض وضو ہے۔ ۴۰ ۱
- ۱۸ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ جو چیز عادتاً بدن سے سارکتی ہو اور اس سے وضو جاتا ہو، جیسے سنسہ، پسینہ، دودھ، جھم، ناک کی ریش وہ اگرچہ کتنی ہی کثرت سے نکلے ناقض وضو نہیں اگرچہ اس کی یہ کثرت بجائے خود ایک مرحلہ ہی جاتی ہو۔ ۴۰ ۲
- ۹ مسئلہ : خون چسکا انگلی سے تھوڑا سا برادھ آگیا یا حاد یا مسواک یا دانت مانچتے وقت انگلی میں لگ آیا یا خون پر دانت سے لگا لی اور اس پر خون لگا یا یا ناک انگلی سے صاف کی اس پر سرخی آگئی وہ خون آپ جگہ سے پھٹنے کے قابل نہ تھا وضو نہ جائیگا اور وہ خون بھی پاک ہے۔ ۴۰ ۱
- ۲۰ مسئلہ : خون یا ریم آبلے کے اندر سے ہر کر آبلے کے ٹر تک آکر رہ جائے تو وضو نہ جائے گا۔ ۴۱ ۲
- ۲۱ مسئلہ : خارش و خیر کے دانوں پر خالی چپک ہے کچرا اس سے بار بار لگ کر بہت جگہ میں بھر گیا ناپاک نہ ہو نہ وضو گیا۔ ۴۱ ۳
- ۲۲ مسئلہ : میں حکم چھینکے ہوئے خون کا ہے کہ نہ اس سے کچرا نہیں ہو و وضو نہ تھا۔ ۴۱ ۴
- ۲۳ مسئلہ : خون یا ریم پنے کے قابل ہو مگر کھڑے میں لگ کر پھنڈ پائے وضو جاتا ہے گا اور دم بھر سے زائد ہو تو کچرا بھی نہیں ہو جائے گا۔ ۴۱ ۵
- ۲۴ مسئلہ : سوئی چھید کر خواہ کسی طرح خون کی بوند ابھری اور بولا سا ہو کر رہ گئی اڑھلک نہیں، تو فتویٰ اس پر ہے کہ وہ پاک ہے وضو نہ جائے گا۔ ۴۱ ۶
- ۲۵ مسئلہ : خون یا ریم ابھر اور ڈھیلنے کے قابل نہ تھا اسے کپڑوں سے پونچھ لیا دیر دیر ۴۱ ۷

- ۴۱ ۷ کے بعد بار بار ایسا ہی جو وضو نہ جائے گا اور کپڑا پاک رہا۔ ہاں اگر ایک ہی جلعے میں بار بار
 ۲۶ مسئلہ : خون ابھر اور اس پر مٹی ڈالی دی پھر ابھر پھر ڈالی وضو نہ رہا جبکہ ایک
 ۴۲ ۱ جلعے میں اتنا ابھر کہ مل کر رہ جاتا۔
 ۴۷ ۲ مسئلہ : ایک جلعے میں متفرق طور پر جتنا خون ابھرایہ جمے ہو کر رہ جاتا ہے یا نہیں
 ۴۲ ۲ اس کا دار انداز ہے پر ہے۔
 ۴۲ ۳ مسئلہ : ناپاک شرمہ لگایا اور کوئی نجاست آنکھ کے ذریعہ کو پہنچی اس کا وضو ناجائز
 ۲۹ ۱ مسئلہ : خون یا پیپ آنکھ میں بہا مگر آنکھ سے باہر نہ گیا تو وضو نہ جائے گا اسے
 ۴۲ ۴ کپڑے سے پونچھ کر پانی میں ڈال دیں تو ناپاک نہ ہوگا۔
 ۳۰ ۱ مسئلہ : آنکھ کے سخت بانے میں خون بہا اور نرم حصے میں نہ آیا تو مشہور تر یہ ہے
 ۴۲ ۵ کہ وضو نہ جائیگا۔
 ۳۱ ۱ مسئلہ : رخ پر مٹی نہ جس سے اس میں خون وغیرہ لگ جائے اگر اس قبل تھا کہ بندش
 ۴۲ ۶ نہ ہوتی تو نہ جاتا تو وضو درست نہیں نہ پانی ناپاک۔
 ۳۲ ۱ مسئلہ : قطرہ اتر آیا یا خون وغیرہ ذکر کے اندر بہا جب تک اس کے سوراخ
 ۴۳ ۱ سے باہر نہ آئے وضو نہ جائیگا اور حجاب کا صوت سوراخ کے منہ پر چمکانا کافی ہے۔
 ۳۳ ۲ مسئلہ : فقط اتنی بات کہ شفا تاک یا دانت سے انگلی پر خون لگ آیا دوبارہ دیکھا
 ۴۳ ۲ پھر اثر پایا وضو جانے کو کافی نہیں جب تک اس میں خود بہنے کی قوت منظور نہ ہو۔
 ۳۴ ۱ مسئلہ : قے اگر نہ بھر کر ہونا قیض وضو ہے پھر اگر چند بار میں تھوڑی تھوڑی
 ۴۶ ۳ آئے کہ سب ملانے سے منہ بھر کر ہو جائے تو اگر ایک ہی متلی سے آئی ہے وضو جائز ہے
 ۳۵ ۱ مسئلہ : فرج داخل میں خون قیض وغیرہ کوئی نجاست اتر آئے جب تک اس کے
 ۵۴ ۲ منہ سے تجاوز کر کے فرج خارج میں نہ آئے گی غسل یا وضو کچھ واجب نہ ہوگا۔
 ۳۶ ۱ مسئلہ : نجاست اگر معرج کی اندرونی سطح تک آجائے وضو نہ جائے گا جب تک
 ۵۵ ۳ کنارے پر ظاہر نہ ہو۔

۳۷ مسئلہ : جو تک یا بڑی کٹی بدن کو لپی اگر اتنا خون چوس لیا کہ خود نکلا تو بہر جاتا تو وضو جاتا رہے گا اور تھوڑا چوسا چھوٹی کٹی تھی تو وضو نہ جائے گا۔ یو سی کٹھن یا پتھر کے کاٹنے سے وضو نہیں جاتا۔

۵۶

۱

۳۸ مسئلہ : درم زیادہ جگہ میں پھیلا ہوا ہے اور اسے مسح بھی نقصان کرتا ہے اور وہ اوپر سے پھوٹا اور خون یا پیپ درم پر بھا میح بدن کی طرف بڑھا تو بعض کتب میں فرمایا وضو نہ کیا۔ اور مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ جاتا رہے گا اور اگر اس درم کو غسل یا مسح کر سکتے ہو تو بلا اتفاق ناقض وضو ہوگا۔

۵۷

۲

۳۹ مسئلہ : زخم اگر پر جسم کے اندر دود تک پھیلا ہو اور صرف منظر ظاہر ہے تو اس کے گہرا تو میں خون وغیرہ بہتے رہیں کچھ ۶ ج نہیں جب منہ پر آ کر ڈھیلے گا وضو جاتا رہے گا اگرچہ زخم کی سطح سے آگے نہ بڑھے۔

۶۱

۵

۴۰ مسئلہ : زخم اگر خط بر جسم ہی پر دود تک پھیلا ہوا ہے مگر ایک خط یا دود سے کی طرح دراز و باریک ہے کہ اس کی اندرونی سطح یا بر سے نظر نہیں آتی تو ظاہر یہ ہے کہ اس کا حکم بھی اسی محض اندرون و تہوں طرح ہوگا نہ خون اور دودہ کو نہ تو محض اندرون نہیں اور اس کے کناروں تک آجائے تو مضائقہ نہیں جب تک ڈھیلے نہیں اور اگر اس کے بالائی کنارے تک ابل کر بدن کی جگہ پر ڈھلکا تو وضو نہ ہے گا اگرچہ زخم کی حد سے آگے نہ بڑھے۔

۶۲

۴۱ مسئلہ : نکندہ ہوا چڑا نکندہ جس کی اندرونی سطح یا بر سے دکھائی دے۔ ظاہر یہ ہے کہ جب تک اچھی نہ ہو باطن بدن کے حکم میں ہے اگر اس کے اندر خون و حیرہ ابلے کر اس کے کناروں تک آجائے یا صرف اس کے بالائی حصے پر ابل کر اس کے اندر اندر رہے

۶۲

۲

۴۲ مسئلہ : صاحب ہدایہ نے ایک کتاب میں فرمایا کہ خون چھوڑا تھوڑا نکلے کہ کسی دفعہ کا نکلا ہوا بھنے کے قابل نہ ہو اگرچہ جمع کرنے سے کتنا ہی ہو جائے اصل ناقض وضو نہیں اگرچہ ایک ہی مجلس میں نکلے یہ قول علامہ مشہور و مخالف جمہور ہے۔ بے ضرورت اس پر عمل جائز نہیں ہاں جو ایسے زخم یا آبلوں میں مبتلا ہو جس سے اکثر وقت خون یا عرق قلیل نکل رہتا ہے کہ ایک بار کا نکلا ہوا بھنے کے قابل نہیں ہوتا مگر جلد واحدہ کا جمع کئے سے

- ہو جاتا ہے اور بار بار وضو اور کپڑوں کی تطہیر موجب قیسی کثیر ہے کہ معذوری کی حد تک پہنچا
 اس کے لیے اس پر عمل میں بہت آسانی ہے۔ ۶۲ ۳
- مسئلہ : گھٹنے یا اور سر کھٹنے یا اپنا یا پر یا ستر دیکھنے سے وضو نہیں جاتا۔ ۶۶ ۱
- مسئلہ : دھڑکنے یا گڑنے سے وضو نہیں جاتا۔ ۶۷ ۳
- مسئلہ : کتنی ہی مندی پر سے گر پڑے وضو نہ جائیگا مگر یہ کہ خون وغیرہ کچھ خارج ہو
 یا بے ہوش ہو جائے۔ ۶۷ ۳
- مسئلہ : جب تک ہوش باقی ہیں طبیعت کسی قدر کسی کام میں مشغول ہو وضو نہ جائیگا
 جیسے کتاب کا مطالعہ یا دینی کام اقبہ۔ ۶۷ ۵
- مسئلہ : بوجہ اٹھانے یا گر پڑنے یا کسی وجہ سے کسی بے شہوت اپنے محل سے جدا
 ہو کر نکل گئی وضو واجب ہو گا غسل نہیں۔ ۶۷ ۷
- مسئلہ : پھڑیا یا نکل اچھی ہو گئی اور اس کا مردہ پوست باقی ہے جس میں اوپر
 منہ اور اندر خلا ہے، نہانے میں اس میں پانی بھر گیا پھر دبا کر نکال دیا وضو نہ جائے گا
 دھو پانی ناپاک ہوا۔ ۶۷ ۸
- مسئلہ : پھڑیا میں اگر ابھی خون وغیرہ طہرت باقی ہے نہانے کا پانی اس میں بھرا
 اور بہہ کر نکلا وضو نہ آئے گا کہ وہ پانی نجس ہو گیا۔ ۶۸ ۲
- مسئلہ : پانی پیا اور معدے میں اتر گیا اور معانقے ہو کر ویسا ہی صاف نکل
 پانی نکل گیا وضو جاتا رہا جبکہ منہ بھر کر ہوا اور وہ پانی بھی ناپاک ہے۔ ۶۸ ۳
- مسئلہ : اگر معاذ اللہ کپڑے تھے برے یا سانپ، وضو نہ جائے گا اگر چہ
 منہ بھر کر ہو۔ ۶۸ ۶
- مسئلہ : کرسی ٹوٹنے پر پاؤں ٹکائے بیٹھا تھا سو گیا وضو نہ گیا مگر یورپی
 ساخت کی کرسی جس کی وسط نشست گاہ میں ایک بڑا سوراخ رکھتے ہیں اس پر سونے سے
 جاتا رہے گا۔ ۷۱ ۳
- مسئلہ : گھوڑے پر زین ہے اس کی سواری میں سو گیا وضو نہ جائے گا اگرچہ
 ڈھال میں اترتا ہو۔ ۷۱ ۴
- مسئلہ : ننگل پیٹ پر سوار ہے اور سو گیا تو اگر راستہ ہموار یا چڑھائی ہے ۷۲

- ۵۵ وضو نہ جانے کا آثار ہے تو جاتا رہے گا۔
- ۵۶ مسئلہ: اگر دیوار وغیرہ سے تکیہ لگایا ہے اور آشنا خافل ہو گیا کہ وہ شے ہٹا لی جائے تو گر پڑے گا فتویٰ اس پر ہے کہ یوں بھی وضو نہ جائے گا جب کہ دونوں سرین خوب جمی ہوں۔
- ۵۷ مسئلہ: قیام، قعود، رکوع، سجود نماز کی کیسی ہی حالت پر سو جائے اگرچہ غیر نماز میں، اس ہیئت پر جو وضو نہ جائیگا مگر قعود میں وہی شرط جو کہ وہ فون سرین جھے ہوں اور سجود کی شکل وہ ہو جو مردوں کے لیے سنت ہے کہ بازو پہلو سے جدا ہوں اور پیٹ رانوں سے الگ۔
- ۵۸ مسئلہ: ہاٹی برا کاٹھی کا حکم بھی نیکی پینٹ کی طرح ہے اور یورپین ساخت کی کاٹھی جس کے بچ میں سوراخ ہوتا ہے اس پر سونے سے مطلقاً وضو نہ جاتا رہے گا۔
- ۵۹ مسئلہ: خاص نماز کے بعد سے میں بھی اگر اس وضع پر سویا کہ کلائیوں زمین پر ابھی ہیں پیٹ رانوں سے لگا ہے پنڈلیاں زمین سے علی ہیں جیسے عورتوں کا مسجد ہوتا ہے تو وضو نہ جاتا رہے، اس سے غلہ بھی قصیدہ سننے ہیں کہ عورت مسجد میں سوئے تو وضو ساقط اور مرد سوئے تو باقی۔
- ۶۰ مسئلہ: اگر تم نور کے کنارے اس میں پاؤں لٹکائے بیٹھ کر سو گیا تو مناسب ہے کہ وضو کرے۔
- ۶۱ مسئلہ: بیاریٹ کر نماز پڑھتا تھا خیفہ آگئی وضو نہ رہا۔
- ۶۲ مسئلہ: نماز میں سوئے کا حکم یہ ہے کہ اگر ان دس صورتوں پر سویا جن میں وضو نہیں جاتا تو نہ وضو جائے نہ نماز فاسد ہو، ہاں اگر رکن بالکل سوتے ہیں اور ایک اس کا اعتبار نہ ہو گا اس کا اعداد ضرور ہے اور جو جاتے ہیں شروع کیا اور اس رکن میں خیفہ آگئی اس کا جائز ہے کہ اگر وہ بقدر اداسے رکن تھا کافی ہے ان احکام میں قصداً سونا اور بلا قصد سو جانا برابر ہے۔ اور اگر ان دس صورتوں پر سویا جن میں وضو نہ جاتا رہتا ہے تو وضو تو گیا ہی پھر اگر قصداً سویا تو نماز بھی فاسد ہوگی ورنہ وضو کرے جہاں سویا وہاں سے باقی نماز ادا کر سکتا ہے۔
- ۶۳ مسئلہ: اٹھنے سے وضو نہیں جاتا جبکہ ہوشیاری کا حصہ غالب ہو۔

- ۶۳ مسئلہ : بیٹھے بیٹھے زندہ کے جوتے لینے سے وضو نہیں جاتا اگرچہ کبھی یک سرے
اٹھ جاتا ہو۔
- ۶۴ مسئلہ : نجوم کو گر پڑا اگر مٹا آنکھ کھل گئی وضو نہ گی۔
- ۶۵ مسئلہ : ان دسوں صورتوں میں جن سے وضو جاتا ہے یہی قید ہے کہ انہیں
صورتوں پر سونا پایا جائے ورنہ اگر سویا اس صورت پر کہ وضو نہ جاتا اور نیند میں اس
شکل پر آگ جس میں جاتا ہے مگر مٹا شکل پیدا ہوتے ہی بلا وقفہ جاگ اٹھا وضو
ذبحائے گا۔
- ۶۶ مسئلہ : نیند خود ناقض وضو نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ سوتے میں غروب ریح
کا ظنی غالب ہے۔
- ۶۷ مسئلہ : جزی سے وضو جاتا رہتا ہے۔
- ۶۸ مسئلہ : نماز خانہ کے سرا اور نمازیں بائغ آدمی جاگتے میں ایسا ہنسنے کہ اوروں
نکسبسی کی آواز پہنچی تو وضو بھی جاتا رہے گا۔
- ۶۹ مسئلہ : جو بڑا بڑا یعنی دماغ میں منہ والا حمل پیدا ہونے سے فاسد ہو جائے
آدمی کبھی عاتلوں کی سی باتیں کرے کبھی پاگلوں کی سی مجنون کی طرح لوگوں کو درتا گالیاں
دیتا نہ ہو تو اس حالت کے پیدا ہونے سے وضو نہیں جاتا۔
- ۷۰ مسئلہ : غش و بیہوشی سے وضو جاتا ہے مگر یہ خود ناقض وضو نہیں بلکہ اسی ظنی
غروب ریح وغیرہ کے سبب۔
- ۷۱ مسئلہ : جسے ریح کا عارضہ مد معذری تک ہو اس کا وضو سونے سے جانا چاہئے۔
- ۷۲ مسئلہ : سوتے میں دونوں سرین زمین پر جتے ہوں تو وضو نہیں جاتا مگر اعادہ
وضو مستحب جب بھی ہے۔
- ۷۳ مسئلہ : بغل کھاتے سے وضو مستحب ہے جبکہ اس میں بدبو ہو۔
- ۷۴ مسئلہ : جذامی یا برص والے سے مس کرنے میں بھی جدید وضو مستحب ہے۔
- ۷۵ مسئلہ : صلیب جسے نصاریٰ پوجتے ہیں اور ہنود کے بت وغیرہ کے چھونے سے
بھی نیا وضو چاہئے۔
- ۷۶ مسئلہ : جن باتوں سے اعادہ وضو مستحب ہے جب وہ وضو کرنے میں واقع ہوں

- ۱۹۳ | ۱ | تو مستحب سے کہ پھر مہر سے وضو شروع کرے۔
- ۴۷ | مسئلہ : علماء کا اختلاف ہے کہ ناقص وضو میں بھی نجاست تکلیف جنابت کی طرح تمام بدن میں سریت کرتی ہے۔ شرعاً بے تخفیف کے لیے صرف وضو سے اس کا ازالہ مقرر فرمایا یا یہ نجاست فقط اعضاء وضو ہی میں ہوتی ہے رائج تریبی قول دوم ہے۔
- ۲۵۴ | ۵ | (مصنف کی اس مسئلہ میں تحقیق و تنقیح متاوی وضو میں ملاحظہ فرمائیں)
- ۴۸ | مسئلہ : رائج ہی ہے کہ حدث اصغر صرف چار اعضاء میں ہوتا ہے نہ یہ کہ ہر قوسار سے بدن میں اور تخفیف کے لیے شرعاً نے صرف چار عضووں کی طہارت کو مکمل بدن کی تطہیر فرمادیا جیسے جنابت کا تیمم کہ حدث سارے بدن میں ہے اور صرف منہ اور ہاتھوں کے مسح سے سب بدن پاک ہو سکتا ہے وضو میں ایسا نہیں ولہذا اگر کوئی شخص وضو کی جگہ غسل کا التزام کرے عزیمت و باعث ثواب نہ ہو گا علیہ بدعت و مورث و اخذ و عتاب۔
- ۲۵۷ | ۲ |
- ۲۵۷ | ۳ | مسئلہ : نماز جواز میں اگرچہ مقدمہ سے بچے وضو نہیں جاتا۔
- ۸۰ | مسئلہ : دانٹوں میں خون سلا کر سرخ ہے وضو جاتا رہا اور آب وہن کے غلط سے زرد ہے تو نہیں۔
- ۵۲۲ | ۱ |
- ۸۱ | مسئلہ : نجاست کا اپنی قوت سے بہہ کر نکلنا ناقص وضو ہے اگرچہ اس کے ساتھ اور پاک و طہارت اس سے زائد مخلوط ہو۔
- ۵۲۳ | ۱ |
- ۸۲ | مسئلہ : رقیق خون کی تہ کی مطلقاً وضو جاتا رہے گا سر سے آیا ہو خواہ جوف سے، قلیل ہو یا کثیر۔
- ۵۲۳ | ۲ |
- ۸۳ | مسئلہ : تہ میں بستہ خون جوف سے آیا اگر منہ بھر کر ہو ناقص وضو ہے نہ نہیں
- ۵۲۴ | ۳ |
- ۸۴ | مسئلہ : بطن کی تہ سے وضو نہیں جاتا خواہ کتنا ہی کثیر ہو۔
- ۵۲۳ | ۴ |
- ۸۵ | مسئلہ : آمیزش آب وہن قلیل و کثیر یعنی رنگ کی زردی سرخی کا فرق اس خون میں ہے کہ خود منہ کے کسی تھ سے آئے وہ خون کہ سینے یا معدہ سے تہ میں آئے امام ذہبی کی تحقیق میں مطلقاً ناقص وضو ہے اگرچہ منہ میں اگر آمیزش آب وہن سے زرد ہو جائے۔
- ۵۲۳ | ۵ |
- ۸۶ | مسئلہ : ورزش کرنے سے وضو نہیں جاتا جب تک کوئی ناقص وضو نہ صادر ہو۔
- ۵۸۳ | ۱ |

۸۷	۱۵	۶۱۱	مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ مسلمان کی موت حدیث ہے نجاست نہیں و اللہ اعلم۔
۸۸	۵	۸۱۵	مسئلہ : حدیث الصفویہ ہے جس سے فقط وضو واجب ہو نہ طہارت ہو۔
۸۹	۳	۸۱۶	مسئلہ : اس کی تحقیق کہ ہر موجب غسل موجب وضو ہے۔

باب الغسل

۱			مسئلہ : عورت کو غسل میں گندھی چوٹی کھولنی ضرور نہیں بالوں کی جڑیں بھیگ جانا کافی ہے۔ ہاں چوٹی اتنی سخت گندھی ہو کہ جڑوں تک پانی نہ پہنچے گا تو کھولنا ضرور ہے
۲			مسئلہ : اگر احصاء نہ ہو تو پونچھنے سے ضرر ثابت ہو تو پونچھنا واجب تک ہو سکتا ہے۔
۳	۳	۲۶	مسئلہ : غسل کا پانی بھی نیکیوں کے پتے میں رکھا جانا ظاہر ہے۔
۴	۳	۲۹	مسئلہ : غسل میں عورت کو مستحب ہے کہ فرج داخل کے اندر انگلی ڈال کر دھو لے
۵	۱	۵۵	ہاں واجب نہیں بغیر اس کے غسل قربا ہے گا۔
۵			مسئلہ : راستوں کی جڑیں نہ کھائی جائیں جب تک کہ موت پہنچ کر نہ لگے۔ ورنہ غسل نہ اترے گا۔
۶	۲	۹۵	مسئلہ : چونکہ مایوسی کی دیکھیں جن کے چھڑانے میں ضرر ہو مصافح ہیں
۷	۳	۹۵	مسئلہ : وضو غسل میں غزوہ سنت ہے مگر روزہ دار کو مکروہ۔
۸			مسئلہ : منہ کے ہر ذرہ پر تک پانی سہا اور دونوں نیتھوں میں ناک کی ہڈی شروع ہونے تک پانی چڑھنا غسل میں فرض اور وضو میں سنت نہ کہ ہے
۹	۲	۹۵	مسئلہ : ناک میں کوئی گتہ جی ہو تو پہلے اس کا چھڑا لیا غسل میں فرض اور وضو میں سنت ہے۔
۱۰	۱	۹۶	مسئلہ : وضو غسل میں سنت ہے کہ ناک کی جڑ تک پانی چڑھائے مگر روزہ دار اس سے بچے ہاں تمام نرم یا نئے تک چڑھانا اسے بھی ضروری ہے۔
۱۱	۲	۹۶	مسئلہ : مواضع احتیاط میں پانی پہنچنے کا غلبہ غالب کافی ہے یہی ولی کو اطمینان ہو کہ ضرر پہنچ گیا مگر یہ اطمینان نہ بے پرواہیوں کا کافی ہے جو دیدہ و دانستہ بے احتیاطی کر رہے ہیں نہ وہ بھی وسوسہ زد کا اطمینان ضرور ہے آنکھوں دیکھ کر بھی یقین کا مشکل بلکہ

- متدین محتاط کا اطمینان چاہیے۔
- ۱۲ مسئلہ : ہوتا ہوا ادانت چاندی کے تار سے باندھنا یا مسالے سے جمانا جائز ہے اور اس وقت غسل میں اس تار یا مسالے کے نیچے پانی نہ بہنا معاف ہوتا چاہیے۔
- ۱۳ مسئلہ : ناپاک سر آٹکھوں میں لگا دیا آٹکھیں اندر سے دھونے کا حکم نہیں۔
- ۱۴ مسئلہ : جب بدن کے بعض حصے پر پانی ضرور دیتا ہو بعض پر نہیں تو اکثر کا اعتبار ہے؟
- ۱۵ مسئلہ : بیماری وغیرہ سے غسل آگیا یا معاذ اللہ نشہ سے بیہوش ہوا اس کے بعد جو برہنہ آیا تو اپنے کپڑے یا بدن پر ہندی پانی تو اس پر سوا دھو کے غسل نہ ہو گا اس کا حکم سوتے سے جاگ کر دی دیکھنے کے مثل ہیں کہ وہاں غسل واجب ہوتا ہے۔
- ۱۶ مسئلہ : انزال ہوا اور نہ لیا اس کے بعد پھر منی نکل دوبارہ سناؤ واجب ہو گا اگرچہ اس بار بہت شہوت نکل ہو مگر یہ کہ پیشاب کر چکا ہو یا زیادہ چل لیا اس کے بعد منی بہت شہوت نکل تو غسل کا اعادہ نہیں۔
- ۱۷ مسئلہ : نماز میں احتلام ہوا اور منی باہر نہ آئی کہ نماز تمام کر لی اس کے بعد اُتری تو غسل واجب ہو گا مگر نماز ہو گئی کہ اس وقت تک صبر کرے اور صبر۔
- ۱۸ مسئلہ : رات کو احتلام ہوا حالانکہ تری نہ پانی وضو کر کے نماز پڑھ لی اس کے بعد منی باہر آئی تو غسل اب واجب ہوا اور نماز صحیح ہو گئی۔
- ۱۹ مسئلہ : جاگا احتلام خوب یاد ہے مگر تری نہیں پھر ہندی نکل غسل نہ ہو گا۔
- ۲۰ مسئلہ : منی کو اپنے محل یعنی مرد کی پشت، عورت کے سینہ سے جدا ہوتے وقت شہوت چاہئے پھر اگرچہ شہوت نکلے غسل واجب ہو گا مثلاً احتلام ہو یا نظر یا فکر یا کسی اور طریق سے اسے احوال کے منی شہوت اُتری اس کے عضو کو مضبوط تمام لیا کہ نہ نکلے دی یہاں تک کہ شہوت جاتی رہی یا بعض لوگ سانس اور چڑھا کر اُترتی ہوئی منی کو روک لیتے ہیں یا بعض میں ضعف شہوت کے سبب منی خیال بدلنے یا کڑھ لینے یا اٹھ بیٹھے یا پشت پر پانی کا چھینٹا دے لینے سے رُک جاتی ہے غرض کسی طرح شہوت کے وقت اُترتی ہوئی منی کو روک لیا یا خود رُک گئی اور پھر جب شہوت جاتی رہی نکل تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہو جائے گا کہ اترتے وقت شہوت تھکی اگرچہ نکلے وقت نہ تھی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ ہو گا کہ ان کے نزدیک نکلے وقت بھی شہوت ستر طے ہے ہاں جب تک نکلے گی نہیں

- ۱۱۹ ۶ | غسل یا اتفاق واجب نہ ہوگا کہ کلنا ضرور شرط ہے۔
- ۲۱ | مسئلہ: جماع یا احتلام پر سونے پینے پھرنے یا پیشاب کرنے کے بعد جو اور منی بلا شہوت نکلے اس سے غسل نہ ہوگا۔ اور چلنے کی بعض نے چالیس قدم تعداد بتائی اور صحیح یہ ہو چاہیگا کہ جب تنہا چل یا جس سے اطمینان ہو گیا کہ پہلی منی کا بقیہ بہوتا تو نکل چکا اس کے بعد بدن شہوت نکلے تو غسل نہیں۔
- ۱۲۱ | ۱ | مسئلہ: پیشاب کے بعد مرد پر استبراء واجب ہے یعنی وہ افعال کرنا جس سے اطمینان ہو جائے کہ قطرات نکل چکے اب نہ آئیں گے مثلاً کھٹکنا رنایا ٹھٹھکانا یا دان پر ران رکھ کر عضو کو دبانا وغیرہ ذلک۔ اس میں ٹھٹھنے کی مقدار بعض نے چالیس قدم رکھی بعض نے یہ کہ چالیس برس کی عمر تک اسی قدر اور زیادہ پر فی برس ایک قدم اور صحیح یہ کہ جہاں تک میں اطمینان حاصل ہو خواہ چالیس کم یا زیادہ۔
- ۱۲۲ | ۱ | مسئلہ: دو سو مسئلہ گزر کر اگر پیشاب کے بعد منی آئے تو غسل نہیں اس میں یہ شرط ہے کہ اس وقت شہوت نہ ہو ورنہ یہ جدید انزال ہوگا۔
- ۲۲ ۳ | مسئلہ: عروج کی منی شہوت کی طرح سے سے و اس پر دو سو واجب ہوگا اس کے سبب غسل نہ ہوگا۔
- ۱۲۳ ۵ | مسئلہ: اگر شہوت یا اگر نہ ہو یا بوجہ اٹھانے سے منی بے شہوت نکل جائے تو غسل نہ ہوگا صرف و ضرور لازم ہوگا۔
- ۱۲۵ ۶ | مسئلہ: عورت کو اگر احتلام یا دھواں اور جاگ کر تری نہ پاسے تو مرد کی طرح اس پر بھی غسل نہیں یہی مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ مگر بعض مشائخ کو ام فرماتے ہیں اگر خواب میں انزال ہونے کی لذت یا دھواں ہو تو غسل واجب ہے بعض فرماتے ہیں کہ اس وقت چت لیٹی ہو تو غسل واجب۔ لہذا ان صورتوں میں بہتر یہ ہے کہ نہنا لے۔
- ۱۲۵ ۶ | مسئلہ: عورت کی ران پر جمنا کیا اور منی اس کی فرج میں چل گئی یا کنواری کی فرج میں جمنا کیا اور اس کی بکارت رائل نہ ہوئی تو ان دونوں صورتوں میں عورت پر غسل نہ ہوگا، نہ اس کا انزال ثابت ہو نہ اس کی فرج داخل میں حشفہ غائب ہو یا در نہ بکارت جاتی رہتی، ہاں ان جماعوں سے اگر عورت کو حمل رہ گیا تو اب اس پر اسی جماع سے غسل واجب ہونے کا حکم دیں گے اور آج تک جتنی نمازیں قبل غسل

- پڑھی ہیں سب پھیرے کر عمل رہ جانے سے ثابت ہوا کہ عورت کو خود بھی انزال ہو گیا
تھا ورنہ حمل نہ رہتا
- ۱۳۰ ۸ مسئلہ: بچہ بالکل صاف پیدا ہوا جس کے ساتھ خون کا اصل نشان نہیں، نہ بعد کو
خون آیا پھر بھی زچہ پر احتیاطی غسل واجب ہے۔
- ۱۳۲ ۸ مسئلہ: بچہ زچہ کے زین و شوہر دونوں ایک برتن سے ایک ساتھ غسل جنابت کریں
اگرچہ باہم ستر نہ ہو اور اس وقت متعلق ضرورت غسل بات بھی کر سکتے ہیں مثلاً ایک
سہقت کرے تو دوسرا کے میوے لیے پانی رہنے دو۔
- ۱۳۰ ۱ مسئلہ: مسلمانوں کا اجماع ہے کہ وضو و غسل میں پانی کی کوئی مقدار خاص لازم نہیں۔
- ۱۵۴ ۱ مسئلہ: غسل میں ایک صاع سے زیادہ خرچ کرنا افضل ہے جب تک حد اسراف
بے سبب یا دوسرے کی حالت نہ ہو۔
- ۱۵۴ ۲ عورت کے بال گندے ہوں اور تین بار سر پر پانی بہانے سے تلیث میں مشہد رہے تو
پانچ بار بہا سکتی ہے۔
- ۱۹۵ ۳ مسئلہ: میت کو نہ غسل کرنا مرتب ہے
- ۲۲۸ ۳ مسئلہ: جتنی جگہ کا وضو یا غسل میں دھونا فرض ہے جب تک اس کا ایک ایک
ذرہ نہ دھوے دھوئے جوئے عضو بھی با وضو یا بے جنابت نہ ٹھہری گے مثلاً پاؤں
میں ایک ذرہ دھونے سے باقی ہے اور ہاتھ منہ خوب دھو لیے ہیں تو ابھی قرآن مجید
نہ ہاتھ سے چھو سکتا ہے نہ آستین یا دامن سے نہ جو جنب تھا ابھی تک اہل تہجد کر سکتا
ہے جب تک پاؤں کا بھی وہ ذرہ نہ دھو لے۔
- ۲۴۶ ۳ مسئلہ: غایب نہ کیسی بے وضو ہو نہ جنب۔ انہیں وضو و غسل کا حکم عادت
ڈھلنے اور ادب سکھانے کے لیے ہے ورنہ کسی حدیث سے ان کا وضو نہیں جاتا
نہ جماع سے ان پر غسل فرض ہو۔
- ۲۴۴ ۳ مسئلہ: ہنود وغیرہم کفار جس طرح نہاتے ہیں اس سے غسل جنابت نہیں
اترتا اسلام لائیں تو قواعد غسل سکھا کر تصحیح غسل لازم ہے ورنہ ان کی نماز نہ ہوگی۔
- ۳۳۱ ۱ مسئلہ: کوئی شخص کہیں جہان گیا صاحب خانہ کی عریض بھی اسی مکان میں عیارات
کو اسے نہانے کی حاجت ہونے کو تھی کہ اس نے حضور کو مضبوطی سے لیا اور منی

نکلے دی جب شہوت جاتی رہی اس وقت چھوڑا کہ منی بوشہوت کے ساتھ اتری تھی
بلا شہوت باہر ہوئی اس صورت میں مذہب یہ ہے کہ غسل فرض ہو گیا کہ منی کا شہوت
کے ساتھ اترنا ہی وجوب غسل کو کافی ہے اگرچہ نکلنے وقت شہوت نہ رہے مگر امام ابو یوسف
اس صورت میں غسل واجب نہیں مانتے اگر چہ ان کو نہ امت ہو کہ اس وقت نہاؤں گا
تو میری طرف ہر گمانی ہوگی تو مذہب امام ابو یوسف پر عمل کر کے نماز پڑھے پھر موقع
نکل جانے پر نہا کر پھیرے۔

۶۳۰

۱

۳۸ مسئلہ : عورت کو سر دھونا نقصان کرے گلے سے نہاتے اور سارے سر پر
مسح کرے۔

۶۳۱

۱

۳۹ مسئلہ : دھو یا غسل میں جس عضو کے دھونے کا حکم ہے اگر دھونا مضر ہو تو
اس کا مسح دھونے کے قائم ہے۔

۶۳۲

۳

۴۰ مسئلہ : ہر انزال میں پیشاب کرنے کے بعد نہانا چاہیے کہ مس کا بقیہ خارج
ہو جائے۔

۸۰۶

۱

۴۱ مسئلہ : اگر بعد جماعت پیشاب کیا نہ سویا نہ تہا پھر کہ بغیر منی نکل جاتا اور
نہالیا اس کے بعد اسی منی کا بقیہ خارج ہوا جو بوشہوت پشت سے جدا ہوئی اور بعض
نکل کر حسب عادت بعض باقی رہ گئی تھی تو دوبارہ نہانا لازم ہوگا

۸۰۶

۲

۴۲ مسئلہ : منی اپنے محل میں مرد کی پشت یا عورت کے سینے سے جدا ہوتے وقت
شہوت ضرور ہے اس وقت اگر شہوت نہ تھی غسل واجب نہ ہوگا مثلاً بھاری ہو جو اٹھا
سے اتر آئی یا معاذ اللہ حارثہ جریاں میں۔ ہاں جب شہوت سے جدا ہوئی ہو تو
سوراج سے نکلے وقت شہوت اگر نہ بھی ہو غسل واجب ہو جائے گا غرض انفصال محل
کے وقت شہوت شرط ہے خروج کے وقت ضرور ہیں مگر بہر حال وجوب غسل کے لیے
خروج ضرور شرط ہے اگر شہوت سے اتری اور نہ نکلی تو جب تک نہ نکلے گی غسل واجب
نہ ہوگا۔

۸۱۲

۳

۴۳ فت : ہر منی کہ شہوت سے نکلے اس سے پہلے مذی ضرور نکلتی ہے۔

۸۱۵

۳

۴۴ مسئلہ : عورت کا حیض ختم ہوا اور ابھی نہ تھی کہ سوتے میں احتلام ہوا
دوبارہ غسل آیا۔ سوتے سے اٹھی ہی تھی کہ شوہر نے جماع کیا قدر عشقہ غائب ہوتے ہی

تیسری بار وجوب غسل ہوا آخر جماع میں عورت کو ازالہ ہوا اب چوتھی بار وجوب ہوا
یہی اگر نہائے سے پہلے احتلام و جماع و ازالہ کتنی ہی بار واقع ہوں کہ تنہا یا بجز بار
وجوب غسل ہوسب کے لیے ایک ہی نہانا کافی ہوگا۔ اور اگر اسی حالت میں قبل غسل
مرجیہ تو ایک غسل میت سب کو کھارت۔

باب المیاء

۱ مسئلہ : پانی چلو میں لیا اور ابھی استعمال نہ کیا تھا کہ حدث واقع ہو بعض کے
انزدیک اس پانی کو وضو میں استعمال کر سکتا ہے اور مصنف کی تحقیق کہ یہ غلاب صحیح ہے
وہ چتر وضو میں کام نہیں دے سکتا۔

۲ مسئلہ : صحیح یہ ہے کہ جس بدن پر حدث ہو پانی کا اسے چھو کر اس سے جدا
ہونا ہی اس کے مستعمل کر دینے کو پس ہے خود صاحب حدث کا پانی ڈالنا یا اس کی
نیت یا اس بدن سے جدا ہو کر دوسرے بدن یا کپڑے یا زمین پر پھرنے یا کپڑے پر نہیں

۳ مسئلہ : وضو بہان برتنوں یا برتنوں سے وضو نہ ہے۔

۴ مسئلہ : وضو یا غسل میں اگر کسی عضو کا پانی دھار بندھ کر برتن میں گرا برتن کا پانی
قابل طہارت رہے گا، ہاں اگر اتنا گرا کہ برتن کے پانی سے زائد ہو گیا تو اس سے وضو
غسل نہ ہو سکے گا۔

۵ مسئلہ : سارے سات گز مربع حوض میں کسی بچے نے چٹاب کر دیا ناپاک نہ ہوگا۔

۶ مسئلہ : حوض وہ دروہ نجاست سے اصلہ ناپاک نہیں ہوتا جب تک خاص
نجاست کے سبب اس کا رنگ یا مزہ یا بو بدل نہ جائے۔

۷ مسئلہ : وضو میں اور پانی کو لے وغیرہ میں ہے جسے جھکا سیں سکتا تو کھڑے
وغیرہ سے لے کر ہاتھ دھوئے یا کسی با وضو یا ناپاک بچے سے نکلواستے اور یہ بھی حیثیت
نہ ہو تو چلو سے لے کر ہاتھ دھو لے پانی اس ضرورت کے سبب مستعمل نہ ہوگا بے عورت ہوتا
تو مستعمل ہو جاتا۔

۸ مسئلہ : جنب یا بے وضو اگر وہ عضو جس کی ابھی طہارت نہ کی ذرہ مجسہ بھی
اگر بیٹھے بھر پانی میں ڈوب جائیگا تو مذہب اصح میں پانی قابل طہارت نہ رہے گا۔

- ۹ مسئلہ : لگن میں وضو کر کے یہ مستعمل پانی گھر سے بھر پانی میں ملا دیا سب قابل وضو ہوگی کہ مستعمل وغیرہ مستعمل پانی کے گھٹنے میں زائہ کا اعتبار ہے۔
- ۱۰ مسئلہ : آب مطلق کے سوا دودھ گلاب کیڑے وغیرہ کسی چیز سے وضو و غسل نہیں ہو سکتا۔
- ۱۱ مسئلہ : وضو یا غسل کا پانی مسجد میں ڈالنا چھڑکنا حرام ہے اور گلاب سے وضو کی تو وضو نہ ہوا اور دودھ گلاب مسجد میں چھڑک سکتے ہیں۔
- ۱۲ مسئلہ : با وضو نہ ملے یا پ کے کپڑے یا ان کے کھانے کے لیے پھل یا مسجد کا فرش ثواب کے لیے دھویا پانی مستعمل نہ ہوگا اگرچہ یہ افعال قربت کے ہیں۔
- ۱۳ مسئلہ : جس پانی سے قربت مطلوبہ شرعاً کی اقامت کی جاتی ہے وہ انسان کے گناہ دھوتا ہے گناہوں کی نجاست مگر اس کی طرف منتقل ہوتی ہے لہذا مستعمل ہو جاتا ہے۔
- ۱۴ مسئلہ : اس کی ترجیح کہ مستعمل ہونے کے لیے صرف بدن سے جدا ہونا کافی ہے کہیں استقرار شرط نہیں۔
- ۱۵ مسئلہ : گرمی کے سبب عبادت یا مطالعہ کتاب میں دل نہیں جت س نیت سے شک کے پہنچنے کو ہمایا یا با تہ منہ دھوئے تو قربت ضرور ہے مگر پانی مستعمل نہ ہوگا اگر باد وضو تھا۔
- ۱۶ مسئلہ : بدن مستعمل رکھنا میل دور کرنا شرح میں مطلوب ہے کہ اسلام کی بنا سفرائی پر ہے۔ اس نیت سے با وضو نہ بدن دھویا تو قربت بے شک ہے مگر پانی مستعمل نہ ہوا۔
- ۱۷ مسئلہ : جمعہ یا عیدین یا عرفہ یا احرام وغیرہ اگرچہ غسل سنت و مستحب ہیں صرف آب مطلق سے ادا ہوں گے گلاب کیڑے سے ادا نہ ہوں گے۔
- ۱۸ مسئلہ : بید وضو نا بالغ کا با تہ پانی میں ڈوب جانے سے پانی خراب نہیں ہوتا اس سے وضو روا ہے۔ ہاں نجاست کا شک ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس سے وضو نہ کرے۔
- ۱۹ مسئلہ : باطن ختم دھونے سے پانی مستعمل نہ ہوگا اگرچہ جنب دھوئے۔
- ۲۰ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ مسح سے بھی پانی مستعمل ہو جاتا ہے۔ (اور اس میں)

- ۲۵۷ ۵ | اودھام کا ازالہ ۔
- ۲۱ | مسئلہ : بے وضو شخص نے پانی کے برتن میں اپنا سر داخل کیا یہاں تک کہ چہرہ سر کر پانی لگ گیا مسح ادا ہو گیا اور برتن کا پانی مستعمل نہ ہوا ۔
- ۲۲ | مسئلہ : نا بالغ کا پاک ہاتھ یا بدن کا کوئی جز اگرچہ بے وضو ہو پانی میں ڈالنے سے قابل وضو ہے گا ۔
- ۲۱۱ ۱ | مسئلہ : میت کے بدن سے قبل غسل جو پانی اگرچہ بے قصد غسل مس کرے قابل وضو نہ رہے گا ۔
- ۲۱۲ ۲ | مسئلہ : حیض و نفاس ابھی ختم نہ ہوا اس حالت میں عورت کا ہاتھ پانی میں پڑنے سے بدستور قبیح وضو ہے گا ۔
- ۲۱۳ ۲ | مسئلہ : بضرورت ہاتھ ڈالنے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا ۔ ہاں ضرورت سے زائد مستعمل کر لے گا ۔
- ۲۱۴ ۳ | مسئلہ : ہاتھ ڈالا ضرورت سے پھر پانی ہی میں دھونے کی نیت کر لے مستعمل ہو گیا ۔
- ۲۱۵ ۴ | مسئلہ : جس طرح سارا ہاتھ پڑنے سے پانی مستعمل ہوتا ہے یوں ہی ناخن یا کوئی حصہ ۔
- ۲۱۶ ۵ | مسئلہ : مستعمل پانی پاک ہے اس سے کپڑا دھو سکتے ہیں مگر اس سے وضو نہیں ہو سکتا اور اس کا پینا یا اس سے آگنا گوند حنا مکروہ ہے ۔
- ۲۱۷ ۲ | مسئلہ : چالیس ہندو کتب کے لغویں سے اس مسئلہ کا اثبات کر وہ درود سے حکم پانی میں بے ضرورت کسی ایسے عضو کا پڑ جانا جس پر نجاست حکم ہو یعنی وضو یا غسل میں اس کے دھونے کا حکم ہوا اور ابھی نہ دھویا اس سبب پانی کو مستعمل و ناقابل وضو کرتا ہے ۔
- ۲۱۸ ۳ | مسئلہ : جنب یا بے وضو کا پاؤں لگن میں پڑ گیا پانی مستعمل ہو گیا ۔ یوں ہی اگر لگن میں بضرورت چلو میں پانی لیا تھا کہ اور کوئی برتن پاس نہ تھا اور اسے جتنا ہاتھ چٹو یہ کہنے داخل کرنا ہوتا اس سے زائد لگن میں ڈال دیا پانی طہارت کے قابل نہ رہا ۔
- ۲۱۹ ۱ | مسئلہ : پانی کی کولی میں کٹورہ اگر کوڑھ لگ گیا اور کوئی برتن موجود نہیں ، نہ کہیں اور پانی ہے کہ اس سے ہاتھ دھو کر کولی میں ڈالے اس ضرورت سے بے وضو یا جنب نہ

- کولی میں ہاتھ ڈال کر کھڑا سکان لیا تو پانی مستعمل رہا اگرچہ کھنسی یا بغل سبک یا تھوہ داخل
 کرنا پڑا ہو کہ جو ضرورت ہے معاف ہے۔ ۲۶۵ ۲
- مسئلہ: شہدک لینے کو ہاتھ یا ایک پورا ہی بے وضو ڈالے گا تو پانی وضو کے قابل
 نہ رہے گا کیونکہ بے ضرورت ہے۔ ۲۶۵ ۳
- مسئلہ: کنویں میں ڈول گر گیا اس کے نکالنے کو آدمی بے نہانے گھسا پانی حرام
 نہ ہوگا جبکہ اس کے بدن یا پھر اس پر کوئی نجاست حقیقہ نہ ہو نہ رفع حدث کی نیت کرے۔ ۲۶۶ ۱
- مسئلہ: اگر غسل اتارنے کی نیت سے کنویں میں غوطہ لگایا پانی بالاتفاق مستعمل
 ہو جائے گا۔ ۲۶۶ ۲
- مسئلہ: ہا وضو آدمی کنویں میں شہد ڈول نکالنے کو گھسا اور وہاں باقاعدہ قربت
 نہانے کی نیت کر لی پانی مستعمل ہو گیا۔ ۲۶۷ ۱
- مسئلہ: مسئلہ البزجوط میں بکثرت اختلافات ہیں اور قول منع و معتد یہ ہے کہ
 اگر جنب یا بے وضو کنویں میں گھسے تو اس کے جتنے بدن پر پانی گزرا وہ تو پاک ہو گیا
 رہا کنویں کا پانی اگر بے ضرورت گھسا نہ ہو تو وہاں سے نہ نکلیں۔ ۲۶۷ ۲
- مسئلہ: اگر بے ضرورت امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک معتبر نہیں تو پانی مستعمل ہو جائے گا۔ ۲۶۷ ۳
- مسئلہ: حیض یا نفاس والی کا ابھی غوی منقطع نہ ہوا تو وہ مثل طہر ہے کہ
 ہنوز اس پر حکم غسل نہیں، مگر شہدک لینے کو کنویں میں گھسے پانی مستعمل نہ ہوگا بخلاف
 بعد انقطاع کہ اب اس پر حکم غسل متوجہ ہے تو اگر بے ضرورت کنویں میں جائے گا پانی مستعمل
 ہو جائے گا۔ ۲۶۷ ۴
- مسئلہ: جنب بے وضو کنوئوں میں نہانے کے لیے غوطہ لگایا پہلے تین کا پانی
 مستعمل ہو گیا کہ تین بار تک پانی ڈالنا سنت ہے چوتھے کنویں سے آخر تک حکم استعمال
 نہ ہوگا مگر اس حالت میں کہ بقصد قربت نہانے کی نیت کرے یا تیسرے کنویں سے
 نکلنے کے بعد حد شہد واقع ہو جائے، رہا جنب اس کے جتنے بدن پر پانی پہنچا اتنا پاک ہو گیا
 یہاں تک کہ اگر غوطے میں تمام بدن پر پانی گزرا اور کھل کر نہانے میں پانی پہنچا دیا غسل اگرچہ
 مسئلہ: جو احکام جنب کے دس کنوئوں میں نہانے کے گزرے ہیں وہی احکام محمد
 کے لیے ہیں مگر شہد دس کنوئوں میں پہنچنے اعضا وضو کے لیے دھوئے۔ ۲۶۷ ۵

۴۰ مسئلہ ۱۰۰ درودہ پانی کی سب جوانب یکساں ہیں۔ نجاست نظر آنے والی پڑی ہو
جب بھی خاص خاص طرف سے بھی وضو جائز ہے۔

۶۸

۴۱ مسئلہ ۱۰۱ عورت کے پئے ہوئے یا اس کے وضو یا غسل سے بچے ہوئے پانی سے
مرد کو یوں ہی مرد کے بغیر سے عورت کو وضو و غسل جائز ہے۔

۲۵۰

۴۲ مسئلہ ۱۰۲ تحقیق یہ ہے کہ ہمارے سب امام و مفسرین اللہ عنہم کے نزدیک آب مستعمل پاک
بہا و حدیث سے پاک کرنے والا نہیں۔

۲۴۳

۴۳ مسئلہ ۱۰۳ تحقیق یہ بھی ہے کہ وہ درودہ پانی کا کوئی حصہ نجاست گرنے سے ناپاک
نہیں ہوتا اگرچہ خاص خاص کے پاس کا۔ اگرچہ نجاست نظر آنے کی ہو۔

۲۸۱

۴۴ مسئلہ ۱۰۴ آب یا حیل وہ درودہ ہے مگر اس میں زکریا کھیتی یا اور قسم کی اشیاء
اُگی ہیں اگرچہ قریب قریب ہوں پانی شیر ہی مانا جائیگا اور ان کے اُگنے کی جگہ مستثنی ہو کر
وہ درودہ سے کم نہ قرار پائے گا۔

۲۸۶

۴۵ مسئلہ ۱۰۵ محض وہ درودہ ہے اور پانی پر کا ہی ہوئی ہے وضو میں پاؤں اس کے
اندر ڈال کر دھوئے اگر کا ہی اتنی سخت ہے کہ پانی نہ جلائے سے نمس نہ کہے گی تو وضو
نہ ہوگا اور اگر ایسی نہیں تو بوجائے گا۔

۲۸۶

۴۶ مسئلہ ۱۰۶ برف سے وہ درودہ محض کا پانی جم گیا اگر اچھی نرم ہے کہ جنبش دینے سے پھٹ
جاتا ہے تو، عصا و وضو اس کے اندر ڈال کر دھونا جائز ہے وضو بوجائے گا اور اگر سخت
نکڑے نکڑے ہیں کہ بلانے سے نہیں ٹوٹتے تو اعضاء اس کے اندر ڈال کر دھونے سے
وضو نہ ہوگا اتنا پانی بہت کے ٹکڑوں میں بکھرا ہو اس کے اندر وضو ہے وضو ڈالنا مستعمل
ہو جائے گا، ہاں برتن پانی نکالنے کو نہیں پتہ لینے کو ہاتھ ڈالنا تو یہ صاف ہے۔

۲۸۶

۴۷ مسئلہ ۱۰۷ محض اوپر سے وہ درودہ ہے اور نیچے سے کم تو جب تک بھرا ہے نہ اس میں
نہانے یا اعضاء وضو ڈالنے سے مستعمل ہوگا نہ نجاست پڑنے سے ناپاک اور جب پانی صرف
نیچے اتنی جگہ رہ جائے یا بالکل سے اتنا ہی بھرا ہو جہاں وہ درودہ سے کم ہے، تو وضو سے
مستعمل ہو جائے گا اور نجس سے ناپاک۔

۲۹۰

۴۸ مسئلہ ۱۰۸ اگر محض نیچے وہ درودہ اور اوپر کم ہے تو جب تک پانی نیچے وہ درودہ کی
جگہ تک ہے نہ نجاست سے ناپاک ہوگا نہ وضو و غسل سے مستعمل اور اگر پورا بھردیا

جہاں بالائی سطح وہ درودہ سے کم ہے تو مستقل بھی ہو جائے گا اور نجاست سے مایا پاک
بھی یعنی اوپر کا حصہ جہاں تک وہ درودہ سے کم ہے نیچے کا حصہ پاک رہے گا یہی اصل
ہے ہندیر عن الخط۔

۲۹۰ ۴

مسئلہ ۴: یہ فقہی چیتان ہے کہ کون سا پانی ہے کہ جب تک کثیر ہے اس میں نہانے
سے مستقل ہو جائے گا اور نجاست پڑنے سے مایا پاک۔ لیکن جب ٹھٹ جائے تو اسے
یہ مستقل ہو رہے نہیں۔

۲۹۰ ۵

مسئلہ ۵: صحیح بھی ہے کہ پانی کا وہ درودہ مریج ہو نا کچھ ضروری نہیں صرف سو با تھ
کی مساحت میں ہو نا درکار ہے اگر سو با تھ طول ایک با تھ عرض یا دو سو با تھ طول
ایک با تھ عرض ہے تو وہ بھی وہ درودہ ہے۔ اور اس میں بارہ میں مصنف
کی تحقیقات۔

۲۹۰ ۶

مسئلہ ۶: بڑے حوض یا تھاب یا دریا سے ایک چھوٹے حوض کی شلخ نکالی جس کا احاطہ
اس کے احاطہ سے تھاب نظر ہو یہ پانی نہ بکھایا جائے گا کہ سب پانی طہرا ہے، تو
خود یہ حوض اگر چہ درودہ ہو چکا ہو نہ ہو چکا ہو چکا ہو چکا ہو چکا ہو چکا ہو چکا ہو چکا ہو
ڈالنے سے مستقل نہ ہو کہ اسی بڑے پانی کا ٹکڑا ہے، مگر خاتیر میں اسی کے حلقہ ہے۔

۲۹۳ ۱

مسئلہ ۷: ایک چھوٹے حوض میں پانی ایک طرف سے آتا دوسری طرف سے نکل جاتا
ہے۔ وہ مطلقاً آب جاری ہے اگرچہ اتنا چوڑا ہو کہ پانی اس میں پھینکے کے لیے ٹوٹے ہو
نکلے فوراً نکلا چلا نہ جائے بہر حال نجاست سے مایا پاک نہ ہو گا۔

۲۹۳ ۲

مسئلہ ۸: وہ درودہ سے کم ایک چشمہ میں سوت ہیں اور اس کے ڈھال کی طرف نالی
ہے پانی ہر وقت سوتوں سے اُبلتا اور نالی سے نکلتا ہے۔ تو یہ چشمہ جاری کے حکم میں ہے
نجاست سے مایا پاک نہ ہو گا یہی صحیح ہے اور خاص جہاں سے پانی کا نکاس ہے وہ تو
بال اتفاق جاری ہے۔

۲۹۳ ۳

مسئلہ ۹: کنویں میں وضو یا غسل کا پانی کتنا ہی ڈال دیا جائے اگر اس میں کچھ نجاست
نہ ہو کنویں پاک تو رہے گا یہی مستقل بھی نہ ہو گا۔ جب تک مستقل پانی کنویں کے پانی سے
مقدار میں زیادہ نہ ہو اور اس سے ایک ڈول نکالنے کی بھی حاجت نہیں

۳۰ ۲

مسئلہ ۱۰: بے وضو یا جنب کنویں میں گیسے پانی مستقل ہو جائے گا اس کے مظهر

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

- کرنے کو میں ڈول نکالے جائیں۔
- ۵۶ مسئلہ: عرب شریف میں بڑے بڑے عرض جغل میں بندے جاتے ہیں جو بادشہ کے پانی سے بھرتے اور خرچ کے لیے خزانہ دیتے ہیں ان کے حکم کی تعمیل کو وہ کنویں کے حکم میں نہیں نجاست پر بڑے تو کنویں کی طرح کچھ ڈول نکالنا کافی نہ ہو گا مگر بحالت خرچ۔
- ۵۷ مسئلہ: گولی اگرچہ کتنی بڑی ہو اگرچہ آدمی زمین میں گڑھی ہو کنویں کے حکم میں نہیں ہو سکتی ناپاک پانی بے قصہ بے ضرورت پر نہ پراسے پاک یا مٹھ کرنے کے لیے کچھ ڈول کافی نہ ہوں گے بلکہ اس کا یہی طریقہ ہے کہ اچھے اچھے پانی سے لبریز کر کے ابال دیں۔
- ۵۸ مسئلہ: پانی میں زکول یا کھیتی اگرچہ قریب قریب ہو اس کی مساحت کو وہ درود سے کم نہ کریں گے۔
- ۵۹ مسئلہ: آب کثیر میں خود میں نجاست کا رنگ یا بویا مزہ آجائے تو ناپاک ہو گا نجاست سے جو چیز ناپاک ہوتی جیسے گلاب یا سرکہ یا زعفران اس کے رنگ بویا مزے کا اعتبار نہیں۔
- ۶۰ مسئلہ: عرض اگر شلث مساوی الاضلاع ہو سو ہاتھ مساحت ہونے کے لیے اس کی ہر ضلع $\frac{1}{2} \times 15$ ہونی چاہیے۔
- ۶۱ مسئلہ: دوسرے قول پر عرض شلث مساوی الاضلاع کے وہ درود ہونے کے لیے ہر ضلع $\frac{1}{2} \times 21$ ہونا چاہیے۔
- ۶۲ مسئلہ: شراب خور کی ہونچیں بڑی ہوں ان کو شراب لگ گئی جب تک ہونچیں پاک نہ ہو جائیں جو پانی پئے گا پانی اور برتن دونوں ناپاک ہو جائیں گے۔
- ۶۳ مسئلہ: نہر کے کنارے پانی لینے وضو کرنے کو تختہ بندی کر کے گھاٹ بنائے اگر وہ عدد کرتھوں نے گھیرا وہ درود ہے یا نہر کا پانی تختوں سے نیچے ہے جب تو ظاہر ہے کہ ہر طرح آب کثیر ہے اور اگر پانی تختوں سے اگر مل گیا اور یہ حصہ درود سے کم ہے تو یہ جدا عرض مانا جائے گا اور نجاست سے نہیں اور استعمال سے مستعمل ہو جائے گا
- ۶۴ ہر آید اشتراط ہر دو امتداد طول و عرض پر مبنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۶۵ مسئلہ: بڑے تالاب کا پانی بہت سے جم گیا ایک جگہ سے بہت توڑ کر کچھ کھول دیا اس کا بھی حکم اسی گھاٹ کی طرح ہے۔

- ۶۵ مسئلہ : ان صورتوں میں مستقل یا ناپاک ہوگا تو صرف وہی گھٹ یا برف ہٹا یا ہٹو
 ٹکڑا جس میں استعمال یا وقوع نجاست ہو برابر کا وہ سرگھٹ یا برابر سے برف
 ہٹا کر چرائی لیں ظاہر مظهر ہے۔ ۳ ۳۴۱
- ۶۶ مسئلہ : بڑے حوض سے ایک چھوٹے حوض کی شائع نکالی تو یہ حوض جدا کجا جائیگا
 نجاست اور استعمال سے ناپاک نہ مظهر ہو جائے گا ظاہر اس کی بنا پر بھی اسی اشتراط
 پر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۴ ۳۴۱
- ۶۷ مسئلہ : نہریا مالا ب یا حوض کلاں میں جو باہر نکلا ہوا کچھ ڈھائی یا تھو سے کم چوڑا
 ہو مستقل حوض نہ شریک جائیگا اسی کثیر کا تابع رہے گا، ان ڈھائی یا تھو چوڑا مستقل ہے ۱ ۳۴۲
- ۶۸ مسئلہ : پانی وہ درہ جگہ میں پھیلا ہوا ہے کہ نجاست پڑنے سے ناپاک نہ ہو
 یہی پانی نجاست پڑنے کے بعد اگر سمٹ کر تھوڑی جگہ میں ہو جائے جب بھی پاک ہی
 رہے گا بشرطیکہ نجاست باقی نہ رہی ورنہ اب ناپاک ہو جائے گا۔ مثلاً وہ درہ حوض
 میں پانی نکال دینے کو ایک نالی ہے حوض میں مردہ چڑھا کر ناپاک نہ ہو کہ آپ کثیر ہے
 اب وہ نالی کھول دی۔ حوض کا رابہ کہہ کر پانی نالی میں جیسے ہو گیا
 اگرچہ نالی کھول کر پھینک دیا یا پانی کے ساتھ کنویں میں نہ آیا کنواں پاک ہے اور چوڑا
 بھی کنویں میں آگیا تو اب ناپاک ہو گیا۔ ۱ ۳۴۳
- ۶۹ مسئلہ : کنویں میں نجاست پڑی برابر وہ درہ حوض ہے پانی کھینچ کر حوض میں
 ڈال دیا کہ وہ درہ جگہ میں پھیل گیا اس سے پاک نہ ہو جائے گا اگرچہ نجاست
 نکال کر پھینک دی ہو۔ ۲ ۳۴۳
- ۷۰ مسئلہ : بڑے تالاب میں نجاست پڑی کہ ناپاک نہ ہو اب وہ کثرت خراج
 یا شدت گرما سے سوکھ کر کتہ ہی کم رہ جائے ناپاک نہ ہوگا اگر نجاست ہنور
 باقی نہیں۔ ۱ ۳۴۴
- ۷۱ مسئلہ : بڑے تالاب کی نالی میں پانی ہے نجاست پڑی کہ ناپاک ہو گیا۔ اب
 چاہے نجاست نکال کر لیا اب بھر بھی دیں عام کتبہ شد اولہ کے حکم سے ناپاک ہی
 رہے گا جب تک چھلک کر ابل نہ جائے۔ ۲ ۳۴۴
- ۷۲ مسئلہ : کلیہ یہ ہے کہ پانی کی کثرت قلت نجاست سے بچے وقت دیکھی جاتی ہے ۲ ۳۴۴

- اگر اس وقت کثیر تھا تو گھٹ یا سمٹ کر بھی ناپاک نہ ہوگا جبکہ نجاست اس وقت باقی نہ ہو اور اگر اس وقت قلیل تھا تو بڑھ یا پھیل کر بھی پاک نہ ہوگا حسب تک پاک سے مل کر جاری نہ ہو۔
- ۳۴۳ ۳ مسئلہ: ہر ہستی چیز ہی جس طاہر یا پاک پانی کے ساتھ مل کر بننے سے پاک ہو جاتی ہے۔
- ۳۴۵ ۱ مسئلہ: اس بننے میں لول عرض ثقی کچھ شرطیں چھوٹی سی تھالی میں بھی ابانے سے پاک ہو جائے گی۔
- ۳۴۵ ۲ مسئلہ: اس بے میں تین شرطیں ہیں ایک طرف سے پانی یا اسی ناپاک مشدہ چیز مثلاً دودھ یا تیل کی طاہر جنس میں طرف میں داخل ہونا دوسری طرف سے اس کے بعض کا بسنا اور یہ دخول و خروج آخر میں ایک ساتھ ہونا۔
- ۳۴۵ ۳ مسئلہ: حوض یا کنوڑے میں جو پاک پانی تھیں وہ اور پاک سے بھرا جب تک لیا تب بھر جائے گا سب ناپاک ہوتا جائے گا۔ جب بھر کر اُبلے گا وہ پانی اور محل سب پاک ہو جائیگا۔
- ۳۴۵ ۴ مسئلہ: حمام کے حجر میں ل سے پانی آرہا ہے اور اوپر لوگ بار بار اس میں سے پالے رہے ہیں کہ پانی کی جنبش تھمنے نہیں پاتی اس حالت میں وہ نجاست سے ناپاک نہ ہوگا کہ جاری ہے۔ ہاں جنبش تھمنے کے بعد نجاست پڑی یا پہلی نجاست باقی رہی تو اب ناپاک ہو جائے گا۔
- ۳۴۶ ۱ مسئلہ: خنوکا حوض جس میں نالی سے پانی آرہا ہو اور دوسری طرف کوئی سارہا ہو یا لوگ دھوکہ رہے ہیں کہ پانی کا ہلنا موقوف نہیں ہوتا اس حالت میں نجاست سے ناپاک نہ ہوگا پانی ختم گیا اور نجاست پڑی یا رہی تو اب نجس ہوگا۔
- ۳۴۶ ۲ مسئلہ: کنویں میں سوت سے پانی آرہا ہے اور اوپر سے چرخ یا ڈول سے لیا جارہا ہے کہ پانی ٹھرنے میں پاتا اس حالت میں نجاست سے ناپاک نہ ہوگا۔ ہاں تھمنے پر نجاست رہی تو ناپاک ہو جائیگا۔
- ۳۴۶ ۳ مسئلہ: اس بننے میں کہ اُبلنا شرط ہے اس کے لیے کوئی مقدار معین ضروری نہیں کہ اتنی دور بہہ کر جائے، نہیں بلکہ لُبلتے ہی پاک ہو جائے گا کہ جاری ہو گیا۔ ہاں جب تک اُبلتا رہے گا حیران کا حکم باقی رہے گا۔ کسی نجاست سے ناپاک نہ ہوگا۔ جب

ابنا تھے گا اور وہ درود نہیں تو اب اگر نجاست پڑی یا پہلی ہی نجاست باقی ہو تو نجس ہو جائے گا۔

۳۴۶

۴

مسئلہ : اس ابال میں برتن اور اندر کا پانی وغیرہ تو پاک ہو ہی گیا اہل کر جیب باہر نکلا وہ بھی پاک ہے جو کچھ ہستی چیز ہو وہ پاک نہ ہو اگر کما برائگی یا تیل وغیرہ اور اگر پانی سے تو فقط پاک نہیں ملے گی یہ اس سے وضو ہو سکتا ہے۔

۳۴۷

۱

مسئلہ : ڈول اگر اندر سے ناپاک ہو جائے اور اسے پانی بہر کر ابال دیں پاک ہو گیا لیکن اگر باہر سے ناپاک ہے تو صحت ابال کافی نہ ہو گا جب تک بہتا ہوا پانی خاص موضع جس پر قی کر تے سے نہ گزرے کہ نجاست درجے کا ملن غالب ہو جائے اور اگر باہر سے ناپاک ہو تو ابال سے پاک نہ ہو گا کہ وہاں پانی نہ پہنچے گا۔ یہی حکم بر برتن کا ہے۔

۳۴۸

۲

مسئلہ : ابالنے میں پانی جس طرف سے داخل ہوا اسی طرف لوٹ آیا تو کافی نہ ہو گا۔

۳۴۹

۳

مسئلہ : برتن اگر جھکا ہوا ناہموار زمین پر رکھا ہے اور اسے پانی ڈالا کہ دوسری جھکی ہوئی جانب سے نکل گیا پاک ہو گیا اور اگر نکل ہوئی جانب میں پانی نہ رہا کہ ادھر ہی کر لوٹ آیا تو پاک نہ ہو گا۔

۳۵۰

۶

مسئلہ : کسی محل کے جوف میں پانی کی حرکت اسی کے حق میں چھریاں ہیں جب تک باہر سے داخل ہو کر اسے ابال نہ دے لیکن اس کے جوف میں اگر چھوٹا ظرف رکھا ہو اور وہ بھر کر ابال گیا وہ پاک ہو جائیگا اگرچہ بڑا ظرف بھروسہ ہی نہیں۔

۳۵۱

۷

مسئلہ : اگر نجاست غیر مرتبہ تھی یا مرتبہ نکال دی اس کے بعد ابال تو مطلقاً پاک ہو گیا اور اگر مرتبہ باقی رکھی اور ابال تو جب تک اہل رہا ہے پاک ہے ابال تھے ہی پھر ناپاک ہو جائے گا۔

۳۵۲

۸

مسئلہ : اس کی تحقیق کہ پانی جاری یا وہ درود کا کوئی حصہ کسی ہی نجاست میں ملتا ہے یا ناپاک نہ ہو گا جب تک اس سے رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے یہاں تک کہ جہاں نجاست مرتبہ پڑی ہے اس کا متصل حصہ بھی پاک ہے۔ اگرچہ اکثر یا کل پانی اس نجاست پر ہو کر گزرے اسی پر فتویٰ ہے اور وہ سراقول اگرچہ بہت کتب میں ہے معتد نہیں۔

۳۵۳

۱

مسئلہ : جاری پانی کے اوصاف نجاست سے بدل گئے کہ ناپاک ہو گیا پھر نجاست

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

- تمہ نشیں ہو کر پانی صاف ہو گیا، اوصاف کا تغیر جاتا رہا خود پاک ہو گیا۔ ۲۴۹ ۲
- مسئلہ : نہر کا سارا پیٹ ناپاک ہے اور اوپر پانی جاری ہے جب تک اس کا کوئی دھت نہ دے پانی پاک رہے گا اگرچہ پانی اس تک ہو کر تھک نہایتیں نظر آتی ہوں۔ ۳۴۹ ۳
- مسئلہ : وہ درودہ پانی کہ جاری نہیں اگر نجاست سے اس کے اوصاف بدل گئے پھر مثلاً نجاست تمہ نشیں ہو کر خود ہی سفید گئے تو یہ بھی مثل جاری کے پاک ہو جانا چاہیے مگر سستی و غلغلہ اس کے خلاف فرمایا۔ ۲۵۰ ۱
- مسئلہ : پانی جب نکلتا چلا جاتا ہے تو عرض میں اس کا پھیلنا مانع جریان نہیں سی پر غرق ہوتا ہے۔ ۲۵۰ ۲
- مسئلہ : جھڑکا پانی بھی آب جاری ہے اگرچہ چکر کھا کر نکلتا ہے۔ ۲۵۰ ۳
- مسئلہ : گڑیوں میں بڑا تالاب خشک ہو گیا اس میں جانوروں نے گوبر کئے اور مرنے والے پادنے پھر سے برسات میں پانی آیا اور اسے بھر دیا اگر یہ آئے والا پانی جس طرف سے تالاب میں داخل ہوا وہاں وہ درودہ کی مساحت تک جگہ صاف تھی کوئی نجاست نہ تھی پانی وہ درودہ جو ملے کے بعد ہی سبوں سے طہا پھر پائے آج تک بہا سستیں ہوں سارا تالاب پاک رہے گا جب تک نجاست سے تغیر نہ ہو اور اگر اس جانب اتنی جگہ نہیں پانی وہ درودہ ہونے سے پہلے نجاست سے طہا تالاب سارا تالاب ناپاک ہو گیا۔ اگرچہ اس کے بعد درودہ صاف ہو جائے۔ اور اگر فوف سے اس کا کچھ حصہ جم جائے تو وہ بھی ناپاک ہو گا۔ ہاں اگر آسے والا پانی اسے بھر کر امال نہ تو سب پاک ہو جائے گا۔ اکثر کتب معتقہ میں یہی ہے۔ اور ایک قول بعض یہ بھی ہے کہ بڑا تالاب ہر طرح مطلق پاک رہے گا اگرچہ پانی تالاب میں داخل ہوتے ہی نجاستوں سے طہا اور بھر کر نہ اُٹلا اس کا بیان تجدد یا النظر میں آتا ہے۔ ۲۵۰ ۴
- مسئلہ : تالاب سے باہر اس کے لب پر کتنی ہی نجاستیں ہوں پانی کہ رہتا ہو اوپر گزرنے کے بعد تالاب میں داخل ہو گا صحیح مذہب میں مطلقاً پاک رہے گا جب تک تغیر نہ ہو جائے۔ اور اگر تالاب کے اندر کئی درودہ درودہ سے پہلے نجاستیں ہیں اور ان پر یہ پانی گرا تو جھور کے نزدیک سارا تالاب ناپاک ہو گیا۔ ۲۵۱ ۱
- مسئلہ : بڑے تالاب کا پانی حراج یا خشک ہو کر تھوڑا رہ گیا اور اب اس میں نجاست ۲۵۱ ۱

- پڑی کر ناپاک ہو گیا پھر بارش کے پانی نے اسے بھر دیا اس میں بھی وہی صورتیں ہیں اگر یہ پاک پانی تالاب کے اندر وہ درود جوئے کے بعد اس نجس پانی سے ملا تو سب پاک ہے۔
- ۳۵ ۲ مسئلہ: کیا پاک جب تک اُبل رہا ہے اور دوسرے قول پر مطلقاً سب پاک ہے۔
- ۳۵ ۳ مسئلہ: کچرے یا بدن کی نجاست کتنی بار دھونے سے پاک ہوئی یہ تینوں پانی ناپاک ہیں۔
- ۳۵ ۴ مسئلہ: نجاست دھونے میں جب تک پانی کچرے یا بدن میں دھو کر رہا ہے پاک ہے جب حد ہوگا اس وقت ناپاک کہ جائیگا۔
- ۳۵ ۵ مسئلہ: کچرے اگر طشت میں تین پانیوں سے دھوئیں، بہتر یہ ہے کہ طشت میں پہلے کچرے رکھیں اور پھر پانی ڈالیں اگر عکس کیا تو نام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک طہارت نہ ہوگی۔
- ۳۵ ۶ مسئلہ: یہ ہے کہ کچرے اور بدن کا ایک حکم ہے ہاتھ پاؤں ناپاک ہے طشت کے پانی میں ڈالا اور وہ بدل کر دوبارہ ڈالا پھر سہ بارہ تو پاک ہو گیا۔
- ۳۵ ۷ مسئلہ: طشت میں یا ایک کپڑا اور اس کے دھوئے کو بال سے یا پانی سے نہایت پاک کچرے سے جدا نہ ہونا پاک نہ کہا جائیگا مگر ظاہر ہے اس کچرے کے حق میں ہے دھوا کچرے اگر اس پانی میں پڑ جائے گا اور وہ پے بھر سے زیادہ بھر جائے گا بظاہر ناپاک ہو جانا چاہئے۔
- ۳۵۲ ۱ مسئلہ: استنجاء کرنے کے لیے ٹوٹے سے ہاتھ پر دھار ڈالی یہ دھار جب تک ہاتھ پر نہ پہنچی آب جاری ہے اس حالت میں اگر چشما کی پھینٹ اس دھار پر پڑ جائے گی ناپاک نہ ہوگی۔
- ۳۵۲ ۲ مسئلہ: جاری یا کثیر پانی پر نجاست وارد ہونے سے باقی رہتی ہے یا ان میں اثر نہیں کرتی۔
- ۳۵۳ ۱ مسئلہ: جاری پانی نجاست غیر مرتبہ پر وارد ہو تو اسے بالکل فنا و معدوم کر دے گا۔
- ۳۵۳ ۲ مسئلہ: زمین پر نجاست غیر مرتبہ تھی یا مرتبہ بالکل جدا کر دی گئی اب موضع نجاست پر پانی ڈالا کہ اس ساری جگہ پر گزرتا ہوا ہاتھ بھر آگے بھر گیا زمین بھی پاک ہو گئی اور یہ بہا ہوا پانی بھی پاک ہے، لیکن زمین پر نجاست کا اثر باقی رہے تو پاک نہ ہوگی۔

- ۲۵۲ ۲ | یونہی اگر پانی کا وصف اس سے بدلاتو ناپاک ہو جائیگا۔
- ۱۰۵ | مسئلہ : پانی یا دودھ یا تہ یا بولہ لگی یا تیل کوئی ایسی چیز پاک ہو جائے تو دوسرے برتن میں پانی یا اسی شکل میں ملے گا ہرے کو غیر سے برتن میں اس طرح گرائیں کہ پاک ناپاک دونوں دھاریں ہر ایک میں ایک ہو کر اس میں پہچیں ناپاک کی کوئی دوند جدا نہ کرے تو سب پاک ہو جائیگا۔
- ۳۵۳ ۳ | مسئلہ : اسی صورت میں اگر پاک و ناپاک مل کر خفا کسی کچی چھت پر بہائیں کہ دونوں ایک ہو کر ہیں تو سب پاک ہو گیا۔
- ۲۵۳ ۵ | مسئلہ : بہت پانی گور و غیب و نجاستوں پر گزرا اور وہ اس میں مخلوط ہو کر بے نشان محض ہو گئیں اب یہ پانی اگر وہ درود سے کم جگہ میں بھی ٹھہرے گا ناپاک نہ ہو گا کہ نجاست غیر مرتبہ ہو گئی، اور ایسی نجاست پر پانی کا جریان اسے فنا کر دیتا ہے۔
- ۳۵۳ ۶ | مسئلہ : قلیں پانی میں نجاست مرتبہ تھیں طول مدت سے مٹی کی طرف مستقیل ہو گئی اس کے بعد اس پانی کو بہایا پاک ہو گیا۔
- ۲۵۳ ۷ | مسئلہ : سفر میں پانی کسی جگہ پر پانی کے پاس پہنچا پانی بد اس سے وضو کرے اور پھر قابل وضو ہے اس کی تہ یہ ہے کہ اگر وسیع پر نالہ پاس ہے جس کے اندر اعضاء ڈال کر وضو ہو سکتا ہے اسے اونچا رکھ کر اس میں پانی ڈالو اسے اور دوسرے کنارے کے نیچے کوئی خال برتن رکھ دے جب پانی اس پر مالے میں جاری ہو اس نے اندر اعضاء ڈال کر وضو کرے۔ یہ ہوتا پانی جو اس برتن میں جمے ہو گا پھر وضو اپنے کے قابل رہے گا۔
- ۳۵۸ ۲ | مسئلہ : نہر کا اوپر سے منہ حایا بد دیا گیا۔ نیچے پانی بد ستور جاری ہے اب بھی نجاست سے ناپاک نہ ہو گا۔
- ۳۵۹ ۱ | مسئلہ : حوض صغیر سے ایک نہر کھود کر اس میں پانی بہایا اور اس بجتے کے اندر وضو کی پانی مستعمل نہ ہو گا یہاں تک کہ اگر کسی گڑھے میں جمے ہو تو دوبارہ اس سے وضو ہو سکتا ہے یونہی اس گڑھے سے نہر کھود کر کوئی وضو کرے تو سہ بارہ ہو سکتا ہے اسی طرح جہاں تک ہو۔
- ۳۵۹ ۴ | مسئلہ : دو چھوٹے حوض کچھ فاصلے سے ہیں ایک سے پانی نکل کر دوسرے میں

- ۳۵۹ ۵ جاتا ہے وہ بچ کے فاصلے میں جاری ہے اس کے اندر دھڑکتے مستعمل نہ ہو گا۔
- ۳۶۰ ۱ مسئلہ : ان عضوں میں مسافت کچھ نہیں ایک سے نکلتے ہی دوسرے میں پانی داخل ہو جاتا ہے اس حالت میں اس میں وضو کرنے سے مستعمل ہو جائے گا۔
- ۳۶۲ ۱ مسئلہ : ناپاک پانی خود گتتا ہی جاری ہو جائے پاک نہ ہو گا جب تک پاک کے ساتھ مل کر نہ پکے۔
- ۳۶۲ ۲ مسئلہ : اس کی مزید تحقیق کہ سوت والے کنویں کا پانی جب تک پانی لینے کی حرکت سے بل رہا ہے جاری ہے۔
- ۳۶۲ ۳ مسئلہ : خلاصہ یہ کہ جریان میں قسم ہے جرائع خضا میں بہہ رہا ہو اس میں صرف اسی قسم کا جوقرینہ جریان میں نہ پائے گا مگر جو کچھ غل کے جوق میں بہہ اس کے جریان کو اس محل سے باہر نکالنا ضرور تیسرے جرائع جاری اس میں یہ بھی لازم کہ پانی کی حیثیت مستقر ہے۔
- ۳۶۳ ۲ مسئلہ : جینہ کا پانی جب تک چھت یا زمینی پر بہہ رہا یا پرنالے سے گر رہا ہے جاری کا ہے۔
- ۳۶۵ ۴ مسئلہ : چھت پر گرنے والے ستیوں پر پانی یا جس پرنالے میں ہوں اور جینہ کا پانی کہ چھت پر سے بہتا اس پرنالے سے گرتا اور ناپاک نہ ہو گا جب تک نجاست سے اس کے رنگ یا مزے یا بو میں فرق نہ آئے۔ یہی صحیح اور معتد ہے۔
- ۳۶۵ ۵ مسئلہ : جینہ پر بس رہا ہے اور چھت پر نجاستیں ہیں اور چھت پر پانی تو یہ پانی پاک ہے جب تک رش ہو رہی ہو اور اس ٹپکے ہوئے پانی کے رنگ مزے بو میں فرق نہ آیا۔
- ۳۶۶ ۱ مسئلہ : بارش ٹپکنے کے بعد جو پانی ٹپکا اور چھت پر وہاں نجاست ہے یہ پانی ناپاک ہے اگرچہ اس کا کوئی وصف نہ بدلا ہو۔
- ۳۶۶ ۲ مسئلہ : نجس پانی پر پاک پانی کا گزرنا اسے پاک نہ کر دے مگر جب تک نجس پانی پاک پانی کے ساتھ مل کر بہہ نہ جائے۔
- ۳۶۶ ۳ مسئلہ : آب واحد کثرت و قلت میں صرف دوئے آب کا اعتبار ہے۔
- ۳۶۸ ۲ مسئلہ : بڑے تالاب کا باہر لیا پانی برف سے جم گیا۔ ایک جگہ برف توڑ کر سوراخ کیا گیا پانی اس میں سے نکل کر برف کے اوپر وہ درودہ جگہ میں پھیل گیا اگر اس پانی کا اتنا ذل ہے کہ ہاتھ سے اٹھائیں تو نیچے کا برف نہ کھل جائے تو اس کے اندر اعضا ڈالی کرو ضرور

۳۶۹	۱	جائزہ ورنہ نہیں۔	
۳۷۵	۲	مسئلہ : جاری پانی میں جس طرح عرض بشرط نہیں ملتی بھی کچھ ضرور نہیں	۱۲۴
		مسئلہ : مصنف کی تحقیق اور توفیق کفریٰ نفسہ آب کثیر کے لیے کچھ ملتی درکار نہیں ہے	۱۲۵
		آتا ہو کہ سہاگہ کی مساحت میں زمین کیس کھل نہ ہو۔ ہاں پانی لینے وقت کثیر بہنے کے لیے	
۳۷۸	۱	ضرورتاً ملتی درکار کہ اس لینے سے زمین نہ کھل جائے۔	
		مسئلہ : میز جاری پانی ہے جنب کھل کر کے ناک میں نرم ہانسنے کی حد تک پانی	۱۲۶
۳۷۹	۲	چڑھا کر غلہ میں سگا کھڑا ہو کر پانی اس کے سب بدن پر پھر جائے غسل ہو جائے گا	
		مسئلہ : مصنف کی تحقیق میں۔ چلو کی خصوصیت چاہیے نہ آپ کی بلکہ جس طرح	۱۲۷
۳۷۹	۳	پانی یا گیا اس سے زمین نہ کھل ہو پڑتی یا آپ یا برتن۔	
		مسئلہ : مصنف کی تحقیق میں آتا دل صرف وہیں درکار ہونا چاہئے جہاں سے	۱۲۸
۳۷۹	۴	پانی نہیں اگر پانی مساحت میں جو ہی بھر ہو۔	
		مسئلہ : پانی اگر اتنا کثیر ہے کہ ہاتھ نہ دے تو وہ برتن سے پانی اٹھانے پر اگر زمین کھل گئی	۱۲۹
۳۸۰	۱	مگر برطرف کا کھلا مساحت میں نہ ہو یا تو ہاں آپ کھلے نہ ہو۔	
		مسئلہ : پانی اٹھانے سے زمین کھل کر ٹکڑے وہ درود نہ ہے تو اگر اس میں پہلے	۱۳۰
		سے کوئی نجاست موجود تھی زمین کھلتے ہی ناپاک ہو جائے گا اور اس کے بعد پھر پانی کا	
		مل جانا حائلہ نہ دے گا یوں ہی اگر بے ضرورت ہے دھوا جائے ڈال دین کھلتے ہی پانی	
		استعمال ہو جائیگا۔ یوں ہی اگر تین وقت زمین کھل اسے حد شدہ واقعہ برا استعمال ہو جائیگا	
۳۸۰	۲	اور یہ صورتیں نہ ہوں تو ہر طور سے گا۔	
۴۱۳	۲	مسئلہ : اولیٰ یہ ہے کہ مرد کے نچے پانی سے عورت بھی طہارت نہ کرے۔	۱۳۱
		مسئلہ : جس پانی میں بچے نے ہاتھ پاؤں ڈال دیا اس سے وضو جائز ہے جب تک	۱۳۲
۴۱۵	۲	نجاست پر یقین نہ ہو۔ ہاں پھر اولیٰ ہے جب تک طہارت پر یقین نہ ہو۔	
		مسئلہ : عرض کے پانی میں بدبو آتی ہو اس سے وضو جائز ہے جب تک نجاست	۱۳۳
۴۱۵	۵	معلوم نہ ہو۔	
		مسئلہ : معاذ اللہ جس زمین پر غضب اترا اس کے پانی کا کسی طرح استعمال	۱۳۴
۴۱۵	۶	اس کی مٹی سے تیمم سب مکروہ ہے مگر زمین غرود میں ناقہ صالح علیہ السلام کا کنواں۔	

- ۱۳۵ مسئلہ : پرایا پانی بے جارت لے لیا اگرچہ زبردستی یا چرا کر اس سے وضو ہو جائے مگر حرام ہے۔ ۴۱۶ ۳
- ۱۳۶ مسئلہ : کسی کے ملک کو کسی سے اس کی ممانعت پر بھی پانی بھر لیا اس کا استعمال جائز ہے۔ ۴۱۶ ۴
- ۱۳۷ مسئلہ : جس پانی میں مانے مستعمل کی دھار پہنچی یا واضح قطرے گرے اس سے وضو نہ کرنا بہتر۔ ۴۲۰ ۲
- ۱۳۸ مسئلہ : پانی میں ریت کچڑا مل جائے تو جب تک رقیق رہے اس سے وضو جائز ہے اقول مگر بلا ضرورت کیونکہ بڑے بڑے سے وضو کرنا منع ہے کہ مثلاً یعنی صورت بگاڑنا ہے اور یہ شرعاً حرام ہے۔ ۴۲۰ ۳
- ۱۳۹ مسئلہ : حوض میں پتے ڈر کر پانی کا رنگ اتنا بدل گیا کہ چلو میں اٹھائے سے بھی سبزی معلوم ہوتی ہے تو صحیح نہ سبب میں اب بھی اس سے وضو جائز ہے مگر بوجہ خلاف ما سبب نہیں۔ ۴۲۲ ۱
- ۱۴۰ مسئلہ : گھوڑے کا حوض پانی نہ ہوتا ہے۔ ۴۲۶ ۱
- ۱۴۱ مسئلہ : یوں ہی گائے بھینس بکری وغیرہ حلال جانوروں کا غرضنا جبکہ اس وقت ان کے منہ کی نجاست معلوم نہ ہو۔ ۴۲۶ ۲
- ۱۴۲ مسئلہ : بعض نے کہا ان کے زکاء جھوٹا پاک ہے اور صحیح یہ کہ وہ بھی پاک ہے جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔ ۴۲۶ ۳
- ۱۴۳ مسئلہ : اگر دیکھا کہ بیل وغیرہ نے ماء کا پیشاب ٹونگھا یا بکرے نے آلتناسل مذی وغیرہ نکلتے میں چوسا اور قبل منہ پاک ہو جانے کے پانی میں ڈال دیا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ ۴۲۶ ۳
- ۱۴۴ مسئلہ : جس پانی میں کوئی بدبودار چیز مل جائے اس سے وضو مکروہ ہے خصوصاً اگر اس کے بدبو نماز میں ماقی رہے کہ مکروہ تحریمی ہوگی۔ ۴۲۷ ۵
- ۴۵ مسئلہ : صورت بیذکرہ پائے تو مستحب کہ اس سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی کرے کہ بالاتفاق طہارت ہو جائے اور اگر صرف تیمم کیا جب بھی صریح نہیں۔ ۴۵۰ ۳
- ۱۴۵ مسئلہ : مسواک کرنے کے بعد اسے دھو کر رکھنا سنت ہے نہ پانی قابل وضو۔ ۴۵۰ ۳



- ۱۴۷ | ۱ | رہے گا مگر اس سے وضو مکروہ ہے۔
- ۱۴۸ | ۲ | مسئلہ : مسواک کرنے سے پہلے بھی اسے دھو لینا سنت ہے۔ اس پانی سے وضو مکروہ بھی نہیں اگر مسواک نئی یا پچھلے دھلی ہوئی ہے۔
- ۱۴۹ | ۳ | مسئلہ : دفع نظر کے لیے حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جس کی نظر لگی اس کے اعضا وضو وغیرہ دھو کر وہ پانی چشم زدہ کے سر پر ڈالا جائے اور اُسے حکم ہے کہ جب اُس سے دھوئے گا کہا جائے انکار نہ کرے۔
- ۱۵۰ | ۱ | مسئلہ : حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے آثار شریفہ مثل جُتہ اقدس و نعل مبارک کا غسلہ شفا و برکت قابل وضو اور معطلی طہارت ہے مگر پاؤں پر نہ ڈالا جائے۔
- ۱۵۱ | ۲ | مسئلہ : ائمہ نے دوبارہ جنبہ تم احوال و روایات امام میں نہایت نفیس تطبیق فرمائی ہے کہ ایک بار سوالی اس صورت سے تھا کہ چھو بار سے ڈالے اور ہنوز پانی جنبہ نہ ہو اگرچہ خفیہ صلاوت اور رگت آگئی۔ فرمایا اس سے وضو جائز ہے دوسرا سوال اس صورت سے ہوا کہ پانی مید ہوں وہاں وضو جائز نہیں اور پانی نہ ملے تو تیمم کرے۔ تیسرا سوال اس صورت سے تھا کہ جنبہ ہونے نہ ہو مگر شک یا قہر ہے نہ تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ جنبہ ہو گیا نہ یہ کہ نہ چھا، فرمایا اس سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی کہ اگر ہنوز جنبہ نہ ہو تو اس سے طہارت ہو جائے گی اور ہو گیا تو تیمم امام سے اس اختلاف کی نظیر وہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سوال بوسہ نہ تم میں ابھی آتی ہے۔
- ۱۵۲ | ۱ | مسئلہ : پانی میں اگر ستودہ وغیرہ کوئی چیز ڈالی جائے کہ تہہ نشین ہو جائے اور پھر پانی رجبے یا کچھ خفیہ آمیزش کے ساتھ جو مانع رقت نہ ہو نہ وہ کوئی چیز دگر ہو جائے تو اس سے وضو میں حرج نہیں۔
- ۱۵۳ | ۲ | فائدہ : معنی رقت کے انضباط کا شعر کہ اشعار تعریف مائے مطلق میں ضم کیا جائے ہے۔
- ۱۵۴ | ۱ | رقت آن و ان کہ بسیلاں ہم یک سطح خود
- ۱۵۵ | ۲ | خال از جرم اگر مانع او ناید پیش

- ۱۵۳ مسئلہ : پانی کی رقت بعض بہت چیزوں کے ملنے سے بھی جاتی رہتی ہے جیسے اتنا شہد کہ اسے ذلہ زکریٰ ہے ۔
- ۱۵۴ مسئلہ : تعریجات متواترہ کہ پانی میں کسی شے کا پکانا اسی وقت اسے آب مطلق نہ رکھنا جب وہ ٹھنڈا ہو کر گاڑھا ہو جانے کے قابل ہو جائے ۔
- ۵۵ مسئلہ : دیگر بھر پانی میں چٹانک بھر گشت ڈال کر پکایا پانی قابل وضو ہے گا ۔
- ۱۵۶ مسئلہ : جو چیز پانی میں پکائی جائے اگر پانی اس سے بالفعل گاڑھا ہو جائے کہ پہلے میں پورا نہ پیچیدہ ذل باقی رہے تو مطلق قابل وضو رہا اگرچہ اس چیز سے مقصود صابون وغیرہ کی طرح زیادت نفاذت ہی ہو اور اگر بالفعل گاڑھا ہو ، تو اس سے وضو مطلق جائز ہے جبکہ وہ شے مثل صابون وغیرہ زیادت نفاذت کے لیے ہو اور اگر وہ چیز ایسی نہیں اور پانی اس قابل ہوگا کہ ٹھنڈا ہو کر ذلہ ارہا جائے گا اگرچہ بالفعل نہیں تو اس سے وضو مطلق ناجائز ہے ۔ اور اگر پانی اس قابل نہ ہو تو اگر پک کر دوسری شے مقصود دیگر کے لیے ہو یعنی تو اس سے وضو انہیں در نہ ہے ۔
- ۱۵۷ مسئلہ : مشک سحرے وقت پانی کے ذل سے حل کر مشک میں مایہ ہا ہے جب تک وہ پانہ مشک میں داخل نہ ہو جاری ہے ۔ اس بیچ میں اگر کسی نجی ست سے ملے گا پاک نہ ہوگا ۔
- ۱۵۸ مسئلہ : گائے بکرہ کسی پاک جانور کا بچہ پیدا ہوتے ہی اسی تری کی حالت میں جو وقت پیدائش اس کے بدن پر ہوتی ہے کنویں یا گن میں گر جائے اور زندہ نکل آئے پانی پاک رہے گا ۔
- ۱۵۹ مسئلہ : لٹنے والی حررت اگر کنویں سے پانی بھرے پانی کی طہارت میں فرق نہ آئے گا جب تک معلوم وثابت نہ ہو کہ اس کے بدن سے کوئی ناپاک بونہ ٹپک کر پانی میں نہ پڑی ۔
- ۱۶۰ مسئلہ : خچر جس کی ماں گھوڑی ہو گھوڑے کے حکم میں ہے اس کا جھوٹا پاک ہے اور کھانا مکروہ ہے حرام نہیں ۔
- ۱۶۱ مسئلہ : محدث جسے صرف حاجت وضو ہے اگر پانی کے برتن میں اپنا سر ڈالے گا مسح ہوجائے گا اور پانی مستعمل نہ ہوگا ۔ مگر بے دھوئے انگلی یا ناخن کا کنہ رہ بھی

دو درود سے کم پانی کو ننگ جانیگا سارا پانی مستعمل ہو جائیگا۔ یوں ہی اگر جنب یا
حائض بعد از قضا یا حیض اگر اپنا سر بلکہ ایک بال ہی پانی سے چھو دیں سب مستعمل
ہو جائے گا۔

۴۲۶

۲

۱۶۲ مسئلہ: چٹنی جس پر بوجہ مرض مسح کرنا ہے یا پاؤں کا موزہ اگر بجائے مسح پانی میں
ڈال دے مسح ادا ہو جائیگا اور پانی مستعمل نہ ہوگا۔

۴۲۶

۳

فصل في البدر

۱ مسئلہ: کنوئیں ناپاک ہوگی اس کا گروہ زمین سے اونچا ہے اور پانی یہاں تک بھرا
ہے یا بھر دیا گیا ہے یہاں ایک سو راغ کر کے کچھ نکال دیا سب پاک ہو گیا اگر چہ
کل پانی نکالنے کا حکم ہو۔

۳۶۲

۴

۲ مسئلہ: حوض یا گھر سے گزر کنوئیں جب اوپر تک بھر کر پاک پانی سے بھرا دیا جائے
تہہ تک سب پاک ہو جائے گا۔

۳۶۸

۱

۳ مسئلہ: جس کنوئیں سے حقیقت پے کو پانی نہ جریں پاک نہیں۔

۴۱۴

۸

۴ مسئلہ: گھڑا وغیرہ جو برتن زمین پر رکھا جاتا ہو کنوئیں میں ڈالنے سے ناپاک نہ ہوگا
جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔

۴۱۴

۹

۵ مسئلہ: لونا کا پانی ڈالنے کو لے جاتے اور موضع نجاست سے الگ رکھتے ہیں کنوئیں میں
اس کے ڈالنے سے بھی ناپاک نہ ہوگا جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔

۴۱۴

۱۰

۶ مسئلہ: ہندو وغیرہ کافروں کے کنوئیں کا پانی اور ان کے برتن ناپاک نہ کہے جائیں گے
جب تک نجاست کا علم نہ ہو مگر کواست ضرور ہے یہ روضی ای کے کپڑے۔

۴۱۴

۱۱

۷ مسئلہ: بچے کے نہانے کا ٹکڑا کنوئیں میں گر گیا ہے علم نجاست ناپاک نہ ہوگا۔
ہاں مکروہ ہے بکیش ڈول نکال لیں۔

۴۱۵

۳

۸ مسئلہ: یہی حکم استعمال جوتے کا ہے (یعنی جہ عذر نجاست ناپاک نہ ہوگا احتیاطاً
جس ڈول نکالیں گے)

۴۱۵

۴

۹ مسئلہ: جب کل پانی نکالنے کا حکم ہو نجاست نکلنے کے وقت کنوئیں میں ختم پانی
ہے سب نکال دیا جائے گا اگرچہ دس ہزار ڈول ہو، دو سو ڈول کا تخمینہ بغداد شریف کے

- ۱ کوڑوں کے لیے تھامیاں اس پر عمل نہیں ہو سکتا۔
- ۱۰ مسئلہ : میگنی گو بریدہ خشک یا تر ثابت یا ریزہ ریزہ کنویں میں گر جائے اگر قلیل ہے جسے دیکھنے والا حکم کے تو کنواں ناپاک رہو گا شہر میں ہو خواہ گاؤں میں کنویں پر ڈھکت ہو یا نہ ہو، ہاں کثیر ہو تو سب پانی نکال دیا جائے گا۔
- ۱۱ مسئلہ : یہ حکم ضرورت کے لیے ہے جہاں ضرورت ہو مثلاً گو بر کا سنا ہوا گھڑا کوئی شخص کنویں میں ڈال دے تو کنواں ناپاک ہو جائے گا جبکہ اس میں ابتلائے عام نہ ہو، ہاں اگر عام کنواں ہے جس کی بندش نہیں ہو سکتی اور کفار اور گنہگار بھرنے اور کثر گو بر کے سنے گھرے ڈالتے ہیں تو یہ بھی محل ضرورت و عرج میں آگیا جبکہ وہ کنواں وہاں نہ ہو ورنہ گندوں کا کنواں گندوں پر چھوڑیں۔
- ۱۲ مسئلہ : کنویں کے پانی نجاست کا چرچہ ہے اگر نجاست اس سے کنویں تک سرایت کرے کہ کنویں میں اس کا اثر رنگ یا مزہ یا بو ظاہر ہو تو کنواں ناپاک ہو جائیگا اگرچہ وہ چرچہ کتنے ہی فاصلہ پر ہو۔
- ۱۳ مسئلہ : کل پانی جو کچھ ڈوں جتنے سائے و حکم ہو ایک ساتھ سکان ضرور نہیں اگر تدریج نکالیں جب بھی کافی ہے مثلاً بیس ڈول کا حکم ہو ایک ایک ڈول روز نکالیں تو بیس دن میں پاک ہو جائیگا کل پانی نکالنے کا حکم ہے اور اس میں نجاست بچنے کے وقت تیس ہزار ڈول پانی تھا سو سو ڈول روز نکالے تو مہینہ بھر میں پاک ہو جائے گا۔

بَابُ التَّيْمِ

- ۱ مسئلہ : تیمم کی ضرب کی اور ابھی منہ یا ہاتھ پر نہ ملنے پایا تھا کہ حدث واقع ہوا تو در سر و ضرب کرے۔
- ۲ مسئلہ : اگر تیمم میں دو انگلیوں سے مسح کیا تیمم نہ ہو گا اس میں تین انگلیاں ضرور ہیں۔
- ۳ مسئلہ : ایک یا دو انگلیوں سے تیمم کیا اور بار بار اس میں مٹی پر لگا کر بدن پر پھیرا جب بھی تیمم نہ ہو گا۔
- ۴ مسئلہ : اگر خاک میں بنیت تیمم کرنا اور فیاد منہ اور دونوں ہاتھوں کو بالامستیغاب

- پہنچ گیا تیمم ہو گیا۔
- ۵ مسئلہ : سفر میں وضو کا پانی ٹھٹ گیا ، نقطہ کے پانی سے وہ کی پوری ہو سکتی ہے اس کی تکمیل فرض ہے اور تیمم کی اجازت نہیں ہو سکتی۔
- ۶ مسئلہ : سفر میں اگر صبح ادریشہ ہو کہ پانی جو ساتھ ہے اس سے وضو یا غسل کرے تو آپ یا دوسرا مسلمان یا اسی شخص اس کا جانور پہاڑ تک کہ وہ کتا جس کا پانی جائز ہے پیسا رہ جائے گا یا آنا گوندھنے یا اتنی نجاست پاک کر کے کو ص سے نماز جائز ہو جائے پانی نہ ملے گا تو ان سبب صورتوں میں تیمم کرے۔
- ۷ مسئلہ : اگر وضو یا غسل کا پانی جانور کے لیے کسی ظرف میں محفوظ رکھ سکتا ہے تو جانور کی پیاس کے خیال سے تیمم جائز نہیں۔
- ۸ مسئلہ : کس کا فردی مطیع الاسلام کی پیاس کے لیے بھی حکم ہونا چاہیے کہ تیمم کرے اور پانی اس کے لیے بچائے ، ہاں کافر حربی کی پیاس کے لیے تیمم کی اجازت نہیں۔
- ۹ مسئلہ : نماز حناۃ قائم ہوئی بعض کا وضو میں پانی موجود ہے ، تندرست ہیں مگر وضو کر کے نماز حناۃ فوت ہو کر اگلے سال کے لیے یہ بکرا گیا ہے ، سری نماز پڑھ سکتے ہیں ، قرآن مجید چھو سکتے ہیں۔
- ۱۰ مسئلہ : ہمیں نے تیس کرو وضو مضر ہے یا تندرست نے سہاں پانی نہیں نماز حناۃ کے لیے تیمم کیا اس تیمم سے ہر نماز پڑھ سکتا ہے جب تک پانی پر قدرت نہ ہو۔
- ۱۱ مسئلہ : زمین پر نجاست پڑ کر خشک ہو گئی کہ اس کا رنگ و بو وغیرہ کوئی اثر اصناف نہ رہا نماز کے حق میں پاک ہو گئی مگر اس سے تیمم نہیں ہو سکتا جب تک دھو کر پاک نہ کر لی جائے۔
- ۱۲ مسئلہ : ہاتھ جو تیمم کے ارادے سے زمین یا دیوار یا پتھر غرض جنس زمین سے کسی شے پر مارے جاتے ہیں بلکہ الہی یہ ہاتھ ہی جو جنس زمین کے حکم میں ہو جاتے ہیں کہ منہ اور ہاتھوں کا ان سے مسح وہی کام دیتا ہے جو جنس ارض سے مسح۔
- ۱۳ مسئلہ : ہتھیلیاں کو نیت کے ساتھ جنس زمین سے ملائی گئیں ان کے بعد احنس زمین کی اصناف حاجت نہیں رہتی بلکہ حکم ہے کہ ہتھیلیاں زمین پر مار کر جھاڑ لیں کہ جو گرد و خوار لگا بھی ہو جھڑ جائے نہ صاف ہاتھ منہ اور ہاتھوں پر چھوئے جائیں۔

- ۱۴ مسئلہ: تیمم کیلئے ہاتھ جنس ارض پر رکھے تو سنت یہ ہے کہ ہاتھ اس پر ملے آگے بڑھائے پھر اپنی طرف لائے۔ ۵۹۳ ۴
- ۱۵ مسئلہ: جانر ہے کہ دوسرے سے کہے کہ مجھے تیمم کو ادے وہ اپنے ہاتھ جنس زمین پر مار کر اسکے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے اس صورت میں اس کے لئے کیست شرط ہوگی جس سے کہا اس کی نیت کا اعتبار نہیں۔ ۵۹۴ ۱
- ۱۶ مسئلہ: آندھی چلی خیار چھوے اور ہاتھوں پر خیار پڑ گیا۔ اگر تیمم کی نیت سے اس خیار پڑے ہونے کی حالت میں چھوے اور ہاتھوں پر ہاتھ پھیرے تیمم ہو جائے گا ورنہ نہیں۔ ۵۹۴ ۲
- ۱۷ مسئلہ: آدمی کے سامنے کھڑا ہو کر خیار آ کر پڑے یا دیوار ڈھائی کر خیار منہ اور ہاتھوں پر پڑا جب تک تیمم کی نیت سے اس پر ہاتھ نہ پھیرے تیمم نہ ہوگا۔ ۵۹۵ ۱
- ۱۸ مسئلہ: بھار دے دی یا گیسوں تو لے خیار اڑ کر منہ اور ہاتھوں پر پڑا وہی حکم ہے کہ تیمم کی نیت سے اس پر ہاتھ پھیرے تیمم ہو جائے گا ورنہ نہیں۔ ۵۹۵ ۲
- ۱۹ مسئلہ: تیمم کی نیت سے مٹ پر ٹوٹا گر حاک پر دھڑ دھڑوٹا تو کپٹا کی تیمم ہوگی ورنہ نہیں۔ ۵۹۵ ۳
- ۲۰ مسئلہ: کسی خیار کی جگہ اپنا منہ اور دونوں ہاتھ تیمم کی نیت سے داخل کیے کہ وہ خیار سارے منہ اور گھٹنوں سے لہجڑ تک ہاتھوں کو محیط ہو گیا تیمم ہو گیا۔ ۵۹۵ ۴
- ۲۱ مسئلہ: دیوار گری اس سے گرہ اٹھی جو اس کے بدن کو محیط ہوئی اس نے اس خیار بلند میں اپنے منہ اور ہاتھوں کو تیمم کی نیت سے جنبش دی تیمم ہو گیا۔ ۵۹۵ ۵
- ۲۲ مسئلہ: اپنے منہ اور ہاتھوں پر حاک یا ریت گرائی کہ سارے منہ اور ہاتھوں کے سب کو وٹوں کو چھو گیا تیمم نہ ہوا، ہاں اگر گرد اس کے اعضاء پر بھی موجود ہے اور اس حالت میں منہ اور ہاتھوں پر تیمم کی نیت سے ہاتھ پھیرے تو تیمم ہوگا۔ ۵۹۵ ۶
- ۲۳ مسئلہ: منہ اور ہاتھوں پر گرد گرائی اور اس کا خیار ان اعضاء کے گرد اڑ رہا ہے اس حالت میں اس خیار بلند میں جنبش تیمم ہاتھ منہ کو جنبش دی تیمم ہو گیا۔ ۷۹۵ ۷
- ۲۴ مسئلہ: جہاں خیار اڑ رہا ہے راہ چلتا اس کے اندر ہو کر گرد اگر اس حالت میں گرد اعضاء پر بلند ہے اور اعضاء کو یہ نیت تیمم جنبش دی تیمم ہو جائیگا ورنہ نہیں۔ ۵۹۵ ۸

- ۲۵ مسئلہ: تخیم میں شرط یہ ہے کہ یہ شخص دُقل کرے جو نہایت خود اس کے اعضاء و اجزاء
جنسِ رین کے اتصال کا باعث ہو یا واسطہ باعث ہونا معتبر نہیں جیسے آندھی کے ساتھ
کھڑا ہو جانا کیوں غبار؟ اگر اعضاء پر پڑے گا۔ اس کا فعل بذاتہ موجب اتصال نہ ہوا
۵۹۵ ۹
- ۲۶ مسئلہ: غبار سے تخیم کا ایک طریقہ یہ ہے کہ مثلاً جس کپڑے پر گرد ہوا اس پر ہاتھ
مارے یا اسے جھاڑے کہ اس کا غبار اٹھے اب اپنی ہتھیلیاں جو اس میں اس غبار کے نیچے
رکھے کہ گرد ہتھیلیوں پر پڑے اس غبار سے منہ کا مسح کرے پھر اگر وہی غبار ابھی ہو اس میں
باقی ہو دوبارہ ہتھیلیاں اس کے نیچے کرے جب غبار ان پر پڑے اس گرد سے ہاتھوں کا
مسح کرے اور اگر وہ غبار ہو اس میں گرد کچڑا دوبارہ جھاڑے کہ پھر اسی طرح غبار پیدا ہو
اور طریقہ مذکور بیکار ہے۔
۵۹۶ ۲
- ۲۷ مسئلہ: اگر کسی ناپاک کپڑے وغیرہ پر اس حالت میں پڑی کہ وہ تر تھا تو اس غبار
سے تخیم جائز نہیں، ہاں ناپاک چیز خشک ہو جانے کے بعد اس میں غبار پڑا تو اس سے
تخیم روا۔
۵۹۶ ۳
- ۲۸ مسئلہ: جس کے ہاتھوں میں وہ ہاتھوں کو رین پر گرے در نہ کو، ہوا پر،
یوں بقدر امکان بجالائے جتنا سقتہ ہاتھ یا منہ کا جس ارض پر مسح سے باقی رہ جائے
مساغ کیا جائے گا اسی قدر سے اس کا تخیم صحیح ہو جائے گا۔
۵۹۶ ۴
- ۲۹ قبول یعنی جبکہ کوئی دوسرا ایسا نہ ملے کہ تخیم کر دے اگرچہ اجرت ملے کہ جبکہ
یہ اجرت دے سکتا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔
۵۹۶ ۵
- ۳۰ مسئلہ: مصنف کی تحقیق کہ تخیم کی چار صورتیں ہیں اگر جنسِ رین اپنے چہرہ و
دست سے دور ہو تو وہ طریقہ ہیں ایک یہ کہ اس سے اپنی ہتھیلیاں مسح کر کے اپنے
چہرہ و ہر دو دست پر پھیرے۔ یہی طریقہ ماثور و مشہور سے دوسرے یہ کہ یا تو اس میں ارض
کو اپنے اعضاء پر پھیرے مثلاً پتھر کا کوئی ٹکڑا اٹھا کر یا اپنے اعضاء کو اس سے نکلے خواہ
اوپر سے جیسے تخیم کا منہ دیوار اور ہاتھ زمین پر ملنا یا کسی شخص کا بیتِ تخیم خاک پر لوٹنا جس
سے خاک سارے منہ اور گتھوں کے اوپر تک ہاتھوں کو چھو جائے خواہ اندر سے یوں کہ
اپنے اعضاء کو خاک یا ریت یا غبار کے اندر بغیر تخیم داخل کرے۔ اور اگر جنسِ رین دونوں
اعضوں سے متصل ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ صرف اس کے عضوں سے

لیٹی ہوتی ہر ان سے اوپر اس کا تیر دل نہ ہو جیسے گرد ہوا سے اڑ کر آئی یا اس نے خود اڑائی، مثلاً دیوار ڈھانی یا جھاڑ دی یا گیوں تو لے یا کڑے وغیرہ پر ہاتھ مارا یا اسے جھاڑ بہر حال اب گرد بیٹھ گئی یا اپنے اعضاء پر اس طرح چھڑکی کہ اڑی نہیں اعضاء پر گر کر ٹھہر گئی یا اڑی تو اب بیٹھ گئی اس سے تیمروں ہی ممکن ہے کہ بنیت تیمر اپنے ان گرد آلود چہرہ و دست پر ہاتھ پھیرے دوسرے یہ کہ اعضاء کے اوپر اس کا کثیر دس ہو مثلاً کوئی شخص کسی خوف سے ریتے کے اندر رہا ہو یا گرد اڑ کر آئی ہو یا خود اڑائی اور وہ ابھی ٹھہری نہیں اعضاء کے گرد اڑ رہی ہے بلکہ ہے تو اس ریتے یا غبار میں اگر اپنے منہ اور ہاتھوں کو بنیت تیمر جنبش دے گا تیمر ہو جائے گا۔

۶۰۱ ۵

مسئلہ: کہیں بگولے وغیرہ سے بخار اُٹھ جائے بنیت تیمر اس کے اندر چسپا گیا کہ بخار اس کے چہرہ و دست کو محیط ہوا تیمر بولی۔ اور اگر تیمر کی نیت سے نہ گیا تھا یا بخار زندگی وغیرہ سے ہوا اڑ کر آیا ہے تو جب تک کہ بدن سے منہ اور ہاتھوں کو بنیت تیمر اس میں جنبش دینا ہی تیمر ہو جائے کہ بس ہے اور اگر اعضاء پر بیٹھ گیا تو اب بنیت تیمر اس پر ہاتھ پھیرنا ضرور ہے۔

۶۰۲ ۱

مسئلہ: مصنف کی تحقیق کہ اگر جنس زمین پر ہاتھ مارے وقت تیمر کی نیت ہونا شرط ہے اس وقت نیت نہ تھی تو بعد کو نیت کر لینا کافی نہ ہوگا۔

۶۰۳ ۴

مسئلہ: جس طرح وضو میں ہر عضو کو تین تین بار دھونا سنت ہے تیمر میں تکرار سنت نہیں بلکہ ایک ایک بار منہ اور ہاتھوں کا مسح سنت ہے۔

۶۰۳ ۶

مسئلہ: جنس زمین پر بنیت تیمر ہاتھ مارنے ہی سے اتنے ہاتھوں کی طہارت ہو جاتی ہے ہاتھوں پر مسح کرنے میں اتنے ٹکڑے مثلاً، پتیلیاں خالی چھوڑ دے کہ ان کا ایک بار مسح ہو گیا۔

۶۰۳ ۷

مسئلہ: سنت ہے کہ جنس زمین پر ضرب پتیلیوں سے ہو نہ صرف پشت و دست سے

۶۰۴ ۱

مسئلہ: جتنے منہ اور ہاتھوں کا وضو میں دھونا فرض ہے تیمر میں اتنوں کا مسح فرض ہے اگر ان میں سے کوئی ذرہ مسح سے نہ جائے تیمر نہ ہوگا لہذا اگر صرف کف دست زمین پر مارے اور مسح کرنے میں پشت و دست پر ہاتھ نہ پھیرا تیمر نہ ہوا۔

۶۰۴ ۲

مسئلہ: اگر ضرب میں پشت و دست بھی جنس ارض پر مارے اس کا بھی مسح

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

- ہو جائے گا دوبارہ انہیں مسح کر دیا جائے گا۔
- ۳۷ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ جب ہتھیلیاں تیمم کے لیے جنس ارض پر رکھیں اب دوبارہ اس پر ہاتھ پھیرنا مکروہ ہے۔
- ۳۸ مسئلہ : جس طرح با وضو کو دوبارہ وضو کرنا ثواب ہے تیمم ہوتے ہوئے دوبارہ تیمم کرنا کچھ ثواب نہیں بلکہ جث اور مکروہ ہے۔
- ۳۹ مسئلہ : تیمم میں کسی عضو پر مکرر مسح کرنا بالاجماع مکروہ ہے یہی ضرب جدید اور ضرب واحد سے بھی جث ہے اقول : اگرچہ استیسااب میں شبہ ہو۔
- ۴۰ مسئلہ : تیمم میں ہاتھوں کے مسح کا بہتر طریقہ ذخیرہ و کفائی میں یہ فرمایا کہ بائیں ہتھیلی اپنے دائیں پشت دست پر رکھے اور انگلیں اٹھائیں اور کچھ چھڑ کر باقی تین انگلیوں سے کلائی کی پشت پر گھسیوں کے اوپر تک مسح کرے نیچے سے پھر ان دو انگلیوں سے کلائی کے پیٹ کا مسح کرے اور سے نیچے اترتا ہوا، پھر دونوں بائیں ہاتھ پر کرے۔
- ۴۱ مسئلہ : تحفہ، برائے، نداء العقار و محیط سرخی و محیط رضوی میں اس کا بہتر طریقہ یہ فرمایا کہ بائیں ہاتھ چاروں انگلیوں سے اپنے ہاتھ کی پشت انگلیوں کے سروں سے گھسیوں کے اوپر تک مسح کرے، پھر اپنے بائیں ہتھیلی سے دائیں کلائی کے پیٹ کا گھسیوں کے اوپر سے ہتھیلی کے شروع تک مسح کرے اور بائیں انگلیوں سے کلائی کے پیٹ کا گھسیوں کی پشت پر پھیرے۔ پھر دہنی بائیں ہاتھ پر کرے۔
- ۴۲ مسئلہ : سنت یہ ہے کہ جنس ارض پر کعبہ دست و پشت دست دونوں سے ضرب کرے، پہلے ہتھیلیاں رکھے پھر ان کی پیٹ۔
- ۴۳ مسئلہ : اگر ہاتھ جنس ارض پر مارنے سے کچھ مٹی گرد غبار ہاتھ میں لگ جائے تو سنت ہے کہ مٹے سے پہلے انہیں جھاڑے جتنی بار جھاڑنے میں ہاتھ صاف ہو جائیں۔
- ۴۴ مسئلہ : زمین پر بے نیت تیمم ہاتھ رکھے تھے اور ان میں اتنی مٹی لگ گئی کہ تیمم کو کافی ہو اب تیمم کی نیت کی تو انہی ہاتھوں کو مل سکتا ہے۔ اس پر ضرب کی حاجت نہیں۔
- ۴۵ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ اگر جنس زمین پر ہاتھ مارنے کے بعد حدث ہو گیا وہ

- ضرب باطل ہو گئی اس سے مسح نہیں کر سکتا پھر ضرب کرے۔ ۶۰۵ ۵
- مسئلہ: زید نے عمرو سے کہا مجھے تیم کو اسے عمرو نے جنس ارض پر یا تھو مارے اس کے بعد زید کو حدیث ہو گیا علامہ عمر کی بحث میں یہ ضرب بیکار ہو گئی اور مصنف کی تحقیق میں بیکار نہ ہوئی۔ ۶۰۶ ۲
- مسئلہ: زید نے عمرو سے کہا مجھے تیم کو اسے عمرو نے جنس ارض پر یا تھو مارے اس کے بعد عمرو کو حدیث ہو گیا علامہ عمر کی بحث میں یہ ضرب بیکار آمد ہے اور مصنف کی تحقیق میں بیکار ہو گئی۔ پھر ضرب کرے۔ ۶۰۷ ۵
- مسئلہ: مصنف کی تحقیق منفرد اور ذریعہ ہزار سال کا فیصلہ کہ دونوں ضربیں تیم معہود کے لیے رکھی ہیں غیر معہود کے لیے نہیں۔ ۶۰۸ ۸
- مسئلہ: تیم کی ضربوں سے صوف اس قدر مراد ہے کہ ہاتھوں سے جنس ارض کو جس کی انچ سحت سے مارنا ضرور نہیں، یاں اولیٰ ہے۔ ۶۰۹ ۴
- مسئلہ: اگر حد اپنے خیر میں پانی میل بھر دے ہو تیم کر سکتا ہے۔ ۶۱۰ الف ۱
- مسئلہ: اگر مسافر کو مید پر کرے پانی کی بے جا تو مستحب ہے کہ اتنی تاخیر کرے کہ وقت کراہت نہ آجائے اور اگر بلا انتظار ابھی تیم سے پڑے جب بھی جائز ہے جبکہ پانی میں بھر دے ہو۔ ۶۱۱ الف ۲
- مسئلہ: سفر میں پانی اگر اتنی قیمت کو ملے جتنی قیمت اس محلہ اس وقت بازار کا بھاؤ ہے اور اتنی قیمت حاجت ضروریہ سے زائد اس کے پاس ہے تو خریدنا واجب اور تیم ناجائز اگرچہ ایک مشکیزہ ایک روپے کو ہر جیسے موسم حج میں بعض مواقع پر ہو جاتا ہے۔ ۶۱۲ ۱
- مسئلہ: اگر قیمت پاس نہیں دوسری جگہ ہے اور نیچے والے ادھار دینے پر راضی ہو جب بھی خریدنا واجب۔ ۶۱۳ ۲
- مسئلہ: اگر یہ قیمت نہیں رکھتا اور کوئی شخص قرض دینے کا کہتا ہے کہ مجھ سے وام قرض لے کر پانی خریدے تو لینا واجب نہیں۔ ۶۱۴ ۳
- مسئلہ: وضو یا غسل میں پانی سے نقصان کا نرا اندیشہ کافی نہیں، نہ کسی ڈاکٹر یا فاسق یا ناقص طبیب کا کہ کافی، بلکہ تین دلائل شرعیہ سے ایک کا ہونا ضرور

- یا تو ظاہر واضح روشنی عیادت یا صبح تجربہ یا طیب حاذق مسلمان غیر فاسق کا بیوی
 مسئلہ: کیسی ہی سخت سردی ہو اس کے سبب وضو کی جگہ تندرست کو تہیجہ جائز نہیں
 مگر جبکہ انہیں تین و ناکل شدید ہیں کسی دلیل سے ثابت ہو کہ وضو کی تہیجہ جائز ہو جائے گا۔
 مسئلہ: اگر پانی پر دشمن ہے اور وہ وضو غسل کو منع کرتا اور ضرر رسانی کی دھمکی
 دیتا ہے جس پر وہ قادر ہے جب تو تیمم سے پرہیز کرے اور پھر وضو سے اعادہ کرے اور اگر
 وہاں دشمن کے موجود ہونے سے خود اسے خوف و اندیشہ ہے اس کی طرف سے ممانعت
 نہیں تو تیمم کرے اور اعادہ نہیں۔
- مسئلہ: اگر مرد یا عورت کو سنانا ہے اور وہاں کچھ مرد خواہ عورتیں اور بھی ہیں یا
 عورت کو وضو کرنا ہے اور وہاں نا محرم مرد ہیں اگر آڑ ممکن ہو غسل و وضو لازم ہے تیمم
 کرنا جائز نہیں اور اگر آڑ نا ممکن ہو تو وہ صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ آڑ نہیں کر سکتے دیتے
 کہ اسے قید کر رکھا ہے یا آڑ کرنے میں ضرر رسانی سے دھمکاتے ہیں اس صورت میں تیمم
 کرے اور بعد کو اعادہ نہیں۔ دوسرے یہ کہ خود ہی آڑ پر قادر نہیں مثلاً بوجہ مرض یا
 اس لیے کہ وہاں آڑ کی جگہ نہ ہو جس جگہ شقی تو اس صورت میں یہ اس کے لیے کہ پلینہ
 پھیر لیں یا آنکھیں بند کریں۔ اگر وہ مان لیں غسل و وضو کرے اور نہ مانیں تو تیمم کرے اور
 ظاہر یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اعادہ کا حکم ہو۔
- مسئلہ: جو تیمم تنگی وقت کے لیے کیا ہو اس سے دوسری عبادت کہ بے طہارت
 جائز ہیں کہ اس ضرورت کے لیے تھا جہاں ضرورت نہیں اس کے لیے وہ تیمم
 بھی باطل۔
- مسئلہ: جب مالک کو دینے کو کہتے ہیں اور امانت یہ کر ملک تو اپنی ہی رکھی مگر اسے
 برتے خرچ کرنے کی اجازت دی مالک کو دینے سے ہر چیز پر قدرت حاصل ہو سکتی ہے
 لیکن مباح کہنے سے پانی کے سوا کسی چیز پر قدرت نہ سمجھی جائے گی۔
- مسئلہ: اباحت و رکن فقط اتنا وعدہ کہ میں تجھے پانی دوں گا ظاہر پانی پر قادر کرتا
 ہے کہ ظاہر و قاری وعدہ ہے۔
- مسئلہ: کسی نے اسے وضو کے لیے پانی دینے کا وعدہ کیا یہ منتظر رہ جب دیکھا
 کہ اب انتظار میں وقت جائے گا نماز تیمم سے شروع کر دی اسے میں وہ پانی لے آیا

اگر جانے کہ نیت توڑ کر وضو کر کے وقت میں نماز پالوں گا تو تیمم جاتا رہا وضو کر کے پڑھے اور اگر جانے کہ اب وضو کا وقت نہیں تو تیمم پاتی ہے نیت نہ توڑے نماز پوری کرے بعد کو وضو کر کے پھیرے۔

۶۳۰ ۶

مسئلہ: پانی نہ ہونے کے سبب تیمم کیا تھا پھر ایسا بیمار ہو گیا کہ وضو نقصان کرے گا اور پانی پایا تو دوبارہ بیماری کا تیمم کرے کہ وہ تیمم کہ پانی نہ ہونے کا تھا جاتا رہے۔

۶۳۱ ۱

مسئلہ: پانی نہ ہونے کے سبب تیمم کیا تھا اب پانی تو ملا مگر اس پر دشمن یا درندہ وغیرہ ہے جس کے سبب پانی لے نہیں سکتا پہلا تیمم نہ ٹوٹے گا۔

۶۳۱ ۲

مسئلہ: تیمم کے لیے پانی معدوم ہونے کے بعد بھی ہیں کہ اس کے پاس نہ ہو اور اس تک پہنچنے میں حرج و ضرر ہو۔

۶۳۱ ۵

مسئلہ: پانی اگر آنکھوں کے سامنے موجود ہے مگر اس تک پہنچ نہیں سکتا تو وہ پانی معدوم ہی ٹھہرے گا۔

۶۳۱ ۶

مسئلہ: اقول اگر پانی سے عمر کا سبب توڑا جائے مگر سبب کا سبب بدل جائے تو اس سے پہلا تیمم نہ ٹوٹے گا، مثلاً پانی پر دشمن تھا جس سے حجاب کا اندیشہ نہ ہوتا تھا پانی چھوڑا گیا جس سے مال کا اندیشہ تو اس کے آتے ہیں دشمن چلا گیا تو وہ تیمم جو خوف دشمن سے کیا تھا باقی رہے گا۔

۶۳۲ ۱

مسئلہ: جائز ہے میں وضو کرنے سے سردی بہت معلوم ہوگی اس کی تکلیف ہوگی مگر کسی مرض کا اندیشہ نہیں تو تیمم کی اجازت نہیں۔

۶۳۲ ۵

مسئلہ: نہانے کی حاجت میں اگر پانی گرم کر سکتا ہے یا حمام کی اجرت حاجت اصل سے زائد موجود ہے تو سردی کے خوف سے تیمم کی اجازت نہیں۔

۶۳۳ ۷

مسئلہ: جو تیمم کہ مسجد سے نکلنے کے لیے کیا اس سے تلاوت فترت آن مجید حلال نہیں ہو سکتی۔

۶۳۴ ۲

مسئلہ: اگر وجہ عذر یا مبرر جاسکے اب نماز کے لیے عذر تیمم کرنا ہوگا۔ مگر وہ تیمم کہ مسجد میں ٹھہرنے کے لیے کیا تھا کافی نہ ہوگا نماز یا تلاوت کے لیے دوبارہ تیمم کرنا ہوگا مسجد کی زمین خواہ دیوار سے اور اب وہ شرطیں جلدی کیں اس میں نہ ہوں گی جو ہم نے نکلنے کے تیمم

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

- ۶۳۷ ۳ میں بیان کریں۔
- ۴ مسئلہ: نہانے کی حاجت ہے اور جو دم در دم سے کم اور کوئی برتن پانی لینے کو نہیں جو غصے کے اندر جا کر نہائے تو تمام پانی قلیل ہونے کے سبب خراب و مستعمل ہو جائیگا اگر وہ پانی وقت ہے یا مالک کی اجازت ہیں تو اس میں نہانا ناجائز ہے تیمم کرے اور اگر مالک کی اجازت ہے یا پانی خود اس کی ملک ہے یا مشکل کا مباح پانی ہے تو نہانا لازم اور تیمم ناجائز۔
- ۶۳۸ ۱ مسئلہ: پانی موجود ہو صرف پر طرح قدرت ہو لیکن طہارت میں اسے خرچ کرنے سے شرع مطہر کی مخالفت ہو تو یہ بھی بجز کی صورت اور تیمم کی اجازت ہے جیسے راہ میں پینے کی سبیل کہ اس سے دھو جائز میں یا پانی کسی کو جبہ کر دیا اب اگر پر اس کی رضایا حاکم کے جبر سے واپس لے سکتا ہے مگر دی ہوئی چیز واپس لینا گناہ ہے اس سے عیب نہ ثابت ہے۔
- ۶۳۹ ۱ مسئلہ: اگر گدے کا غوثا پانی یا وہ بغیر موجود ہے جس کے بغیر ہو جائے یا ابھی پانی رہے میں مشہور ہے اور ان صورتوں میں مکرم یہ ہے کہ ان پانیوں سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی اور بہتر یہ ہے کہ پسند وضو کرے بہر حال اس وضو میں نیت شرط ہے جیسے اور وضو بے نیت بھی ہو جاتے ہیں کہ پانی اعضاء وضو پر بہ جائے اگرچہ اس کا ارادہ وضو کرنے کا نہ ہو بلکہ اصلاً ارادہ نہ ہو جیسے منہ میں بھیج گیا یا دریا میں غوطہ لگایا یا کسی نے برہ روتی اعضاء پر پانی بہا دیا ہر طرح وضو ہو گیا۔ ان دو پانیوں میں ایسا نہیں بلکہ خاص نیت طہارت کے ساتھ وضو کرنا لازم ہے۔
- ۶۴۰ ۱ مسئلہ: یہ جو حکم ہے کہ وضو کے اکثر یا نصف اعضاء میں زخم ہو تو تیمم کرے اور یہاں گنتی میں اکثر مراد ہے اس گنتی میں سر بھی داخل ہے اقول مگر اور اعضاء میں تو محل وضو کسی جگہ کوئی زخم یا دانہ ہونا کافی ہے۔ سر میں خود ہے کہ تین چہارم سے زیادہ مجروح ہو کہ عضو وضو صرف ریح کہے تو جب تک چہارم سر محفوظ ہے سر مجروح نہ ٹھہریگا جس طرح دھواں اگر کہنیوں سے اوپر بغلوں تک یا پاؤں گٹوں سے اوپر رانوں تک مجروح ہوں تو مجروح نہ ٹھہریگا کہ محل وضو سالم ہے۔ نیز لازم ہے کہ اسے مسح ضرر کرے اگر دھونا مضر ہو تو وضو میں سر مطلقاً صحیح ہے کہ وضو میں اس کا دھونا نہیں۔
- ۶۴۱ ۱

- ۷۶ مسئلہ : اگر سر کا مسح نقصان کرنا ہو واجب ہے کہ سر پر پٹی باندھ کر اس کے اتنے ٹکڑے پر بھیگا یا تھپچیرے جو ہمارے سر پر واقع ہے اگر اس سے بھی نقصان ہو تو مسح بالکل چھوڑ دے معاف ہے تیمم کی اجازت نہیں کہ غسل میں سر کا دھونا ضرر دیتا ہو تو سارے سر پر ایک ایک بال پر اول سے آخر تک مسح کرے۔ مسح بھی ضرر نہ کرے۔ محل نقصان پر پٹی باندھ کر اس سبب پر پانی بہائے۔ اس سے بھی نقصان ہو تو اس سبب پر بھیگا یا تھپچیرے۔ اسی سے بھی ضرر ہو تو گیسے نہالے سر بالکل چھوڑ دے معاف ہے تیمم روا نہیں۔
- ۷۷ مسئلہ : سر میں مرض ہے دھونا مضر ہے اور گلے سے نہالنے میں بخارات برآمد کر جائیں گے مسح تجربے یا طبیب عاقل مسلم مستور کے کہنے سے ضروریں گے تو گلے سے بھی نہ نہالے تیمم کرے۔
- ۷۸ مسئلہ : اگر پانی معلوم تھا اور یہ سمجھا کہ فراج ہو گیا تیمم سے نماز پڑھ لی۔ بعد کو معلوم ہوا کہ پانی باقی تھا یا نہ تھا ق نماز نہیں ہوئی و ضرر کے پھر پڑھے اگرچہ کھلا
- ۷۹ مسئلہ : پانی اگر جیسے کی ملک یا بے اور اس میں ٹک پہنچنے پہلے پانی نے کہہ دیا تھا کہ وہ پانی میں لوں گا جب تو بیٹے کا اگر اس وقت تیمم ہے اس پانی پر پہنچنے سے بھی نہ ٹوٹے گا کہ باپ کی ممانعت کے سبب اس پر قدم نہ نہیں اور اگر باپ نے ایسا نہ کہہ دیا تھا تو پانی پر پہنچ کر بیٹے کا تیمم جاتا رہے گا اب اگر باپ اس پانی کو لے گا بیٹے کو دوبارہ تیمم کرنا ہوگا۔
- ۸۰ مسئلہ : جنگل میں جنب و محائض و محدث و میت ہیں مباح پانی ملے کہ ایک کو کافی ہے بہتر یہ ہے کہ جنب اس سے نہالے یا قیوں کے لیے تیمم۔
- ۸۱ مسئلہ : اگر یہ پانی ان میں سے کسی ایک کی ملک ہے جب ترطابروہی مستحق ہے اور اگر اس میں سب کی شرکت ہے تو مباح سب یہ ہے کہ سب اپنے جیسے میت کو دے دیں اسے شرط دیں اور آپ تیمم کریں کہ اس کا حق یہ اپنے صرف میں نہیں لاسکتے (اقول) اگرچہ ان میں کوئی میت کا وارث بالکسر ہو کہ پانی ابھی خود میت کو درکار ہے اور اس کی حاجات غسل و کفن و دفن تو درست کیا دیوں پر بھی مقدم ہیں بلکہ یہ ایسا حصہ اسے دے سکتے ہیں (اقول) اس لیے کہ محدث بھی نہیں ہوتا مگر بالآخر، ماں اگر

انا بالغ محدث فرض کیا جائے تو وہ حرم میت و احیاء سب کو تیمم ہو گا کہ حصہ تا بالغ بھی دوسرے پر صرف نہیں ہو سکتا۔

۸۲ مسئلہ: جنب و من لعن و محدث تیمم سے تجھے مباح پانی اتنا ملے کہ ایک ہی کو کافی ہو سب کا تیمم ڈٹ گیا جب مثلاً بوجہ اولویت جنب اس سے نہالے اس کے بعد باقی دوبارہ تیمم کریں۔

۶۵۴ ۱

۸۳ مسئلہ: مباح پانی اگر پرکتا ہی قلیل ہو جنوں کو طے کا سبب جدا اس پر قادر سمجھے جائیں گے مثلاً سو آدمی تیمم سے تجھے بعض کا تیمم غسل کا اتنا بعض کا وضو کا بعض کو نہالے میں مثلاً پیٹھ پر اتنی جگہ پانی پڑے سے رہ گئی تھی جسے ایک چلو پانی بس ہوتا بعض کو وضو میں بائیں پاؤں کا اتنا ہی حصہ دھونے سے رہ گیا تھا۔ مثلاً ساٹھ ایسے تھے اور چالیس وہ جن کو وضو غسل کے لیے پانی مل ہی نہ تھا اب ایک چلو پانی مباح پایا ان چالیس کا تیمم باقی ہے۔ ان سب کا ڈٹ گیا جب ان میں سے ایک کے استعمال کو ۵۹ پھر تیمم کریں۔

۶۵۴ ۲

۸۴ مسئلہ: کچھ لوگ تیمم سے میں ایک ٹمس دھو کر کے تابل پانی اپنی ملک سے لایا اور کہا تم میں جو چاہے اس سے وضو کرے یا کہیہ پانی اس کے لیے ہے جو خواہش کرے جنوں کا تیمم وضو کا تھا سب کا ڈٹ گیا جنوں کا غسل کا تھا باقی رہا۔

۶۵۴ ۳

۸۵ مسئلہ: باپ جس پانی کو لینا چاہے بیٹے کو اس کی مزاحمت نہیں پہنچتی یہ صورت بھی بیٹے کے لیے غرض کی ہوگی۔

۶۵۴ ۴

۸۶ مسئلہ: ایک پانی چند شخصوں کی ملک فاسد تھا انہوں نے بخوشی اپنے میں ایک کو اس کے صرف کی اجازت دے دی اور یہ اس کے وضو یا غسل کو کافی ہے اور وہ تیمم سے ہے تیمم نہ جائیگا اس اجازت سے پانی پر قدرت نہ ثابت ہوگی کہ وہ ملک غیبت ہے اور اس میں تصرف شرعاً ممنوع۔

۶۵۴ ۵

۸۷ مسئلہ: تیمم والے کے پیچھے پانی سے طہارت والا نماز پڑھ سکتا ہے مگر افضل عکس ہے۔ جبکہ وہ لائق امانت ہو۔

۶۵۴ ۶

۸۸ مسئلہ: پانی موجود اور استعمال پر قدرت ہو تو سوا اس عبادت فرض یا واجب یا سنت مؤکدہ کے جو بلا عرض فوت ہو باقی کسی شے کے لیے تیمم

- جائز نہیں اگر کسے کا لغو محض ہوگا۔
- ۸۹ مسئلہ: جہاں پانی نامعلوم ہونے کے سبب تیمم کی اجازت تھی وہاں شرط ہے کہ وہ ملکہ آبادی ہو نہ آبادی کے قریب یعنی میل پھر سے کم فاصلے پر نہ وہاں ظاہر علامتیں ایسی ہوں جو پانی کا قریب معلوم ہو جیسے ہری دوب یا پرندوں چرندوں کا ہجوم یا کسی شجر کا کٹنا کہ پانی یہاں میل سے کم پر موجود ہے ان باتوں کے ہوتے ہوئے پانی بے تلاش کیے تیمم کرنے کا تو باطل ہو گا غار ہوگی اگر چہ بعد کو یہی ظاہر ہو کہ واقع میں پانی وہاں سے قریب نہ تھا۔ ہاں جہاں یہ چاروں باتیں نہ ہوں اور پانی بے تلاش کیے تیمم سے نماز پڑھ لی نماز ہوگی اگر چہ بعد کو ظاہر ہو کہ پانی وہاں موجود تھا۔
- ۹۰ مسئلہ: جنگل میں جہاں مظنہ آب ہے پانی صرف اس حد تک طلب کرنا واجب ہے جس میں نہ اسے ضرر ہو نہ انتظار میں اس کے رفیقوں کو۔
- ۹۱ مسئلہ: جہاں پانی نہیں کا فرنے اس کو لانے کے لیے تیمم کیا پھر مسلمان ہوا اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا نہ کوئی ایسا فعل کر سکتا ہے جس کے لیے طہارت ضروری ہو بلکہ اس کے لیے بعد اس پر بہتیم پڑے۔
- ۹۲ مسئلہ: پانی نہ ہونے کی حالت میں جو تیمم کے لیے دو میں سے ایک شرط ہے یا تو مطلق تعلیم و رفع حدث کہ یہ نیست تو عام و تام ہے یا مطلقا کسی عبادت کی نیست اگرچہ نہ مقصود وہ نہ مشروط۔
- ۹۳ مسئلہ: پانی ہوتے ہوئے صرف اسی عبادت کو کہہ کے لیے تیمم جائز ہے جو پانی سے طہارت کرنے میں بلا بدل فوت ہوتی ہو۔
- ۹۴ مسئلہ: بے وضو شخص جسے نہانا نہیں مسجد میں ذکر الہی کے لیے بیٹھا چاہتا ہے اور پانی نہیں بہتر ہے کہ تیمم کرے مگر اس کی تیمم سے نماز نہ ہوگی۔
- ۹۵ مسئلہ: مسجد میں سوا کوئی عبادت نہیں اس کے لیے تیمم محض لغو و باطل ہے اگرچہ پانی پر قدرت نہ ہو۔ ہاں اگر جنب کسی خوف کی ضرورت سے مسجد میں ٹھہرنا چاہے اور پانی نہ پائے تیمم کرے کہ یہ تیمم غیبت تعلیم بغرض قرار فی المسجد ہوگا۔ و لہذا اس سے نماز جائز نہ ہوگی کہ قرار فی المسجد کوئی عبادت مقصودہ نہیں۔
- ۹۶ مسئلہ: پانی ہوتے ہوئے جس مصحف یا تلاوت کے لیے تیمم کیا تو لغو و باطل ہوگا۔

۶۶۳	۶	نہ اس سے مصحف شریف کا چھونا حلال ہو سکے گا نہ جنب کو تلاوت ۔	
		مسئلہ ۹ : پانی جو تے صرف تنگی وقت کے باعث تہجد یا چاشت یا چاند گسی	۹۷
۶۶۳	۷	کی نماز کے لیے تیمم نحو و باطل ہے اس سے یہ نمازیں جائز نہ ہو سکیں گی	
۶۶۳	۸	مسئلہ ۱۰ : پانی جو تے ہوئے زیارت قبور یا عبادت مریض یا سونے کیلئے تیمم باطل ہے	۹۸
۶۶۶	۱	مسئلہ ۱۱ : صرف اتنی نیت کہ تیمم کرتا ہوں صحت تیمم کو کافی نہیں ۔	۹۹
۶۶۶	۲	مسئلہ ۱۲ : حدث و عبادت میں نیز کی نیت کچھ ضرور نہیں مجمل کافی ہے ۔	۱۰۰
		مسئلہ ۱۳ : جنب اگر وضو کی نیت سے تیمم کرے جب بھی صحیح ہے تو اگر وضو کا تیمم	۱۰۱
۶۶۶	۳	غسل کی نیت سے کرے تو بدرجہ اولیٰ ۔	
۶۶۶	۴	مسئلہ ۱۴ : دفن میت مسلم ہی بجز عبادات الہیہ با وضو ہونا چاہیے پانی دھلے تو تیمم کرے ۔	۱۰۲
		مسئلہ ۱۵ : تیمم وضو غسل ہر طہارت غیر معذور کے لیے اس وقت ہونے کا عمل ہے	۱۰۳
		جب وہ چیزیں کہ طہارت کی منافی ہیں جیسے حیض و نفاس ، حدث و خون و غیرہ منقطع	
۶۶۶	۵	ہو لیں حدث باقی ہونے کی حالت میں طہارت فصول و لغو ہے ۔	۱۰۴
		مسئلہ ۱۶ : دستوں میں سے کسی دو ہاتھوں سے تو رکنا جائز ہے اس سے بھی	
		نہایت حکیمہ دور ہوتی ہے مگر نہ مطلقاً بلکہ خاص اس شے کے حق میں جس کی نیت سے	
		تیمم کیا مثلاً پانی نہ ہونے کی حالت میں دخول مسجد یا مس مصحف یا زیارت قبور یا عبادت	
		مریض یا دفن میت یا سلام یا جواب سلام کے لیے تیمم کیا ان چیزوں کے حق میں طہارت	
		حاصل ہوگی کیوں ہی اگر پانی موجود ہونے کی حالت میں نماز جنازہ یا حید یا سلام یا	
		جواب سلام و حید یا ان چودہ اشیا کے لیے تیمم کیا جن کا ذکر نمبر ۸۷ میں گزرا تو	
		ان اشیا کے لیے طہارت ہو گئی ۔	
		تبیین ۱۷ : یہاں سے ظاہر ہوا کہ تعریف تیمم میں جو ہم نے نجاست مرتبہ دور کرنے	
		کے لیے کہا اس سے عام مراد ہے کہ مطلقاً دور کرنا ہو یا خاص اس شے کے حق	
۶۶۷	۲	میں جس کے لیے تیمم کر رہا ہے ۔	
		مسئلہ ۱۸ : جس چیز میں اجزاء ارضیہ و غیر ارضیہ کا خلط ہو اس میں اگر	۱۰۵
۶۸۵	۲	اجزاء ارضیہ غالب ہیں جنس ارض سے ہے ورنہ نہیں ۔	
۶۹۶	۱	فت ۱۹ : پلے ہوئے سرے سے بے ضرورت تیمم منع ہے اگرچہ صحیح ہو جلسے گا ۔	۱۰۶

- ۱۰۷ مسئلہ : کھرنچے اور شرک اور سادہ زمین پر بھی اس حالت میں تیمم جائز ہے کہ ان پر لید گوبر پیشاب کوئی نجاست نہ پڑی ہو یا پڑی اور زور کا مینہ برساکہ پاک کر گیا یا دھوکر پاک کر لی۔ ۶۹۷ ۱
- ۱۰۸ فت : انا ہوا پر مقروہ اور زمین وغیرہ جنس ارض جس پر ضرب سے ہتھیلی کی پوری سطح اس سے نہ گئے اس پر ضرور ہے کہ ہاتھ آگے پیچھے اس طرح پھری کہ پورے کعبہ دست یا اس کے کثر حصے کا اس سے مس ہو جائے ورنہ تیمم صحیح نہ ہوگا۔ ۶۹۸ ۱
- ۱۰۹ مسئلہ : اگر پورے کعبہ دست کا جنس ارض سے مس ہو گیا جب تو اس کے اکثر سے چہرہ و ہر دو دست کا مسح کافی ہے اور اگر اکثر کعبہ کا مسح ہوا تو لازم ہے کہ یہی اکثر یا اس کا اتنا معتد جس پر اکثر کعبہ صادق آئے چہرہ و دو دست کا مسح کرے ورنہ تیمم نہ ہوگا۔ ۶۹۹ ۲
- ۱۱۰ مسئلہ : اگر ضرب میں پوری ہتھیلیاں جنس ارض سے مس نہ کریں تو واجب ہے کہ ہتھیلیوں کی باقی جگہ پر بھی ہاتھ پھیرے اور اگر باقی حصہ متعین نہیں تو کل یوں کے ساتھ ساری ہتھیلیوں پر ہاتھ پھیرے ورنہ تیمم ہو سکتا۔ ۶۹۹ ۳
- ۱۱۱ مسئلہ : کھربا پتھر نہیں اس پر تیمم نہیں ہو سکتا۔ ۷۰۱ ۱
- ۱۱۲ مسئلہ : سنگ بصری پتھر نہیں اس پر تیمم نہیں ہو سکتا۔ ۷۰۱ ۲
- ۱۱۳ مسئلہ : اگر کیچڑ کے سوا تیمم کو کچھ نہ ملے تو اگر وقت میں وسعت ہے کیچڑ یا اپنا پاؤں مثلاً اس سے سائی لے جب خشک ہو جائے تو اس سے تیمم کرے۔ ۷۰۲ ۵
- ۱۱۴ مسئلہ : کیچڑ سکھا کر تیمم کا حکم اس وقت ہے کہ وقت میں گنجانش ہو ورنہ کیچڑ ہی سے تیمم واجب۔ ۷۰۵ ۱
- ۱۱۵ مسئلہ : بضرورت کیچڑ سے تیمم کرے تو واجب ہے کہ دونوں ہتھیلیاں خوب ملے کہ کیچڑ چھوٹ جائے اور خشکی بجائے ہاں وقت میں اس کی بھی گنجانش نہ ہو تو یہی تیمم کر کے پڑھے۔ ۷۰۵ ۲
- ۱۱۶ مسئلہ : وقت میں گنجانش ہو تو وہ ترکیب کہ کیچڑ خشک کر کے تیمم کی بتائی گئی صرف مستحب نہیں بلکہ واجب ہے۔ ۷۰۵ ۳
- ۱۱۷ مسئلہ : اگر مٹی میں گوبر ملا تھا اور مٹی غالب اور اس قدر دیر تک جلے یا کہ گوبر بالکل

- ۱۱۸ مسئلہ: یہ حکم کہ تیمم غیر جنس ارض پر اس وقت روا ہے جب اس پر ہاتھ پھیرے
مٹی پر تیمم جائز ہوگا۔
- ۱۱۹ مسئلہ: تیمم کی شرط یہ ہے کہ جس چیز پر تیمم کرے اس وقت اس کی پاکی معلوم ہو نہ بعد کو ثابت
مستقلہ: جو جگہ یا چیز منظر بجاست ہے جیسے بیت الحرام کی زمین اس پر تیمم
نہیں ہو سکتا اگرچہ اس وقت اس کی نجاست اس کے علم میں نہ ہو۔
- ۱۲۰ مسئلہ: کسی شے پر تیمم کیا بعد کو کسی مسلمان ثقہ عادل نے خبر دی کہ وہ شے نجس
تھی یا کسی مستور یا خافق نے خبر دی اور اس کے دل پر اس کا صدف جما تو وہ تیمم صحیح
نہ ہو اس سے نماز پڑھی ہو تو پھیرے اور دل پر نہ بجا تو اس کا لحاظ ضرور نہیں اور اگر کسی
کافر نے خبر دی اگرچہ حکم گو ہو تو وہ مطلقاً مردود ہے۔
- ۱۲۱ مسئلہ: جس چیز پر تیمم واجب ہو یا نہ ہو۔ بجا نہ ہو۔ بعد کو اس کا ثبوت بجا ثابت
ہو یا تیمم صحیح ہو گیا اگرچہ واقع میں وہ نجس تھی
- ۱۲۲ مسئلہ: دوسرے سے اپنا تیمم کرانا بلا ضرورت مکروہ ہے۔
- ۱۲۳ مسئلہ: ضرور ہے کہ دوسرا اس کے حکم سے اسے تیمم کرے اگرچہ وہ حکم صرف
نہ ہو ورنہ ہو جس کی تفصیل آتی ہے۔
- ۱۲۴ مسئلہ: جس وقت وہ دوسرا ضرب کسی ضرور ہے کہ یہ حکم دینے والا اس وقت
نیت کرے اس دوسرے کی نیت کافی نہ ہوگی
- ۱۲۵ مسئلہ: اگر تیمم میں مصروف طہارت یا رفع حدث یا جواز نماز کی نیت نہ کی بلکہ صرف
اتنی کہ میں تیمم کرنا ہوں یا میں نے تیمم کی نیت کی تو تیمم نہ ہوگا۔
- ۱۲۶ مسئلہ: تیمم معہود میں اکثر کثرت سے چہرے اور ہاتھوں کو مسح کرنا لازم ہے اگر ایک یا دو انگلیوں
سے مس کیا اگرچہ اس میں بار بار ضرب کے سارے چہرے و دست کا استیعاب کرنا تیمم نہ ہوگا۔
- ۱۲۷ مسئلہ: تیمم معہود میں خاص ہاتھ کی ضرب اور اس سے چہرہ و دست کا مسح
شرط ہے اگر لکڑی یا کپڑے یا گند کو جنس ارض پر مس کر کے منہ اور ہاتھوں پر پھیرے گا

- تیم نہ ہوگا۔
- ۱۲۹ مسئلہ : کاغذ کپڑا کوئی چیز جنس ارض پر پھیری کہ اس میں مٹی خوب بھر گئی اب اسے بریتیم تیم چہرہ و دست پر پھیرا کہ سارے عمل تیم پر خود مٹی لگ گئی تیم ہو گیا۔
- ۱۳۰ مسئلہ : اگر دستا نے پختہ ہوئے جس ارض پر یا تھو مار کر چہرہ و دست پر پھیرا تیم ہو رہا چاہے جس طرح میت کو تیم کرانے میں ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ کر تیم کرانا نمبر ۱۶۴ میں گزرا۔
- ۱۳۱ مسئلہ : ہتھیلیوں پر کوئی سیپ لگا ہے اور وہ خشک ہو گیا اور اس کا چھڑانا مضر ہے اسی حالت میں ہتھیلیاں جنس ارض پر مار کر تیم کرے۔
- ۱۳۲ مسئلہ : ہتھیلی ایک ضرب سے ایک ہی عضو کو مس کر سکتی ہے خواہ منہ ہو یا دانت یا منہ یا بایاں و دو عضوں کو ایک ہتھیلی کی ضرب واحد کافی نہیں۔
- ۱۳۳ مسئلہ : میت یا مریض کو تیم کر آیا پہلی ضرب سے دو ہتھیلیاں اس کے چہرے پر پھیری دوسری سے دو ہتھیلیوں سے اس کے ایک ہاتھ کو مس کیا اب دوسرے ہاتھ کے لیے یہ ضرب ضرور ہے یہ صورت وہ ہے کہ تیم دوسروں سے نہیں ہو سکتا۔
- ۱۳۴ مسئلہ : تیم میں ترتیب شرط نہیں چاہیے پہلے ہاتھوں کا مس کرے یا منہ کا ہر طرح تیم ہو جائے گا۔
- ۱۳۵ مسئلہ : تیم معہود میں ترتیب سنت ہے۔
- ۱۳۶ مسئلہ : تیم میں چہرہ و ہر دو دست جہاں تک وضو میں دھونا فرض ہیں ان میں ایک روٹنے کی ناک بھی اگر تیم معہود میں ہاتھ پھیرنے یا غیر معہود میں جنس ارض پہنچنے سے رو جائے گی تیم نہ ہوگا۔
- ۱۳۷ مسئلہ : لائم ہے کہ انگوٹھی چھٹے انگلیوں کھڑکیوں کے ہر گھنے کو اتار کر تیم کیا جائے یا انھیں ہٹا کر مس کریں۔
- ۱۳۸ مسئلہ : آدمی نے جہاں سے تیم کیا اگر ہزار بار وہیں سے تیم کرے یا جہاں سے ایک شخص نے تیم کیا اگر ہزاروں آدمی خاص اسی جگہ سے تیم کریں کچھ حرج نہیں کہ جنس ارض تیم سے مستقل نہیں ہوتی۔
- ۱۳۹ مسئلہ : تیم کرنے والوں کے منہ اور ہاتھوں کو جو مٹی تیم میں لگ کر چھوٹی اگر

- جمع کرنے سے اتنی جو جائے کہ اس پر ضرب ہو سکتی ہے تو اس پر بھی ہزاروں بار تیمم ہو سکتا ہے کہ جس ارض کتنی ہی استعمال کی جائے کسی طرح مستعمل نہیں ہوتی۔
- ۱۳۰ مسئلہ : ایک عضو کو ایک ہی ضرب سے مسح کرے عضو واحد کے لیے متعدد ضربیں بالاجماع مکروہ ہیں۔
- ۱۳۱ مسئلہ : کسی دیوار پر تیمم دیوار میں کوئی تصرف نہیں۔
- ۱۳۲ مسئلہ : تیمم سے نماز پڑھ لینے کے بعد معلوم ہوا کہ دوسرے کے پاس پانی موجود تھا، نماز جو گئی اگر وہ اب پانی دے گا آئندہ کے لیے تیمم ٹوٹے گا۔
- ۱۳۳ مسئلہ : نماز میں پانی پایا تیمم ٹوٹ گیا نماز جاتی رہی اگرچہ التمیات کے بعد سلام سے پہلے پائے۔
- ۱۳۴ مسئلہ : ایک سلام پھیرنے کے بعد پانی پایا نماز جو گئی۔
- ۱۳۵ مسئلہ : سر آدمی تیمم سے نماز پڑھ رہے ہیں ایک شخص پانی لایا اور خاص ایک سے کہا کہ یہ پانی ملے تو اسی کی گئی اور اسی کی ہو گئی۔ ہاں اگر وہ اہم ہے تو سب کی گئی اور اگر یوں کہا کہ میں نے بھی اس سے یہ پانی نہ ترسب کی گئی۔
- ۱۳۶ مسئلہ : اگر کافر کے تو اس کا اعتبار نہیں نماز پڑھ کر پانی مانگے دے دے تو نماز پھر سے درست ہو گئی۔
- ۱۳۷ مسئلہ : اگر کسی وجہ سے کسی کافر کی نسبت معلوم ہو کہ یہ تسبیح سے نہیں کتا تو نیت توڑنی چاہیے۔
- ۱۳۸ مسئلہ : اگر کسی غاسق مسخرہ پر نفل ہو کہ یہ براہ تسبیح کتا ہے نیت توڑنے کی اجازت نہیں۔
- ۱۳۹ مسئلہ : نماز میں معلوم ہوا یا یاد آیا کہ دوسرے کے پاس پانی ہے اگر غلبہ ہو کہ مانگے سے دے دے گایت توڑے ورنہ جائز نہیں۔
- ۱۴۰ مسئلہ : نماز پڑھتے ہیں سراب پر نظر پڑی اگر گمان غالب ہو کہ یہ پانی سہی نیت توڑے اگر دیکھے کہ پانی نہیں تیمم باقی ہے نماز پھر پڑھے اور اگر پانی ہونے کا گمان غالب ہو نیت توڑنا جائز نہیں بعد نماز دیکھے اگر پانی ہے نماز پھر سے درست نماز ہو گئی اور تیمم باقی ہے۔

- ۱۵۱ مسئلہ : جب گمان غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا تو نیت توڑنا واجب ہے۔ ۴ ۷۵۱
- ۱۵۲ مسئلہ : تیمم سے نماز نماز کا لہجہ، تیمم بھی ہمارے نزدیک طہارت کا طہ ہے۔ ۴ ۷۵۱
- ۵۳ مسئلہ : وضو والے کو تیمم والے کی اقتدا میں اصناف کراہت نہیں اگرچہ عکس افضل ہے۔ اقول یعنی جبکہ تیمم والا اعلم و افضل و احق بالامامت ہو۔ ۵ ۷۵۱
- ۱۵۴ مسئلہ : جب ظن غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا تو مانگنا واجب ہے اور شک ہو تو مستحب اور ظن غالب ہو کہ نہ دے گا تو مستحب بھی نہیں۔ ۶ ۷۵۱
- ۱۵۵ مسئلہ : اگر ظن غالب ہو کہ پانی یہاں کہیں قریب ایک میل سے کم فاصلے پر ہے تو تلاش کرنا واجب ہے اور شک ہو تو مستحب و نہ مستحب بھی نہیں۔ ۷ ۷۵۱
- ۱۵۶ مسئلہ : نماز میں پانی دوسرے کے پاس معلوم ہوا و ظن غالب ہوا کہ مانگے سے دے دے گا تو اگرچہ نیت توڑ کر مانگنا واجب ہے مگر فقط اس غلبہ ظن سے نہ تیمم ٹوٹے نہ نماز جائے یہاں تک کہ اگر اُس نے خلاف حکم کر کے نماز پوری کر لی پھر مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز ہو گئی اور تیمم باقی ہے۔ ۸ ۷۵۱
- ۱۵۷ مسئلہ : ایک جماعت تیمم سے ایک شخص پانی لایا اور کہا : میں سے تم سب کو بہہ کیا، انہوں نے اس پر قبضہ کر لیا تیمم کسی کو نہ گیا اقول یعنی اگر وہ پانی سب کو کافی نہ ہو مثلاً دس شخص میں اور پانی صرف نو کو کافی تو باقی تفاق اور اگر سب کو کافی ملے گا کافی سے بھی رائے ہے تو امام دہلی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی ان کا تیمم نہ ٹوٹے گا صحابہ میں کے نزدیک ٹوٹ جائے گا۔ اور قزوینی قول امام پر ہے۔ ۳ ۷۵۲
- ۱۵۸ مسئلہ : اگر ان میں ایک شخص کو بہہ گیا تو بعد قبضہ صرف اسی کا تیمم گیا اور دوسرے کا باقی ہے اور جماعت ہو رہی ہے اور امام کو بہہ گیا تو نماز سب کی گئی اگرچہ دوسرے کا تیمم نہ گیا۔ اقول اور اگر چند کو بہہ گیا اور اتنوں کے لیے پانی کافی تھا تو صحابہ میں کے نزدیک بشرط قبضہ اتنوں کا تیمم جاتا رہا اور امام کے نزدیک سب کا باقی ہے مگر وہ جس کا حصہ تقسیم کر کے جدا قبضہ دے۔ ۴ ۷۵۲
- ۱۵۹ مسئلہ : تیمم سے جماعت ہو رہی ہے اور ایک شخص پانی لایا اور کہا یہ میں نے تم سب کو بہہ کیا، یا امام کے سوا کسی اور کو کہا یہ میں نے تجھے بہہ کیا بعد سلام امام نے اُس سے پانی مانگا اس نے دے دیا سب کی نماز گئی۔ ۵ ۷۵۲

- ۱۶۰ مسئلہ: شروع نماز سے پہلے اگر دوسرے کے پاس پانی معلوم ہوا اگر غالب گمان ہے کہ مانگے سے دسے گا ناگنا واجب ہے بے مانگے تیمم سے نماز پڑھنا منع ہے۔ اور اگر شک ہو تو مانگنا مستحب ہے ورنہ مستحب بھی نہیں۔ ۷۵۳ ۵
- ۱۶۱ فت: یہ جو کہا جاتا ہے کہ پانی عادتہ مبذول ہے یعنی اُس کے دینے میں کسی کو تکلیف نہیں ہوتی پینے کے پانی میں ہے خصوصاً جائے اقامت میں طہارت خصوصاً غسل کا پانی سفر میں مبذول نہیں بلکہ اس کے دینے میں بہت اشیاء سے زیادہ تکلیف ہوتا ہے۔ ۷۵۸ ۱
- ۱۶۲ فت: دس صورتیں جن میں پانی دسے دینے کا حق غالب ہوتا ہے کہ جس کے پاس پانی ہے اس کی اولاد ہو یا سنگا بھائی یا دوست یا نوکر یا رعیت یا اس سے ڈرتا یا کچھ طبع رکھتا ہو یا اسے معلوم ہو کہ یہ شخص نہ تو خیل ہے نہ پست خیال نہ میرا مخالف اور اس کے پاس اتنا پانی ہے کہ مجھے دسے کہ منزل تک پہنچے تک اس کی حاجتوں کے لیے کافی پانی پڑے گا یا یہ سار لکھا یا ہاتھ شل ہو اور وہ کنویں پر کھڑا ہے یا اسے معلوم ہے کہ وہ کیرا س ہے سوال رو کرتا شہادت ہے ۷۵۹ ۱
- ۱۶۳ مسئلہ: جس چیز کے ہوتے ہوئے تیمم نہ ہو سکتا ہو تیمم کی حالت میں جب وہ شے پانی جائے گی اسے توڑ دے گی۔ ۷۶۲ ۲
- ۱۶۴ مسئلہ: یہاں اصل اعتبار واقع کا ہے اگر اسے گمان ہو کہ نہ دسے گا اور بے مانگے تیمم سے پڑھ لی بعد نماز اس نے خود یا اس کے مانگے سے دسے دیا نماز نہ ہوئی وضو کر کے پھر پڑھے اور اگر گمان تھا کہ دسے گا اور بے مانگے تیمم سے پڑھ لی پھر مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز ہو گئی تیمم باقی رہا۔ ہاں اگر اصل مانگا نہ اس نے آپ دیا نہ اور طرح حال کھلا تو گمان پر حکم رہے گا اگر دینے کا گمان تھا اور نہ مانگا نماز نہ ہوئی ورنہ ہو گئی۔ ۷۶۳ ۱
- ۱۶۵ مسئلہ: جھگل میں ہے اسے پانی کا حال معلوم نہیں کہ دوسرے یا نزدیک دور وہاں کوئی ایسا موجود ہے جس کی نسبت پانی کا حال جانتا مہذون ہو اُس سے پوچھا اُس نے نہ بتایا اس نے تیمم سے پڑھ لی اُس کے بعد اُس نے بتایا نماز ہو گئی اُس نے نماز کے لیے وضو کیا۔ ۷۶۳ ۲

- ۱۶۶ مسئلہ : بتانے والا موجود تھا اور اس نے نہ پوچھا اور نماز پڑھ لی ، پھر دریافت کیا اور اس نے پانی قریب بتایا تھانہ نہ ہوئی ۔ ۴ ۷۶۳
- ۱۶۷ مسئلہ : اس نے پوچھا اور اس نے سنا ، کچھ نہ بولا بعد نماز بتایا نماز ہو گئی ۔ ۵ ۷۶۳
- ۱۶۸ مسئلہ : گمان غالب تھا کہ نہ دسے گا تیم سے پڑھ لی آتے ہیں اس کے پاس اور پانی کثیر آگیا اور دسے دیا اگر وہ نہ دینے کا گمان برہنہ ہے قلت آب تھا تو بعد کثرت دینے سے اس کی غلطی ثابت نہ ہوتی چاہئے اور اگر وجہ مثل رنجش وغیرہ کی بنا پر تھا تو اس کی غلطی ضرور ثابت ہوتی نماز پھر ہے ۔ ۵ ۷۶۳
- ۱۶۹ مسئلہ : گمان غالب تھا کہ دسے دے گا بعد نماز مانگا اس نے انکار کر دیا یا اس بچے کہ آتے ہیں پانی خرچ ہو کر کم رہ گیا تھا اگر یہ خرچ خود اس سے اپنی حاجت میں کیا تو ظاہر اس گمان کی غلطی ثابت ہوئی اعادۂ نماز کی حاجت نہیں اور اگر دوسرے کو دسے دیا تو اس ضمن کی غلطی ثابت ہوئی نماز کا اعادہ چاہیے ۔ ۶ ۷۶۳
- ۱۷۰ مسئلہ : نماز میں کسی کے پاس پانی دیکھا اور دینے کا گمان غالب نہ ہوا نماز کے بعد مانگا اس نے کہا پانی سوچا ، کیا پئے مانگتے تو میں دے دیتا اس سے ۵۰ مقدار نہیں نماز ہو گئی ۔ ۴ ۷۶۳
- ۱۷۱ مسئلہ : نماز سے پہلے پانی دیکھا اور دینے کا گمان غالب نہ ہوا تیمم کر لیا یا پہلے کرچکا تھا کچھ دیر بعد مانگا اس نے وہی جواب دیا کہ ہو چکا پہلے مانگتے تو مجھے دینے میں حذر نہ ہوتا اس مکنے سے بھی تیمم نہ جاسے گا اس تیمم سے نماز پڑھے ۔ ۵ ۷۶۳
- ۱۷۲ مسئلہ : پانی اس کے پاس تھا اور اس نے غلط جیلہ کر دیا کہ نہ رہا پہلے مانگتے تو دسے دیتا تو اس کا بھی نماز پر کچھ اثر نہیں ، نہ تیمم جاسے اگرچہ معلوم ہی ہو جائے کہ اس نے جھوٹ جیلہ کیا ۔ ۱ ۷۶۵
- ۱۷۳ مسئلہ : پانی دینے کا وعدہ کرنے سے اسی وقت تک کے لیے پانی پر حادہ سمجھا جائے گا کسی آئندہ وقت پر اس کا اثر نہ ہوگا ۔ ۲ ۷۶۵
- ۱۷۴ مسئلہ : ظاہر ا وعدہ سے قدرت وقت وعدہ سے ثابت ہوگی پہلے سے نہیں ۔ ۱ ۷۶۶
- ۱۷۵ مسئلہ : اول وقت ہے اور پانی ایک میل ہے اور امید واثقی ہے کہ اوسط

وقت میں وہاں تک پہنچ جائے گا جب بھی اس پر تاخیر واجب نہیں جانتے ہیں کہ ابھی تیم سے پڑھ لے۔ ہاں تاخیر مستحب ہے جبکہ جانے کہ پانی ملنے اور طہارت کرنے میں وقت مکروہ نہ آجائے گا۔

۷۶۷

مسئلہ: پانی پر قدرت کہ مانع تیم ہے اور تیم کے بعد حاصل ہو تو مطلق تیم ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ پانی اگرچہ ماضی ہو اس کا حاصل کرنا بلا حرج اس کے اختیار میں ہو کہ چاہے تو حاصل کرے اور اس تحصیل میں اسے کوئی عرق لاحق نہ ہو جیسے پانی ایک میل سے کم دور ہو اور یہ مل سکتا ہے اور راہ میں جان یا مال کا کوئی خطرہ ہے نہ پانی پر اور اگر وہ کسی میں ہے تو رسی ڈول موجود ہے اور کوئی مرض بھی نہیں کہ پانی مضر ہو تو پانی پر قدرت ہے اگرچہ یہاں سے متفرق سو گز دور ہو۔

۷۶۸

مسئلہ: آخر وقت میں پانی ملنے کی امید کی پودہ صورتیں جن میں حکم ہے کہ وقت کو اہت نہ آنے تک انتظار مستحب ہے اور اسے اختیار ہے کہ انتظار نہ کرے اور ابھی تیم سے پڑھ لے (۱) سیاہ گٹاٹھی اور امید غالب ہے کہ تھوڑی دیر میں پانی ہی پانی ہو جائے گا۔ (۲) پانی میل بھر سے دور ہے کسی کو لینے جہاں سے، درخاستہ قیل سے کہ وقت مستحب کے اندر لے آئے گا اب بھی انتظار ضرور نہیں۔

اقول لیکن اگر غلبہ غالب ہے کہ وہ پانی ملے کہ روانہ ہو گیا اور اب میل بھر سے کم فاصلے پر ہے تو انتظار واجب ہے تیم سے نماز نہ ہوگی۔ ہاں اگر دیکھے کہ وقت جاتا ہے تو تیم کر کے پڑھ لے پھر پھرے۔

(۳) گناہ موجود ہے رسی یا ڈول نہیں، نہ کوئی ایسی چیز کہ اس کا کام دے سکے مگر غالب گمان ہے کہ آخر وقت میں رسی ڈول مل جائے گا۔

(۴) معلوم ہے کہ پانی یہاں کہیں قریب ہے یعنی میل بھر سے کم فاصلے پر مگر اسے حکم معلوم نہیں چاروں طرف تلاش کرنے کا حکم ہے اور یہ بوجہ ضعف چار طرف جانے آنے پر قادر نہیں وہ ایک طرف گیا اور نہ پایا واپس آیا اور تھک گیا اور گمان غالب ہے کہ آخر وقت میں کوئی ایسا آجائے گا جو پانی لا دے یا جگہ بتا دے۔

(۵) پانی قیمت مثل کو بک رہا ہے دام پائیس تینیں وہ ادھار دیتا نہیں اور گمان غالب ہے کہ آخر وقت میں دام مل جائیں گے۔

(۶) پانی موجود ہے مگر پینے کے لیے رکھا ہے وضو کر دیا تو پینے کو نہ رہے گا اور نخل غالب ہے کہ آخر میں اور فاضل پانی مل جائے گا۔

(۷) پانی پر رہن یا دشمن یا درندہ ہے اور گمان غالب ہے کہ جلد چلا جائے گا۔

(۸) سخت اندھیری ہے پانی تک راہ نہ سوجھے گی اور نخل غالب ہے کہ آخر وقت میں جلا ہو جائے گا یا روشنی کا سامان مل جائے گا۔

(۹) مریض یا تنہا یا ٹوٹا ہے یا ہاتھ شل ہیں یا نہایت بُرا حال ہے غرض کوئی عارضہ ایسا ہے کہ خود پانی بھرنے یا وضو کرنے پر قادر نہیں اور اپنے بیٹے یا نوکر کو کسی کام کے لئے بھیج رہا ہے اور گمان غالب ہے کہ ایسے وقت واپس آئے گا کہ پانی بھر کر مجھے وضو کرائے اور میں نماز پڑھ لوں۔

(۱۰) باری سے جاڑا آتا ہے اور ہمیشہ گھنٹا دو گھنٹے نہ کراؤ رہتا ہے اس وقت پانی بھرنے وضو کرنے یا نہانے پر قادر ہو جائیگا ابھی نہیں۔

(۱۱) دوسرے کے پاس پانی موجود ہے وہ کہیں کام کو گیا ہو اسے اور امید ہے کہ مانگنے سے دے دے گا اور نخل غالب ہے کہ آخر وقت میں واپس آئے گا۔

(۱۲) نہانا یا عورت کو وضو کرنا ہے لوگ موجود ہیں اور نہیں! گمان غالب ہے کہ چلے جائیں گے اور وقت مل جائے گا۔

(۱۳) مال یا بچہ پاس ہے اسے چھوڑ کر پانی لینے جا نہیں سکتا اور نخل غالب ہے کہ آخر وقت میں کوئی رفیق آجائے گا جو اس کی حفاظت کرے یا پانی لا دے۔

(۱۴) پانی مسجد میں ہے اور اسے نہانا ہے اور گمان غالب ہے کہ تھوڑی دیر میں کوئی ایسا مل جائے گا کہ پانی لا دے مستحب ہے کہ انتظار کرے اور اگر انتظار نہ کیا اور تیمم کر کے پانی مسجد میں سے لے آیا اور نہایا کچھ مضائقہ نہیں۔

مسئلہ: جنگل میں ہے اور معلوم نہیں کہ پانی ایک میل دور ہے یا کم اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی غرض سوئی خواہ آخر وقت میں پانی ملنے کی امید ہو یا نہ ہو اس پر تلاشی کرنا بھی لازم نہیں جب تک ایک میل سے کم ہونے کا ظن نہ ہو۔

مسئلہ: معلوم ہے کہ پانی دو میل سے کم ہے وقت مستحب میں اس تک پہنچ جاؤں گا اور یہ معلوم نہیں کہ ایک میل ہے یا اس سے بھی کم جائز ہے کہ تیمم کر کے پڑھ لے

۷۷۲ ۳

۷۷۵ ۱

۱۷۷

۱۷۸

- پھر اگرچہ ایک میل سے کم ہی نکلے نماز ہو گئی۔ یاں اگر یہ نفل غالب تھا کہ ایک میل سے کم ہے اور تکاشش رکھا اور تیمم سے پڑھ لی نماز نہ ہوئی اگرچہ بعد کو ایک میل یا زیادہ ہی دُور ہونا نفل ہو۔
- ۱۷۹ مسئلہ: یہ وعدہ کہ وقت کے بعد دُوں گاکچہ موثر نہیں۔
- ۱۸۰ مسئلہ: وعدہ جس سے وقت میں پانی پلنے کی امید ہو اگر نماز سے پہلے ہوا مطلقاً موثر ہے اگرچہ بعد کو وفا بھی نہ ہو۔
- ۱۸۱ مسئلہ: وقت میں سینے کا وعدہ اگر بعد نماز ہو پھر وقت کے اندر ہی دسے شد ضرور نماز پھیرنی ہوگی اور اگر وقت میں کسی عذر سے دسے جب بھی پھیرنی ہوگی اور بلا عذر نہ دسے تو ظاہراً پھیرنے کی حاجت نہیں۔
- ۱۸۲ مسئلہ: دینے سے انکار بھی صحیح ہوتا ہے مثلاً نہ دُوں گا کبھی دلاؤ مثلاً اس نے مانگا اس نے پانی اپنے خرچ میں کر لیا یا پھینک دیا اگرچہ اتنا پانی رہا کہ اس کی طہارت کو کافی نہیں۔
- ۱۸۳ مسئلہ: اگر اس نے دسے اور اس سے پانی دوسرے کو لے کر حاجت دسے دیا مانگ نہ کیا تو یہ بھی دینے سے انکار ہے اور اگر دوسرے کو مانگ کر دیا تو اگرچہ اس کی طرف سے انکار ہو گیا مگر اب وہ دوسرا پانی کا مانگ ہے وہی مسائل اس کی طرف متوجہ ہوں گے کہ اس کے مانگے سے اس کا دسے دینا مطمئن ہے تو مانگنا واجب وغیرہ لک۔
- ۱۸۴ مسئلہ: مانگے پر پُپ ر سنا بھی انکار ہے اگر کوئی قرینہ اس کے خلاف نہ ہو۔
- ۱۸۵ مسئلہ: اُس وقت اور مانگے والے اور سکوت کرنے والے کی حالتوں اور باہمی تعلقات پر نظر ضرور ہے کہ اس سے کبھی ظاہر ہوتا ہے کہ سکوت پر ہائے منع نہ تھا۔
- ۱۸۶ مسئلہ: پانی دیکھا اور نہ مانگا نہ نماز سے پہلے ر بعد اور اسے وقت نکل جانے کے بعد اس کی حاجت پر اطلاع ہوئی اور پانی لایا تو نماز میں پھیرنا چاہئے۔
- ۱۸۷ مسئلہ: اُس نے پانی دیکھا اور نہ مانگا اور تیمم سے پڑھی اور وہ دیکھتا رہا اور پانی بعد وقت دیا تو ظاہراً اب بھی اعادۂ نماز چاہئے۔
- ۱۸۸ مسئلہ: دینے سے انکار کر کے دینا کچھ مفید نہیں مگر یہ کہ نماز پوری ہونے سے

۷۸۳

۱

پہلے دس دس تو تیم و نماز جاستہیں گے۔

مسئلہ : جنگل میں جس سے پانی کا حال پوچھا جائے تو جو وقت اور بے پوچھے تیم سے پڑھ لی اس کے بعد اس نے پانی میل بھر سے کم دود بتایا نماز نہ ہوئی خواہ اس کے پوچھنے پر برائے یا آپس ہی۔

۷۹۳

۵

قاعدہ ۱ : اگر اس نے اسے بے مانگے پانی دیا اگرچہ وقت کے بعد یا اس کے مانگے پر نہ وعدہ کیا نہ منع نہ سکوت بلکہ فوراً پانی دے دیا خواہ تیم سے پہلے یا اس کے بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں یا نماز کے بعد خواہ قبل سوال اسے تیم سے پڑھتے دیکھا اور خاموش رہا یا نہ دیکھا بہر حال اسے گمان غالب اس کے دینے یا نہ دینے کا تھا یا شک تھا عام ازیں کہ یہ نماز میں اس کے پاس پانی ہونے پر مطلق ہو یا یا پہلے ان سب صورتوں میں وہ دینا موثر ہے یعنی تیم سے پہلے دیا تو تیم جائز نہیں اور تیم کر چکا تھا تو ٹوٹ گیا اور عین نماز میں دیا یا بعد تو نماز تیم دونوں گئے بہر کیف وضو کر کے اس نماز کو پڑھے

۷۹۹

۱

قاعدہ ۲ : تیم سے پہلے یا بعد از تیم یا عین نماز میں اس وقت میں پانی دینے کا وعدہ کیا تو یہ بھی مجھے نہ کہ مطلقاً موثر ہے یعنی تیم کا ناقض و مانع اور نماز میں ہو تو اس کا قاطع عام ازیں کہ اس نے پانی نماز میں دیکھا یا اس سے پہلے اور اس نے خود وعدہ کیا یا اس کے مانگے پر اور بعد کو وقت میں دے یا بعد وقت یا اصل نہ دے خواہ کسی حد سے یا بالقصد وعدہ حدی سے اور عام ازیں کہ اس وعدہ سے پہلے اسے دینے یا نہ دینے کا طعن ہو یا نہ ہو بہر حال موثر ہے۔

۷۹۹

۲

قاعدہ ۳ : یہ تیم سے نماز پڑھ چکا اس کے بعد اس نے وعدہ کیا کہ پانی وقت میں دے گا اور پھر بنا عذر نہ دیا یا دیا تو وقت گزر جانے پر دیا اس صورت میں نماز ہو گئی خواہ یہ وعدہ اس نے خود کیا ہو یا بعد نماز اس کے سوالی پر اور اس پانی پر اطلاع اسے نماز میں ہوئی ہو یا پہلے عام ازیں کہ اس نے اسے نماز کو تیم سے پڑھتے دیکھا ہو یا نہیں اور اسے پیش از وعدہ کوئی طعن ہو یا شک۔

۷۹۹

۳

قاعدہ ۴ : اس کے نماز پڑھ لینے کے بعد وعدہ کیا اور وقت میں دے دیا یا نہ دینا کسی وجہ سے ہو نہ وعدہ حدی سے اس میں مطلقاً نماز کا اعادہ کرنا ہو گا

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

- ۴۹۹ ۲ صورت مذکورہ قاعدہ سوم سے کوئی بھی صورت واقع ہو۔
- ۱۹۳ قاعدہ ۵: اس نے مانگنا وہ چپ رہا مگر وقت میں پانی دے دیا اور اسے تیمم سے نماز پڑھتے دیکر خاموش نہ رہا تھا تو یہ دینا بھی مطلقاً مؤثر ہے یعنی تیمم کا ناقص یا مانع یا غار کا مبطل یا قاطع ہوا اس کا مانگنا اور اس کا دینا تیمم سے پہلے ہو یا اس کے بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں یا نماز کے بعد بھی بعد وقت نماز میں عام ازیں کہ اسے نماز میں پانی پر اطلاق ہوئی ہو یا پہلے اور دینے نہ دینے کا ظن ہو یا شک
- ۱۹۵ قاعدہ ۶: اس کے مانگنے پر چپ رہا اور پھر پانی اصل نہ دیا یا وقت کے بعد دیا یا اسے تیمم سے نماز پڑھتے دیکر اور بعد نماز وقت ہی میں دیا عام ازیں کہ اسے نماز میں اطلاع ہوئی ہو یا پہلے اور تیمم سے پہلے مانگنا بعد نماز سے پہلے یا نماز میں یا بعد اور کوئی ظن تھا یا شک بہر حال نماز پوری ہو گئی اعادة کی حاجت نہیں۔
- ۱۹۶ قاعدہ ۷: مانگنے پر انکار کر دیا مگر نہ ہونے سے پہلے دے دیا یہ دینا مطلقاً مجھے مذکور قاعدہ دوم مؤثر ہے وضو کر کے یہ نماز پڑھنی یا پھیرنی ہوگی خواہ یہ مانگنا اور دینا تیمم سے پہلے یا اس کے بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں ہو اور اطلاع نماز میں ہوئی ہو یا پہلے اور دینے نہ دینے کا ظن ہو یا شک۔
- ۱۹۷ قاعدہ ۸: اس نے تیمم یا نماز سے پہلے یا نماز میں یا اس کے بعد مانگنا اور اس نے انکار کر کے اصل نہ دیا یا وقت گزارنے پر دیا یا وقت ہی میں مگر نماز کے بعد دیا خواہ تیمم سے نماز پڑھتے دیکر یا نہیں بہر حال نماز ہو گئی خواہ اطلاع کبھی ہوئی اور ظن ہو یا شک۔
- ۱۹۸ قاعدہ ۹: نہ اس نے مانگنا نہ اس نے وقت میں دیا نہ بعد مگر نماز میں خواہ اس سے پہلے پانی پر مطلع ہو کر اسے ظن غالب ہوا تھا کہ مانگے سے دے دے گا نماز نہ ہوئی پھر پڑھے۔
- ۱۹۹ قاعدہ ۱۰: صورت مذکورہ میں اسے دینے کا گمان نہ ہوا بلکہ نہ دینے کا ظن غالب یا شک تھا تو نماز ہو گئی۔
- ۲۰۰ قاعدہ ۱۱: خود یا اس کے مانگنے پر کہا پانی ختم ہو چکا پہلے کہتے تو دے دیتا پھر نماز ختم ہونے سے پہلے دے دیا یہ بدستور مؤثر ہے وضو کر کے نماز پڑھے یا

- پھیرے کبھی مطلع ہوا اور کوئی ظن یا شک کیا۔
- ۲۰۱ قاعدہ ۱۲: یہی کہا اور پانی اصلاً نہ دیا یا بعد وقت خواہ وقت میں یا بعد نماز نماز پر مطلع ہو کر یا بے اطلاع دیا انہیں تعمیروں پر مطلقاً مؤثر نہیں نماز ہو گئی ہاں پانی دے دے تو آئندہ کے لیے وضو کرے۔
- ۲۰۲ قاعدہ ۱۳: وعدہ وقت کے بعد دینے کا کیا اگر وقت میں نماز ختم ہونے سے پہلے دے دیا تو حکم مثل قاعدہ ۱۱ ہے۔
- ۲۰۳ قاعدہ ۱۴: اسی قسم کے وعدہ میں پانی ختم نماز سے پہلے نہ دیا تو حکم تفصیل مثل قاعدہ ۱۲ ہے۔
- ۲۰۴ قاعدہ ۱۵: پانی ابھی خرچ نہ ہوا اور دینے والے کی ملک پر باقی ہے کہ اس سے منع کر دیا اس میں وعدہ یا صورت میں ہیں بہر حال حکم یہی ہے کہ آپس کا استئصال ناجائز ہو گیا تو حکم
- ۲۰۵ قاعدہ ۱۶: وعدہ کر کے انکار کر دیا اگر وعدہ تیمم سے پہلے تھا جس کے باعث تیمم ناجائز ہو گیا تھا اب انکار کر دینے سے جائز ہو گیا اور اگر تیمم کے بعد وعدہ تھا تو تیمم ٹوٹ گیا انکار اسے بڑھانے سے گناہ بارہ تیمم کو سے یوں ہی اگر میں نماز میں وعدہ کیا خدا تو حکم دونوں گئے انکار انہیں پھیرنے لایا یا پھر تیمم کر کے نماز پھیرے اور اگر وعدہ بعد نماز تھا تو نماز پڑھ کر اس سے اس سے پورا اثر نکال کر وضو کر دیا۔
- ۲۰۶ قاعدہ ۱۷: پانی مانگنے پر انکار کر دیا تھا اس کے بعد اب وعدہ کر دیا کہ وقت میں دے دے گا اگر وعدہ تیمم سے پہلے تھا تو تیمم ناجائز ہو گیا اور تیمم کے بعد ہے تو ٹوٹ گیا اور میں نماز میں ہے تو نماز و تیمم دونوں گئے بہر حال آخر وقت تک انتظار کرے اگر پانی مل جائے تو وضو کر کے نماز پڑھے نہ ملے اور وقت جاتا دیکھے تو تیمم کر کے پڑھ لے پھر پھیر لے اور اگر بعد انکار یہ وعدہ نماز پڑھ لینے کے بعد کیا تو نماز ہو گئی اس پر اس کا کچھ اثر نہیں۔
- ۲۰۷ قاعدہ ۱۸: مانگنے پر خاموش ہو رہا پھر انکار کر دیا نماز و تیمم سب جائز ہیں انکار بعد نماز کیا ہو خواہ پہلے۔
- ۲۰۸ قاعدہ ۱۹: سوال پر سکوت کے بعد وقت میں دینے کا وعدہ کر لیا اگر یہ وعدہ تیمم سے پہلے یا اس کے بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں ہے یا نماز کے بعد مگر اس حال میں کہ اسے تیمم سے نماز پڑھتے نہ دیکھا تو ان صورتوں میں یہ وعدہ مؤثر ہے تیمم کا ناقض یا مانع اور نماز کا مطلق یا قاطع اور اگر تیمم سے نماز پڑھنے پر مطلع ہو جب بھی ساکت رہا اس کے بعد وعدہ کیا تو نماز ہو گئی۔

- ۲۰۹ مسئلہ: جسے نہانے کی حاجت ہو اور اس کے ساتھ کوئی حدیث موجب وضو بھی ہو
متفقاً سو یا پھر احتلام ہو یا انزال کے بعد پیشاب کیا اور حالت یہ ہو کہ نہا نہیں سکتا اور
وضو کر سکتا ہے مگر پانی صرف وضو کے لئے موجود ہے یا نہانا مضر ہے وضو میں ضرر
نہیں یا صبح کو اٹھتے تنگ وقت میں اٹھا کر فقط وضو کر کے نماز مل جائے گی نہانے سے
نہ ملے گی قرآن سب صورتوں میں حکم ہے کہ وضو اصل نہ کرے صرف تیمم کرے وہی جنابت
وحدیث دونوں کے لیے کافی ہو جائے گا۔ ۸۰۴ ۱
- ۲۱۰ مسئلہ: تنگی وقت کے لیے تیمم کہ نہ سبب امام زفر سے محدث کتابوں سے اس کی تائید ملے۔ ۸۰۴ ۲
- ۲۱۱ مسئلہ: ایک طہارت میں پانی اور مٹی جمع نہیں ہو سکتے مثلاً وضو کی حاجت ہے اور
پانی آنا ہے کہ سارا وضو ایک ایک بار ہو جائے گا ایک پاؤں کا حصہ نیک رہے گا تو
کچھ نہ دھوئے صرف تیمم کرے یعنی نہانے کی حاجت میں پانی فقط وضو کے قابل ہو وضو
نہ کرے یا سارا بدن دھو لینے کے قابل ہو مگر چند انگلی بڑ باقی رہ جائے گی جب بھی
کچھ نہ دھوئے صرف تیمم کرے۔ ۸۰۴ ۳
- ۲۱۲ مسئلہ: برودت چھوٹا سو یا نہ آتا ہے تو ایک سبب قویٰ ہے تو ایک ساتھ،
اس میں ٹکڑے نہیں۔ ۸۰۴ ۴
- ۲۱۳ مسئلہ: اکثر اعضاء وضو نجی ہیں صرف تیمم کرے یعنی نہانے میں اکثر بدن پر پانی
نہیں ڈال سکتا تو جتنے پر ڈال سکتا ہے اس پر بھی نہ ڈالے فقط تیمم کرے۔ ۸۰۴ ۵
- ۲۱۴ مسئلہ: وضو کیا نہایا اور کچھ جب تک باقی رہ گئی اور پانی ختم ہو چکا تیمم کرے یہ تیمم ہی
اس کی طہارت ہو گا حنا بدن دھویا تھا بیکار ہو گیا۔ اقول یعنی اس سے رطل
حدیث نہ ہو نماز نہ نہ ہوئی ورنہ جتنے بدن پر پانی گزر گیا اس پر سے فرض ضرور
سقط ہوگی یہاں تک کہ اگر مثلاً نہانے میں ایک بالشت جگہ نیک رہی تھی اور
تیمم کیا اب جو اتنا پانی ملے گا کہ اس بالشت بھر جگہ پر بہہ سکے تیمم ٹوٹ جائے گا اور
جب وہاں اسے بہائے گا اسی قدر سے پورا غسل اتر جائے گا یوں ہی وضو میں اگر
اس دھونے کے بعد حدیث جدید نہ ہو۔ ۸۰۴ ۶
- ۲۱۵ مسئلہ: جنب کے پاس صرف وضو کے قابل پانی تھا اور اس سے حسب الکلم فقط
تیمم کر لیا اب کوئی حدیث واقع ہو تو وضو کرے اگر تیمم بعد کے حدیث میں کام نہیں

- ۸۰۶ ۵ دے سکتا۔
- ۲۰۶ مسئلہ ۱ نہانے میں کچھ جگہ رہ گئی اور پانی نہ رہا تیمم کرے اس کے بعد اگر حدث ہو تو اس کے لیے دوسرا تیمم کرے جیسے نہانے کے بعد حدث واقع ہو تو پھر وضو کرنا لازم ہوتا ہے۔
- ۸۰۷ ۱ مسئلہ ۲ نہایا اور مثلاً پیٹھ باقی رہ گئی اور پانی ختم ہو چکا اب اتنا پانی پایا کہ نصف پیٹھ وضو سے تر نہا سب سے کہ وضو کے کہ جنابت جتنی کم ہو بہتر ہے آئندہ وضو ابھی پانی کافی ہو جائے گا۔
- ۸۰۸ ۲ مسئلہ ۳ نہانے میں مثلاً پیٹھ کا حصہ اور اعضائے وضو باقی رہ گئے تیمم کر لیا اب اتنا پانی ملا کہ چاہے پیٹھ وضو کے چاہے وضو کے تو اسے اختیار ہے جس میں چاہے صرف کرے اور بہتر یہ کہ وضو کرے کہ اس میں سست و فرس و دونوں کی ادا ہے۔
- ۸۰۸ ۳ ۲۰۹ مسئلہ ۴ اگر جنب وضو کرے اتنے اعضاء کی طہارت ہو جائے گی جب تک دوبارہ کوئی حدث نہ ہو اب اگر پانی ملے جب بھی ان اعضاء کا وضو یا ضرور نہ ہوگا صرف باقی بدن وضو سے جنابت زائل ہونے کی ان کی طہارت اسی معنی پر ہے نہ کہ ان اعضاء سے وہ کام جائز ہو جائیں جو جنب کو ناجائز تھے اس وضو سے قرآن مجید نہیں چوس سکتا اگرچہ اب اتنا غسل گئے مگر قرآن مجید پڑھ نہیں سکتا اگرچہ زبان نہ مل گئی مسجد میں قدم نہیں رکھ سکتا اگرچہ پاؤں نہ غسل گئے یہ سب باتیں تو اسی وقت جائز ہوں گی جب پورا غسل کرے ایک روٹنگا بھی وضو نہ سے رہ جائے گا تو ان میں سے کچھ نہیں کر سکتا۔
- ۸۱۲ ۳ ۲۲۰ مسئلہ ۵ جنب نہایا اور پیٹھ کا کچھ حصہ باقی تھا کہ پانی نہ رہا اب حدث ہوا دونوں کے لیے ایک ہی تیمم کرے اس کے بعد اگر پانی اتنا ملا کہ وضو اور اس کا بقیہ دونوں کو کافی ہے تو یہ تیمم دونوں کے حق میں ٹوٹ جائے گا وضو بھی کرے اور بقیہ بھی وضو سے آدھ کسی کو کافی نہ ہو تو تیمم دونوں کے حق میں باقی ہے اور خاص ایک کو کافی ہے تو اسی کے حق میں تیمم ٹوٹ اس میں پانی صرف کرے دوسرے کے حق میں تیمم باقی ہے اور اگر ان میں ہر ایک کو کافی ہو مگر دونوں نہ ہو سکیں تو جنابت کا بقیہ وضو اور امام محمد کے نزدیک حدث کا تیمم دوبارہ کرے۔
- ۸۲۲ ۶ ۲۰۱ مسئلہ ۶ جس چیز کا ہونا تیمم سے مانع ہو اگر بعد تیمم پانی جائے گی تیمم ٹوٹ جائے گا

- ۸۲۳ | ۱ | اور جس کا ہونا تیمم سے مانع نہ ہو اگر بعد تیمم پانی جیسے گی ناقص بھی نہ ہوگی۔
- ۲۲۲ | مسئلہ: جس چیز کے پائے جانے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے اگر تیمم کے وقت وہ موجود تھی تیمم صحیح نہ ہوگا اور جس سے تیمم نہیں ٹوٹتا وہ اگر وقت تیمم ہو منع نہ کرے گی۔
- ۲۲۳ | مسئلہ: اٹھانے میں پیٹھ کا حضور رہ گیا پھر حدث ہوا اور تیمم کیا اب پانی اتنا ملا کہ بدن میں جسے چلبے دھوئے دونوں کو کافی نہیں اس صورت میں اسے حکم تھا کہ جنابت کا بقیہ دھو لے اگر اس نے ان کا خلاف کر کے وضو کر لیا تو وہ تیمم جنابت کے حق میں بھی بالاتفاق ٹوٹ گیا دوبارہ تیمم کرے۔
- ۲۲۴ | مسئلہ: جنب کے ابھی کوئی عضو نہ دھویا نہ تیمم کیا کہ حدث ہوا اب نہاٹے خواہ تیمم کرے ہر ایک سے جنابت و حدث دونوں زائل ہو جائیں گے لیکن اگر جنب اٹھانے وغیرہ دھوپکا اور باقی کل یا بعض بدن میں جنابت باقی ہے اس کے بعد حدث ہوا اب جتنا بدن جنابت میں دھونے سے رہ گیا تھا، تنابھی دھونے سے غسل اتر جائے گا کہ حدث نہ زائل ہوگا اس کے لیے وضو کرے یا پانی نہ رہے تو تیمم۔
- ۲۲۵ | ۳ | مسئلہ: پانی ملے مقتضی سے یہی تہی نہ دوسرے کسی قدر پاک کرے گا مگر مٹی مہر شامل ہے کہ تیمم میں ہاتھ صرف چہرہ و سر و دست پر گزارنے سے سارا بدن پاک ہو جاتا ہے۔
- ۲۲۶ | ۴ | مسئلہ: مٹی اگرچہ مہر شامل ہے مگر جب جنابت کے ساتھ مستقل حدث موجود ہو جس کے عمل کو صحت میں نہیں تو ان میں تیمم اسی کے لیے مہر ہوگا جس میں اس کی شرط یعنی پانی سے بھر متعلق ہو ورنہ نہیں مثلاً جنب نے وضو کر لیا باقی بدن کل یا بعض باقی رہا پھر حدث ہوا اب جنابت کے لیے تیمم کیا اگر وضو کے قابل بھی پانی نہیں تو تیمم سے جنابت و حدث دونوں اتر جائیں گے اور اگر وضو کے لائق پانی موجود ہے فقیر جنابت کے لائق نہیں تو تیمم صحت جنابت کو زائل کرے گا حدث کے لیے وضو کرنا لازم ہوگا کہ یہ حدث محل جنابت سے جدا ہے لہذا اس کا تابع نہیں ہو سکتا۔
- ۲۲۷ | ۵ | مسئلہ: جنابت کے لیے تیمم کیا پھر حدث ہوا وضو کیا پھر نہانے کا پانی پایا اور نہ نہایا تو جنابت ٹوٹ آئی مگر اعضائے وضو کی طہارت نہ گئی۔
- ۲۲۸ | ۱ | مسئلہ: صورت نہ کرے میں جنابت ٹوٹ آنے کے بعد اگر اسے پھر حدث ہو خواہ

- ۲۲۷ دو بارہ تیمم جنابت سے پہلے یا بعد اور وضو کے قابل پانی پاسے ہر حال وضو کرنا ہو گا یہ تیمم جنابت اس حدیث کو زائل نہ کرے گا کہ یہ حدیث عملِ جُدا میں ہے تابع جنابت نہیں۔ ۸۲۶ ۲
- ۲۲۹ مسئلہ ۱: اس صورت میں اگر وضو کے قابل بھی نہ ملے اور جنابت کے لیے تیمم کرے حدیث بھی اٹھ جائے گا مگر اسی وقت تک کہ وضو کے قابل پانی نہ ملے اگر ملے گا اور جنابت وضو کے قابل نہ ہو گا تو وضو کرنا ہو گا جنابت کے حق میں تیمم باقی رہے گا۔ ۸۲۶ ۳
- ۲۳۰ مسئلہ ۲: جب حدیث کا کوئی ذوق عمل جنابت سے جُدا ہو تو وہ حدیث مستقل ہے جنابت کا تابع نہیں جس کے قابل پانی موجود ہو گا اسے وضو نہ لازم ہو گا دوسرے کے قابل نہ ہو گا تو اس کے لیے تیمم کرے گا اور اگر کسی کے قابل نہیں تو وہ وضو کے لیے ایک تیمم کافی تو ہو گا مگر یہ تیمم ظاہر ایک اور عجیب معنی دو تیمم ہوں گے ایک جنابت کا ایک حدیث کا ان میں جس کے قابل پانی پاسے گا اس کے حق میں ٹوٹ جائے گا دوسرے کے قابل نہ ہو گا تو اس کے حق میں باقی رہے گا۔ ۸۲۶ ۴
- ۲۳۱ مسئلہ ۳: جنابت جبکہ تمام مومنین حدیث کو شامل ہو وہ حدیث تابع جنابت ہے اس کے لیے کوئی مستقل حکم نہیں اگر پانی غسل کو کافی نہیں اور وضو کو کافی ہے جب بھی وضو کی حاجت میں صرف تیمم کافی ہے اور تیمم کے بعد صرف وضو کے قابل پانی ملے جب بھی تیمم نہ جائے گا نہ وضو ضرور ہو گا۔ ۸۲۶ ۵
- ۲۳۲ مسئلہ ۴: جنب نے تیمم کیا پھر حدیث ہو ا اور اس کے لیے وضو نہ کیا تھا کہ پانی نہانے کے قابل ملے اور نہ نہایا جس سے جنابت عود کر کے باقی رہی اور پانی چھوڑ کر میل بھرے زیادہ چلا گیا اور اب پانی صرف وضو کے قابل پایا وضو کی حاجت نہیں۔ ۸۲۶ ۶
- ۲۳۳ مسئلہ ۵: صورت مذکورہ میں بعد عود جنابت بھی کتنے حدیث ہوں سب کو وہی تیمم جنابت رفع کر دے گا وضو کی حاجت نہ ہو گی۔ ہاں اگر جنابت عود کرنے کے بعد تیمم یا وضو کر لیا اور پھر حدیث ہو ا تو وضو لازم ہو گا۔ ۸۲۶ ۱
- ۲۳۴ مسئلہ ۶: جنب نے تیمم سے پہلے نماز پڑھ لی پھر حدیث ہو ا اور وضو کے لائق پانی ہے اگر نماز کے لیے وضو کرے اب اگر اس نے وضو کر کے موزے پہن لیے پھر پانی پر گزرا اور بے نہانے چھوڑ کر ایک میل یا زیادہ چلا گیا کہ پھر بے آب ہو گیا اب نماز کا وقت آیا اور وضو کو پانی موجود ہے وضو کی حاجت نہیں جنابت کے لیے تیمم کرے اس

- تیم کے بعد اگر حدث ہو تو وضو کرے اور اب محذوف پر مسح نہیں کر سکتا، موزے آثار پر پاؤں دھوئے، اس لیے کہ اسے جنابت لاحق ہے اور جنابت میں محذوف کا مسح نہیں ہاں اگر اس بیچ میں پانی پر نہ گزرا جس سے جنابت عود کرتی تو مسح موزہ جائز ہے جب تک اس کی نیت باقی ہو۔
- ۸۲۷ ۳ مسئلہ: جنب سے وضو کیا پھر حدث ہوا پھر سارا وضو کیا مگر ایک اسگی کی ایک پر چھوڑ دی تو اگرچہ جنابت کے لیے تیمم کہے گا مگر اس پر کے قابل پانی ملے تو اسے دھونا ضرور ہے تیمم کافی نہ ہوگا۔
- ۸۲۸ ۲ مسئلہ: جنب کو حدث بھی ہو اور نہ ہا مضر ہو مضر ہو تو صرف تیمم کافی ہے لیکن اگر تیمم کر لیا پھر حدث ہوا تو دھونا ضرور ہوگا۔
- ۸۲۹ ۳ مسئلہ: اگر اتنا پانی پائے کہ منہ یا تحت پاؤں ایک ایک بار دھو لے اور سر کا مسح کر لے۔ یہ تین بار دھو سکے گا نہ نکل کر نہ اندر میں پانی ڈالنے کو بچے گا تو اسے تیمم جاز نہیں ہو سکتا اسی قدر کہ وضو ہو گیا اور اگر تیمم سے تھا اور اتنا پانی پایا تیمم جاتا رہا۔
- ۸۳۰ ۱ مسئلہ: حدث ہو یا جنابت یا دونوں ایک تیمم ان میں سے جس کی نیت سے چاہے کر لے کافی ہے کہ کچھ حصہ ضرور نہیں کہ حدث اصغر رفع کرتا ہو یا اکبر۔
- ۸۳۱ ۱ مسئلہ: سفر میں ہے وضو کی حاجت اور کپڑے پر بقدر مانع نماز کوئی نجاست اور پانی اتنا ہے کہ چاہے وضو کر لے چاہے نجاست دھو لے، اس پر لازم ہے کہ نجاست دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کرے۔
- ۸۳۲ ۴ مسئلہ: اللہ عز وجل کی رحمت کہ محتاج بندے کے ایک ایک پیسے کا لحاظ فرمایا آٹا گوند جتنے تک کا لحاظ فرمایا کہ آٹا گوند جتنے کو پانی نہ رہے گا تو تیمم کر لو دھیلے کا پانی پیسے کو ملتا ہو تو دھیلے زیادہ نہ دو تیمم کر لو۔
- ۸۳۳ ۱ مسئلہ: دھو کرنا ہے اور نجاست دھونا اور پانی ایک ہی کو کافی ہے تو نجاست دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کا اختیار ہے چاہے نجاست دھونے سے پہلے کر لے مگر زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ بعد کو کرے اور اگر پہلے کر چکا ہے تو بعد کو پھر کر لے۔

- ۲۴۲ مسئلہ: وضو کرتا ہے اور جنابت کا کچھ حصہ راقی ہے وہ بھی دھو رہا ہے اور پانی ایک ہی کے قابل ہے جنابت کا حصہ دھوئے اور لازم ہے کہ حدث کے لیے تیمم اس کے بعد کرے پینے کرنا تو جائز نہ ہو گا پانی خرچ ہونے کے بعد دوبارہ کرے۔ ۸۴۹ ۲

مسح الخفین

- ۱ مسئلہ: مسح موزہ کے عوض موزہ پہنے ہوئے پاؤں برتن میں ڈال دیا کہ پشت موزہ کو پانی پاؤں کی تین پھٹکیں کی قدر پہنچ گیا یا جس کے ہاتھ وغیرہ پر پٹی بندھی ہے اس نے ہاتھ برتن میں ڈال کر پٹی کو ترک کر لیا اور اس کے سرا کوئی حصہ ہاتھ کا جس کا دھونا جائز اس پر لازم تھا داخل نہ ہوا تو مسح ادا ہو گیا اور برتن کا پانی مستقل نہ ہو۔ ۲۵۸ ۲
- ۲ مسئلہ: دھونے کی کچی ہوئی تری سے مسح ہو سکتا ہے اور مسح کی کچی ہوئی سے نہیں ہو سکتا تو اگر سرا کا مسح کیا اور اسی کی یا قیماہ تری سے موزہ پر مسح کر لیا مسح نہ ہوا اور اگر عضو دھونے کے بعد جو تری ہاتھ میں رہی اس سے کیا تو ہو گیا۔ ۲۵۸ ۳
- ۳ مسئلہ: مسح مرد سے پاؤں دھوا افضل ہے مگر مسح نہ کرے پر اس پر خارجی ہونے کا گمان ہوتا ہو کہ وہ مسح جائز نہیں جاستے تو مسح ہی افضل ہے۔ ۲۴۰ ۱
- ۴ مسئلہ: شبخ سے ترنگھاس میں پٹنے سے موزوں کا مسح ادا ہو جائے گا جبکہ اس مقدار تک بھیگ جائے جو مسح موزہ میں درکار ہے۔ ۲۰ ۴
- ۵ مسئلہ: غسل میں موزوں کا مسح جائز نہیں بلکہ موزے اتار کر پاؤں دھونا فرض ہے۔ ۵۰۹ ۱
- ۶ مسئلہ: موزہ اتارنے سے موزے کا مسح ٹوٹ جاتا ہے اگر وضو کے بعد حدث نہ ہو اور موزہ خود ہی اتار یا مسح کی مدت تم ہونے کے سبب اتارنا ضروری ہو صرف پاؤں دھوئے یا ان اگر بعد وضو حدث ہوا تھا تو آپ ہی سارا وضو کرے گا۔ ۸۱۵ ۸

حیض و جناب

- ۱ مسئلہ: زین حائضہ کو مستحب ہے کہ بعد فراغ حیض جب غسل کرے ایک پرانے پٹرسے فرج داخل کے اندر سے خون کا انصراف کر لے۔ ۵۷ ۳

- ۲ مسئلہ : جو آیت بلکہ پوری سورت خالص دُعا و ثنا ہو جنب و حائض بے نیت قرآن صرف دُعا و ثنا کی نیت سے اسے پڑھ سکتے ہیں جیسے الحمد و آیتہ الکرسی۔
- ۳ مسئلہ : کسی آیت کا اتنا ٹکڑا کہ ایک چھوٹی آیت کے برابر ہو بے نیت قرآن پڑھنا جنب و حائض کو بالاتفاق منوع ہے۔
- ۴ مسئلہ : صحیح یہ ہے کہ بے نیت قرآن ایک حرف کی بھی جنب و حائض کو اجازت نہیں۔
- ۵ مسئلہ : تعلیم کی نیت سے قرآن مجید قرآن ہی رہے گا صرف اتنی نیت جنب و حائض کو کافی نہیں۔
- ۶ مسئلہ : جنب کو وہ آیات ثنا بے نیت ثنا بھی پڑھا حرام ہے جن میں رب عزوجل نے اپنے لیے تکلم کی ضرورت ذکر فرمائی۔
- ۷ مسئلہ : جو آیات دعا و ثنا کے اول میں قل ہے ان میں جنب یہ لفظ چھوڑ کر بے نیت دعا پڑھے ورنہ جائز نہیں۔
- ۸ مسئلہ : اسے صرف قطع سے دل و دعا کی اجازت نہیں۔
- ۹ مسئلہ : جو آیات میں خالص دعا و ثنا نہیں انھیں جنب یا حائض بے نیت عمل بھی نہیں پڑھ سکتے۔
- ۱۰ مسئلہ : صرف عمل میں لٹنے کی نیت سے جنب و حائض خالص آیات دعا و ثنا بھی نہیں پڑھ سکتے۔
- ۱۱ مسئلہ : ہم کہنے کے لیے بھی جنب وہی خالص آیات دعا و ثنا بے نیت قرآن خاص بے نیت دعا و ثنا ہی پڑھ سکتا ہے۔
- ۱۲ مسئلہ : فقط شفا لینے کی نیت قرآن مجید کو قرآنیت سے خارج نہیں کر سکتی۔
- ۱۳ مسئلہ : نیکے نبی سے قرآن کو جنب اپنی نیت سے نہیں بدل سکتا مثلاً سورہ فاتحہ تنہا کہیں لکھی ہے اس میں یہ نیت کر لے کہ یہ ایک دعا ہے اور اسے فاتحہ لگا کر یہ بار نہیں۔
- ۴ مسئلہ : آیات دعا و ثنا کو بے نیت دعا و ثنا پڑھنے کی اجازت ہے لیکن کی اجازت نہ ہونی چاہیے اگرچہ دعا ہی کی نیت کرے تو جنب و تعویذ کسی نیت سے

- ۲۴۳ ۶ نہ لکھے جس میں آیات قرآنیہ ہوں۔
- ۱۵ مسئلہ : حیض و نفاس والی کو مستحب ہے کہ جب تک یہ حالت رہے وضو کر کے نماز کے اوقات پر تسبیح و تہلیل درود شریف پڑھ لیا کرے تہجد کی عادت ہو تو اس وقت بھی۔
- ۲۳۸ ۲

انجاس

- ۱ مسئلہ : نجاست کہ تین پانیوں سے دھوئی جاتی ہے۔ پہلا پانی جس چیز کو لگے وہ تین بار دھونے سے پاک ہوگی اور دوسرا پانی لگے تو دوبار اور تیسرا تو ایک ہی بار دھونے سے پاک ہو جائے گی۔
- ۲۳ ۱
- ۲ مسئلہ : ناپاک بوندیں برقی کے اوپر گریں اور اندر پانی ہے یا اندر ہی بوند گری مگر جہاں پانی تھا اس جگہ سے اوپر گری تو پانی ناپاک نہ ہوگا جب تک ٹھہرے ہوئے ہونے کی حالت میں اندر کی بوند پر نہ گزرے۔
- ۲۴ ۲
- ۳ مسئلہ : سوتے میں بال بچہ گرچہ پیٹ سے اسے گرچہ بدبو دار ہو پاک ہے۔
- ۳۵ ۱
- ۴ مسئلہ : بدن مکلف سے جو چیز نکلے اور وضو نہ جائے وہ ناپاک نہیں مگر یہ ضرور نہیں کہ جو ناپاک نہ ہو اس سے وضو نہ جائے۔
- ۳۵ ۴
- ۵ مسئلہ : صیغہ یہ ہے کہ ریح جو انسان سے خارج ہوتی ہے پاک ہے۔
- ۳۵ ۵
- ۶ مسئلہ : صیغہ یہ ہے کہ آب مٹی پاک ہے۔
- ۳۵ ۶
- ۷ مسئلہ : خون پیشاب وغیرہ فضلات جب تک بدن سے یا بدن نکلیں ناپاک نہیں
- ۳۶ ۲
- ۸ مسئلہ : میت کے منہ سے جو پانی نکلتا ہے ناپاک ہے۔
- ۳۶ ۴
- ۹ مسئلہ : نجس چیز دوبارہ نجس ہو سکتی ہے ولہذا اگر شراب پیشاب میں پڑ جائے پھر مر کر ہو جائے پاک نہ ہوگی۔
- ۳۶ ۵
- ۱۰ مسئلہ : بچے سے دودھ پیا اور معدے تک پہنچا ہی تھا کہ فوراً ڈال یا وہ دودھ نجس ہے جب کہ منہ بھر کر جو روپے بھر جگہ سے زیادہ تیس چیز پر لگا جائے گا ناپاک کر دے گا۔
- ۳۸ ۴
- ۱۱ مسئلہ : پانی پیا اور ابھی سینے ہی تک پہنچا تھا کہ اوچھو سے نکل گیا وہ ناپاک نہیں

- ۶۸ ۵ | اس سے دھو جائے یوں ہی دودھ۔
- ۱۲ | مسئلہ : ہر جاندار کا پتا اس کے پیشاب کے حکم میں ہے مثلاً آدمی کے پتے
نچاست غلیظہ ہیں، لگوٹے گائے کے نچاست خفیضہ۔
- ۶۸ ۷ | مسئلہ : ہر جانور کی جگالی اس کے گوشت کی رنگت کے حکم میں ہے مثلاً اونٹ گائے
بھیس بکری کی نچاست خفیضہ اور جتانہ کی غلیظہ۔
- ۶۸ ۸ | مسئلہ : شوئی کی نرک کے برابر باریک باریک بند کیاں نجس پانی یا پیشاب
کی کپڑے یا بدن پر پڑ گئیں معاف رہیں گی اگرچہ جتے کرنے سے روپے بھر سے زائد جگہ
میں ہو جائیں مگر پانی پہنچا اور نہ بہایا غیر جاری پانی میں وہ کپڑا اگر گیا تو نجس ہو جائیگا
اور اب اس کی نجاست سے کپڑا بھی ناپاک ٹھہرے گا۔
- ۳۵ ۶ | مسئلہ : جے ہڑے گھی میں چوبار جائے اسے نکال کر اس پاس سے تھوڑا
گھی پھینک دیں جہاں تک اس کی نجاست سرایت کرنے کا ظن ہو باقی پاک ہے۔
- ۲۷۷ ۲ | مسئلہ : ناپاک کپڑے میں پاک کپڑا پیٹا یا پاک میں ناپاک اور اس ناپاکہ میں
صرف سیل باقی تھی وہ سیل پاک میں ہی آجائے تو اس سے ناپاک نہ ہو گا۔ ہاں
تو آجائے تو ناپاک ہو جائے گا۔
- ۲۷۸ ۲ | مسئلہ : چربا اگر ناپاک تھی میں ٹھایا گیا ہو تو یہ صورت نجاست خیر مرئیہ کی ہے اگرچہ
چرنامرتی ہے۔
- ۳۲۰ ۲ | مسئلہ : شیرہ انگر پڑتا اور وہ بہہ رہا ہے کہ خون وغیرہ کی چھینٹ اس میں پڑ گئی
جس کا اثر ظاہر نہ ہوا شیرہ پاک و حلال رہتے گا۔
- ۲۶۰ ۵ | مسئلہ : بہتی چیز ناپاک ہو کر جم گئی و صونے سے پاک ہو جائے گی اقول ظاہر
یہ اس شے میں ہو کہ جتے کے بعد پھر سیلان کی طرف اس کا اعادہ دشوار ہو ورنہ
جائز ہے میں تیار ہو اگھی ناپاک ہو کر جم گیا اس کا ٹکڑا لے کر اوپر سے پانی بہائیں یا
ناپاک پانی سے برف جاکر دھولیں اور اندر تک پاک ہو جائے یہ محل سائل و محنت بچ
تصریح سے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۳۶۶ ۴ | مسئلہ : بکری کا شیرہ خراب ہو گیا اس کے پیٹ میں جو دودھ ہے پاک ہے یا نہیں
اس کی موت سے ناپاک نہ ہو گا۔ یہی صحیح مذہب امام ہے اور صاحبین کے نزدیک

- ۲۱ تا پاک ہو جائے گا۔ لیکن جب جم جائے اور سے دھو ڈالیں پاک ہو جائے گا۔
 مسئلہ : نجاست دھونے میں ضرور ہے کہ دھونے والا پانی زائل ہو جائے اور نجاست کے زوال کا ملکی غالب ہو جائے جسے غیر مرید میں تین بار دھونے سے مقدار کیا ہے۔
- ۲۲ مسئلہ : ریشم کا کپڑا اور اس کا پانی اور اس کی بیٹ بھی پاک ہے۔
- ۲۳ مسئلہ : نجاست سے جو کپڑا پیدا ہوتا ہے خود پاک ہے قلب یا بیست سے نجاست نہ رہی ہاں اس کے بدی پر جو نجاست کا ترسہ اس سے ناپاک ہے یہاں تک کہ اگر اسے دھو دیں پھر پانی میں گرمے حرج نہ کرے گا اور قدر سے درم کپڑے سے زیادہ اگر کپڑے میں بد سے بچے نہ پڑے مصافحہ نہیں۔
- ۲۴ مسئلہ : دائیں چوڑے میں بیل پیشاب گو برکریں نالج کا حقہ کچھ ضرور ناپاک ہو جاتا ہے مگر تیسرے درجی محل مجبول ہو گیا اب اگر وہ نالج بٹ گیا دونوں حقہ پاک ہو گئے یا اس میں سے کچھ کسی کو ہسہ کر دیا یا فقیر کو اسے دیا جب بھی دونوں جانب طہارت کا حکم ہے جو حقہ نکل گیا اس کے لیے پاک ہے اور جو باقی ہاں اس کے لیے پاک ہے۔
- ۲۵ مسئلہ : کپڑا ناپاک ہو گیا اور جگہ یاد رہی نہیں ہے پاک کر لیا یا نہ پاک ہو جائیگا، ہاں اگر بعد کو یاد آیا کہ ناپاک دو سری طرف تھی تو پھر پاک کرنا ہو گا اور جو ناریں پر بھی ہیں پھیری جائیں گی۔
- ۲۶ مسئلہ : ریشم کا کپڑا اور اس کا تخم اور بیٹ اور کپڑا اگر زخم وغیرہ بجا ستوں سے پیدا ہو سب پاک ہیں۔
- ۲۷ مسئلہ : جو جانور بہتا خون نہ رکھتا ہو پانی اس کے مر جانے سے ناپاک نہ ہو گا اگر چہ ریزہ ریزہ ہو جائے، ہاں جب اس کے اجزا جدا کرنا ممکن نہ رہے گا تو اسے چینا یا اس کا شوربانا حرام ہو جائیگا صرف دو جانوروں میں یہ بھی حاصل رہے گا ٹیری اور وہ مچھلی کہ خود مر کر نہ اتر آتی ہو۔
- ۲۸ مسئلہ : جانور کا منہ ناپاک ہو گیا تھا اس نے چار برتنوں میں منہ ڈالا، پیلے تین ناپاک ہو گئے چوتھا پاک رہا۔
- ۲۹ مسئلہ : گوشت کا خون کہ رگوں کا خون نکل جانے کے بعد خود گوشت میں باقی رہتا ہے پاک ہے اور حلال جانور ہو تو حلال بھی ہے۔

- ۳۰ مسئلہ : دودھ گھی تیل روغن زیرتون سے دھونا نجاست کو پاک نہیں کرتا۔ ۳۸۶ ۳
- ۳۱ مسئلہ : سرکہ یا پتھریا یا اقل کا پانی جبکہ گاڑھا نہ ہو گیا ہو نجاست کو پاک کرنے کا قبول مگر بلا ضرورت ایسی اشیاء سے دھونا جائز نہیں کہ مال ضائع کرنا ہے اور پختہ وغیرہ میں رزق کی ہے ادنیٰ بھی زرقائی علی المرأہب میں روایت میں ہے کہ ہر دانہ پر قلم قدرت سے اتنی عبارت لکھی ہوتی ہے۔
- بسم الله الرحمن الرحيم هذا رزق فلان بن فلان۔
- بسم الله تعریف کے بعد یہ دانہ فلاحی بن فلاح کا رزق ہے۔ وہ دانہ اس کے سوا کسی دوسرے کو میٹ میں نہیں جاسکتا۔ فقیر کتنا ہے بہت دانے ایسے ہوتے ہوں گے کہ آٹا پس کر اس کے کچھ اجڑا کر ایک روٹی میں لگے کہ زید نے کھائی کچھ دوسری میں کہ عمرو نے تو ایسے دانے کے اس جتنے پر زید کا نام مع ولایت لکھا ہوگا اور اس جتنے پر عمرو کا ایوں ہی اگر وہ دانہ چار شخصوں میں منقسم ہو تو چاروں حصوں پر چاروں نام درج ہوں گے اور بعض دانے یونہی ضائع ہو جاتے ہیں ان پر کسی کا نام نہ ہوگا۔
- خبر عن الله القدیر علی ما یشتہد عرجلہ وسم نوالہ ۱۲ خضرہ و حطہ من بہ تبارک و تعالیٰ۔
- ۳۲ مسئلہ : دلداز نجاست غلیظہ میں ساڑھے چار ماشے وزن معتبر ہے کہ اس سے زائد میں نماز ماطل ہوگی اس کا دھونا فرض ہے اور اس قدر میں مکروہ تحریمی اور دھونا واجب اور کہ میں اسارت اور دھونا سنت، اور رقیق میں روپے بھر کی مساحت کا اعتبار ہے کہ اتنی جگہ میں پھیل ہوئی نہ ہو اور زائد مساوی و کم میں وہی احکام۔ ۳۸۶ ۲
- ۳۳ مسئلہ : ناپاک تیل کپڑے پر پڑا اس وقت روپے بھر نہ تھا پھر پھیل کر زیادہ ہو گیا تو صحیح تر یہ ہے کہ مانع جواز ہوگا یہاں تک کہ اگر دو رکعتیں پڑھیں اس وقت تک اتنا نہ پھیلا وہ نماز ہو گئی معاً دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں سلام سے پہلے پھیل کر روپے بھر سے زیادہ ہو گیا یہ نماز نہ ہوئی۔ ۳۸۶ ۳
- ۳۴ مسئلہ : رقت اور سیلان اور جامہ ہونے کی اصل حقیقت میں مصتف کی تحقیق کہ اس فتاویٰ کے سوا کہیں نہ ملے گی۔ ۳۸۶ ۴
- ۳۵ فت : عرف فقہاء میں رقیق و بے جرم کے ایک معنی ہیں اور کثیف و غلیظ و خفیف و

- ۲۹۱ | ۱ | ذی جرم کے ایک۔
- ۲۹۱ | ۲ | مسئلہ : موزے یا جوتے میں کوئی جرم دار نجاست مثل لید گوبر کے لگ جائے یا پیشاب وغیرہ رقیق نجاست مٹی یا ریت سے جرم دار ہو جائے تو اتنا رگڑ دینے سے کہ اس کا اثر زائل ہو جائے طہارت ہو جائیگی و لہذا جوتے کے تنے کو موضع نجاست پر گزرا کر پاک زمین یا ریت پر چلے اور مٹی یا ریت اس سے مل کر ٹوک کر بھڑ گئے جو تا پاک ہو گیا۔
- ۲۹۲ | ۱ | مسئلہ : موزے یا جوتے پر اوپر کی جانب پیشاب کی چھیدیں پڑیں کہ وہی ریت مٹی نہ پہنچایا۔ تھلا پیشاب سے پاک ہو اور بغیر مٹی وغیرہ سے دلدار ہوئے تو کھ گئے تو اب بے دھوئے طہارت ہو گی۔
- ۲۹۲ | ۲ | مسئلہ : ذی جرم وہ ہے کہ شکر کھنے کے بعد اس کا ابھرا ہوا ذل باقی رہے اور بے جرم وہ کہ بالکل پھیل جائے دل اس قدر بے خشک ہونے پر ابھار نظر نہ آئے اگرچہ رنگ باقی رہے۔
- ۵۵۵ | ۱ | مسئلہ : شریعت کا یہ نکتہ ہے کہ دربارہ نجاست شک و ظن کا اعتبار نہیں اور اس کی مفید شایں۔
- ۵۶۳ | ۲ | مسئلہ : جرم کی رطوبت پاک ہے۔
- ۵۶۳ | ۵ | مسئلہ : شہید کا خون جب تک اس پر سہہ پاک ہے اگر اسے اٹھا کر نماز پڑھی صحیح ہے، ہاں اگر اس سے جدا ہو کر مٹی کے بدن یا کپڑے کو درمیان سے زائد لگ جائے ہمارے ہوگی کہ شہید سے جدا ہونے کے بعد اسے حکم نجاست دیا جاتا ہے۔
- ۵۶۵ | ۲ | مسئلہ : زمین پر پیشاب پڑ کر خشک ہو گیا اثر نہ رہا پاک ہو گئی اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں مگر تحریم نہیں ہو سکتا۔
- ۵۶۶ | ۱ | مسئلہ : گائے بکری گھوڑے وغیرہ جانوروں کے بدن پر جو پیشاب کہنے میں چھیدیں پڑتی ہیں یا دھار پڑے بہر حال خشک ہو کر ان کا بدن پاک ہو جاتا ہے۔
- ۵۶۶ | ۲ | مسئلہ : جوتے میں کوئی جرم دار نجاست لگے اور چلنے میں ریت مٹی سے خشک ہو کر بھڑ جائے جو تا پاک ہو جائے گا۔
- ۵۶۶ | ۳ | مسئلہ : گائے بکری گھوڑے وغیرہ جانوروں کے بدن پر جو لید گوبر مینگنیاں

- مک جاتی ہیں جب ٹوٹ کر لپٹنے، ٹوٹنے، بدن لجامے سے بھر دھواکت ہو جائیں ای کا بدن پاک ہو جاتا ہے۔
- ۴۶ مسئلہ: مثلاً حور سے کو سنا یا اس کی چھینٹیں اس کے کپڑوں یا بدن پر پڑیں کچھ حرج ہیں جب تک نجاست ثابت نہ ہو۔
- ۴۷ مسئلہ: گھوڑے کا پسینہ پاک ہے جب تک تحقیق نہ ہو کہ اس کے بدن پر خاص اس جگہ نجاست ہے۔
- ۴۸ مسئلہ: سوار نے گھوڑا پانی میں اتارا اس نے بھیگی دُم پانی جس کی چھینٹیں اس کے بدن اور کپڑوں پر آئیں کچھ معاملہ نہیں جب تک تحقیق نہ ہو کہ اس وقت اس کی دُم ناپاک تھی اور اُسے پانی پر گزرنے سے پہلے جس سے پاک ہو جاتی اس کی چھینٹیں ہیں۔
- ۴۹ مسئلہ: بکری کا تھو اس وقت پیدا ہوا کہ ابھی اس کا بدن رطوبت رحم سے گیلیا ہے گود میں اٹھا کر نماز پڑھی کچھ حرج نہیں اور اگر پانی میں گر گیا پانی ناپاک نہ ہوگا کہ حرج کی رطوبت پال ہے اور خشک ہوئے کے بعد اسے اٹھا کر نماز پڑھی یا پانی میں گرا تو بالاتفاق کچھ حرج نہیں رہتا۔
- ۵۰ مسئلہ: نابینا خشک ہوئے سے نجاست سے بالکل صاف نہیں ہو جاتی خفیت نہاست باقی رہتی ہے جو غیر تمیز مثل نذر و غیرہ میں غلط ہے۔
- ۵۱ مسئلہ: کسی شے کا کسی شخص یا شے کے حق میں نجس ہونا اس کے یہ معنی ہیں کہ بوجہ نجاست اس شخص کے لیے یا اس شے میں جائز استعمال نہیں اور اس کے حق میں پاک ہو یا یہ کہ ایسی نجاست نہ رہی کہ اس کو یا اس میں استعمال ناروا ہو اگرچہ واقع میں کچھ نجاست باقی ہو۔
- ۵۲ مسئلہ: نجاست غیر مرئیہ مثل پیشاب وغیرہ میں تین بار دھونے اور ہر بار اتنا چوڑھنے کا حکم ہے کہ بوند نہ پکے اب اگر ایک کپڑا زید نے چوڑا کہ اس کے چوڑھنے سے اب اس میں سے بوند نہ ٹپک سکی لیکن فکر وہ کہ زید سے زیادہ قوی ہے۔ اگر چوڑھتا تو ابھی اور ٹپکتی اس صورت میں وہ کپڑا زید کے حق میں پاک ہو گیا اسے پسین کر نماز پڑھ سکتا ہے مگر فکر دے حق میں ناپاک ہے اسے جائز نہیں۔

- ۵۳ مسئلہ : جو چیزیں کبے دھوئے پاک ہو جانے کا حکم دیا ہے جیسے خشک ہونے سے زمین جھاڑنے سے مٹی رگڑنے سے جو تا دباغت سے کھال پونچھنے سے پھری ان میں اختلاف ہے کہ پانی پڑنے سے ناپاک ہوں گی یا نہیں اور صحیح سب میں یہ ہے کہ ناپاک نہ ہوں گی۔
- ۵۴ مسئلہ : تحقیق یہی ہے کہ خشک ہونے سے زمین جھاڑنے سے مٹی رگڑنے سے جو تا دباغت سے کھال اگرچہ ایسی پاک ہو جاتی ہیں کہ پانی پڑنے سے بھی نجاست عود نہیں کرتی مگر یہ حقیقت کمال طہارت و نہ ال حملہ اجر ۱۰ اسے نجاست نہیں بلکہ خفیف اجزاء باقی رہتے ہیں جو پانی کے حق میں بھی معاف ہیں
- ۵۵ مسئلہ : موت سے بدن میت میں نجاست حقیقہ پیدا ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک حکم یہ : زیادہ قرین قیاس وہ ہے اور زیادہ مناسب یہ ۔
- ۵۶ قضا : معاصی دیکھو بات کا ارتکاب بھی ایک طرح کی نجاست حکم لاتا ہے اگرچہ ان سے وضو نہیں جاتا۔
- ۵۷ مسئلہ : غسل سے پہلے اگر میت کو کوئی مسوا ب قبیل میں یا مساحہ یا احتیاق پانی غیر طہر کرنا جائے گا۔
- ۵۸ مسئلہ : کافر کا مردہ یقیناً نجس غیث ناپاک نجاست عین ہے کہ دریاؤں سے نہایت پاک نہیں ہو سکتا
- ہرچہ شوقی پلیسہ تر باشد
اس کا روٹکا بھی اگر وہ درود سے کم پانی میں پڑ جائے گا پیشاب کی طرح سب کو نجس کر دے گا۔
- ۵۹ مسئلہ : نجاست تین بار خوب وصول اور کپڑا ہر بار پورا پورا لیا مگر نجاست کا دھبہ یا بوب یا نجس شدہ تیل کی چکنائی نہیں جاتی تو یہ معاف ہے کپڑا پاک ہو گیا اور صابون یا گرم پانی سے دھوئے یا کھٹائی وغیرہ لگانے کی ضرورت نہیں۔
- ۶۰ مسئلہ : نجاست حکم نجاست حقیقہ سے سخت تر ہے نجاست حقیقہ اگر غلیظ ہو تو دم بھر اور خفیف ہو تو ربع ثوب سے کم معاف ہے اور حکم کا ذمہ بھی معاف نہیں۔

۶۱ مسئلہ : گوہر و غیر نجاست جب جن کرنا سکی را کہ جو جہیں جس میں اصلہ جان
دوسرے تو وہ را کہ پاک ہے۔

اقول جب تک آگ ہے را کہ نہ ہوتی ضرور اس میں جان
تنبیہ ضروری باقی ہے اس وقت تک وہ برنج پاک نہیں بعض جابلان ہڈیوں
کو رکھا یا کہ ایک پیالی میں اپنے کی آگ پر لوہا کی ڈال کر مولیٰ عبد القادر صاحب مرحوم
کی قبر پر رکھی ڈال تو معاذ اللہ قبر اہل آگ اور وہ بھی اپنے کی نہیں مہ پاک۔ غنیمت ہے کہ مسیح

۶۲ مسئلہ : جالور کے یہ ن کو جو نجاست مٹی سو کہ کر صاف ہو کر پاک ہو جاتی ہے۔
۱۲ مٹی الدین عفا عنہ

استنجاء

۱ مسئلہ : بڑے استنجاء میں سنت یہ ہے کہ خوب پاؤں پھینکا کر پیٹھے اور سانس سے
نیچے کو زور دے کہ جتنا حقہ خارج کا ظاہر ہو سکے ظاہر ہو کہ سب نجاست داخل ہوئے۔

۲ مسئلہ : یہ مسنون طریقہ کہ بڑے استنجاء میں مذکور ہوا روزہ دار کے لیے نہیں وہ
ایسا نہ کرے۔

۳ مسئلہ : بڑا استنجاء ڈھیلوں سے کر کے وضو کر یا اب یا د آیا کہ پانی سے کیا تھا
اگر پانی سے استنجاء اس مسنون طریقہ پر پاؤں پھینکا کر سانس کا زور نیچے کہنے کر
کرے گا وضو حاتا رہے گا اور ویسے ہی کرے گا تو ہمارے نزدیک نہ جائے گا۔

۴ مسئلہ : استنجاء سے پہلے تین بار دونوں ہاتھ کلائیوں تک دھونا سنت ہے
اگرچہ سوتے سے نہ اٹھا ہو، ہاں سوتے سے اٹھا اور بدن پر کوئی نجاست تھی تو زیادہ
تاکید یہاں تک کہ سنت ترکہ ہے۔

۵ مسئلہ : استنجاء کرنے کے لیے خاص پانی شرط نہیں ہر چیز پاک کو نجاست کا
ازالہ کر دے کافی ہے۔

۶ مسئلہ : ڈھیلے سے استنجاء پوری طہارت ہے جبکہ نجاست روپے بھر سے
زیادہ نہ پھیلی ہو۔

۷ مسئلہ : اگر نجاست موضع بولی و براز سے آگے نہ بڑھی ہو تو ڈھیلے لینے سے
پاک ہو جاتی ہے اس کے بعد جو پانی سے استنجاء کریں وہ پانی ناپاک نہ ہو گا ہاں اگر

اس موضع سے کچھ آگے بڑھی تھی تو اتنی جلد اچھلے سے پاک نہ ہوگی صرف خشک ہو جائیگی
استسجہ کا پانی پاک ہو جائیگا اور اگر دم بھر سے زیادہ اس موضع سے جلد اچھلی تھی اور
بغیر پانی سے پاک کیے نماز پڑھے نماز نہ ہوگی اور پورے دم بھر لگی تھی تو نماز پھرنی واجب
ہوگی اور اس سے کم تھی تو پھر نایا بہتر ہے۔

۵۶۵

۱

مسائل نماز

مسئلہ ۱: صرف ایک بندہ پس کر نماز پڑھی جس سے رکوع و سجود وغیرہ کسی حالت میں
زائل کا کوئی حصہ بھی ظاہر نہیں ہوتا کچھ حرج نہیں۔

۶۶

۳

مسئلہ ۲: ایسے بچے کا گریبان اتنا وسیع ہے کہ اس کے اندر سے اپنے ستر تک
منظر پڑی کچھ حرج نہیں، ہاں قصداً دیکھنا مکروہ ہے نماز یا وضو فاسد جب بھی
نہ ہوں گے۔

۶۶

۴

مسئلہ ۳: عورت کو طلاق رجعی دی تھی یہ نماز پڑھ رہا تھا تھا عورت کی فرج داخل
پر نظر بشہوت پڑی رجعت ہوگئی اور نماز، سو میں کچھ نفل نہیں، ہاں قصداً ایسا کرے
تو کرہ ہوتا ہے۔

۶۶

۵

مسئلہ ۴: مرد نماز میں تھا عورت نے اس کا بوسہ لیا اس سے مرد کو خواہش
پیدا ہوئی نماز باقی رہی اگر چہ یہ اس کا اپنا فعل تھا اور عورت نماز پڑھتی جو مرد
بوسہ لے عورت کو خواہش پیدا ہو عورت کی نماز نہ جائے گی۔

۶۶

۱

مسئلہ ۵: نماز میں اگر بیگانہ عورت کی شرمگاہ پر نظر چا پڑی جب بھی نماز وضو
میں خلل نہیں مگر عورت کی مائیں پیشیاں اس پر عوام ہو جائیں گی جبکہ فرج داخل
پر نظر بشہوت پڑی ہو اور اگر قصداً ایسا کرے تو سخت گناہ ہے مگر نماز وضو جب بھی
باطل نہ ہوں گے۔

۶۶

۲

مسئلہ ۶: نماز میں منہ کی کمال صفائی کا لحاظ لازم ہے ورنہ فرشتوں کو سخت
ایذا ہوتی ہے۔

۱۵۶

۲

مسئلہ ۷: خالی پاجامہ سے نماز مکروہ تحریمی ہے۔

۱۵۸

۲

مسئلہ ۸: نماز میں اگر کن انکھیوں سے بے گردی پھرے ادھر ادھر دیکھے تو

۸

- ۴۱ ۵ مکروہ نہیں، باوجود حاجت ہر وقت خلافِ اولیٰ ہے۔
- ۹ مسئلہ: بکیر تحریمہ کے وقت رفع یدین سنت ہو کہ وہ ہے ترک کی عادت سے گنہگار ہو گا ورنہ مکروہ ضرور ہے۔
- ۱۰ ۴ مسئلہ: نماز میں مٹی سے پچانے کے لیے دامن اٹھانا مکروہ ہے۔
- ۱۱ ۲ مسئلہ: نماز میں منہ پر پسینہ ایسا آیا کہ ایذا دیتا اور دل بٹاتا ہے تو اس کا پوچھنا مکروہ نہیں ورنہ مکروہ تنزیہی ہے۔
- ۲ ۳ مسئلہ: گرمی کے موسم میں دامن یا پایا مر سرنی سے مل کر ان کی صورت ظاہر کرنا اس سے بچنے کے لیے کپڑا دہنے یا اس نماز میں جھٹک دینا مکروہ نہیں بلکہ مطلوب ہے اور بلا حاجت کراہت۔
- ۱۳ ۴ مسئلہ: نمازی کو ہر وہ عمل کہ نماز میں مفید ہو جائز و حیر مکروہ ہے اور ہر وہ عمل جس کا فائدہ نماز کی طرف عائد نہ ہو مکرم ازکر مکروہ و خلافِ اولیٰ ہے۔
- ۱۴ ۶ مسئلہ: مسجد میں ملحقے پر لگی ہوئی مٹی اگر ایذا دے مثلاً اس میں باریک لنگریاں ہوں یا کثیر ہو کہ آنکھوں پر پڑے یا چھواتی ہے تب وہ طہات است پر نچنے میں حرج نہیں اور نہ اخیر التیمات کے ختم سے پہلے مڑوہ ہے اور اس کے بعد سلام سے پہلے حرج نہیں اور سلام کے بعد اسے صاف کر دینا تو مستحب ہے بلکہ اگر ریا کا خیال ہو کہ روگ ٹپکا دیکر غباری کہیں جب تو اس کا باقی رکھنا حرام ہو گا۔
- ۱۵ ۷ مسئلہ: اگر کپڑا بیش قیمت ہے جیسے ریشمیں تلنے کا مرد کے لیے یا عاتق ریشمی عورت کے لیے اور نماز میں نہ ہو پر پڑھو رہا ہے اور مٹی گیلی ہے کہ کپڑا نہ بچائے تو کچھ سے خراب ہو گا اور دھونے سے بگڑ جائے گا تو ایسی حالت میں بچانے کی اجازت ہونی چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۱۶ ۹ مسئلہ: مستحب ہے کہ سجدہ میں سر خاک پر بلا حائل ہو۔
- ۱۷ ۱ مسئلہ: شیطان کے شوک اور ہونک سے نماز میں قطرے اور ریح کا شبہ نہ جاتا ہے حکم ہے کہ جب تک ایسا یقین نہ ہو جس پر قسم کھائے اس پر لحاظ نہ کرے شیطان کے کہ تیرا وضو جاتا رہا تو دل میں جواب دے لے کہ غیث تو ٹھوٹا ہے اور اپنی نماز میں مشغول رہے۔
- ۲۱۲ ۱

۲۲۶	۵	مسئلہ ۱: نمازی اگر اپنے امام کے سوا کسی کو قرآنی مجید میں فقرہ دے گا نماز جاتی رہے گی۔	۱۸
۲۲۶	۶	مسئلہ ۲: نمازی نماز میں ہے اس وقت کسی نے کہا فلاں آیت یا سورت پڑھ۔ اس نے اس کا کہنا مانے کی نیت سے پڑھی نماز جاتی رہے گی۔	۹
۲۲۶	۵	مسئلہ ۳: نمازیں سورۃ فاتحہ یا سورت پڑھی اور قراءت کی نیت نہ کی دعا و ثنا کی نیت کی جب بھی نماز ہو جائیگی۔	۲۰
۲۳۰	۳	مسئلہ ۴: نمازیں اگر کسی آیت یا ذکر الہی سے کسی شخص کو خطاب یا بات کا جواب چاہے گا مثلاً بھٹہ جواب خوشی کی خبر پر الحمد للہ، رنج کی خبر پر انا للہ وانا الیہ راجعون کہا نماز جاتی رہے گی۔ ہاں اگر کسی نے پکارا اسے یہ بتانے کے لیے کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں مینن اللہ یا لا الہ الا اللہ وغیرہ کہا نماز نہ جائے گی۔	۲۱
۲۵۵	۶	مسئلہ ۵: ناپاک زمین پر پاک جوتا یا موزے پہن کر کھڑا ہو اور نماز پڑھے نماز نہ ہوگی، ہاں جوتے اتار کر ای پر پاؤں رکھ کر کھڑا ہو تو ہو جائے گی۔	۲۲
۲۹۸	۹	مسئلہ ۶: دربارہ وقت و وقت و قول صاحبیں پر اس نے فتویٰ دیا کہ مرنے والے کو اس پر اکتفا و جائز نہیں۔	۲۳
۴۰۳	۴	مسئلہ ۷: نمازیں یا میں طرقت کا سلام پھیرنا قبول کیا جب تک قبلہ سے نہ پھرا ہو کہہ لے۔	۲۴
۵۸۲	۱	مسئلہ ۸: دو نمازیں ایک وقت میں ماکر پڑھنا حرام و گنہ و کبیرہ ہے۔	۲۵
۵۸۴	۳	مسئلہ ۹: جب جانے کو اب سو یا تو نماز جاتی رہے گی اس وقت سونا سلال نہیں مگر جب کسی بنگا دینے والے پر اکتفا ہو۔	۲۶
۵۸۴	۴	مسئلہ ۱۰: ایسے وقت میں سو یا کہ عادتہ وقت میں آنکہ کھل جاتی اور اتفاقاً نہ کھل تو گنہگار نہیں۔	۲۷
۶۱۱	۱۶	مسئلہ ۱۱: پیش از غسل اگر کسی مردے کو اٹھا کر نماز پڑھی احتیاطاً فساد نماز کا حکم دیا جائے گا۔	۲۸
۶۱۲	۲	مسئلہ ۱۲: جو پولیس کے خوف سے چھپا بیٹھا ہو اس پر سے ٹھہر و جماعت ساقط ہیں۔	۲۹

- ۳۰ مسئلہ : یوڑھا صلیف شخص گھوڑے یا اونٹ پر سوار ہے اور خود اتارنے چڑھنے پر قادر نہیں اور کوئی مدد دے والا نہیں یا وہ اجرت ، لگاتار دے نہیں سکتا یا اجرت مثل سے زیادہ ، لگتا ہے یا نقد چاہتا ہے اور یہاں اس کے پاس نہیں ان سب صورتوں میں سواری ہی پر نماز پڑھے۔
- ۶۱۶ ۱
- ۳۱ مسئلہ : عورت سواری پر ہے اور چڑھانے اتارنے کو نہ شوہر نہ محرم سواری پر نماز پڑھے۔ حج میں شہادت نشین عورتوں کو یہ صورت اکثر پیش آتی ہے یہ بھی ایک معصیت شرع ہے جس کے لیے اس نے بغیر محرم کے عورت پر سفر حرام فرمایا۔
- ۶۱۷ ۲
- ۳۲ مسئلہ : سفر میں گھوڑا بہر رکاب ہے اگر چڑھنے نہ دے گا اسی پر نماز پڑھے۔
- ۶۱۷ ۶
- ۳۳ مسئلہ : اترنے چڑھنے میں مرض نہ ہو گا سواری ہی پر نماز پڑھے۔
- ۶۱۸ ۱
- ۳۴ مسئلہ : کھڑا ہو تو رحم ہی یا قطرہ آئے جبکہ نماز پڑھنی لازم ہے۔
- ۶۱۸ ۲
- ۳۵ مسئلہ : فاسق ملن کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنی گناہ اور پھیرنی واجب۔ ان اگر جمعہ شہر میں ایک ہی جگہ ہوتا ہے اور اس کا امام فاسق ہے تو مجبوری اس کے پیچھے پڑھے کہ دوسری جگہ حلال کے گناہ اور زکوٰۃ دینا جہت بہت سے فاسق کے پیچھے پڑھنا منع۔ اقول : اگر اس صورت میں کہ صالحین کی امامت سے جمعہ پہلے ہو چکا اب دوسری جگہ نہ ملے گا یا اسے بوجہ مرض وغیرہ اور جگہ جانے کی طاقت نہیں۔
- ۶۱۸ ۶
- ۳۶ مسئلہ : حیدین کی نماز ہر امام کے پیچھے نہیں ہو سکتی بلکہ اس میں بھی مثل جمعہ لازم کہ امام خود سلطان اسلام یا اس کا نائب یا ماذون ہو اور ان میں کوئی نہ ہو تو مجبوری جسے مسلمانوں نے امام جمہ مقرر کیا ہو۔
- ۶۱۸ ۷
- ۳۷ مسئلہ : سورج گن میں بھی صرف امام معین جمعہ امامت کر سکتا ہے۔
- ۶۱۸ ۸
- ۳۸ مسئلہ : سورج گن میں جماعت ضروری نہیں صرف مستحب ہے بلکہ امام جمعہ حاضر ہو۔ یہ بھی جائز کہ ہر شخص اپنے گھر یا مسجد میں تنہا پڑھے۔
- ۶۱۸ ۹
- ۳۹ مسئلہ : گن پھوٹ جانے تو اس کے بعد گن کی نماز نہیں۔
- ۶۱۸ ۱۱
- ۴۰ مسئلہ : ظہر یا جمعہ کی پہلی سنتیں اگر قیام جماعت کے سبب نہ پڑھ سکا تو جب تک وقت باقی ہے ان کی قضا کا حکم ہے جبکہ وقت نہ ہو سکے گی۔
- ۶۱۸ ۱۲
- ۴۱ مسئلہ : نماز تہجد مستحب ہے۔
- ۶۱۹ ۳

- ۴۲ مسئلہ : صبح کی سنتیں قصاصہ جہاں تو بخندہ آفتاب کے بعد ضوہ کبریٰ سے پہلے تک اس کی قصاصہ صرف مستحب ہے۔ ۶۱۹ ۵
- ۴۳ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ مستحب نماز کا وقت جاتا ہو تو اس کے لیے تیمم روا نہیں۔ ۶۲۰ ۱
- ۴۴ مسئلہ : چاند گھن کی نماز صرف مستحب ہے اور سورج گھن کی سنت مؤکدہ قریب واجب۔ ۶۲۱ ۲
- ۴۵ مسئلہ : سورج گھن کی نماز میں مناسب یہ ہے کہ عید گاہ میں پڑھیں یا مسجد جمعہ میں۔ ۶۲۲ ۳
- ۴۶ مسئلہ : معاذ اللہ جو بات ہو لٹاک ہو جیسے سخت آندھی، کڑک، زلزلہ، یزید یا برف لگنا تاہم بے جانہ دی کو اندھیری رات کو غمناک رو دشمنی ان سب میں مستحب ہے کہ مسلمان نفل نماز سے اپنے رب کی طرف رجوع کریں۔ ۶۲۲ ۴
- ۴۷ مسئلہ : شہر سے باہر سواری پر نماز نفل اشارہ سے جائز ہے مگر چرخہ اترنا ممکن اور پانی میل بھرے کم دور ہو تو تیمم کی اجازت نہیں۔ ۶۲۳ ۱
- ۴۸ مسئلہ : اگر پانی سے طہارت کر کے دھت میں وضو پا سوتا ہے سنتیں یا وتر نہ ہو سکیں گے تو تیمم کی اجازت نہیں پانی سے طہارت کر کے تنہا فرض پڑھ سکتا تو پانی کی قصاصہ پڑھے سنتیں گئیں۔ ۶۲۳ ۳
- ۴۹ مسئلہ : مسافر ایسی جگہ ہے کہ ساری زمین بھیگی ہوئی اور ناپاک ہے کہیں نماز پڑھنے کی جگہ نہیں اگر حملہ کی کر کے وہاں سے نکل سکتا اور پاک زمین نماز کیلئے پا سکتا ہو تو ایسا ہی کرے اور اگر دیکھے کہ جب تک وقت جاتا رہے گا تو وہیں اشارہ سے پڑھے اور اس نماز کا پھر تا بھی ضرور نہیں۔ ۶۲۴ ۳
- ۵۰ مسئلہ : سفر قلیل یا کثیر کا فرق تین مسئلوں میں ہے قصر نماز، افطار، صوم و مسح موزد باقی پانی میل بھر دور ہونے کے لیے تیمم یا آب وادی سے باہر سواری پر نفل پڑھنے میں کچھ مدت سفر دیکار نہیں اپنے شہر سے باہر سیر و شکار یا کسی کام کو گیا ہو جب بھی یہ اجازتیں ہیں۔ ۶۲۶ ۲
- ۵۱ مسئلہ : چند آدمی برہنہ ہیں ان کے پاس ستر عورت کے ذاتی تحفہ ایک کپڑا ہے کہ ایک اسے باندھ کر پڑھ لیتا ہے تو دوسرے کو دیتا ہے ان میں جو رہ جانے کہ مجھ

- ۶۲۷ ۳ تک باری اس وقت پہنچے گی کہ وقت جاتا رہے گا۔ اخیر وقت کے قریب انتظار رکھ کر
یونہی پڑھ لے پھر پھیرے۔
- ۶۲۷ ۴ مسئلہ : کشتی یا ریل یا کسی تنگ مکان میں لوگ جمع ہیں کہ کھڑے ہو کر نماز کی
گفتا شن نہیں جب وقت جاتا دیکھے بیٹھ کر پڑھ لے پھر پھیرے۔
- ۶۲۷ ۵ مسئلہ : کچڑا پاکہ ہے اور اس کے سوا شیر عورت کے قابل پاک کپڑا نہیں اور
پانی دھونے کو موجود ہے مگر جتنی دیر میں اسے پاک کرے وقت جاتا رہے گا یوں ہی
پڑھ لے پھر پھیرے۔
- ۶۲۷ ۶ مسئلہ : مریض اس وقت کھڑے ہو کر نہیں پڑھ سکتا مگر مل غالب ہے کہ کچھ
دیر کے بعد قیام پر قادر ہو جائے گا لیکن انتظار میں وقت جاتا ہے بیٹھ کر پڑھ لے اور
اعادہ کی حاجت نہیں۔
- ۶۲۷ ۷ مسئلہ : مریض اس وقت ضویا غسل سے عاجز ہے مگر جانتا ہے کہ وقت نکل
جانے کے بعد قادر ہو جائے گا۔ مثلاً صبح کو نہانے کی حاجت ہے ٹھڈے وقت میں
اسے پانی سے ضرر ہوتا ہے دن چڑھے اتفاقاً نہ ہو کہ وہ وقت میں نہ پڑے اور
اعادہ نہیں۔
- ۶۲۷ ۸ مسئلہ : کچڑے والے نے برہنہ سے کہا کہ میں نماز پڑھوں تو تجھے کپڑا دے دینگا
آخر وقت کے قریب تک انتظار رکھ کے یوں ہی پڑھ لے اور اعادہ نہیں۔
- ۶۲۷ ۹ مسئلہ : آنکھ بوائی طیب نے جنبش سے منع کیا اشارے سے نماز پڑھے
اور اعادہ نہیں۔
- ۶۲۷ ۱۰ مسئلہ : اگر نماز صبح یا جمعہ یا عید میں وقت اتنا تنگ ہو کہ نماز میں سستی مثلاً
رکوع سجدہ کی تسبیحیں تین تین بار سبحانک اللهم اعود درود و دعا بجالانے سے وقت
نکل جائیگا تو صرف واجبات پر قناعت کرے اور اگر واجبات مثلاً قرأت فاتحہ و
سورت کے قابل بھی وقت نہیں تو صرف فرض یعنی ایک آیت پر اقتصار کرے بعد کہ
نماز پھیرے۔
- اقول یہاں ترک التیمات کی صورت نہ نکلے گی کہ یہ چاروں نمازیں
دور کھتی ہیں اور قعدہ اخیرہ میں اگرچہ التیمات پڑھنی واجب نہیں مگر اتنی دیر بیٹھنا جس میں

- پوری انیت پڑھی جائے فرض ہے تو جب اس فرض کو ادا کرے گا تو اسی کے ساتھ یہ واجب بھی ادا ہو سکے گا تو اس کا ترک جائز نہیں
- ۵۹ مسئلہ: ٹھنڈے وقت نہانے سے مرض کی زیادت یا بیمار پڑ جانے کا صحیح اندیشہ من خائب تجربے یا طبیب مسلم عاقل غیر فاسق کے بیان سے ہے اور دن چڑھے نہانے سے نقصان نہ ہوگا البتہ صبح کو جب اٹھا تیمم سے نماز پڑھے اور اعادہ نہیں۔
- ۶۰ مسئلہ: پانی پر دشمن یا چر یا درندہ یا سانپ یا آگ لگی ہوئی ہے تیمم سے پڑھے ان کے چلے جانے یا آگ بجھ جانے کا انتظار فرض نہیں، ہاں بلند زوال کی امید ہو تو غیر وقت مستحب تک انتظار مستحب ہے بہر حال اعادہ کی حاجت نہیں۔
- ۶۱ فتاویٰ: آدمی جب وقت پر نماز کا ارادہ کرے منع نہ کیا جائے گا اور اس وقت جس طرح قادر ہے اسی قدر کا حکم دیا جائیگا اگرچہ دیر کے بعد اس سے بہتر حالت ملنے کا گمان ہو، ہاں اگر وقت مستحب کے اندر بہتر حالت ہو جانے کی امید ہو تو انتظار بہتر ہے۔
- ۶۲ مسئلہ: ننگے کسی نے کپڑے نہ پہنے یا خود وقت مستحب تک انتظار کر کے یوں ہی پڑھے اور پھر نے کی حاجت نہیں۔
- ۶۳ مسئلہ: اگر رات اتنی اندھیری ہے کہ مسجد تک راستہ نظر نہیں آتا یا صحیح کر سیاہ بھلی محیط ہونے سے یا کسی وقت سیاہ آندھی چل چکے سے ایسی تاریکی ہے تو یہ جماعت میں حاضر نہ ہونے کا عذر ہے۔
- اقول یوں ہی یہ صورت اخیر ترک ہونے کے لیے عذر ہے لکھو یہ فقہ معنی الامامی و انما لم یذکر وہ فیہا لان الغالب وجود مشعل لظلمۃ باللیل دوست النہام (کیونکہ وہ نابینا کے حکم میں ہے اور علماء نے اس صورت کو اس لیے ذکر نہیں کیا کہ اس طرح کی تاریکی عموماً رات کے وقت پائی جاتی ہے من کو نہیں۔ ت)
- ۶۴ مسئلہ: اگر کھڑے ہونے سے مرض بڑھے یا دیر میں اچھا ہو یا درو شدیدا قابل نکل ہو تو بیٹھ کر نماز کی اجازت ہوگی خالی تکلیف ہونا عذر نہیں
- ۶۵ مسئلہ: چراغ یا دلشیں مینا ہو جسے مسجد تک لے جاسکے یا میتا کرنے میں وقت

نہیں مثلاً تیل اور دیا سسٹائی موجود ہے تو کسی بی اندھیری ہو ترک جماعت کے لیے عذر نہیں چھوٹی۔

۶۳۳ ۲

مسئلہ ۶۶: جس کے پاس روشنی کا سامان نہیں مثلاً ایک ہی چراغ ہے اور گھر میں اہل و عیال ہیں کہ یہ مسجد میں لے جائے تو وہ کاموں سے معطل رہ جائیں یا بچے اندھیرے میں ڈریں یا عورت اکیل ہے اسے خوف آئے تو ایسی حالت میں وہ سخت اندھیری کہ مسجد تک راستہ نہ سوجھے ترکہ جماعت کے لیے عذر ہے۔

۶۳۳ ۳

مسئلہ ۶۷: اندھیری میں مسجد کو جانا بڑی فضیلت رکھتا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو اندھیروں میں حاضری مسجد کے عادی ہیں انہیں بشارت دو روز قیامت کا مل نور کی:

۶۳۳ ۴

مسئلہ ۶۸: شہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جماعت کی اس درجہ تاکید فرمائی ہے کہ ایک نایاب خدمت اقدس میں حاضر ہونے عرض کی کہ یا رسول اللہ! میرے پاس کوئی ایسا نہیں کہ مجھے ہاتھ پکڑ کر مسجد میں لے آیا کرے مجھے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت ملے ہوا اجازت دہائی جب وہ چلے پھر بڑا راستہ دیا: اذان کی آواز تمہیں پہنچتی ہے اعرص کی: ہاں۔ فرمایا: تو حاضر ہو۔ عبد اللہ ابن کثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ یہ بھی آنکھوں سے مدد دیتے حاضر ہوئے اور عرض کی: یا رسول اللہ! مدینہ طیبہ میں سانپ بچہ بھڑیے بہت ہیں، کیا مجھے اجازت ہے کہ نماز گھر میں پڑھ لیا کروں۔ فرمایا: کیا تمہیں حی علی الصدۃ اور حی علی القلۃ کی آواز پہنچتی ہے، اعرص کی: ہاں۔ فرمایا: تو حاضر ہو۔ نایاب کہ اکل نہ رکھتا ہونہ کوئی لے جانے والا ہو خصوصاً جب سانپ بھڑیوں کا اندیشہ ہو تو ضرور رخصت ہے مگر حضور نے انہیں افضل پر عمل کرنے کی ہدایت فرمائی کہ لوگ سبق سیکھ لیں جو بلا عذر گھر میں پڑھتے اور مسجد میں حاضر ہو کر فضالت و گمراہی میں پڑتے ہیں کہ ان تو کھتم سنۃ حبیبکم لضممتہم و فی ابی داؤد نکھرتہم و العیاد باللہ تعالیٰ (اگر تم اپنے ہی کی سنت چھوڑ دو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے۔ اور سنن ابی داؤد میں ہے تو کافر ہو جاؤ گے۔) والیاد باللہ تعالیٰ۔ (ت)

۶۳۳ ۵

مسئلہ ۶۹: ترشہ کی دھوپ ناقابل برداشت اور ایسی ہی شدت کی ٹھٹھہ یا

۶۹

- ہو کہ آمدنی و نذرانہ بھلیاں ترپ کر گزشت کا اولاد بشتہ کیچڑ اندھن یہ سب
چیزیں جمعہ و جماعت میں عذر ہیں۔ ۶۳۴ ۱
- مسئلہ: جو مسجد تک نہ جاسکے جیسے لنجا اپانج یا وہ مفلون مریض نقیہ پورھا
کہ چل نہیں سکتے اندھا کہ اسکل نہیں رکھتارات کو رتوند والا یا دروکر وغیرہ کے باعث
چلنے سے معذور ای لوگوں پر جمعہ و جماعت واجب نہیں۔ ۶۳۶ ۲
- مسئلہ: پانی کسی کے پاس معلوم ہو اور نہ مانگا تیم سے نماز پڑھ لی اب مانگا
تو اگر اُس نے دے دیا نماز باقی رہی اگرچہ پہلے اسے یہی ظن تھا کہ نہ دے گا اور اگر
نہ دیا نماز ہو گئی اگرچہ اسے یہ گمان تھا کہ دے دے گا۔ ۶۶ ۵
- مسئلہ: جنگل میں ہی اور کوئی سمت قبلہ بتانے والا نہیں نکرتی کرے یعنی جس
طرف دل جتے کہ اوھر قبلہ ہو گا اُس طرف پڑھے اگر بعد پڑھنے کے معلوم ہو کہ جہت
غلط تھی کچھ مضائقہ نہیں نماز ہو گئی۔ ۶۶۱ ۶
- مسئلہ: اُس حالت میں اگر جس طرف دل مت تھا اُس کے خلاف طرف میں نماز پڑھی
نماز باطل ہوئی اگرچہ بعد کو تحقیق ہو جائے کہ قبلہ اسی طرف نہیں تھا بعد میں نہ پڑھی
کہ اُس کا قبلہ وہی ہے جس طرف دل جتے۔ ۶۶۱ ۷
- مسئلہ: جو ایسی جگہ ہو جہاں نہ پانی نہ پاک مٹی وہ نمازوں کے وقت نماز کی صورت
اور اگر سے حقیقتہ نماز کی نیت نہ ہو پھر قدرت پانے پر ان نمازوں کی قضا پڑھے۔ ۷۰۲ ۳
- مسئلہ: صاحب ترتیب کو قضا نماز یاد ہے اور وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ
اسے پڑھ کر وقت کی پڑھتا باوجود اس کے اُس نے خلاف حکم کر کے وقت کی پڑھ لی
اس نماز کو اسی نہ کہہ سکتے ہیں کہ نہ ہوئی نہ یہ کہ ہو گئی بلکہ دیکھیں گے اگر اسی طرح
قضا شدہ کے پڑھنے سے پہلے چار نمازیں وقت کی اور پڑھ لے گا اور ان میں کھلی
کا وقت ختم ہو جائے گا تو حکم دیں گے کہ یہ سب نمازیں ہو گئیں اور اگر اس سے پہلے
میں اُس قضا شدہ کو پڑھ لے گا تو اُس کے پڑھنے سے پہلے ایک سے پانچ تک
جتنے وقت کی پڑھی تھیں سب کی قضا پھرتی ہوگی وہ نمازیں نری نفل رہ گئیں۔ ۷۸۶ ۱
- مسئلہ: جو شخص محل اقامت یعنی شہر یا گاؤں میں چار رکعتی نماز پڑھائے اور
دو پر سلام پھیرے تو ضرور ہے کہ مقتدی کو امام کا حال معلوم ہو کہ مسافر ہے یا مقیم

- ۷۰۰۔ مقتدی خود مقیم ہو یا مسافر۔ اگر امام نے نہ نماز سے پہلے اپنا مسافر ہونا بتایا
نہ بعد کو اور چلا گیا اور اس کا حال سفر و اقامت معلوم نہ ہوا تو مقتدیوں کی نماز نہ سونگ
پھر پڑھیں۔ ہاں اگر جنگل میں یا منزل پر دوپڑہ کر چلا گیا تو ان کی نماز بھی ہو جائیگی
یہی سمجھا جائیگا کہ مسافر تھا۔
- ۷۰۱۔ ۳ مسئلہ: تیم ولے نے نماز میں پانی پیا نماز ٹوٹ گئی اگرچہ التحیات کے بعد۔
- ۷۰۲۔ ۲ مسئلہ: ایک سلام پھیرنے کے بعد پانی پیا نماز سونگئی۔
- ۷۰۳۔ ۳ مسئلہ: محل اقامت میں امام چار رکعت کی نماز دوپڑہ کر چلا گیا اور مقتدیوں کو اس کا
حال معلوم نہ ہوا اگر مقیم ہے یا مسافر ان کی نماز نہ ہوئی اگرچہ یہ خود مسافر ہوں، ہاں اگر جنگل
میں یا منزل پر ایسا برادران کی بھی ہو گئی جو مقیم ہے اپنی چار پوری کر لے۔

احکام مسجد

- ۱۔ مسئلہ: مسجد میں مسوگ نہ کرنی چاہیے مسجد میں نہ کسی کو عمارت سے طریقہ کسی
راتن میں ہو یا باقی مسجد نہ وقت بنائے مسجد اس میں کوئی جگہ خاص اس کام کے لیے
بنادی ہو ورنہ اجازت نہیں۔
- ۲۔ مسئلہ: منہ میں بدبو ہو تو جب تک صاف نہ کر لیں مسجد میں جانا یا نماز پڑھنا منع ہے۔
- ۳۔ مسئلہ: جب تک بدن یا کپڑے میں کوئی بو باقی ہو مسجد میں جانا عظام جماعت میں شریعہ ناجائز
۴۔ مسئلہ: جو مسجد ویران ہو اور اس کی آبادی کوئی صورت نہ ہو اور اس کے آلات کی حفاظت
نہ ہو سکے تو بہ قوی اس پر ہے کہ اس کے کڑی تحفے و جوہر دوسری مسجد میں دیدہ جاسکتے ہیں۔
- ۵۔ مسئلہ: غیر متکلف کو مسجد میں سونا منہ ہے
- ۶۔ مسئلہ: جس طرح بایا کی حالت میں مسجد میں ٹھکانا لازم ہے یو بھی مسجد میں گرنا چاہی بھی نہ
مسئلہ: جنب کو اپنا جنب ہونا یا دوسرا مسجد میں جانا چاہا ایک قدم رکھا تھا
کہ یاد آگیا فوراً دو قدم باہر کرے یہاں تک کہ انتظار نہ کرے۔
- مسئلہ: ایک شخص کے مکان کا دروازہ مسجد میں ہے کہ آتے جاتے مسجد میں
رہنا پڑتا ہے اور نہ دوسری طرف دروازہ پھیر سکتا ہے نہ اہل مکان رہنے کو پاتا ہے
اجنبات مسجد میں گزرتا جائز نہیں اگر پانی نہ پائے تو تھک جانے کے لیے کمر ضرور ہے۔

- ۹ **مسئلہ :** مسجد میں غسل کرنا حرام ہے مگر تین صورتوں میں ایک قویہ کہ باقی مسجد نے مسجد کو دینے سے پہلے وہاں کوئی جگہ غسل کے لیے بنادی ہو تو اس میں بہا سکتا ہے ، دوسرے کسی ایسے بڑے برتن میں کہ سب پانی اسی کے اندر گرے کوئی چھینٹ اڑ کر مسجد میں نہ جائے ، تیسرے طاف و خشک وغیرہ بہت بھاری زوئی کے کپڑے بھی کہ ان پر اس طرح خانا نہ کہ کوئی چھینٹ باہر جائے نہ پانی کچڑوں کو توڑ کر مسجد کی زمین تک پہنچے
- ۱۰ **مسئلہ :** مسجد کے دیں خیر سن رہا تھا کہ وضو جاتا رہا اگر نکلے گا راستہ پائے تو نکل جائے اور وضو کر کے پھر حاضر ہو اور اگر راستہ نہ ملے تو لوگوں کی رز میں پھلانگتے ہوئے جانے کی اجازت نہیں اگر مسجد میں پانی ملے اور کوئی کچڑا ایسا ہو کہ پانی جذب کر لے گا اور اُس سے چمن کر مسجد میں کوئی نو اندر جائے گی تو اسے بھی کر وضو کرے۔
- ۱۱ **مسئلہ :** مسجد میں وضو بھی حرام ہے اور اس کے جواز کی بھی وہی تین صورتیں ہیں جو غسل میں گزریں۔
- ۱۲ **مسئلہ :** بکارات وغیرہ میں برتن میں وضو کرنے کی صرف معتکف کو اجازت دی غیر معتکف نہیں کر سکتا۔ مسئلہ کے نزدیک اس کی نفی یہ ہے کہ برتن اگر ایسا چھوٹا ہو کہ چھینٹیں ضرور مسجد میں پڑیں گی جب تو معتکف کو بھی اجازت نہیں ہو سکتی اور اگر اتنا بڑا ہے کہ نفی نہ کوئی چھینٹ باہر نہیں جا سکتی تو غیر معتکف کو بھی اجازت ہے اور اگر حالت ایسی ہے کہ چھینٹ باہر نہ جانے کا ملن غالب ہے تو معتکف کو بارتز غیر معتکف نہ کرے۔
- ۱۳ **مسئلہ :** مسجد کو سرگرمی کی چیز سے بچانا واجب ہے اگرچہ پاک ہو جیسے لمبا بیہن آب پی آب وضو۔
- ۱۴ **تثلیث :** حصہ دوں کہ وضو کے بعد اپنے منہ اور ہاتھوں سے پانی پونچھ کر مسجد میں نہ جھڑتے میں محض حرام اور ناجائز ہے۔
- ۱۵ **مسئلہ :** اگر دو غبار وغیرہ کہ ہوا باہر سے لاکر مسجد میں ڈالے اجزائے مسجد سے نہ ہو جائے گا اسے صاف کرنے کا حکم ہے۔
- ۱۶ **مسئلہ :** مسجد کی زمین پر جو گڑھ چھلی ہے اس سے یا مسجد کی دیوار یا ستون خشق خواہ چوبی سے کھڑکھڑا کرچہ پاک کچڑ ہو منوٹ و ناجائز ہے۔

- ۱۶ مسئلہ : مسجد سے گرد جھاڑ کو کسی گوشہ میں جمع کر دی ہے اس سے کچھ لگے
سنے پاؤں پیچھے میں حرج نہیں۔
- ۱۷ مسئلہ : مسجد میں نمازیوں کے لیے چراغ روشنی ہے اس سے کتاب دیکھنا پڑھنا
پڑھنا سب روا ہے اور اگر نمازی نماز پڑھ گئے جب بھی سنائی رات تک اس سے کام
لے سکتا ہے کہ اتنے وقت تک مسجد ہی کے لیے چراغ روشنی رہنا ہوگا اس کے بعد جائز
نہیں کہ مسجد کا تیل جی اپنے کام میں صرف کرنا ہوگا اقول یہ وہاں کہ اس سے زیادہ
وقت تک مسجد میں روشنی کی عادت نہ ہو اور اگر ساری رات روشنی رہتی ہے جیسے
تینوں مسجد کریہ میں تو رات بھر اس کی روشنی سے فائدہ لے سکتا ہے۔

جنائز

- ۱ مسئلہ : میت کے سب بدن پر پانی کسی طرح گزر جائے وہ پاک ہو جائے گا اور
اس پر نماز جنازہ جائز لیکن زندوں پر جو اسے غسل دینا فرض ہے وہ بے ان کے
بالتقصہ غسل کے نہ اترے گا اس لیے اگر وہ دریا میں نہ ڈال دے کہ اس سے بقصد
غسل جنس دے لیں کو اس پر سے فرض ساقط ہو۔
- ۲ مسئلہ : غسل میت کھانے کے لیے مردہ کو نہلایا اور اسے غسل دینے کی نیت
نہ کی وہ بھی پاک ہو گیا اور زندوں پر سے بھی فرض اتر گیا نہ غسل بالتقصہ کافی ہے، ہاں
بے نیت ثواب نہ ملے گا۔
- ۳ مسئلہ : میت کے سر و ریش کو خلی سے دھوئیں ورنہ پاک صابونی سے۔
- ۴ مسئلہ : پانی نہ ہو یا کوئی ایسا نہ ہو جسے میت کا نہلانا شرعاً جائز ہو تو
اسے بھی تیمم کرائیں۔
- ۵ مسئلہ : جب میت کو تیمم کرایا جائے تیمم کرانے والے کی نیت شرط ہے بلا
نہ ہوگا۔
- ۶ مسئلہ : میت کا غسل ایک بار فرض ہے اور تین بار پانی بہانا سنت۔
- ۷ مسئلہ : نماز جنازہ تکبیروں پر تم بوجاتی ہے اس کے بعد نہیں مل سکتا اگرچہ
ابھی سلام نہ ہوا ہو۔

- ۸ مسئلہ : جنازہ جب ولی پڑھنے دو بارہ نہیں ہو سکتی سورج گھس کی غائر
 سو بار ہو سکتی ہے۔ ۶۰۸ ۱۰
- ۹ مسئلہ : خود اپنی کینز شرعی کہ ام و نہ تھی یعنی اس کے نطفے سے اس کے اولاد
 ہوئی جسے اس نے اپنی اولاد تسلیم کیا اس کی موت کے بعد اس کا ہاتھ نہیں چھو سکتا
 کہ وہ مرتے ہی آزاد و اجنبیہ ہو گئی۔ ۶۵۹ ۵
- ۱۰ مسئلہ : میت نے اگر کچھ مال نہ چھوڑا تو زندگی میں جس پر اس کا نفقہ واجب تھا
 اس کا کفن دفن بھی اسی پر واجب ہے۔ ۶۵۹ ۹
- ۱۲ مسئلہ : عورت اگرچہ کبھی مال چھوڑے اس کا کفن اس کے شوہر پر واجب ہے
 مسئلہ : اگر میت کے مال ہے نہ کوئی ایسا جس پر اس کا نفقہ واجب تھا تو اس کا
 کفن دفن میت کے مال سے واجب ہے۔ اگرست المال نہ ہو جیسے میاں تو جن مسلمانوں
 کو اطلاع ہو ان پر واجب ہے تو وہ ایک شخص کو دے یا چند سے، اگر کوئی نہ کہہ گا
 تو جن جن کو خبر تھی سب سخت گنہگار رہیں گے۔ ۶۵۹ ۱۰
- ۱۳ مسئلہ : میت کو جب تک غسل نہ دے لیں اگر اس کا سارا بدن کپڑے سے ڈھکا
 ہو نہ ہو تو اس کے پاس قرآن مجید کا تلاوت عام مشائخ کے نزدیک منع ہے۔ اگر
 تلاوت چاہیں تو اس کا سارا جسم چادر سے ڈھانک دیں۔ ۶۶۳ ۱
- ۱۴ مسئلہ : زیارت قبر و عبادت میں بھی عبادت الہی ہیں ان کی با وضو ہونا مستحب
 ہے پانی برقعہ نہ ہو تو تھوکر سے اگرچہ کس تیمم سے نماز نہ ہو۔ ۶۶۳ ۹
- ۱۵ مسئلہ : دفن میت مسلم بھی منہ عبادت الہی ہے با وضو ہونا چاہیے، پانی
 نہ ملے تو تیمم کرے۔ ۶۶۶ ۴
- ۱۶ مسئلہ : اگر وضو کرنا نہ جنازہ ہو چکی اس ضرورت سے تیمم کر کے پڑھی کہ اتنے
 میں اور جنازہ آگیا اور اس میں اتنی قسمت تھی کہ وضو کر لیتا مگر یہ نہ کیا اور اب اتنی
 قسمت نہ رہی تو اس کے لیے دوبارہ تیمم کرے پہلا جاتا رہا۔ ۶۶۷ ۲

۱۷ مسئلہ : ایک جنازہ تیم سے پڑھا تھا کہ دوسرے کی نماز تیار ہو گئی دو فوں نمازوں کے بیچ میں وضو کر لینے کی مہلت نہ تھی تو پہلا ہی تیم باقی سے اسی سے دوسرا جنازہ بھی پڑھے۔

۶۹۷ ۳

مسائل نزکوۃ

۱ مسئلہ : جس کے عزیز محتاج ہوں اسے منع ہے کہ انھیں چھوڑ کر غیروں کو اپنے صدقات دے حدیث میں فرمایا ایسے کا صدقہ قبول نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔

۸۲۱ ۳

مسائل روزہ

۱ مسئلہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ روزہ دار اپنی عورت کا بوسہ لے ایک بار اجازت فرمائی اور ایک بار منع۔ دیکھیں تو جن کو اجازت فرمایا وہ بوسہ لے کر رہے تھے اور جن کو منع فرمایا وہ بوسہ نہ لے کر رہے تھے۔

۴۸۴ ۶

۲ مسئلہ : دانتوں سے خون نکلا روزہ میں اسے حل کیا اگر خون کا مزہ حلق میں محسوس ہو روزہ جاتا رہا ورنہ نہیں۔

۵۲۲ ۲

۳ مسئلہ : کل کے بعد جو خفیض تری مس میں رہ جاتی ہے کہ تنہا حلق میں جانے کے قابل نہ ہو اگر لعاب دہن کے ساتھ چلی جائے روزہ میں خلل نہ آئے گا۔

۵۲۳ ۶

۴ مسئلہ : منہ میں کھانے یا پانی کا ایسا بلکا اٹھ رہا ہے کہ آپ حلق میں اترے کے قابل نہ ہو اگر لعاب دہن کے ساتھ اتر جائے گا روزہ نہ جائیگا۔

۵۲۳ ۷

۵ مسئلہ : کھانے وغیرہ کے اسس اثر کی قلت و کثرت کی معیار امام محقق علی لا ینفک کی تحقیق میں یہ ہے کہ اگر اترتے وقت حلق میں اس کا مزہ محسوس ہوا تو کثیر ہے روزہ جاتا رہا ورنہ نہیں۔

۵۲۳ ۸

۶ مسئلہ : جو چیز آپ حلق میں اترے کثیر و ناقص صوم سے اور جو آب دہن کے ساتھ اسس کی مدد سے اتر جائے خود اترنے کے قلیل نہ ہو قلیل ہے روزہ نہ جائے گا۔

۵۲۳ ۹

۷ مسئلہ : قل کا ایک دانت روزہ دار نے قصداً ٹھکرا دیا اور اگر منہ میں لکھ کر

۷

پہنایا تو نہیں اگرچہ آب وہی کے ساتھ اُتر جائے ، ہاں اس صورت میں اگر حلق میں اُس کا
مزدہ محسوس ہو تو روزہ جاتا رہے گا۔ ۵۲۳ ۱۰

۸ مسئلہ : روزہ میں بھول کر جماع میں مشغول ہوا پھر یاد آیا ، یا راست سے
مشغول ہوا اور لاشی خائیں صبح صادق چمک آئی اگر یاد آتے ہی یا صبح ہوتے ہی معاف
فرما جائے تو روزہ چھوٹتا ہے اگرچہ جُدا ہونے کے بعد انزال بھی ہو جائے اور اگر
یاد آئے یا صبح چمکنے پر ایک لحظہ بھی توقف کیا تو روزہ جیسا اسے پورا کرے اور قصار کے ۵۲۰ ۳

مسائل حج

۱ مسئلہ : حج میں جو کنکریاں ماری جاتی ہیں وہ بھی گناہ و حقوق اور اس نجاست
مکبر سے منوث ہو جاتی ہیں لہذا ماری ہوئی ٹکڑی دوبارہ استعمال کرنا مکروہ ہے
اور اگر ضرورت ہو تو تیس بار دھو لے بلکہ مطلقاً کنکریاں دھو ہی کر کام میں لانا مستحب
ہے کہ شاید کوئی نجاست مکبر یا حقیقہ ہو۔ ۲۴۲ ۳

۲ مسئلہ : اگر احرام میں زعفران ملا ہو پانی مثلا بہانے میں استعمال کیا اگر
زعفران قلیل ہے غسل ہو گیا اور کفارہ نہ آئے گا ورنہ غسل نہ ہو گا اور کفارہ دے گا۔ ۵۲۴ ۴

۳ مسئلہ : کھانے میں کیسی ہی خوشبو کی ہو احرام میں اس کے کھانے میں حرج
نہیں جہاں نہ کچھ نہ آئے گا اور بغیر پکائے پڑی ہو اور خوشبو کے اجزاء غالب ہوں
تو قربانی لازم آئے گی اور کھانے کے اجزاء غالب ہوں تو کچھ نہیں ، ہاں خوشبو
آتی ہے تو مکروہ ہے۔ ۵۲۴ ۶

۴ مسئلہ : کھانے کے سوا اور کسی طرح جو چیزیں بدن میں استعمال کی جاتی ہیں
جیسے بننا صابون وغیرہ ، اس میں اگر خوشبو اس قدر کثیر ہو کہ دیکھنے سے خوشبو
کے تو احرام میں اس کے استعمال سے قربانی دینی ہوگی ورنہ صدقہ۔ ۵۲۴ ۷

۵ مسئلہ : خوشبو اگر پینے کی چیز میں پڑی ہو اگر وہ خوشبو سے غالب ہے احرام
میں پینے سے قربانی واجب ہوگی ورنہ صدقہ مگر یہ کہ بار بار پئے تو اب بھی قربانی
۶ مسئلہ : کھانے خواہ پینے کی چیز میں زعفران پکتے میں ملائیں تو اس کے کھانے پینے
میں محرم پر کچھ نہیں اور بے پکائے تو قربانی یعنی جیکہ زعفران غالب ہو۔ ۵۲۸ ۲

مسئلہ: کسی نے خیر سے کہا میں نے تجھے اپنا مالی جج کے لیے مباح کیا یعنی تجھے اجازت دی کہ تو صرف جج کے لائق میرا روپیہ لے کر جج کو آ اس سے جج اس پر واجب نہ ہوگا نہ اُسے اس امانت کا قبول ضرور۔

مسائل نکاح

مسئلہ: جب دھن کو بیلہ کلاسیں مستحب ہے کہ اس کے پاؤں دھو کر مکان کے چاروں گوشوں میں پھراکیں اس سے برکت ہوتی ہے۔

مسئلہ: عورت کا دودھ دو ایسے ملا کر بشیر خوار پکچہ کو دیا امام ابو یوسف کے نزدیک اگر دودھ کا مزہ یا رنگ باقی تھا حرمت رضاعت ثابت ہوئی اور اگر دو کے سبب دونوں جلتے رہے تھے تو حرمت نہ ہوگی اور تمام محمد کے نزدیک اگر دو اسے اس قدر بھلے کہ دودھ نہ رہے پکچہ کی غذا نہ ہو سکے تو حرمت نہ ہوگی ورنہ ہوگی اگرچہ رنگ، مزہ، بو سب بدل جائیں اور یہی اجماع ہے۔

مسئلہ: حرمت رضاعت کے لیے بچے کا پستان سے چمکا ہی ضرور نہیں بلکہ جس طرح منہ یا ناک کے ذریعہ سے دودھ اس کے جوف میں پہنچ گیا حرمت لایا گیا۔

مسئلہ: کھانے میں عورت کا دودھ ملایا وہ کھانا بشیر خوار پکچہ کو کھلایا حرمت رضاعت مطلقاً ثابت نہ ہوگی۔

مسئلہ: نماز کا وقت اتنا ہے کہ بیوی سے صحبت کے بعد نہا کر وقت نہ ملے گا تو صحبت جائز نہیں۔

مسئلہ: بہت صورتوں میں زہدیت سے صحبت حرام ہوتی ہے۔

مسئلہ: نکاح یوں کیا کہ میں تجھے ایک مہینے یا ایک سال یا دس سو برس کے لیے نکاح میں لایا نکاح نہ ہو اور اگر نکاح خالص طور پر کیا اور دل میں یہ ارادہ ہے کہ ایک مہینے یا ایک دن یا منٹ ہی بھر بعد چھوڑ دوں گا تو جائز ہوا۔

مسئلہ: عورت کے جب باپ، دادا، جوان بھائی، بھتیجا اور چچ نہ ہوں تو چچا کا بیٹا اس کا ولی ہے اگر اس نے اس سے کہا میں تجھ سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور وہ چپ رہی اس نے دو گواہوں کے سامنے کہہ دیا کہ میں اُسے

اپنے نکاح میں لایا نکاح ہو گیا **اقول** یعنی جبکہ یہ اس کا کفو ہو یعنی مذہب یا چالی چلن یا پیسے کسی بات میں ایسا کم نہ ہو کہ اس سے اس کا نکاح ہوتا عرفاً مہیوب سمجھا جائے۔

مسئلہ : نزدیک سے کہہ نہ سنا عمرو نے بدو خود اس کا نکاح بندہ سے کر دیا نکاح صحیح ہو گیا مگر اجازت رسید پر موقوف رہا اگر جائز کر دیا خواہ عراۃ مثلاً میں اس نکاح پر راضی ہو یا دلالت مثلاً کسی نے مبارک باد دی اسے قول کیا یا منکوتہ کو کچھ حصہ مہر کا بھیجا تو جائز ہو گیا اور کر دیا تو باطل۔

مسائل طلاق

مسئلہ : اب قوی اس پر ہے مسلمان عورت معاد افتد مرتد ہو کر بھی نکاح سے میں نکل سکتی وہ بدسور اپنے شوہر مسلمان کے مات میں ہے مسلمان ہو کر یا بلا اسلام دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتی۔

مسئلہ : کسی سے کہا تو نے اپنی عورت کو طلاق دی اس نے دبے لہجے سے کہا میں نے طلاق دی طلاق ہو گئی اور ٹھکڑ کر تہہ کہے کن وار سے کہا میں نے طلاق دی نہ ہوگی۔

مسئلہ : عورت نے طلاق بائیں اس نے سنا اُس نے پھر کہا دی اس نے سختی سے کہا دی، نہ ہوئی، اور نرم آواز سے کہا تو ہو گئی۔

تثقیفہ وہاں سے معلوم ہوا کہ طلاق کے مسائل بہت نازک ہیں ایک حرف کی بیشی درکنار ابو کے بدھنے سے حکم بدلتا ہے سنت احتیاط درکار ہے۔

مسائل عتق

مسئلہ : نزدیک چار بیبیاں اور دس غلام یا زیادہ غلام ہیں اس نے کہا میں ان میں سے ایک کو طلاق دوں تو میرا ایک غلام آزاد ہے اور دو کو قودو، تین کو قوتین، چار کو توچار۔ پھر چاروں کو طلاق دے دی ایک ساتھ خواہ کسی طرح ہر طرح سے دس غلام آزاد ہوئے کہ $1 + 2 + 3 + 4 = 10$

مسائل قسیم

مسئلہ : قسیم کھائی کہ آج وقت ظہر سے پہلے کوئی نماز پڑھے گا دس بچے کوئی جنازہ

- آیا اس کی نماز پڑھی قسم پوری نہ ہوئی دوا رکعت نفل پڑھنے سے پوری ہوگی ، یوں ہی اگر گھنٹا اور اس کی نماز پڑھی تو پوری ہوگئی ۔
- ۲ مسئلہ : گوشت کھانے کی قسم عمل کھانے سے نہ ٹوٹے گی ۔
- ۳ مسئلہ : قسم کھائی پانی نہ پئے گا پھر وہ پانی پیا جس میں زعفران مل گیا ہے اگر خطا قلیل ہے کہ رنٹنے کے قابل نہ ہو اقسام ٹوٹ گئی ورنہ نہیں ۔
- ۴ مسئلہ : قسم کھائی کہ فلاں چیز تجھے دینے سے انکار نہ کروں گا اس نے مانگی اس نے وعدہ کیا تو قسم نہ ٹوٹی جبکہ وہ وعدہ ایسے وقت کے لیے نہ ہو جس تک اس کی حاجت فوت ہو جائے گی ۔
- ۵ مسئلہ : قسم کھائی کہ فلاں چیز تیرے کہ نہ دوں گا اس نے مانگی اس پر وعدہ کر دیا قسم نہ ٹوٹے گی جب تک دے نہیں ۔
- ۶ مسئلہ : قسم کا کفار دینے کو اتنا نہیں کہ دس مسکینوں کو کھانا دے پانچ مسکینوں کو دے سکتا ہے ہر تین روزے رکے نصف کھانا دینے کی کچھ ضرورت نہیں ۔
- ۷ مسئلہ : قسم کی کسی تکلیف مٹوٹنے سے وضو کرے گا پھر اس نے پڑیا پ کیا اس کے بعد ناک سے خون بہا اور وضو کیا قسم ٹوٹ لی یہ وضو مسیر سے بھی ٹھہرے گا اگرچہ وضو ابتدا از پیشاب سے ٹوٹ چکا تھا ۔

مسائل حدود

- ۱ مسئلہ : شراب میں پانی یا پانی میں شراب ملا کر پی حرام مطلقاً ہے ۔ مگر اگر پانی مقدار میں زیادہ ہے حد نہ لگے گی مگر یہ کہ نشہ آجائے ۔

مسائل سیار

- ۱ مسئلہ : جتنے لوگ کلہ اسلام پڑھتے اور پھر ضروریات دین سے کسی شے کا انکار کرتے ہیں ان کا حکم قتل کا فرض ہے کہ وہ مرتد ہیں ۔
- ۲ مسئلہ : لشکر اسلام نے کسی قلعہ کفار کا محاصرہ کیا اور معلوم ہے کہ اس میں کوئی کافر ذمی بھی ہے اس قلعہ والوں کا قتل حرام ہے کہ قتل ذمی کا اندیشہ ہے ہاں اس میں

بعض لوگ نکل گئے یا نکال دئے گئے یا ناجائز طور پر قتل ہی کرتے تو اب باقیوں کا قتل جائز ہے کہ ذی کا باقی رہنا مشکوک ہو گیا۔

۴۳۸ ۵

۵۷۰ ۱

مسئلہ ۳ : عالم دین سستی صحیح العقیدہ کی توہین کفر ہے۔

۳

مسائل شوکت

مسئلہ ۱ : باپ کے بعد سب بھائی ترکہ میں کام کرتے رہے اور مال بڑھا تو وہ سب کا برابر ہے اگرچہ بعض نے کام کم کیا ہو بعض نے زیادہ، بعض نے تدریس اچھی بتائی ہوں جی سے نفع ہوا بعض نے نہیں۔

۴۲۸ ۷

مسئلہ ۲ : بیٹا باپ کے کام میں اسے مدد دیتا ہے دونوں کے کام سے اموال پیدا ہوئے تمام اموال کا مالک صرف باپ ہے باپ فقط مددگار سمجھا جائیگا یا ونسی اگر زن و شو میں کام مدد کا ہے اور عورت مدد دیتی ہے مال میں حصہ دار نہ ٹھہرے گی۔

۴۲۸ ۸

مسئلہ ۳ : مبارک چیز کے حاصل کرنے میں اگر بیٹے نے باپ کے ساتھ کام کیا تو مددگار نہ ٹھہرے گا بلکہ جو کچھ یہ مال حاصل کرے گا اس کا بیس کا بیس مالک ہوگا اگرچہ اس کا کچھ ناپسینا باپ ہی کے ذمے ہو۔

۴۲۸ ۱۰

مسئلہ ۴ : مباح مکڑی آدمی کاٹ کر چوڑی دوسرے نے کاٹ کر خدا کی یا کوئی مباح چیز جڑ سے اکھڑنے کے لیے دو نے مل کر زور کیا یہاں تک کہ وہ مکڑی ہو کر ایک کی طاقت سے اکھڑنے کے قابل ہو گیا اب ان میں ایک ایک ہو گیا دوسرے نے اکھڑا ان صورتوں میں اس مکڑی اور پیر کا تنہا یہ دوسرا ہی مالک ہوگا پہلے کا حصہ نہ ہوگا پھر اگر دونوں نے شرکت چاہی تھی تو پہلا اپنے اتنے کام کی مزدوری پائے گا اور اگر اس نے صرف اسے مدد دی تھی تو اجرت بھی نہیں۔

۴۲۸ ۱۲

مسئلہ ۵ : کنویں سے پانی ایک نے بھرا اسی پانی یا بہر نہ نکالا تھا کہ دوسرے نے ڈول لے کر کنویں سے باہر نکال لیا اس پانی کا مالک بھرنے والا نہ ہوگا بلکہ یہ باہر نکالنے والا۔

۴۲۸ ۱۳

مسئلہ ۶ : ایک نے شکار کو انبارا اور گھیر کر دیا دوسرے نے پکڑ لیا یہ دوسرا مالک ہوگا نہ پہلا۔

۴۲۸ ۱۴

۷ مسئلہ: مباح لکڑی ایک نے کاٹی دوسرے نے اکٹھی کیا اس نے کاٹ کر اکٹھی کر دی تھی
یہ اٹھا کر لیا دونوں صورتوں میں لکڑی کا ایک پسوا شخص ہو گا اور یہ دوسرا مزدور کا پائینگا
اگر بطور اعانتہ نہ تھا۔ ۲۲۹ ۱

۸ مسئلہ: سفر یا حضر میں دور فراق اپنا مال طایس اور مل کر کہیں تو اس میں حرج
نہیں اگر ہر ایک زیادہ کھائے گا دوسرا کم۔ ۲۳۰ ۳

مسائل وقف

۱ مسئلہ: وقف کا پانی جس لیے واقف نے معین کیا اس کے غیر میں صرف کرنا
حرام ہے حتیٰ کہ عود واقف کو۔ ۲۱۷ ۷

۲ مسئلہ: وقفی زمین اس کا پانی مثل وقف ہے اگر وضو کے لیے ہے تو عضو پر تین بار
ڈالنا جائز ہے چوتھی بار حرام جبکہ دویاتین میں شبہ ہوا اور واقع میں تین بار ڈال چکا
تھا تو دفع شبہ کو ایک بار اور ڈالنا جائز ہے۔ ۲۱ ۹

۳ مسئلہ: جو سبیل کسی نے وضو کے لیے لکھی ہو تو اس سے پینا جائز ہے جبکہ وہ
پانی کسی کی ملک ہو اور اگر واقف کا پانی ہے تو غور ہے کہ وقت وقف واقف نے
پینے کی بھی نیت کی ہو یا اس وقت اسے معلوم ہو کہ سبیل وضو کا پانی لوگ عادتاً پیا بھی کرتے
ہیں ورنہ پینا جائز نہ ہو گا۔ ۲۱۸ ۲

۴ مسئلہ: اشیائے منقولہ بغیر جائیداد غیر منقولہ وہی وقف ہو سکتی ہیں جن کے وقف
کرنے کا رواج ہو۔ ۲۱۸ ۳

۵ مسئلہ: اگر رواج ہو تو روپے اشرفی نوٹ بھی وقف ہو سکتے ہیں یوں کہ محتاجوں
کو تجارت کے لیے دیتے جائیں کہ ان سے فائدہ اٹھائیں پھر صرف اصل یا نفع تجارت
میں شرکت قرار پائی ہے تو مع نفع ان سے لے کر اور محتاجوں کو دیں یوں ہی الٹ پھیر
کرتے رہیں۔ ۲۱۸ ۵

۶ مسئلہ: رواج ہو تو مثلاً اتنے من گیسوں یوں وقف ہو سکتے ہیں کہ حاجت مند
کو بیچ کے لیے قرض دیے جائیں اس کی پیداوار سے اتنے گیسوں لے کر لوہہ کی کے لیے
دیے جائیں یوں ہی کہتے رہیں۔ ۲۱۸ ۶

- ۷ مسئلہ: رواج ہو تو گائے چھیس بکری یوں وقف ہو سکتی ہے کہ دو دو وہی مکھن لگی محتاجوں کو میا جایا کرے۔
- ۸ مسئلہ: جنازہ کے لیے چار پانی چادر پڑھنے کے لیے قرآن مجید، مطالعہ کے لیے کتابوں کا وقف جائز ہے۔
- ۹ مسئلہ: پل اور ستائے کا وقف صحیح ہے۔
- ۱۰ مسئلہ: جائیداد غیر منقولہ کے ساتھ اس کے قرائع منقولات بغیر رواج بھی وقف ہو سکتے ہیں مثلاً زمین کے ساتھ پل۔
- ۱۱ مسئلہ: پانی کسی طرح وقف نہیں ہو سکتا۔
- ۱۲ مسئلہ: وقف خود کسی کی ملک میں ہو سکتا۔ ہاں وقف کا محاصل موقوف علیہم کو دیئے جانے کے بعد ان کی ملک ہو جائیگا اور وقف علی الاولاد میں پھل وغیرہ ظاہر ہوتے ہی حسب حصص ان کی ملک ہو جائیں گے اگر قبل تقسیم ان میں کوئی مر جائے اس کا حصہ اس کے وارثوں کو منیجے گا۔
- ۱۳ مسئلہ: مساجد، مدارس، قلعے، ستاؤں، حوضوں میں چرپاؤں پر وقف سے بھرا گیا وہ حکم وقف میں ہے اس کا کوئی مالک نہیں اور واقعہ نے جس غرض کے لیے رکھا ہے اس کے غیر میں صرف نہیں ہو سکتا۔
- ۱۴ مسئلہ: آدمی اپنی ملک سے جو سبیل لگائے اس کا پانی اسی کی ملک رہتا ہے ہاں لوگوں کو اس کا صرف کرنا مباح ہے وہ بھی اسی طور پر جو مالک نے رکھا یا اس کی اجازت سے دوسرے کام میں۔
- ۱۵ مسئلہ: مسجد کے حوض یا ستائے جو نمازیان مسجد کے وضو کو بھر رہے جاتے ہیں ان کا پانی گھروں میں لے جانا حرام ہے اگرچہ وضو کو منگوا جائزت مالک اگر کسی نے اپنی ملک سے بھروسے یا اول روز سے اجازت واقعہ ہو اگر زرو وقت سے بھرے گئے۔
- ۱۶ مسئلہ: جاڑے میں مسجد کے ستائے ٹرم کیے جاتے ہیں لیکن لوگ پانی گھر کو لے جاتے ہیں یہ بلا اجازت مذکورہ حرام ہے بہت احتیاط چاہیے۔
- ۱۷ مسئلہ: پینے کی کسبیل سے اگر عورتوں کے پینے کو گھروں میں لے جانے کی اجازت

۴۲۰ ۲

ہے تو جائز ہے۔

مسئلہ: سبیل اگر خاص راگیروں کے لیے ہے اس میں سے گھروں کو لے جانا حرام ہے بلکہ اگر خاص ایک قسم راگیروں کے لیے ہے تو صرف انہیں کے لیے جائز ہے جیسے بعض جاہل لوگ عشرہ محرم خاص ہر امیہان تعزیر کے لیے شربت کرتے ہیں دوسرے اس میں سے بے اہانت نہیں پی سکتے بلکہ اگر خاص ایک تعزیر والوں کے لیے کیا تو دوسرے تعزیر والوں کو پینا جائز نہیں اگرچہ تعزیر خود بدعت و ناجائز ہے۔

۴۲۰ ۳

مسائل بیع

۴۲۱ ۱

مسئلہ: بیع تعاملی سے جائز ہے کہ بائع و مشتری زبان سے کچھ نہ کہیں یہ چیز بے لے وہ شخص لے لے مثلاً روٹی کا عام بھاؤ ایک پیسہ ہے زید عمرو کی دکان پر آیا چار پیسے اس کے سامنے رکھے اور چار روٹیاں لے لیں عمرو نے کچھ نہ کہا بیع ہو گئی۔ مسئلہ: زید کی نیت سے کوئی چیز خریدنا زید کو اس کا مالک نہیں کرتا یہ خریدنے والا ہی مالک ہوگا جب زید کو دے گا اس وقت یہ ایک ملک ہوگی اور پھر بے لے دے تو اس پر کچھ اثر نہیں ہاں اگر عقد بیع میں زید کی طرف اضافت ہو مثلاً مشتری کے یہ چیز زید کے ہاتھ بیع کر دے بائع کے میں سے بھی مشتری کے میں سے زید کے واسطے قبول کی یا بائع کے میں سے زید کے ہاتھ بھی مشتری کے میں سے قبول کی تو ابتر یہ بیع زید کے لیے ہوگی اگر وہ جائز رکھے گا چیز کا مالک ہی ہوگا نہ جائز رکھے تو بیع رد ہو جائے گی۔

۴۲۱ ۲

مسئلہ: اگر کوئی چیز بیچے اور بائع زیادہ سے زیادہ تین دن تک کے لیے اپنا اختیار شرط کرے کہ چاہوں تو اس مدت میں بیع قائم رکھوں یا نہ رکھوں اس صورت میں امتداد مذکورہ تک بیع ملک بائع ہی پر رہے گی اور مشتری کو اس میں تصرف جائز نہ ہوگا اگرچہ بائع نے بیع اس کے قبضے میں دے دی ہو۔

۴۲۲ ۳

مسئلہ: کسی نے کہا میری طرف سے اپنا غلام اتنے روپوں کے بدلے آزاد کر دے اس نے کر دیا اس بیع میں نہ ایجاب و قبول کی حاجت ہے نہ یہ ضرور ہے کہ مولیٰ دو غلام اس کے قبضے میں دینے پر قادر ہو نہ یہ اسے کسی عیب کے سبب یا اس میں عیب نہ ہو کر میں نے بے درگھے خریدنا تھا و پس کر سکتا ہے کہ یہاں بیع آزاد کر دینے کے ضمن

میں پانی گئی ہے نہ اصلہ۔

۸۲۶ | ۷

مسائل شہادت

۱۵۸ | ۳ مسئلہ: تنہا پانچ ماہر پینے راہ میں نکلنے والا ساقط العذرہ مرد و الشہادۃ ہے۔

مسائل وکالت

۱ مسئلہ: کسی کو سو روپے دینے کہ گھوڑا بچے خریدے کسی خاص گھوڑے کے لیے نہ کہا وکیل نے ایک گھوڑا سو روپے کو خرید لیا اور عقد میں موکل کا نام نہ لیا کہ اس کے لیے خرید نہ نہ نہ موکل پر عقد لڑو کیا کہ اس مال کے بدلے خرید نہ قیمت میں خاص وہ روپے دیے یا موکل نے روپے دیے ہی نہ تھے اس صورت میں اگر وکیل اقرار نہ کرے کہ یہ گھوڑا میں نے موکل کے لیے خرید لیا ہے تو گھوڑا وکیل ہی کی ملک ٹھہرے گا موکل کو اس پر دعویٰ نہیں پہنچتا اور عذر اللہ نیست کا اعتبار ہے اگر اس کے لیے خرید لیا ہے اگر چہ بعد کو منکر ہو جائے۔

۴۲۶ | ۴

۲ مسئلہ: کسی کو نیز میں پر خریدنے کو وکیل نے شہادت کی کہ یہ مال میری ملکیت کا ہے اور اس نے عقد موکل کی طرف اضافت کیا کہ غلام کے ہاتھ بیٹ کر دے اس نے کہا میں نے غلام کے ہاتھ بیٹ کی حسب قول ہر سب کہ موکل مالک ہو گا اور اگر مطلق خرید تو اگر مال موکل کی طرف عتہ اضافت کیا کہ اس روپے کے بدلے دے دے تو موکل مالک ہے اور اپنے مال کی طرف تو خود مالک ہے اور کسی ماس مال کی طرف اضافت ہی رک تو نیست پر ہر سب اپنی نیست سے خرید تو خود مالک ہے اور موکل کی نیست سے تو وہ، اور خرید کے وقت نیست بھی کچھ نہ تھی نیست میں اختلاف پڑا مثلاً کہتا ہے میں نے اپنے لیے خرید لیا موکل کہتا ہے میرے لیے خرید لیا بالعکس تو قیمت میں جس کا مال دیا وہی مالک ٹھہرے گا

۴۳۲ | ۱

۳ مسئلہ: پانی بول لینے کے لیے وکیل یا وکیل نے زعفران ملا ہوا پانی خرید لیا اگر ہنوز اسے پانی ہی کہا جائیگا موکل کا ٹھہرے گا اور رنگ کھائے گا تو موکل پر لازم نہ ہوگا وکیل اپنے لیے خریدنے والا ٹھہرے گا۔

۵۲۷ | ۵

مسائل دعویٰ

- ۱ مسئلہ : مدعی کے پاس گواہ نہ تھے مدعا علیہ کا حلف چاہا حاکم نے اُس سے حلف کو کہا نہ چپ رہا یہ سکوت بھی انکار ہے جبکہ گونگایا بہرہ جو۔ ۴ ۷۷۹
- ۲ مسئلہ : اس صورت میں مستحب ہے کہ قاضی اس سے تین بار حلف کو کہے اگر سکوت کرے انکار مفہور اگر مدعی کو ڈگری دے دے۔ ۵ ۷۷۹

مسائل ہیہ

- ۱ مسئلہ : کھانے پینے کی چیز جو بچوں کا نام کر کے بھیجتے ہیں اس میں سے ماں باپ کھا سکتے ہیں کہ اصل مقصود ماں باپ کو بھیجنا ہوتا ہے اور ہیز تھوڑی کچھ کر بچوں کا نام لیا ہوتا ہے۔ ۲ ۴۲۹
- ۲ مسئلہ : اگر معلوم ہو کہ دینے والے نے واقعی بچے ہی کو دی ہے ماں باپ کو کرنا بمقصد نہیں تو ماں باپ کو اس میں سے کھنا ہر مسئلہ شرعی میں ہوں۔ ۳ ۴۲۹
- ۳ مسئلہ : مال جس میں تصرف اس کا مالک کسی شخص یا جماعت کو مباح کر دے جیسے سبیل کا پانی یا دعوت کا کھانا یا جس نے کہہ دیا ہو کہ میرے باغ کے پھل جو پہلے کھانے وہ ماں تصرف کے وقت بھی مالک ہی کی ملک ہوتا ہے لینے والوں کی ملک نہیں ہو جاتا و لہذا مہمان کو جائز نہیں کہ جو کھانا اس کے سامنے دکھایا یا اس کے کھانے سے بچ رہا اس میں سے بے اجازت مالک کسی بغیر کو کوئی ٹکڑا لے۔ ہاں اجازت دلائے بھی کافی ہے جب یقین معلوم ہو کہ اتنا تصرف وہ رہا رکھے گا اسے ناگوار نہ ہوگا۔ ۴ ۴۳۵
- ۴ مسئلہ : ولی نے جو چیز بچے کو کھانے پینے کے لیے اپنے مال سے دی اور اسے مالک نہ کر دیا اس میں سے ولی کو جائز ہے کہ دوسرے کو دے دے اور اگر ناپا لنگ ہی کے مال سے تھی یا اسے دے کر مالک کر دیا تو اب کسی کو نہیں دے سکتا۔ ۱ ۴۳۸
- ۵ مسئلہ : دی ہوئی چیز پھر لینا گناہ ہے اگرچہ محبوبہ لہ خوشی سے پھر دے۔ ۵ ۶۲۳
- ۶ مسئلہ : شوہر نے گواہوں کے سامنے عورت سے کہا اللہ تیرا بھلا کرے کہ تُو نے عمر بخش دیا اس نے دوبار کہا ہاں بخش دیا۔ گواہوں نے کہا ہم گواہ ہو جائیں اُس نے

دو بار کہا ہاں جو باؤر قرینہ و حالت سے معلوم ہو گا کہ اس کا یہ کہنا واقعی ہے یا طرز سے

مسائل اجارہ

مسئلہ ۱: جس اجیر کا وقت مولیٰ یا مثلاً اتنے ماہوار پر خدمت گزار وہ اجیر حسن خاص کھداتا ہے وہ اس وقت میں دوسرے کام نہیں کر سکتا اور اس کی تنخواہ کام پر موقوف نہیں اگر اس نے وقت دیا اور اسے کام نہ ملا حالی میٹھا رہا تنخواہ پاسے گا اور اگر اسے جو کام بتایا تھا اس نے کھا اور کسی نے آکر بگاڑ دیا حسبہ بھی اسے تنخواہ ملے گی اور اس کے کام کرنے میں جو چیز ٹوٹے ٹکڑے اس پر اس کا تاوان نہیں۔

مسئلہ ۲: کسی کو مثلاً ایک دن یا دس دن کے لیے نوکر رکھ کر جنگل کی مباح چیز مثلاً لکڑی پھول پھل پتے پالا پانی وغیرہ اس کے لیے جمع کر کے دے دے یہ جائز ہے جو اجرت اس کی شہری اسے ملے گی اور شے کا مالک یہ نوکر رکھنے والا ہوگا۔

مسئلہ ۳: اگر وقت مقرر نہ کیا ملکہ چیز معین کی مثلاً یہ لکڑی تو اجارہ فاسد ہے دونوں گسکار ہوں گے اور حیرت مقررہ سے اس قدر پاسے گا کہ مولیٰ مدغ سے زیادہ نہ ہو ورنہ شے اب بھی اسی نوکر رکھنے والے کی ملک ہوگی۔

مسئلہ ۴: اگر وہ لکڑی اس نوکر رکھنے والے کی ملک ہے اور اس کے لیے وقت مقرر نہ کیا بلکہ لکڑی معین کر دی جیسے لکڑی چیرنے والوں کے ساتھ معمول ہے تو یہ جائز ہے اور اجیر اجرت مقررہ پاسے گا۔

مسئلہ ۵: کسی سے کہا کہ اس شیر یا بھیڑیے کو قتل کرو تجھے ایک روپیہ دوں گا اور وہ جانور چھوٹا ہو اسے بندھیں تو یہ اجارہ فاسد ہے ایسا کام اگر ایک روپے یا زیادہ کے قابل ہے تو اسے ایک سی روپیہ ملے گا اور کم کے قابل ہے تو کم اور وہ شکار اس اجیر کے مالے کی ملک ہوگا۔

مسئلہ ۶: اگر کسی کو شکار کرنے یا کالتے یا مقدمہ لڑانے یا اپنے دین کا تقاضا کرنے یا قصہ کرنے پر ایئر کیا اور وقت بیان کیا کہ ایک دن یا ایک مہینہ مثلاً تو اجارہ صحیح ہے سب اجرت مقررہ کی دی جائے گی ورنہ فاسد ہے اجرت خصل و اجرت مقررہ میں جو کم ہوگا وہ دیا جائے گا یہ مسئلہ ضرور حفظ کرنے کا ہے کہ آج کل وکیلوں کا تقریر بل تعین مدت

- ہوتا ہے سو ان کے جن کا ہر پیشی پر مختار قرار پاتا ہے۔
- ۴۲۵ ۷ مسئلہ : اگر نای باقی سے کہا میں نے تجھے آج کے دن کے لیے اس پر اجیر کیا کہ یہ آج ایک روپے اجرت پر لگا دے یہ اجارہ فاسد ہے کہ اس میں عمل اور وقت دونوں پر عقد اجارہ وارد کیا۔
- ۴۲۵ ۸ مسئلہ : اگر نای باقی سے یوں کہا کہ میں نے تجھے یہ آٹا پکانے کے لیے ایک روپے پر اجیر کیا اس شرط پر کہ آج ہی پکا دے یا یوں کہا جیسا یہاں معمول سے کہ یہ آٹا آج پکا دے ایک روپہ دونوں کا تو یہ جائز ہے کہ اجارہ فقط عمل پر ہو۔
- ۴۲۶ ۱ مسئلہ : جسے کسی چیز مباح کے لانے پر اجیر کیا اور نہ وقت اجارہ مقرر کیا نہ وہ شے میت کی تو اس میں اگر اسی شے کے کاغذ، نمک، برکات متاجر کی نیت کے کاغذ، نمک، کاغذ اگر کوئی نیت نہ تھی یا نیت میں اختلاف پڑا یہ کتا ہے میں نے اپنے لیے ہی متاجر کتا ہے میرے لیے ہی تو جس کے برتن میں لی اس کے لیے ہوگی۔
- ۴۳۱ ۶ مسئلہ : شرع میں دلالت بھی مثل صریح ہے مگر جب صریح اس کے خلاف ہو تو دلالت معتبر نہیں شد قیہ برقرآن مجید پڑھنے کی دعوت ایسی ہے جس سے لوگ جو مقرر کرتے ہیں اور اجرت کا نام درمیان میں نہیں آتا بعد کو لیتے دیتے ہیں یہ بھی اجرت ہی ہے کہ عادیہ معلوم ہے کہ وہ لینے ہی کو پڑھتے ہیں اور یہ پڑھنے ہی پر دیتے ہیں ہاں اگر صاف کہیں کہ دیا کچھ نہ جائیگا پھر دیں تو حرج نہیں کہ تصریحاً نفی اس عادت کی دلالت پر مقدم ہے۔
- ۷۸۰ ۵

مسائل حجر

- ۱ مسئلہ : غلام کو تجارت کا اذن دیا تو جو دعوت تاجروں کا دستور ہے غلام بھی اس مال سے کر سکتا ہے۔
- ۲۳۰ ۱ مسئلہ : سمجھ وال بچہ اگر ماؤں سے یعنی اس کے ولی شرعی نے اسے خرید و فروخت کی اجازت دے دی ہے اس کا پانی یا اسی قسم کی اور چیز جو اس کی ملک ہو پورے داموں کو اس سے خرید سکتے ہیں۔
- ۲۳۲ ۳ مسئلہ : نابالغ اگرچہ قریب طوع خود اپنی ملک سے ایک گھنٹہ پانی نہ کسی کو

- ۴۲۲ ۴ مفت دے سکتا ہے نہ کوئی چیز بازار کے بھاؤ سے ایسی کی پر بیچ سکتا ہے جسے صریح غبن کہیں، نہ اس کے ولی کو اس کے مال میں ان دونوں صورتوں کا اصل اختیار۔
- ۴۲۲ ۵ مسئلہ: معتوہ یعنی بوجہ ہرے کی تعریف اور یہ کہ اس کا اور بھج وال بچے کا ایک حکم ہے اس کا بھرا پانی بھی وہی حکم رکھتا ہے جو نابالغ کا۔ رُوں ہی اس کی ہر ایک مثل ملک نابالغ ہے۔ یہاں تک کہ اس پر نماز فرض نہیں پڑے گا تو نفل ہوگی۔ عاقل بالغ فرض و واجب و تراویح بلکہ نفل میں بھی اس کی اقتدا نہیں کر سکتا۔
- ۴۲۲ ۵ مسئلہ: جو تصرف خالص نفع سے جیسے عہد قبول کرنا وہ بھی عاقل بے اذن ولی کر سکتا ہے اور جس میں نفع و نقصان دونوں کا احتمال ہو جیسے خرید و فروخت وہ ولی کی اجازت سے کر سکتا ہے اور جو محض ضرر ہے جیسے عورت کو طلاق دینا عسلاہ آرا کر کسی کو کچھ مال بخش دینا یہ نہ ہو کہ سکتا ہے نہ ولی اجازت دے سکتا ہے۔
- ۴۲۴ ۴

مسائل غصب

- ۴۲۳ ۲ مسئلہ: گمان نہ کرنا کہ وہی چیرا پ کے پاس زید کی امانت تھی اس گمان پر زید کے وارثوں کو دے دی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کے باپ ہی کی تھی ان سے واپس لے گا اور اگر وہ خرچ کر چکے تاوان لے گا۔
- ۴۲۳ ۲ مسئلہ: حساب کتاب میں غلطی سے گمان ہوا کہ زید کے سو روپے مجھ پر آتے ہیں پھر ظاہر ہوا کہ حساب برابر ہو چکا تھا وہ روپے اس سے واپس لے گا۔
- ۴۲۳ ۳ مسئلہ: پانی میں اختلاف ہے کہ مثل ہے یا قبی، مثلاً اگر کسی کا مشک بھر پانی کسی نے خرچ لیا یا پھینک دیا۔ — تو اس مشک بھر پانی اسے دینا ہو گا یا اس کی قیمت اور مصنف کی تطبیق کہ پانی بایں معنی مثل ہے کہ اس کے حصوں کی یکساں حالت ہوتی ہے ایک گھر سے دو گھروں میں پانی لو تو دونوں پانی ایک سے ہوں گے جیسے سیر بھر گیہوں کے دو حصے کو تو ایک دوسرے کے مثل ہو گا اسی کو متنی کہتے ہیں اور اسے بایں معنی قبی کہا گیا ہے کہ وہ پاپا یا تو لا نہیں جاتا۔
- ۴۳۹ ۴

مسائل قسمت

- ۱ مسئلہ : دو پیرا شرعی غلہ جو چیزیں مثلی ہیں ان میں سے یا غلہ وارت بطور خود اپنا حقہ نابالغوں کے حصے سے جدا کر سکتے ہیں اور یہ تقسیم مقبول رہے گی اگر نابالغوں کا حقہ ان کے لیے سلامت رہے اگر وہ تلف ہو جائے تو تقسیم کا عدم ہو کہ یہ ٹھہرائیں گے کہ جو حاتمہ یا وہ بالغ نابالغ سب کے حصوں میں سے گیا باقی میں سے نابالغوں کو حصہ دیا جائیگا۔
- ۲ مسئلہ : یہی حکم ایسی چیزوں میں شریک حاضر و غائب کا ہے جو شریک موجود اپنا حقہ بطور خود لے سکتا ہے اور یہ تقسیم صحیح رہے گی اگر شریک غائب کا حقہ اس کے لیے سلامت رہے ورنہ ہو گیا دونوں کا تھا اور جو باقی رہا دوسروں کا ہے۔

مسائل حظرو اباحت

- ۱ مسئلہ : آپ ، میں یا بچل سے بدن پر کچنا شرعی منع نہیں مرد امن سے ہاتھ منہ پر نچھے سے اہل تجربہ منع فرماتے ہیں کہ اس سے بھول پیدا ہوتی ہے۔
- ۲ مسئلہ : کھانے کے بعد کاغذ سے ہاتھ پر نچھنا نہ چاہیے۔
- ۳ مسئلہ : کھانے کے بعد اپنے تمامہ وغیرہ لباس سے ہاتھ پر نچھنا منع ہے بعض کے نزدیک یہ حالت اس وقت سے کہ ابھی ہاتھ نہ دھوئے ہوں یا دھوئے کے بعد بھی پکنا فی یا بر باقی ہو جس سے کچرا خراب ہو۔
- ۴ مسئلہ : تنہا یا جامہ پہنے راہ میں نکلنے والا ساقط العداۃ مردود الشہادۃ ہے
- ۵ مسئلہ : جس انگشتی پر کوئی میٹرک نام لکھا ہو وقت استنجا اس کا اتار لینا بہت ضرور ہے۔
- ۶ مسئلہ : مطلقاً حروف کی تعظیم چاہیے خواہ کچھ لکھا ہو۔
- ۷ مسئلہ : جس انگشتی پر کچھ لکھا ہو اسے پس کر بیت اللہ میں جانا مکروہ ہے۔
- ۸ مسئلہ : تعویذ اگر غلاف میں ہو تو اسے پس کر بیت اللہ میں جانا مکروہ نہیں پھر بھی اس سے بچنا افضل ہے۔

- ۹ مسئلہ : طلوع صبح صادق سے طلوع شمس تک دنیوی کلام مطلقاً مکروہ ہے۔
- ۱۰ مسئلہ : نماز عشا پڑھنے کے بعد یہ حاجت دنیوی باتوں میں اشتغال مکروہ ہے۔
- ۱۱ فت : لعب و سود بزل و لغو باطل و حجت مقارب المعنی ہیں۔
- ۱۲ مسئلہ : عبادت و محنت دینیہ کے بعد دفع کلال و طلال و حصول تازگی و راحت کے لیے ایسا کسی امر مباح میں مشغولی جیسے جائز اشعار عاشقانہ کا پڑھنا سنت شرعاً مباح بلکہ مطلوب ہے۔
- ۱۳ مسئلہ : صکر رحم اور اپنے اقربا کی مواسات عمدہ حسنات سے ہے مگر اگر نیت لوجہ اللہ نہ ہو بلکہ مثلاً خون کی شرکت امر طبعی محبت کا تقاضا تو اس سے عند اللہ کچھ فائدہ ہیں۔
- ۱۴ مسئلہ : نمازیں انگلی چٹکانا گناہ و ناجائز ہے یوں ہی اگر نماز کے انتظار میں بیٹھا ہے یا نماز کے لیے جا رہا ہے اور اسے سو کر حاجت برآورد انگلیوں میں بنی رات کے سبب کسل پیدا ہو تو خاص حاجت ہے اور بے حاجت حلافت اولیٰ و ترک ادب ہے۔
- ۱۵ مسئلہ : یہی سب احکام اپنے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنے کے ہیں۔
- ۱۶ مسئلہ : ہاتھ پاؤں سینہ پشت پر بالی ہوں تو فورہ سے دھو کرنا بہتر ہے اور نمونے زیر ناف پر بھی استعمال فورہ آیا ہے۔
- ۱۷ فت : تنبیہ ضروری بہت ضروری : آریوں پادریوں وغیرہم کے کچھ مذاہب سننے کو جانے سے قرآن عظیم سخت ممانعت فرماتا ہے۔
- ۱۸ مسئلہ : بلا ضرورت پاک چیز کو ناپاک کرنا حرام ہے۔
- ۱۹ مسئلہ : بے وضو آیت کو چھونا تو خود ہی حرام ہے اگرچہ آیت کسی اور کتاب میں لکھی مگر قرآن مجید کے سادہ حاشیہ بلکہ پٹھوں بلکہ چولی کا بھی چھونا حرام ہے ہاں جزدان میں ہو تو جزدان کو ہاتھ لگا سکتا ہے۔

۲۲۷	۲	مسئلہ : قرآن مجید کا خالی ترجمہ اگر چہ لکھا ہو اسے بھی بے وضو چھونا منع ہے	۲۰
		مسئلہ : کتب تفسیر و حدیث و فقہ میں جہاں آیت لکھی ہو خاص اس کے بعد وضو کرنا واجب ہے	۲۱
۲۲۲	۳	مسئلہ : کھانا کھا کر برتن کو چھات کر صاف کرنا مسنون ہے	۲۲
۲۲۳	۴	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۲۳
۲۲۳	۱	مسئلہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نصرانی کے یہاں کا کھانا کھانے سے ممانعت فرمائی	۲۴
۲۵۵	۳	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۲۵
۲۵۵	۴	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۲۶
۲۴۹	۳	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۲۷
۲۳۲	۱	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۲۸
۳۳۲	۴	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۲۹
۳۳۳	۲	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۳۰
۳۳۳	۳	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۳۱
۳۳۳	۴	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۳۲
۳۳۳	۵	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	۳۳
۳۸۶	۲	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو	

۳۴	فتاویٰ کسی صحیح و جائز حاجت شرعی کے سمندر میں سوار ہونا ترچا ہے کہ اس کے نیچے آگ ہے۔	۲۰۹	۱
۳۵	مسئلہ: ہنود و نصاریٰ کے برتن اگر خریدے یا کسی طرح ملے ان میں بغیر پاک کیے کھانا پینا مکروہ ہے۔	۲۱۵	۱
۳۶	مسئلہ: اگر فرماتے ہیں اگر جنگل میں ایک کتا ایک حربی کا فپیاس سے مرے جاتے ہوں اور مسلمان کے پاس ایک کی فپیاس کے قابل پانی ہے کتے کو پٹے سے اور حربی کو نہ دے۔	۲۲۱	۲
۳۷	مسئلہ: سوال جو بے ضرورت شرعیہ حرم ہے کچھ مال ہی مانگنے پر موقوف نہیں بلکہ اجنبی سے کسی کام یا خدمت کو کتنا بھی سوال میں داخل ہے خصوصاً دوسرے کے نام یا بچے یا کینز و غلام سے اقول: جو کسی کسی کے فکر سے کام لینا بلکہ باجم انبیاء و بے تکلفی اس حد تک نہ ہو۔	۲۳۷	۹
۳۸	مسئلہ: رافضی کے یہاں کچھ کنا پینا برگزر چاہیے۔	۵۷۲	۲
۳۹	مسئلہ: جواب سہار میں دیر رہیں۔	۶۱۹	۱
۴۰	مسئلہ: سہم شروع ملاقات کے وقت سے دیر کے بعد یا کچھ کلام کر کے خلافت سنت ہے۔	۶۱۹	۲
۴۱	مسئلہ: بچے نے جب تک بات نہ کی جو اسے مرد و عورت سب بے پردہ نہیں سکتے ہیں یہی وہ عمر ہے جن تک ستر عورت کی مصفاحت نہیں۔	۶۵۶	۲
۴۲	مسئلہ: بدن یا بال دیکھے یا چھوتے ہیں جو حکم زندہ سے کا تھا وہی فرد سے کا ہے اقول: بلکہ بعض جگہ زندہ کہ شوہر حیات میں مس کر سکتا ہے اور بعد موت اس کے بدن کو اصلاً ہاتھ نہیں لگا سکتا۔	۶۵۶	۳
۴۳	مسئلہ: دوسرے کی کینز شرعی کا حکم مثل اپنی محرم عورت کے ہے کہ پیٹ پیٹ اور نفات سے زانو کے نیچے تک دیکھنا جائز نہیں اس کے سوا میں جائز ہے بلکہ خوف فتنہ نہ ہو یا حاجت شرعیہ ہو تو چھونا بھی۔	۶۵۸	۱
۴۴	مسئلہ: اجمعی آزاد عورت کے ٹنڈ کی صرف ٹنگل جس میں کان یا گلے یا ہاتھوں کا کوئی ذرہ داخل نہیں اور ہتھیلیاں اور تنکوں سے دیکھنا اگرچہ حرام نہیں۔ ہاں مکروہ تحریمی ہے کہ ترک جنت		

- ۶۵۸ ۲ مگر اس کے ان مواضع کا بھی چھوٹا مطلقاً حرام ہے وہ لذائذ کو حرام ہے کہ اجنبی عورت کا ہاتھ پکڑ کر کو بیٹ لے۔
- ۶۵۸ ۳ مسئلہ: دوسرے کی کمیز شرمی اگر اس کے سر میں تیل ڈالے یا ہاتھ پاؤں دباے یا نہلانے میں اس کا بیٹ پیٹے جائز ہے جبکہ نیت بد نہ ہو۔
- ۶۵۸ ۴ مسئلہ ضروریہ اس شد ضروریہ: آزاد عورت کو حرام ہے کہ کسی نامحرم مرد کے بدن کو ہاتھ لگائے اگرچہ ہاتھ یا پاؤں کو، اور مرد پر حرام ہے کہ اسے اس کی اجازت دے، یہاں سے شائع زمانہ سستی لیں کہ اجنبی جوان مریدات اور وہ خود بھی ضعیف نہیں پھر یہ ان کے قدم لیتیں ان کے ہاتھوں کو برسر ویتیں آنکھوں سے لگاتی ہیں ان پر فرض ہے کہ انھیں ان حرکات سے شدت روکیں یا ان ہی بعض لوگ نہانے میں نائی یا اخیل سے ہاتھ پاؤں یا پیٹے ملواتے ہیں یہ بھی حرام ہے اور احتراز فرض و لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ البتہ اگر عورت بہت ضعیف بریسیا ہے کہ محل قذ نہیں یا یہ بہت ضعیف بڑھا ہے اور طہین سے کسی جانب احتمال فساد نہیں تو مصافحہ کی اجازت ہے۔ اقول زیریں اس کے پاؤں پونے سے اس عورت کو طہانت نہ کی جائے گی اور اسی قیاس پر پیٹ ملنا جبکہ بر طبع قذ سے امن بروا اللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۶۶۳ ۲ مسئلہ: جماع کوئی نجاست پڑی ہو تلاوت مکروہ ہے۔
- ۶۶۳ ۳ مسئلہ: اگر کوئی جنب یا حیضہ یا نفاس والی عورت پاس موجود ہو تو قرآن شریف کی تلاوت میں کوئی حرج نہیں بلکہ اگر اپنی عورت حاضر یا نفاس کی خود میں سر رکھے لیٹا ہو اس وقت بھی تلاوت کر سکتا ہے۔
- ۶۶۳ ۴ مسئلہ: کپڑے میں ہانے کا اعتبار ہوتا ہے تانے کا لحاظ نہیں، بلیا اگر ریشم بر راکر ناجائز ہے اگرچہ تانا سوت ہو، اور بانا سوت ہے تو جائز اگرچہ تانا ریشم ہو۔
- ۶۶۹ ۲ مسئلہ: مٹی کا نا حرام ہے یعنی زیادہ کہ مضر ہے خاک شفا شریف سے تبرکاً قدر سے چکر لینا جائز ہے جیسے پانی میں چونا، کمافی نصاب او حصاب۔
- ۶۶۹ ۳ مسئلہ: سیب کا چھوٹا حرام ہے جس پان پر وہ چونا لگا ہو اس کا کھانا حرام ہے۔
- ۷۰۱ ۲ مسئلہ: بلا ضرورت دوا منہ پر کوئی ایسی چیز سانا جس سے صورت بگڑے ناجائز ہے۔
- ۷۰۲ ۲

- ۵۳ مسئلہ: جہاد میں حربی کافروں کے ساتھ بھی مثلہ کرنا یعنی قتل کے بعد ناک کاٹ کا ثنا حرام ہے۔ ہاں عین قتال میں جہاں بھی ضرب ہو جو کچھ بھی قطع کیا جائے کمال اجر ہے۔
- ۵۴ مسئلہ ضروریہ: بعض نوجوان جو آپس میں کچڑ سے کھیلتے ہیں ایک دوسرے کے منہ پر کچڑ مارتے ہیں یا جھنسی سے کسی کے سوتے میں اس کے منہ پر کالک لگاتے ہیں یہ سب حرام ہے۔
- ۵۵ مسئلہ: جس طرح بے وضو کو قرآن مجید کے حرفوں کو چھونا حرام ہے یونہی اس کے حاشیہ کی سادہ بیانی کو۔ یوہی اس کی جلد کو۔ یونہی چولی کو جو پٹھوں پر چڑھی ہوئی ہے، ہاں جودان یا مقوسے میں ہو تو ان کا چھونا جائز ہے۔
- ۵۶ مسئلہ: مسلمان کو جائز نہیں کہ با اختیار خود اپنے نفس کو ذلت میں ڈالے مثلاً خدمت گاری کا ذکی زکری حدیث میں اس سے منع فرمایا۔
- ۵۷ مسئلہ: اگر کوئی مسلمان ٹھوک یا پیاس سے مرتا ہو اس کی اعانت مسلمانوں پر فرض ہے۔ ایسی حالت: اگر وہ دوسرے کے پاس کھانا پانی پئے اس پر مانگتے فرض ہے اور یہ خود مجبوراً نہ محتاج نہ ہو تو اس پر درنا فرض ہے۔
- ۵۸ مسئلہ: پانی ضائع کرنا حرام ہے۔
- ۵۹ مسئلہ: مال ضائع کرنا حرام ہے۔

مسائل احياء موات

- ۱ مسئلہ: خود رو گھاس مالک کی ملک نہیں ہوتی جو کاٹ لے اسی کی ہے مگر اگر زمین جوتی اسے پانی دیا کہ گھاس اُگے تو اب یہ گھاس اس کی ملک ہوگی دوسرا بے اس کی اجازت کے نہیں لے سکتا۔
- ۲ مسئلہ: مباح چیز جیسے دریاؤں کا پانی جنگل کا خود رو پھل پھول ان پر جس کا ہاتھ پھیل پہنچ جائے اور قبضہ کر لے وہی مالک ہو جاتا ہے اس تفصیل پر جو آگے مذکور ہے۔
- ۳ مسئلہ: کسی مباح چیز کے ہونے کے لیے دوسرے کو اپنا نائب یا وکیل یا خادم

- ۳۲۲ ۳ یاد دگار بنانا صحیح نہیں جسے وکیل کیا جب وہ قبضہ کرے گا وہی ملک ہو جائیگا۔
- ۴ مسئلہ : کسی سے بلا اجرت کہا جنگل سے میرے لیے لکڑیاں یا پتے وغیرہ لے آؤ یا مثلاً جہنم یا پھیلیں شکار کر دو اس نے کیا لکڑیوں پتوں شکار کا خود ہی ملک ہو ایوں ہی جنگل میں جہنم آسمان سے گرا وہ منگوا یا تو اٹھانے والا ہی ملک ہوگا۔
- ۵۲۳ ۱
- ۵ مسئلہ : مباح چیزوں کی تحصیل، جیسے غیر لکڑی جنگل سے گھاس لکڑی شکار یا دیر یا مہر کنیوں سے پانی لیا اس میں شرکت نہیں ہو سکتی کہ ایک کرے اور دونوں کی ملک ہو بلکہ جو قدرتی چیز لے گا وہی تنہا اس کا ملک ہوگا اور جو چیز دونوں نے مل کر حاصل کی مثلاً ایک لکڑی دونوں نے کاٹی تو دونوں اس کے ملک ہوں گے اور اگر ایک نے قبضہ کیا اور دوسرا مددگار تھا تو چیز قابض کی ہوگی اور مددگار کو مزدوری ملے گی جو کچھ ایسے کام پر ملتی ہو
- ۴۲۸ ۶
- ۶ مسئلہ : جو سرکاری زمین میں باذن سلطان کنواں کھودے اس کے گرد چالیس پیسے یا تھمک دوسرے کو کنواں کھودنے کی اجازت نہ ہوگی۔
- ۵۴۳ ۴

مسائل شرب

- ۴۱۶ ۵۱ مسئلہ : کنیز کا پانی کنیز کے ملک کا نہیں خالص ملک خدا ہے۔
- ۲ مسئلہ : مینہ کا پانی جس کے برتن میں خود بچھ جائے برتن والا اس کا ملک نہ ہوگا جو لے لے اسی کا ہے۔ ہاں اس کا برتن بے اس کی اجازت استعمال نہیں کر سکتا۔
- ۴۱۷ ۲
- ۳ مسئلہ : اگر کسی نے برتن اسی غرض سے رکھا کہ اس میں مینہ کا پانی آئے تو اس پانی کا وہی ملک ہوگا دوسرا بے اس کی اجازت کے نہیں لے سکتا۔
- ۴۱۸ ۳
- ۴ مسئلہ ضروریہ : ہشتیوں کے بچے اکثر کنوؤں پر پانی بھرتے اور لوگ ان سے پینے یا وضو کو پانی لیتے ہیں یہ حرام ہے۔
- ۴۲۴ ۶
- ۵ مسئلہ : سقا جب تک کسی کے برتن میں نہ ڈال دے پانی کا خود ملک ہے اگر نید کے گھر لے جانے کو مشک بھری اور اس کے برتنوں تک لے گیا اس وقت بھی ہے اختیار ہے کہ وہاں نہ ڈالے دوسری جگہ لے جائے یا جو چاہے کرے، ہاں جب اس کے برتن

- ۴۴۲ | ۴ میں ڈال دیا اب بے اس کی اجازت کے نہیں لے سکتا۔
- ۴۴۴ | ۶ مسئلہ: بوہرے کے بھرے ہوئے پانی سے جو اس کی جگہ ہوئے حالت احتیاج اس کے ہاں پاپ کو انتفاع میں بھی وقت ہے۔
- ۴۴۵ | ۱ مسئلہ: بقایت مشکلہ: بہت مستعد کنوئیں میں ہے کہ اگر نابالغ نے حوض یا کنوئیں سے پانی لے کر کچھ حصہ اس میں ڈال دیا اب اس حوض یا کنوئیں کا پانی سب پر حرام ہو گیا۔
- ۴۴۵ | ۴ مسئلہ: نابالغ کا ملوک پانی اگر اس کے گھر سے وکر بھی کوئی شخص کنوئیں یا مباح حوض میں ڈال دے گا اس کا استعمال بھی اسی طرح حرام ہو جائے گا۔
- ۴۴۵ | ۵ مسئلہ: ویہ پانی اس نابالغ کے والدین بشرط احتیاج بالاتفاق استعمال کر سکتے ہیں اور ایک روایت پر بلا احتیاج بھی۔
- ۴۴۶ | ۱ مسئلہ: نابالغ کی جگہ کا یہ پانی کہ کنوئیں یا مباح حوض میں مل گیا کسی طرح کتنے ہی دامن کو ضرر پہنچا نہیں جاسکتا نہ اس کی بیع سے نہ اس کے ولی کی۔
- ۴۴۶ | ۲ مسئلہ: نابالغ کی ملک کا پانی اگر کسی کے ملوک پانی میں مل جائے گا مثلاً ٹرائے وغیرہ میں تو اس پانی کا استعمال مجدد کو بھی حرام ہو جائے گا حتیٰ کہ اس کے مالک کو۔
- ۴۴۶ | ۳ مسئلہ: کچھ پانی وغیرہ کی خصوصیت نہیں نابالغ کی ملک کی کوئی چیز جب وہ سری چیز میں اس طرح مل جائے گی کہ قیصر نامکن ہو مثلاً کسی کے دودھ میں نابالغ کا پانی یا پانی میں عرق یا گھیوں میں گھیوں یا چاول میں چاول جب بھی یہ حکم ہے کہ وہ چیز حرام ملک پر بھی حرام ہو گئی۔
- ۴۴۶ | ۶ مسئلہ: کسی کے غلام یا کنیز شرعی نے جو پانی کنوئیں یا مباح حوض سے بھرا وہ مالک عاقل بالغ کی اجازت سے جائز ہو سکتا ہے اب اجازت دے یا غائب ہے اور اسے خبر پہنچے اس وقت اجازت دے اور اگر اس کا مالک نابالغ یا معتوہ ہے تو اعاقل بالغ ہونے کے بعد اس کی اجازت دے کر ہے۔
- ۴۴۶ | ۹ مسئلہ: یہ احکام ٹھہرے ہوئے پانی میں ہیں اگر چہ وہ دور دور یا زائد ہو جاری پانی میں اگر نابالغ کی ملک کا پانی مل جائے تو اس کا استعمال ناجائز نہ ہوگا۔
- ۴۴۶ | ۱۵ مسئلہ: جس پانی میں نابالغ کا پانی مل گیا اسے جس طرح صرف میں نہیں لاسکتے

یوں ہی چھینک بھی نہیں سکتے اُبال بھی نہیں سکتے **اقول** مگر یکہ کنواں ناپاک ہو جائے اس وقت کل یا بعض جتنے ڈول نکالتے کا حکم ہو بظاہر اس کی اجازت ہوتی چاہئے فان المقصد فیہ الی الاملاہ دون الا فساد الا توی اذا كان حوضاً مملوً بالمرغوبہ صاۃ فتحس فامہ یطہر بالاجراء ولا یستترک فاسداً علی الصبح فلیست اصل (کیونکہ اس میں مقصود پانی کی اصلاح ہے پانی کا فساد مقصود نہیں۔ کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ جب حوض بچے کی ملکیت ہو اور اس میں پانی ہو پھر جس ہو جائے تو پانی جاری کر کے اسے پاک کیا جاتا ہے اور فساد پانی کو بچے کے لیے نہیں چھوڑا جاتا، غور کرو۔ تب) اور اسلم یہ ہے کہ اس نابالغ کی ہلکے کا اگر کوئی جانور ہو جتنا پانی اس نے ڈالا تھا اس جانور کو پلا دیں یا اس کی کوئی عارت بنی ہو اس کے گارے میں ڈال دیں یہ ڈول بھی محسوب رکھیں جو باقی رہے کمرے سے اور نکالیں ہذا ما عندی واللہ اعلم (یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا اور اللہ تعالیٰ زیادہ بہتر جانتا والا ہے۔ ت)

۲۳۷ ۲

۲۳۷ ۳

۲۳۹ ۱

۲۳۹ ۶

۲۵۹ ۵

مسائل دیت

مسئلہ : ہاتھ میں انگلیاں اصل ہیں وہ نہ اگر کسی کی انگلیاں کاٹ دیں پورے ہاتھ کی دیت لازم آئے گی۔

مسائل مایات

مسئلہ : جس کے کسی پر مشل تنویر ہو پے آتھ ہو کر اس نے دیا لیجے یا اور

- ۳۹۳ ۲ کسی وجہ سے جوئے اور اسے اس سے روپیہ ملنے کی امید نہیں تو سو روپے کی مقدار تک اس کا جرمانہ ملے سکتا ہے آجکل اس پر فتویٰ دیا گیا ہے مگر بچے دل سے بازار کے بھاؤ سے سو ہی روپے کا مال ہو زیادہ ایک جیسے کا ہو تو حرام در حرام ہے۔
- ۶۵۹ ۷ مسئلہ: ۱۔ دیوبند پر ڈگری ہوئی اس کا مال ادا کرتے دین میں لیا جائے گا مگر پھننے کے ضروری کپڑے نہیں لیے جاسکتے۔

مسائل وصی

- ۴۲۷ ۱ مسئلہ: ۱۔ ماں باپ محتاج ہوں تو اپنے بچے کا مال بعدِ حاجت بل قیمت لے سکتے ہیں اور غنی ہیں لیکن اس وقت اپنے مال پر ہاتھ نہیں پہنچتا مثلاً سفر میں ہیں اور بچہ کا مال موجود ہے تو قیمت لے کر خرچ کر سکتے ہیں جب اپنا مال ملے قیمت ادا کریں۔
- ۴۲۸ ۲ مسئلہ: ۲۔ باپ کو اختیار ہے کہ اپنے نابالغ بچہ کو استاد کی خدمت کے لیے لے کر یہ مفت اس کا کام کاج جو اس کے قابل ہے کرے اور وہ اسے تعلیم کرے اگرچہ کسی جائز پیشہ ہی کی۔
- ۴۲۸ ۳ مسئلہ: ۳۔ باپ اور دادا اور ان کے وصی کو اختیار ہے کہ نابالغ سے اسے ادب دینے اور کام کی عادت ڈالنے کے لیے اس کے لائق کی خدمت لیں۔
- ۴۳۰ ۴ مسئلہ: ۴۔ ماں نے اپنا مال اپنے خیم بچہ کے ساتھ لایا اور دونوں ساتھ کھاتے ہیں، اگر ماں کے حصہ میں معتد بہ زیادت آتی ہے تو یہ اسے جائز نہیں۔
- ۴۳۱ ۵ مسئلہ: ۵۔ نابالغ خیم کماروں کو دیتا ہے ماں اس پر خرچ کرتی ہے اس میں سے ایک دو لیتے کھا سکتی ہے۔
- ۴۳۲ ۶ مسئلہ: ۶۔ دوسرے کے بچے سے سہل معمول کام لینا مثلاً محلہ میں سے غلام کو ملا لیا یہ بات کہہ آ اس قدر میں حرج نہیں۔
- ۴۳۳ ۷ مسئلہ: ۷۔ جس سے جتنی بے تکلفی ہو اس کے مال میں تصرف کرنا اس کے غلام یا نوکر سے آسان کام لینا ہے اس کے پوچھے بھی جائز ہے جہاں تک معلوم ہو کہ وہ دوا رکھے گا اسے ناگوار نہ گزرے گا۔
- ۴۳۴ ۸ مسئلہ: ۸۔ استادوں کا اختیار ہے کہ باپ ادا یا انکے وصی کی اجازت اپنے شاگردوں سے معمولی کام خدمت لیں، جہاں تک عظیم دستور برادر اس میں بچہ کو ضرر نہ ہو مگر ان کا جہاں پائی لے سکتے ہیں ان سے ضرر اکر استعمال کر سکتے ہیں۔

۹ مسئلہ : استاد جسے کچھ سے خدمت لینے کا اختیار ہے یہ کر سکتا ہے کہ بچے سے پانی بھرنے کو کہے جیکہ وہ ہوشیار ہو اور اس برتن مثلاً ڈول یا گھرے کو بھر کر کنویں سے نکالنے کی طاقت رکھتا ہو جب وہ اسے بھر کر کنویں تک لائے اس وقت استاد اس کے ہاتھ سے لے کر کنویں سے باہر خود نکال دے یا کسی بالغ شاگرد وغیرہ سے نکھولے اب اس پانی کا استعمال جائز ہوگا۔

۴۳۳

۱۰ مسئلہ : ماں باپ دادا و ادوی پنے بچے سے کام لے سکتے ہیں یا توڑوں کے محتاج ہیں یا نہ کر رکھے کی طاقت نہیں یا بچے کو ادب دینے کا کام سکھانے کی عادت ڈالنے کیلئے۔

۴۳۴

مسائل فوائض

۱۱ مسئلہ : غسل کفن و دفن کی حاجت تقسیم ترکہ بلکہ ادائے دیون پر بھی مقدم ہے جب تک اس سے فراغ نہ ہو لے کوئی قرض خواہ بھی کچھ نہ پائے گا نہ کوئی وصیت نافذ کی جائیگی نہ کسی وارث کو کچھ دیا جائے گا۔

۴۵۹

مسائل فقہیہ

۱ مسئلہ : زیادہ احتیاط یہ ہے کہ صدقہ فطر و عید روزہ و نماز و کفارۃ قسم وغیرہ میں ہم صالح گیسوں جو کہ چمپے لے دینے ہائیں مینی حسن برتن ہیں یہ سچو الیس ارہ پے بھر جو ٹیکہ ہوا رسل سے آجائیں کہ نہ اونچے رہیں نہ نیچے اس برتن بھر کر گیسوں کو ایک صدقہ کھا جائے ہم نے بھر کیا پیمانہ نیم صالح جو میں برتنی کے سیر سے کہ سرور پے بھر کتب اسٹنی ہوا اوپر پونے دو سیر تمیوں آتے ہیں فی کس اتنے دیے جائیں۔

۱۳۴

۲ مسئلہ : تنہا و تنہا مسنون پانی زہوری سیر سے کہ چھانٹے روپے بھر کا ہے تقریباً آٹھ پاؤ اوپر سیر بھر ہے اور باقی غسل کا ساڑھے چار سیر کے قریب مگر غسل کا چٹا تک اور ساڑھے پانچ سیر سے کچھ زیادہ۔

۴۵

۳ مسئلہ : حکم نکت کے لیے ہوتا ہے مگر حکمت پر اس کا مدار نہیں رہتا ہندہ کو حکم کا اتباع چاہیے حکمت جو اسے معلوم ہے موجود ہو یا نہیں جیسے سفر میں دور رکعت کی تخفیف اس حکمت کے لیے ہے کہ سفر مشقت ہے اور مشقت طلب آسانی پھر اگر بادشاہ وقت کو سفر میں کوئی مشقت نہ پہنچے بلکہ سیر و شکار سے اور زیادہ راحت و فرحت ہو جب بھی قصر ہی کرے گا کہ اسے حکم سے کام ہے نہ کہ حکمت سے۔

۲۴۴

- ۲ ف : محدث سبب مطلق ہو تو اس سے مراد بے وضو ہوتا ہے نہ جس پر غسل ہے۔ ۲۵۵
- ۵ مسئلہ : امانت و بیعہ و صدقہ و شرکت و مضاربت و نصب میں روپے اشرفی جو دیئے گئے وہی متعین ہوتے ہیں مثلاً سو روپے زیب کے پاس امانت رکھے نزدیک حرام ہے کہ ان روپوں کو دوسرے سو روپوں سے بدلے یا کسی کی اشرفی چھین جائے یا شرفی اسے پھیر کر دینا فرض ہے دوسری مدلی کہ نہیں دے سکتا اگر چہ بعینہ وہی سکہ وہی حالت ہو۔ ۴۱۹
- ۶ مسئلہ : مسائل فقہ میں ملن اگر غالب ہو مثل تین جے و نہ مثل و ہم نامعتبر۔ ۲۲۱
- ۷ ف : استنار ایک قلمہ ماشے دوڑتی ہے اور رطل ۳۳ قلمے ۹ ماشے۔ ۵۶۰
- ۸ مسئلہ : شریعت مطہرہ جو شخصیں عطا فرماتی ہے مثلاً مسافر روزہ قضا کر سکتا ہے چار رکعتیں فرض کی دوڑے گا پانی میل بھر دوڑ ہو تو ناری نیم کرے اُن میں مطیع مامی سب شریک ہوتے ہیں اگر کسی نے کسی نا جائز کام کے لیے سفر کیا ہو وہ بھی قصر کرے گا اور روزہ قضا کر سکے گا اور جو معاذ اللہ زنا سے جنب ہو اور پانی نہ پایا نیم کرے گا۔ ۶۲۶
- ۹ مسئلہ : جہتہ بدر ہے کہ حاکم یہ یونانی نے میں قایل مشقت بھی عذر نہیں ہو سکتی مشقت شدید ضرر ہے۔ ۶۳۲
- ۱۰ مسئلہ : قراب کی بات میں وہ سرے کو اپنے اوپر ترجیح دیتی کہ اس کے کہنے کیجیے آپ چوڑی یہ نہ چاہئے اقول مگر محل ادب میں کہ یہاں اسے ترجیح دینا ہی بڑی قربت ہے جیسے نماز جنازہ میں حکم ہے کہ باپ کو مقدم کرے اگر چہ بیٹے کا حق ہے بلکہ میں ہے : منہ عن التقدم لئلا یتخف باپیہ فلم تسقط ولایتہ بالتقدیم۔ ۶۵۵
- ۱۱ مسئلہ : عبادت کی چار قسمیں ہیں مقصودہ مشروطہ بطہارت - مقصودہ غیر مشروطہ مشروطہ غیر مقصودہ - غیر مقصودہ و غیر مشروطہ اور اُن کی مثالیں۔ ۶۶۴
- ۱۲ مسئلہ : اختلاف ائمہ سے حتی الامکان بچنا مستحب ہے جب تک اپنے مذہب کا کوئی مکروہ نہ لازم آئے مثلاً باد وضو نے اپنے خضر مخصوص کو کھانے میں ہاتھ لگایا ہمارے نزدیک وضو نہ کیا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک جائز تھا تو مستحب ہے کہ وضو کرے لیکن اگر وضو کر کے وہیں بیٹھا ہے اور کھایا تو وہیں دوبارہ وضو نہ کرے کہ

یہ مجلس بدلے دوبارہ وضو کر وہ سبے بلکہ مجلس بدل کر وضو کرنا چاہئے۔

رسوال مفتی

۸۰۸

۵

۱ قائدہ ضروریہ : خلافت مذہب بخش اگرچہ امام ابن الہمام کی ہوں مقبول نہیں
جیکہ خلافت اختلاف زمانہ سے ناشی نہ ہو۔

۲۱

۲

۱۸۸

۳

۲ ف و کتب شروح حدیث میں جو مسئلہ کتب فقہ کے خلاف ہو معتبر نہیں۔
۳ ف و تنبی اگرچہ مطلق ذکر کی جائے اپنے اسباب و شروط و احکام و آثار پر خود ہی
دولت کرے گی۔

۹۰

۷

۲۰۲

۱

۴ ف و شرعی کے وہ معنی ہیں مقبول فی الشرع و مطلوب فی الشرع۔

۲۱

۵

۵ ف و چند باتیں ہیں جن کے سبب قول امام بدل جاتا ہے لہذا قول ظاہر کے خلاف عمل ہوتا
ہے اور وہ چھ باتیں ضرورت ، دفع خرچ ، عتق ، قاتل ، دینی ضروری مصلحت
کی تکمیل ، کسی فساد موجود یا مطلق بظنی غالب کا ازالہ ان سبب میں بھی حقیقتہ
قول امام ہی پر عمل ہے۔

۳۸۵

۳

۶ ف و انہیں جوتہ صحیح و مؤکد احادیث کا خلاف کیا جاتا ہے اور وہ خلافت نہیں ہوتا
جیسے عورتوں کا بجا امت و جمعہ و عیدین میں حاضر ہونا کہ زمانہ رسالت میں مکہ تھا اور اب
مطلقاً منع ہے۔

۲۸۶

۱

۷ ف و علامہ شامی فرماتے ہیں ، ہم نے صرف تعذیب امام اعظم اپنے اوپر لازم کی ہے کہ کسی اور
کی دلہذا سارا مذہب خنقی کہا جاتا ہے ، نہ یوسفی وغیرہ امام ابو یوسف وغیرہ کی
نسبت سے۔

۳۸۸

۷

۸ ف و امام شافعی منقول ہیں دلائل مشائخ نے استنباط کیے ہیں ان کا ضعف اگر ثبات
بھی ہو تو قول امام کا ضعف لازم آتا کہ اگر دلیل امام کا بھی ضعف ثبات نہیں ہوتا
مگر کہ امام نے لو دلیل سے فرمایا ہو۔

۳۸۹

۲

۹ مسئلہ : جب کسی مسئلہ میں امام کا قول نہ ملے امام ابو یوسف کے قول پر عمل ہو
ان کے بعد امام محمد پھر امام زفر پھر امام حسی بن زیاد وغیرہ جیسا کہ امام عبد اللہ بن مبارک و
امام اسد بن عمرو و امام راہ و لیث بن سعد امام عارف و داؤد طائی وغیرہ

- ۱۰ فائدہ، مکروہ تحریمی کو حرام کہہ سکتے ہیں۔
- ۱۱ فائدہ، ایک ہی چیز میں اختلاف سہل سے مضیق کا فتویٰ مختلف ہو جاتا ہے اسی چیز کو پوچھیں کہے گا جائز، اسی کو پوچھیں کہے گا ناجائز، اختلاف احوال سے یہ اختلاف پیدا ہوتا ہے۔
- ۱۲ فائدہ، کسی مسئلہ میں کوئی امام معتد جو قید زیادہ فرماتے اور اوروں سے اس کا خلاف ثابت نہ ہو واجب القبول ہے اقول صورتیں چار ہیں دوسروں کے یہاں اس کی نفی اثبات کچھ نہیں یہی وہ صورت مذکور ہے بعض دیگر نے خلاف کیا اور ترجیح مانے سے جب بھی حکم وہی ہے اور ترجیح اسے ہے تو بالکس اور کسی کو ترجیح نہ دی گئی تو حسب دستور احوط یا اليسر یا اوفی یا اوفق طونواد منظور۔
- ۱۳ فائدہ، تفسیر شراح اطلاق متون کی مخالفت نہیں بلکہ بیان مراد ہے۔
- ۱۴ فائدہ، افادات علماء میں کچھ مسائل مایوس نہیں امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی کتب میں مسائل مکرر ذکر کئے کہ لوگوں کو وہی غلطی نہ ہو

عقائد

۱ فائدہ حبیلہ، ہر نیک کام سے گناہ دھلتے ہیں مگر جو چیز قربت میں صرف کی گئی اس کی طرف گناہوں کی نجاست حکمہ منقل جو نام صرف اسی چیز میں ہے جسے بالخصوص شرع مطہر نے اس قربت کی اقامت کو معین فرمایا ہو جیسے وضو و غسل میں پانی یا زکوٰۃ میں مال۔ یہ حکم مطلق ہو تو نیک الٹی بدی ہو جائے مثلاً پانی پلانا ضرور کار قراب ہے اب جو پانی پلانے کے لیے لیا اگر گناہوں کی نجاست اس میں آ جائے تو پانی پاک یا خراب ہو جائے تو نجس یا مکروہ پانی پینے کو دینا ٹھہرے اور یہ نیک نہیں بدی ہے یہاں سے ظاہر ہوا کہ وہاں یہ محذور لیس کا زکوٰۃ پر قیاس کر کے امتیاز اولیاء کے کھانے کو معاذ اللہ بلفظ نجاست تعبیر کرنا کہ صدقہ کی وجہ سے اس میں نجاست آگئی جیسا کہ وہاں یہ کہ براہین قاطعہ وغیرہ میں ہے یہ محض ان خبیثوں کی نجاست و حاققت ہے نیاز اولیاء سے کھانا متبرک ہو جاتا ہے ان خبیثوں کے لیے

خباثت ہے کما قال اللہ تعالیٰ :

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ حِسْرَتُهُمْ مِمَّا يَقُولُونَ -

(گندیاں گندوں کے لیے ہیں اور گندے گندیوں کے لیے اور مستحرمات مستحرموں کے لیے ہیں اور مستحرمے مستحرموں کے لیے، مستحرمے اور مستحرمات ان گندوں کی باتوں سے پاک ہیں) والمحدثہ ۱۲ -

۲۲۴ ۷

مسئلہ : ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ فاعل مختار ہے جو کچھ ہوتا ہے اسی کے ارادہ سے ہوتا ہے اس کے ارادہ کے سوا عالم میں کوئی شئی موثر حقیقی نہیں، نہ آگ ا جلاتی ہے نہ پانی بجتا ہے بلکہ اسی کے ارادہ سے جلتا بجتا پیدا ہوتا ہے اس نے اپنی حکمت بالغہ کے مطابق اسباب و مسببات میں ربط فرمادیا ہے کہ وہ بھی اسی کے ارادہ کا ہر وقت محتاق ہے وہ چاہے تو چیز پانی سے جل جائے آگ سے بجھ جائے، آتشکیں شہیں کان بجھیں وغیر ذلک۔ چاہے تو اسباب کو معطل کرے لاکھ سبب موجود ہوں اور مستتب نہ ہو سکتے چاہے تو اسباب کو محروم کر دے کوئی سبب نہ ہو اور مستتب موجود ہو جائے اسلوا انت اللہ علین کل شئی قدیر۔

۲۹۰

۱

(جہاں لو بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ت)

۳۳ فاعلہ و جنم کی، گنہت اندھیری کی طرح کمال تاریک اندھیری ہے اس کی لپٹ میں اصلاً روشنی نہیں۔

۵۵۰

۳

۴ مسئلہ : مسلمان جو جانور نیازا دیا کے لیے ذریعہ کہتے ہیں حلال ہے اور ان پر یہ بدگمانی کہ وہ معاذ اللہ غیر خدا کی عبادت چاہتے ہیں سخت حرام

۵۵۸

۱

۵ مسئلہ : اگر کوئی حامل ایسی طعنوں نیت کرے بھی اہل ذابحہ کہہ کر کہ کو ذبح کرے جانور حلال ہے کہ یہاں ذابحہ کی نیت کا اعتبار ہے اور اسے حرام کہتا قرآن عظیم کے خلاف ہے۔

۵۵۸

۲

۶ مسئلہ : اگر کوئی مرتد یا مشرک بت پرست کوئی جانور ذبح کرے تو اس ذبح سے اس کی کھال پاک ہو جانے میں دونوں قول باقوت ہیں اور احتیاط اس میں ہے کہ ناپاک سمجھیں۔

۵۵۸

۳

- ۷ مسئلہ : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حلالِ حیات و حلالِ وفات میں ہمیشہ ہر وقت طیب و طاهر ہیں۔
- ۸ مسئلہ عقائد : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی موت یعنی ان کے اجساد طیبہ سے ارواحِ طاہرہ کا جدا ہونا صرف ایک آن کے لیے ہوتا ہے پھر ویسے ہی زندہ ہو جاتے ہیں جیسے حیاتِ ظاہری میں تھے جسم و روح سے معاً و لہذا ان کا ترک نہیں جتنا ان کے بعد ان کی ازواج سے نکاح حائر۔
- ۹ مسئلہ : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو مُردہ کہنا حرام بلکہ بطورِ توجہین ہر تو صریح کفر ہے اللہ عزوجل نے شہید کو مُردہ کہنے سے منع فرمایا۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات ان سے بدرجہا زیادہ ہے شہید کی حیات احکام دینا میں نہیں اس کا ترک نہ کرے گا اس کی بل بِل عت کے بعد نکاح کر سکے گی بخلاف انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔
- ۱۰ مسئلہ : تمام کافر اگرچہ بظاہر کہہ کر نماز گزار ہوں جیسے وہابیہ وغیرہم یہ سب اللہ عزوجل سے محض جاہل ہیں اللہ ہے سب سے بڑا اور سب سے بڑا ہے۔ انہیں اللہ کہہ رہے ہیں وہ اللہ نہیں۔
- ۱۱ مسلمانوں کے سوا اللہ تعالیٰ کو کوئی نہیں جاسا کر گرتا اگرچہ نمازیں پڑھیں حال اللہ تعالیٰ تعالیٰ رسول کہیں اللہ عزوجل کو برگز نہیں جانتے۔
- ۱۲ مسئلہ : جمیع صفات کمال اللہ عزوجل کے لیے لازم ذات ہیں اور حملہ غیوب و نقائص کذب جہل وغیرہ سب اس پر محال بالذات ہیں کہ اصلاً کسی طرح امکان نہیں رکھتے و بانی کہ ان کو ممکن کہتا ہے گمراہ بددین ہے۔
- ۱۳ عقیدہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں پر ان کی جانوں سے زیادہ اختیار رکھتے ہیں۔
- ۱۴ عقیدہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے جان و مال کے مالک ہیں اگر وہ کسی مسلمان سے کچھ طلب فرمائیں وہ معاذ اللہ سوالی نہیں بلکہ یقیناً ایسا ہے جیسے مولیٰ اپنے غلام سے اس کی کمائی کا کچھ حصہ لے کر غلام اور اس کی کمائی سب مولیٰ کی ملک ہے اسی لیے حدیث اکھر جنہی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی گئی انا و مالی الا لك

یا رسول اللہ میں اور میرا مال کس کے ہیں حضور ہی کے ہیں یا رسول اللہ!

۱۰ ۷۵۵

سریہ مذہبیاں

۱ قائد و امام حق علی و اطلاق نے باوصف قہر اجتہاد مسئلہ جہر امین میں مخالفت مذہب کی جرأت نہ کی اور فرمایا مجھے کچھ اختیار ہوتا تو میں کئی دنوں قلوں میں اتفاق کرتا کہ نہ زور سے ہونہ بالکل آہستہ۔

مسلمانوں انصاف! ان اکابر کی تویہ کیفیت اور جاہلانہ بے تیز کہ اکابر کا

۴ ۳۹۸

کلام بھی نہ کھسکیں وہ امام کے مقابلہ کو لیا۔

۲ مسئلہ: تعلیقہ شخصی واجب ہے اور یہ بات کہ جس مسئلہ میں جس مذہب پر چاہو عمل کرو باطل ہے اکابر نے اس کے باطل ہونے کی تصریح فرمائی اس کے سبب غیر متعلقہ بابوں کا دین میں ایک بڑا فتنہ پیدا ہوا۔

۱ ۴۰۱

۳ ترجمہ قائد جلیلہ، بعض علماء بحث کی جگہ لکھ تو گئے ہیں کہ آدمی جس قول پر چاہے عمل کرے مگر بحث ہی تک کہیں بات ہے دل اس کے ہی سے پسند نہیں کرتے بلکہ پڑ جانتے ہیں جا بجا جس کی مسئلہ میں بقیہ عوام کا اندیشہ سمجھتے ہیں صافست فرمادیتے ہیں کہ اسے عوام پر ظاہر نہ کیا جائے کہ وہ مذہب کے گراہنے پر جرأت نہ کریں پھر یہی علماء علم بھر اپنے کو حنفی ہٹ فنی، مالکی، حنبلی کہتے کہلاتے رہتے کبھی مذہب سے بقیہ عوام نہ برقی ٹھہریں اپنے اپنے مذہب کی تائید میں صرف کیوں اور اس میں بڑے بڑے دفتر تصنیف ہوئے اور تمام جملائے امت نے اس پر اجماع کیا بلکہ اپنے اپنے مذہب کی تائید میں مناظرہ قرآن و صحابہ کرام سے چلاتا ہے اگر مذہب کوئی چیز نہ ہوتا اور آدمی کو مل کے لیے سب برابر ہوتے تو یہ سب کچھ مناظرہ اور ہزار ہا کہتے ہیں اور انکو واکاہ کی عمروں کی کارروائیاں سب لغو و فضول میں وقت و عمر و مال برباد کرنا ہوتا اس سے بدتر کوئی شہادت ہے۔

۲ ۴۰۱

۴ قائد و صحابی صریح تہلیل کے کل میں مگر تاویل کے ساتھ لہذا شرع مطہر نے انھیں مشرک ٹھہرایا اور ان کے اور مشرکوں کے اسکام میں فرق فرمایا مگر وہابیہ اللہ و رسول اسے آگے بڑھتے اور پوری توحید کا اللہ الا اللہ مانے دے مسلمانوں کے لیے بات بات

پر مشرک کا لفظ گھڑتے ہیں وسیعہ الذین ظلموا ای مققلب یقلبون (اور اب
جاسنا چاہتے ہیں غلام رکس کروٹ پٹا کھائیں گے۔ ت)

فوائد حدیثیہ

ترجمہ اصل عبارت : حدیث ضعیف سے استنباط ثابت ہوتا ہے نہ کہ سنیت۔
قائد : حدیث ضعیف استنباط و اجاست میں بالاجماع مقبول ہے۔

فضائل و مناقب

مسئلہ : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو سونے سے نہیں جاتا۔
قائد : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی آنکھیں سوتی ہیں دل کبھی نہیں موتا۔
قائد : ملک عبدالعزیز اسلم مولانا عبدالعلی نے فرمایا اگر کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی دراشت سے حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی یہ مرتبہ
حاصل تھا کہ حضور کا وضو سونے سے نہ جاتا آنکھیں سوتیں وہ سید روحانہ اور ایسے
ہی اور اکابر اولیاء جو اس مرتبہ تک پہنچے ہوں اگرچہ حضور غوث اعظم کے مراتب تک
نہیں پہنچ سکتے تو یہ کہنا حق سے بعید نہ ہو گا اور مصنف کا حدیث سے اس کی تائید کرنا
مسئلہ : عینہ کے سوا باقی اور نواقض سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو
جاتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے علامہ قسستانی وغیرہ نے فرمایا انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام کا وضو کسی طرح نہ جاتا اور مصنف کی تحقیق کو نواقض کی شکل خواب و غشی سے نہ جاتا
اور نواقض حقیقیہ مثل بول وغیرہ سے ان کی علت شان کے سبب جاتا رہتا۔
فت : بعض نواقض وضو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے یوں نواقض نہیں کہ ان کا
دور ہوتا ہی ان سے محال ہے جیسے خون یا نماز میں غصہ۔
فت : غشی میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے جسم پر طاری ہو سکتی ہے دل مبارک
اس حالت میں بھی بیدار و خبردار رہتا۔
مسئلہ : حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضولت شریفہ مثل پیشاب وغیرہ
سب طیب ظاہر تھے جن کا کھانا پینا ہیں حلال و باعث شفا و سعادت مگر حضور کی

- ۹۳ ۵ عنکت شاہ کے سبب حضور کے حکم میں حکم نجات دیکھتے
- ۸ فائدہ: صدیوں میں جو ارشاد ہوا کہ وضو میں ہر عضو کے پانی کے ساتھ اس کے منہ نکالتے ہیں اہل کشف اسے آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔
- ۲۴۵ ۱
- ۹ فائدہ: اگر شافعی فرماتے ہیں کہ مذہب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مدارک ایسے دقیق ہیں جن کو اکابر اولیاء ہی پہچانتے ہیں۔
- ۲۴۵ ۲
- ۱۰ فائدہ: اولیاء فرماتے ہیں کہ امام اعظم و امام ابو یوسف سردارانِ اہل کشف و مشاہدہ ہیں۔
- ۲۴۵ ۳
- ۱۱ مسئلہ: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو جگہ مثل بنائت کا بھی پانی ہمارے حق میں ظاہر مطہر ہے، اسی طرح تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔
- ۲۵۴ ۳
- ۱۲ فائدہ: جلیلہ: اہل کبار ائمہ دین معاصرین امام اعظم و غیرہم رضی اللہ عنہ و عنہم کی تصریحات کہ امام ابو حنیفہ کے علم و عقل کو ادروں کا علم و عقل نہیں پہنچتا جس نے ان کا خلاف کیا ان کے مدارک تک نارسائی سے کیا۔
- ۳۸۹ ۵
- ۱۳ فائدہ: استاد الحدیث امام امش شاہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و استاد امام اعظم نے امام سے کہا اے ثناء: تو طلب جو آدم محمد بن مظاہر، اسے ابو حنیفہ ائم نے تو دونوں کنار سے لیے۔
- ۳۸۹ ۶
- ۱۴ فائدہ: امام اہل سفین ثوری نے ہمارے امام سے کہا: آپ کو وہ علم کھلتا ہے جس سے ہم سب غافل ہوتے ہیں، اور فرمایا ابو حنیفہ کا خلاف کرنے والا اس کا محتاج ہے کہ ان سے مرتبہ میں بڑا اور علم میں زیادہ ہو اور ایسا ہونا دور ہے۔
- ۳۸۹ ۷
- ۱۵ فائدہ: امام شافعی نے فرمایا تمام جہاں میں کسی کی عقل ابو حنیفہ کی مثل نہیں۔ امام علی بن مسلم نے کہا: اگر ابو حنیفہ کی عقل تمام روئے زمین کے نصف آدمیوں کی عقلوں سے تول جائے تو امام ابو حنیفہ کی عقل غالب آئے۔ امام بکر بن حبیش نے کہا: اگر ان کی عقل کا تمام اہل زمانہ کی مجموع عقلوں کے ساتھ وزن کریں تو ایک ابو حنیفہ کی عقل ان تمام ائمہ و اکابر و مجتہدین و محدثین و عارفین سب کی عقل پر غالب آئے۔
- ۳۸۹ ۸
- ۱۶ فائدہ: امام شعرانی شافعی اپنے پیر و مرشد حضرت سیدی علی جوادی شافعی سے راوی کہ امام ابو حنیفہ کے مدارک اسے دقیق ہیں کہ اکابر اولیاء کے کشف کے سوا کسی کے علم کی وہاں تک رسائی معلوم نہیں ہوتی۔
- ۳۹۰ ۱

- ۱۷ مسئلہ: رحم شریف غسل و خمر کا بہت جائز ہے اور نہ جیل کے بعد استنجاء و مکر وہ اور نہایت دھواگناہ۔
- ۱۸ قائدہ جلیلیہ: ہر خیر ہر نعمت ہر مراد ہر دولت دیں میں دنیا میں آخرت میں روبرو دل سے آج تک آج سے ابد الابد تک جسے ملی یا ملنی سے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست اقدس سے ملی اور ملنی ہے معلیٰ حقیقی اللہ عزوجل ہے اور اس کی تمام نعمتوں کے بانٹنے والے صرف محمد بن عبد اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دوسرے سے کوئی نعمت کوئی مراد کسی کو کبھی ملی نہ ملے۔
- ۱۹ قائدہ: اللہ اکبر! شانہ نبوت میں دو دو بیٹے آگ روشن رہتی صرف خیرے اور پانی پر اہلبیت طہارت کی گزر رہی تھی۔
- ۲۰ مسئلہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی چیز سے شرف نہ پایا بلکہ جو چیز حضور کی طرف منسوب ہو گئی اسے شرف مل گیا۔
- ۲۱ مسئلہ: اللہ عزوجل نے غیر افضل اشیا کو بھی اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق فرماتا ہے تاکہ اویا مشیہ کہ سنیں و سلی ہو۔ ولات اتق کس ما یریت لاول شریف میں ہوتی نہ ماہ مبارک رمضان میں اور روزِ جہادِ افروز و دو شنبہ ہونی نہ روزِ مبارکِ جمعہ اور یکای مولدِ اقدس میں ہوتی نہ کبیرہ عظمہ میں۔
- ۲۲ دلائلِ افضلیت کوثر (۱)، آخرت میں وہی افضل ہے جو خدا اللہ افضل ہے اور جو خدا اللہ افضل ہے وہی نسبہ افضل ہے اور جو نسبہ افضل ہے جہاں ہو افضل ہے تو جو آخرت میں افضل ہے وہی دنیا میں افضل ہے اور شک نہیں کہ آخرت میں کوثر افضل ہے تو اب بھی کوثر زمزم سے افضل ہے۔
- (۲) زمزم دنیا کا پانی ہے اور کوثر آخرت کا اور اللہ عزوجل فرماتا ہے بے شک آخرت درجوں میں بڑی ہے اور فضیلت میں زائد۔
- (۳) کوثر کا پانی جنت سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کوثر میں جنت سے دو پر تالے گر رہے ہیں ایک سونے کا ایک چاندی کا۔ اور فرماتے ہیں: میں لو اللہ کا مال بیشکدہا ہے، میں لو اللہ کا مال جنت ہے۔
- (۴) کوثر کا پانی اُمتِ محمدیہ کے لیے زیادہ نافع ہے ایک قعر جس کے حلقے میں چائے گا

اہل الایاد تک کبھی پیاسا نہ ہو گا نہ کبھی اس کے چہرے پر سیاہی آئے۔

۱۵۔ اللہ عزوجل نے عطا سے کوثر سے اپنے حبیب افضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر احسان عظیم رکھا کہ انا اعطینک النکوثر بیشک ہم نے کوثر عطا کی ہے تم کو کہ اسے مثل دیکتا ہو کوثر عطا فرمایا۔ اسی طرف انا میں ہمیر جمع اور اعطینک میں کاف مفرد کا اشارہ ہے تو کوثر کی عظمت کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے اللہ عزوجل ہم فقرا سے بے قدر کو بھی اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کف کرم سے اُس میں سے پینا نصیب فرمائے، آمین!

۵۵۲

۶

۷۳۷

۵

۲۳ قائدہ، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تمام جہان کے لیے رحمت الہیہ ہیں

فوائد اصولیہ

۹۵

۵

مسئلہ سنت مؤکدہ کے ترک عادت سے گر گا وہ مستحق عذاب ہوتا ہے۔

۹۸

۱

۲ قائدہ، حتی الامکان اختلاف عطا سے بچنا مستحب ہے جب تک اس کی رعایت میں اپنے مذہب کا مکروہ نہ لازم آئے۔

۱۷۳

۲

۳ قائدہ، سنت ہدیٰ سنت مؤکدہ کا نام ہے اور سنت رذیہ سنت غیر مؤکدہ کا۔

۱۷۶

۲

۴ مسئلہ، سنت مؤکدہ کا ترک ایک آدمی بار مرتب عتاب ہے مگر گناہ نہیں۔ ترک کی عادت کرے تو گنہگار ہو گا اور اس بارے میں دفع اوہام و توفیق اقوال حکمائے کرام۔

۱۷۸

۲

۵ قائدہ، اگرچہ فقہاء خاص مکروہ تنزیہی یا تنزیہی و تحریمی دونوں سے عام پر اطلاق کراہت فرماتے ہیں مگر اصل یہی ہے کہ اس کے مطلق سے مراد کراہت تحریمی ہے جب تک دلیل سے اس کا خلاف نہ ثابت ہو۔

۱۷۹

۲

۶ قائدہ، مکروہ تنزیہی لغو و شرعاً منہی حرم نہیں اگرچہ نخیوں کے طور پر اس میں حرمہ نہیں ہو۔

۱۸۳

۱

۷ مسئلہ، اسراف کہ نہ جائز و گناہ ہے صرف دو صورتوں میں ہوتا ہے ایک یہ کہ کسی گناہ میں صرف استعمال کریں دوسرے بیکار غرض مالی ضائع کریں۔

۱۸۷

۳

۸ قائدہ، مستحب سنت کی تکمیل ہے سنت واجب کی واجب فرض کی فرض ایمان کی۔

۹ مسئلہ، جب تک اپنے مذہب کا کوئی مکروہ لازم نہ آئے اور اماموں کے

۴۱۴	۲	مذہب کی رعایت مستحب ہے۔	
۴۱۴	۴	مسئلہ : مستحب کا ترک مکروہ نہیں۔	۱۰
۴۳۸	۲	مسئلہ : جو عین کسی جھوٹے عمل میں ہوشک سے زائل ہو جاتا ہے۔	۱۱
۴۴۵	۴	مسئلہ : ترمذیہ میں کے عرف میں حرام کو بھی مکروہ کہتے ہیں۔	۱۲
۶۵۵	۴	مسئلہ : فرض عین فرض کنایہ سے قوی تر ہے۔	۱۳
		مسئلہ : جوبات شرعاً واقع ہو گئی ہو اور یہ علم واقع حاصل کر سکتا ہو اس وقت گمان و ظن پر عمل کرنا جائز نہیں۔	۱۴
۷۳۷	۱	فائدہ : قرآن کریم کی سنت کریمہ ہے کہ بعض جگہ کلیہ کو اکثریہ سے تعبیر فرماتا ہے۔	۱۵
۷۴۷	۲	فائدہ : جیسے کہی نل سے اکثر مراد ہوتا ہے یعنی اکثر سے نل۔	۱۶
۷۴۷	۲	فائدہ : کہی قلت بولتے ہیں اور مراد عدم۔	۱۷
		مسئلہ : جب تک دلیل قطعی یا سانی ملے دلیل ظنی پر عمل جائز نہیں۔ اقول اسی لیے غیر مجتہد پر ائمہ مجتہدین کی تقلید فرض اور اسے چھوڑ کر قتل بالحدیث حرام ہے کہ یہ حدیث کرنے کے لئے گناہ اس کے راجح مروج ناجائز صریح صحت منہ صحت ظنی صحت ظنی پر مطلع ہو سکے گا تو اسے حکم الہی پر ظن بھی نہیں مل سکتا اپنے وہم کو ظن سمجھ لینا دوسری بات ہے اور امام کے قول پر عمل کیا تو قطعاً حکم الہی بجا آئے گا مسئلہ اهل الذکر ان کتم لا تعدون علم والوں سے چھوڑ کر تمہیں علم نہ ہو، تو قطعاً یقیناً چھوڑ کر شک و وجہ میری بھینسا حرام	۱۸
۷۸۶	۲	فائدہ : فقہائے کرام احکام میں نادروہ قرون کا اکثر لحاظ نہیں فرماتے۔	۱۹
۸۰۶	۳	مسئلہ : قسم کھانی کہ نکیر بچھٹنے سے وضو نہ کرے گا پھر اس نے پیشاب کیا اس کے بعد ناک سے خون بہا اور وضو کیا قسم ٹوٹ گئی یہ وضو نکیر سے بھی ٹھیک ہے گا اگرچہ وضو ابتداء پیشاب سے ٹوٹ چکا تھا۔	۲۰

طبیعیات

		فائدہ : رنگتیں تاریکی میں بھی موجود رہتی ہیں نہ جیسے فلاسفہ و ابن سینا کا زعم ہے کہ نہ جیسے ہیں	۱
۵۵۰	۲	رنگ معدوم ہو جاتا ہے جب روشنی ہو پھر موجود ہو جاتا ہے۔	۲
۶۸۰	۳	فائدہ : ضعیف اکثر کیسب جسم منطیع یا نار نہیں ہو سکتا۔	۳

- ۶۸۲ ۱ فائدہ ہائیں دو طرح ہیں ایک گڑھل کر دوسرے بے کھلے آثار اصلیدہ تاریں میں ہے ۳
- ۶۸۵ ۴ فائدہ : اجزاء کے ارضیہ بطو واسطہ بھی آگ ہو جاتے ہیں۔ ۴
- ۶۹۰ ۱ فائدہ : کان کی ہر چیز گندھک پاسے کے نکاح کی اولاد ہے گندھک فرسے اور پارہ مادہ ۵

متفرقات

- ۶۱۲ ۶ فائدہ : بچے کے لیے بھی اس کے قابل گناہ ہیں اسے جو تکلیف پہنچتی ہے انہیں گناہوں کا عوض ہے۔ ۱
- ۶۱۲ ۷ فائدہ : کوئی بفرزہ یا نہیں کیا جاتا کوئی پٹر کاٹا نہیں جاتا ، کوئی پتا نہیں کرتا مگر جبکہ تسبیح الہی میں غفلت کرتا ہے۔ ۲
- ۶۹۸ ۴ فائدہ : ابرک کی نسبت تحقیق کر وہ بھی پتھر ہے ، پڑنے کا پتھر بھی ایک قسم کی ابرک ہے۔ ۳
- ۶۹۸ ۴ فائدہ : تفتیش الملاحی خاص اور یکہ ذہ مانگ اور سیسے دونوں کو کہتے ہیں ، ہاں ابیض کہیں تو خاص مانگ مراد ہے اور اسود تو خاص سیسار مانگ کا خاص نام قلعی و قصیدہ ہے اور سیسے کا سر ہے۔ ۱
- ۷۰۰ ۱ فائدہ : اجساد سبعہ یا فزات سبعہ یا معادہ سبعہ یا منطرقات سبعہ یعنی ساتوں دھاتیں یہ ہیں اسونا ، چاندی ، تانتبا ، لوہا ، سیسار ، انہٹ ، جست اسی جست کو روئے قوتیا ، روح قوتیا غار صینی کہتے ہیں پہلی ان میں نہیں کہ مصنوع چیز ہے تانبہ اور جست طر کر بناتے ہیں۔ ۱
- ۷۰۰ ۲ فائدہ : زاج پشکری نہیں۔ ۲
- ۷۱۱ ۳ فائدہ : داس کی تحقیق کہ لونگا پتھر ہے۔ ۳
- ۷۱۱ ۵ فائدہ : کچر کا درخت ایک قسمہ جاہداری و حیوانیت کا رکھتا ہے جس طرح لونگا ایک قسمہ شجریہ کا۔ ۵
- ۷۱۱ ۵ فائدہ : جبکہ تاسیس قافیہ دلی تاسیس والے قافیوں کے ساتھ لانا جیسے فصل و قاتل غارسی میں معیوب نہیں اور اردو میں بھی بے تکلف رائج ہے لیکن نظم عربی میں اصل جانا نہیں طوسی میار میں بیان مذہب عرب میں کہتا ہے اعتبار تاسیس در ہمد قصیدہ و در ہمد شعر کہ بریک قافیہ بود واجب باشد قادیانی مرتد سے بڑا ایک قصیدہ لکھایا فور لکھ

کا لکھا ہوا اپنی طرف نسبت کیا بہر حال اسے اپنا معجزہ قرار دیا اور قرآن عظیم کے مثل بتایا کہ
جیسے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قرآن مجید کا صحابہ نے یہ قصیدہ معجزہ ملا ہے ۔
قال اخذہ اللہ اخذہ عنی من مقتدرہ سے

وكانت كلام معجز آية له

كذلك لي قول علي الكل يسهر

اس کی بات قرآنی ہے تائیس پر بے مطلع یہ ہے،

ایا ارض مد قد دھا ک حد مد واد اک ضلیل و افر اک موخر

اس کے قوافی میں جا کا قوافی موسسہ لیا ہے مثلاً،

خمار عطی قد سفتھا صراصر

لدينا معین لایحاکبہ آخر

و القی من سب الی الخصاصو

فهل بعده نحو الطنون تبادر

مطوب لقوم طار و عولی و أشعر

وانکان عیسی او من الرسل آخر

اور اس کی کیا شکایت ابلیس نے مرزا کو مسخرہ بنا کر اسی قصیدہ میں ۱۶۹ نمبر کا یہ شعر

انکار کیا ہے

ولا تحب الدنيا کنا طفت ناطف

اتدری بلیل مسرة کیف تعجب

یہ بھی تیز نہ بُرتی کہ روی سے ہے یا ح اور اس کی بھی کیا شکایت قصیدہ سے بہر میں

کہ کوئی شعریہ مصرع وزن میں ٹیک ہو گا اکثر اس سے بہرے کے لیے بدلے ہوئے ہیں

ہزاراں ہزار لغت تیار ایسے اعجاز اور طعن و عادی دراز ہو

ننت بالخییر و آخر دعوانا ان الحمد لله

رب العالمین۔

ماخذ و مراجع

سید دینی بزرگوار

مصنف کتاب

نام کتاب

۱-

- | | | |
|------|--|-----------------------------------|
| ۴۱۶ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث باقری | ۱- الاجزاء فی المحدث |
| ۴۴۶ | ابو الحسن علی بن محمد امجدادی المحدث | ۲- الاجزاء فی المحدث |
| ۶۸۳ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۳- الاجزاء فی المحدث |
| ۴۵۶ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۴- الاجزاء فی المحدث |
| ۹۲۳ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۵- ارشاد امجدادی المحدث |
| ۹۵۱ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۶- ارشاد بزرگوار المحدث |
| ۲۲۵ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۷- الارکان الاربع |
| ۹۰۰ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۸- الاشبه و المماثل |
| ۱۰۵۲ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۹- اشعة اللمعات |
| ۳۸۲ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۰- اصول البزوری |
| ۹۴۰ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۱- الاصدع و القاب فی المحدث |
| ۴۶۹ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۲- اکام امریائی فی المکام المکات |
| ۴۵۸ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۳- انبیاء و مسائل |
| ۰۶۹ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۴- احوال و لغات |
| ۴۶۹ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۵- اقوال الائمة و الفقه |
| ۹۴۰ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۶- احوال و لغات فی المحدث |
| ۳۳۲ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۷- احوال و لغات فی المحدث |
| ۳۶۳ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۸- الیکاد فی المحدث |
| ۴۰۰ | مجموعه سخن بزرگوار محمد امجدادی المحدث | ۱۹- الآب الروات |

ب

٥٨٤	علاء الدين ابى بكر بن مسعود الكاساني	٢٠ - بداية المصنف
٥٩٣	علي بن ابى بكر الرضائي	٢١ - البداية (بداية المستند)
٩٤٠	شيخ زين الدين بن ابراهيم ابن نجيم	٢٢ - البحار الراتية
٩٢٢	ابراهيم بن موسى الطاطلي	٢٣ - البرهان شرح مواهب الرحمن
٣٤٢	فقيه ابراهيم بن نصر بن محمد السمرقندي	٢٤ - بستان العارفين
٥٠٥	مجتهد الاسلام محمد بن محمد الغزالي	٢٥ - البسيط في الفرائض
٨٥٥	امام بدر الدين ابو محمد البغلي	٢٦ - الهدية شرح البداية

ت

١٢٠٥	سيد محمد تقي الرضائي	٢٧ - تارة تارة
٥٤١	علي بن الحسن المثنى بن عساكر	٢٨ - تاريخ ابن عساكر
٢٥٩	محمد بن الحسين بن...	٢٩ - تاريخ البخاري
٥٩٣	برهان الدين علي بن ابى بكر بن عثيمين	٣٠ - التبيين والبرهان
٨٦١	كمال الدين محمد بن عبد الرحمن بن الامام	٣١ - تحرير الأصول
٥٢٠	امام علاء الدين محمد بن احمد السمرقندي	٣٢ - تحفة الفقهاء
٤٢٠	عبد العزيز بن احمد البخاري	٣٣ - تحقيق المسامحة
٨٤٩	علامه قاسم بن قطلوبغا المنفي	٣٤ - الترجيح والتبيين على القدر
٨١٩	سيد شريف علي بن محمد الجرجاني	٣٥ - التفرعات لسيد شريف
٣١٠	محمد بن حرير الطبري	٣٦ - تفسير ابن جرير، جامع البيان
٦٩١	عبد الله بن عبد الباقى	٣٧ - تفسير الباقى
٩١١-٨	علامه حلال الدين الحلبي و جلال الدين السيوطي	٣٨ - تفسير الحلال
١٢٠٣	سليمان بن محمد الفيل الشيرازي	٣٩ - تفسير الحلبي
٦٤١	ابو عبد الله محمد بن احمد القاسمي	٤٠ - تفسير القاسمي
٢٦	امام محمد بن ابي	٤١ - تفسير الكشي

- ٤٢٨ نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين النيشابوري
 ٩١١ ابو زكريا يحيى بن شرف التوادى
 ٨٤٩ محمد بن محمد بن امير الحاج الحلبي
 ١٠٣١ عبد الرزاق السندي
 ٤٢٣ فخر الدين عثمان بن علي الزمطلي
 ٨٥٢ شهاب الدين احمد بن علي بن حجر العسقلاني
 ٨١٤ ابو طاهر محمد بن يعقوب النيرور آبادي
 ١٠٠٣ شمس الدين محمد بن عبد الله بن احمد الترمذاني
 ٢٩٢ محمد بن نوح المروزي
 ٣٩٣ ابو بكر احمد بن علي، تلميذ البغدادى
 ٤٤٣ عمر بن اسحق السمرقاني النندي

- ٢٤٩ دعي بن علي بن موسى سرمدى
 ٩٩٢ شمس الدين محمد افراسابي
 ٢٥١ امام محمد بن سميع البصري
 ١٨٩ امام محمد بن حسن الشيباني
 ٢٦١ مسلم بن حجاج قشيري
 ٥٨٩ ابو نصر احمد بن محمد البغدادى
 ٨٢٣ شيخنا مالك بن محمد بن اسرائيل بن قاسم
 ٣٢٠ ابي الحسن جعيف بن حسين الكرخي
 ٩٨٩ برد بن الدين الرازي بن ابو بكر الرضائي
 ٥٦٥ احمد بن تركي بن احمد المكي
 ٨٠ دكن الدين ابو بكر بن محمد بن ابى اسحاق
 ٢٣٣ ابو بكر بن علي بن محمد الحنظلي
 ٩ يحيى بن معين، البغدادى
 ٩ علامه جلال الدين عبد الرحمن بن ابى بكر سيوطي

- ٢٢ - التفسير لنيشابوري
 ٢٣ - تقريب القريب
 ٢٤ - التفسير والتبشير
 ٢٥ - التفسير للنادي
 ٢٦ - تبين الحقائق
 ٢٧ - تقريب التهذيب
 ٢٨ - تنوير القبايس
 ٢٩ - تنوير الابصار
 ٣٠ - تكميل الصفة
 ٣١ - تاريخ بغداد
 ٣٢ - الترخيص في شرح الهداية
 ج

- ٥٣ جامع الترمذي
 ٥٤ جامع الرمزي
 ٥٥ الجامع الصحيح للبخاري
 ٥٦ الجامع الصغير في اللغة
 ٥٧ الجامع الصحيح للمسلم
 ٥٨ جامع اللغة لجامع اللغة
 ٥٩ جامع الضمومين
 ٦٠ - المجاني، الكبير
 ٦١ - جواهر الاعلام
 ٦٢ - الجواهر الزكية
 ٦٣ - جواهر لفظ ذي
 ٦٤ - الجمرات المنيعة
 ٦٥ - جرد و التقدير في بيان الحديث
 ٦٦ - الجامع الصغير في الحديث

- ١١٤٦ محمد بن مصطفى أبو سعيد القادري
 ١٠٢١ أحمد بن محمد الشبلي
 ١٠١٣ عبد العزيز بن محمد الرومي
 ٨٨٥ قاضي محمد بن فراموز ملاخسرو
 علامه سبغلي
 ٩٢٥ محمد بن عيسى الآفندي
 ١١٣٣ عبد الفتاح النابلسي
 ٩٠٠ قاضي جمال الدين أحمد بن محمد روح الغالب بن الحنفى
 ٣٤٢ امام أبو الليث نصر بن محمد الصمرقندى عنيفي
 ٣٣٠ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني
 ٨٤٩ محمد بن محمد ابن أمير الحاج
- ٩٤ - حاشية على الدرر
 ٩٨ - حاشية ابن شبنم على التبيين
 ٩٩ - حاشية على الدرر
 ٤٠ - حاشية على الدرر ملاخسرو
 ٤٠ - حاشية على المقدر والمعاوية
 ٤٢ - حاشية لسعدى آفندي
 ٤٣ - المحمدية الهندية شرح طريقه محمدية
 ٤٣ - احاديث القدسي
 ٤٥ - حصر المسائل في الفروع
 ٤٦ - حلية الاولياء
 ٤٤ - حلية الجن

- ٥٣٢ ظاهر بن أحمد عبد الرشيد البخاري
 ٤٣٠ حسين بن محمد السماوي السمرقندي
 ٥٩٨ حاتم الدين علي بن أحمد المالكي الرازي
 ٥٣٢ ظاهر بن أحمد عبد الرشيد البخاري
 ٩٤٣ شباب الدين أحمد بن محمد بن حمرانكي
- ٤٨ - فوائده الروايات
 ٤٩ - فوائده الفوائد
 ٨٠ - فوائده لمفتين
 ٨١ - خلاصة مدلول
 ٩٢ - خلاصة الفوائد
 ٨٢ - خيرات الحسام

- ٨٥٢ شباب الدين أحمد بن علي بن محمد العسقلاني
 ٨٨٥ قاضي محمد بن فراموز ملاخسرو
 ١٠٨٨ عوار الدين المصطفى
 ٩١١ علامه جمال الدين جلال الرحمن السمرقندي
- ٨٣ - البداية في تخریج احاديث البداية
 ٨٥ - الدرر (درر الحكماء)
 ٨٦ - الدر المختار
 ٨٧ - الدر النثير

السني لدارقطني ١٠٤
السني لدارقطني ١٠٨

ش

علي بن حنبل دارقطني
عبد الله بن عبد الرحمن الدارقي

شمس الله جبر الله بن محمد الكندي

شهاب الدين احمد بن حريز

ابراهيم بن عتيق الخافقي

علاء احمد بن المجازي

ابراهيم بن حسين بن احمد بن محمد بن اليربي

لحم قاضي خان حسين بن منصور

شيخ المنفل بن جبر الله بن الفتيق

شيخ عبد الله الحنفية الدارقي

حسين بن منصور البغوي

يعقوب بن يزيد بن زاهر

ابو نصر احمد بن منصور الحنفية الدارقي

شيخ ابو بكر بن يحيى بن شرف النوري

ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوي

عبد البر بن محمد بن شامة

محمد بن يحيى بن عابد بن الشامي

شيخ محمد بن ابراهيم الطبري

علاء محمد بن عبد الباقي الزرقاني

علاء محمد بن عبد الباقي الزرقاني

شيخ ابو بكر بن يحيى بن شرف النوري

مولانا عبد الله بن اليرجوني

صاحب الشريعة جبر الله بن منصور

١٠٩ - التائي

١١٠ - شرح الاربعين للنوري

١١١ - شرح الاربعين للنوري

١١٢ - شرح الاربعين للنوري

١١٣ - شرح الاشارة والنظار

١١٤ - شرح الجامع الصغير

١١٥ - شرح الدرر

١١٦ - شرح سفر السعادة

١١٧ - شرح السنة

١١٨ - شرح شرف السليم

١١٩ - شرح مختصر الطحاوي للاسيدي

١٢٠ - شرح التبيين

١٢١ - شرح مسلم للنوري

١٢٢ - شرح معاني الآثار

١٢٣ - شرح المنظومة لابن ديبان

١٢٤ - شرح المنظومة في رسم الخط

١٢٥ - شرح المنية الصغير

١٢٦ - شرح مواهب اللدنية

١٢٧ - شرح موطا امام مالك

١٢٨ - شرح المذهب للنوري

١٢٩ - شرح النعائ

١٣٠ - شرح الوقي

٣٨٥
٢٥٥

٩٤٣

١١٠٩

٩٤٨

١٠٩٩

٥٩٢

١٠٩٢

١٠٥٢

٥١٩

٩٢١

٣٨٠

٩٤٩

٣٢١

٩٢١

١٢٥٢

٩٥٩

١١٢٢

١٠٢٢

٩٤٩

٩٣٢

٤٢٤

- ١٥١ - غاية البين
١٥٢ - غرر الاحكام
١٥٣ - غريب الحديث
١٥٤ - غرر عيون البصائر
١٥٥ - كفاية دواعي الاحكام
١٥٦ - صفة مستطى
- ٤٥٨ - شرح قواعده الدين امير كاتب ابن امير قاضي
٨٨٥ - قاضي محمد بن قاسم طائفي
٢٣٠ - ابو الحسن علي بن منصور البغدادي المعروف بقرم
١٩٨ - ابن محمد الحنفي المكي
١٩٩ - حسن بن محمد بن علي الشربللي
٩٥٩ - محمد ابراهيم بن محمد العلبي

ف

- ١٥٧ - فتح هادي شرح البناري
١٥٨ - فتح القدير
١٥٩ - فتاوى النسخي
١٦٠ - فتاوى بدرية
١٦١ - فتاوى محمد
١٦٢ - فتاوى حيريه
١٦٣ - فتاوى سراجيه
١٦٤ - فتاوى مطهر بن محمد
١٦٥ - فتاوى فياضيه
١٦٦ - فتاوى قاضي خان
١٦٧ - فتاوى هندیه
١٦٨ - فتاوى ظهيريه
١٦٩ - فتاوى درالنجيه
١٧٠ - فتاوى مكبري
١٧١ - فتاوى الكبر
١٧٢ - فتح المعين
- ٨٥٢ - شهاب الدين احمد بن علي بن محمد العسقلاني
٨٦١ - كمال الدين محمد بن عبد الواحد بن ابي تمام
٥٣١ - الامام نجم الدين النسخي
١٢٠ - محمد بن محمد بن شهاب بن زاذ
- ١٠٨ - علامه خير الدين بن احمد بن علي ارمي
٥٤٥ - سراج الدين علي بن عثمان الاودشي
عطاء بن كزوه السعدي
داود بن يوسف الطيب النسخي
حسن بن منصور قاضي خان
٥٩٢ - بحسب طهاره ثاب زيبه عالمغير
٩١٩ - تقي الدين ابو بكر محمد بن احمد
٥٣٠ - عبد الرشيد بن ابي منيفه الطولاني
٥٣٦ - امام صدر الرشيد حسام الدين عمر بن عبد العزيز
١٥٠ - الامام اعظم الى منيفه نعمان بن ثابت الكوفي
سيد محمد ابي السعود النسخي

١٤٣ - فتح المعين شرح قرّة العين

تري الدين بن علي بن احمد اشافى

١٤٤ - الفترحات المكية

محمى الدين محمد بن علي بن عربي

١٤٥ - فرائح الرزق

عبد الحل محمد بن نظام الدين الكندي

١٤٦ - الفوائد

تمام بن محمد بن عبد الله البجلي

١٤٧ - فرائد الفقهية

محمد امين ابن عايد بن المشاي

١٤٨ - فيض القدير شرح الجا من الصغير

عبد الرؤف الساوى

١٤٩ - فوائد سموية

احمد بن عبد الله اللقب بسمرية

ق

١٥٠ - القاموس

محمد بن يعقوب الفيروز آبادى

١٥١ - قرّة العين

علاء الدين الدين بن علي البيهاري

١٥٢ - القنية

نجم الدين محمد بن محمد الزاهدى

١٥٣ - القرآن

ك

١٥٤ - الكافي في الفروع

حاج محمد بن محمد

١٥٥ - الكامل لابن عدى

ابو احمد عبد الله بن عدى

١٥٦ - المعجم بيت الاسمر

سعد عبد الوهاب الشحرانى

١٥٧ - كتاب الآثار

تمام محمد بن حسن الشيبانى

١٥٨ - كتاب الآثار

تمام ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم الانصارى

١٥٩ - كتاب الامام في راسخ نول الحام

ابو الحاسم محمد بن علي

١٦٠ - كتاب السواك

ابو فعيم احمد بن عبد الله

١٦١ - كتاب المدينة لابن حماد

عبد الرحمن بن محمد حماد الدين بن محمد المعادى

١٦٢ - كتاب الطهارة

لابى عبيد

١٦٣ - كتاب الفحل على ابواب الفقه

ابو محمد عبد الرحمن بن ابى حاتم محمد الرازى

١٦٤ - كتاب الاصل

تمام محمد بن حسن الشيبانى

١٦٥ - كتاب الموسوعة

ابو بكر بن ابى داود

- ١٩٧ - كشف الاسرار
١٩٨ - كشف الرمز
١٩٨ - كشف الاسرار عن ذوات البراء
١٩٩ - نزهة الصالح
٢٠٠ - الكفيلة
٢٠١ - كشف الغوامض
٢٠٢ - كنه الحقائق
٢٠٣ - الكنى للحاكم
٢٠٣ - الكواكب الدراري
٢٠٥ - كتاب الجود والتبذل
٢٠٦ - كتاب الخاوي
٢٠٥ - كتاب النعمت
٢٠٨ - كتاب الزهد
٢٠٩ - الكشاف عن حقائق الشريعة
ل
٢١٠ - لمعات المستقيم
٢١١ - لقد المرعاني في اخبار الجاهل
- ٢٠٠ - علام الدين عبد العزيز بن احمد البخاري
٢٠١ - علامة المقدسي
٢٠٨ - امين الدين عبد الوهاب بن ديبان المشقي
٢٠٥ - علام الدين علي التقي بن حسام الدين
٢٠٠ - جلال الدين بن شمس الدين الخوارزمي تقريباً
٢٠٣ - شهاب الدين احمد بن حجر المكي
٢١٠ - عبد الله بن احمد بن محمد
٢٠٥ - ابو عبد الله الحاكم
٢٠٩ - شمس الدين محمد بن يوسف اشافى الكوفي
٢٠٧ - محمد بن جابر التيمي
٢٠٨ - يحيى بن سعيد القفطان
٢٠١ - عبد الله بن محمد بن ابي الدنيا القزويني
٢٠٠ - عبد الله بن محمد
٢٠٨ - جابر بن محمد بن طراز عسكري
م
٢٠٥٢ - ملا رشيد عبد الحق المحدث الديلمي
٢١١ - ملا محمد بن عبد الرحمن بن محمد السيوطي

- ٢١٢ - مبادئ الاذكار
٢١٣ - ميسرة خوايرزاده
٢١٤ - ميسرة المصطفى
٢١٥ - مجرى الانوار شرح مستقى الامير
٢١٦ - مجمع بحار الانوار
٢١٤ - مجموع التوازل
٢٠٨ - مجمع الانوار
٢٠١ - الشيخ عبد الصلح بن عبد العزيز ابن الملك
٢٠٣ - بگو خواهرزاده محمد بن حسن البخاري التقي
٢٠٣ - شمس الافق محمد بن احمد المصطفى
٢٠٥ - نور الدين علي الباقاني تقريباً
٢٠١ - محمد طاهر الصدوق
٢٠٠ - احمد بن موسى بن عيسى
٢٠٨ - شيخ عبد الله بن محمد بن سليمان المعروف بداءة السدي

٦١٩	امام برهان الدين محمد بن حماد الدين	٢١٩ - المحيط البيراني
٦٤١	رضي الدين محمد بن محمد السرخسي	٢٢٠ - المحيط الرضوي
٥٩٣	برهان الدين علي بن ابي بكر المرغيناني	٢٢١ - مختارات النوازل
٦٦٠	محمد بن ابي بكر محمد القادر الرازي	٢٢٢ - مختار الصحاح
٦٢٣	ضياء الدين محمد بن محمد الواحد	٢٢٣ - المختارة في الحديث
٩١١	علاء جلال الدين السيوطي	٢٢٤ - المختصر
٤٣٤	ابن الحاج ابي محمد الله محمد بن محمد العبدري	٢٢٥ - مدخل الشرح الشريعت
١٠٦٩	حسن بن عمار بن علي الشربلاني	٢٢٦ - مراقب الفلاح باعداد الفلاح شرح نور الايضاح
٦٠١٣	علي بن سلطان طاهر قاري	٢٢٧ - مرقات شرح مشكاة
٩١١	علاء جلال الدين السيوطي	٢٢٨ - مرقات الصعود
٣٠٥	ابراهيم بن محمد الحنف	٢٢٩ - مستخلص المتأخر
٤١٠	ابو عبد الله الحاكم	٢٣٠ - المستدرک للحاکم
١١١٩	عبد الله البساطي	٢٣١ - استقصى
١٠٣	سليمان بن داود الديلماسي	٢٣٢ - مسلم الثبوت
٢٠٤	احمد بن علي الموصل	٢٣٣ - مسند ابي داود
٢٣٨	حافظ اسحق بن داود	٢٣٤ - مسند الخليل
٢٤١	امام احمد بن محمد بن حنبل	٢٣٥ - مسند اسمعيل بن داود
٢٩٢	ابو بكر احمد بن عمرو بن عبد الحافي البزاز	٢٣٦ - مسند الامام احمد بن حنبل
٢٩٣	ابو محمد عبد بن محمد حميد الكشي	٢٣٧ - مسند البزاز
٥٥٨	شهر دار بن شيرازي الديلمي	٢٣٨ - مسند عبد بن حميد
٤٤٠	احمد بن محمد بن علي	٢٣٩ - مسند الفردوس
٤١٠	حافظ الدين عبد الله بن احمد النسفي	٢٤٠ - مصابح الخير
٢٣٥	ابو بكر عبد الله بن محمد احمد النسفي	٢٤١ - المصنف
	ابو بكر عبد الله بن محمد احمد النسفي	٢٤٢ - مصنف ابن ابي شيبة
		٢٤٣ - مصنف عبد الرزاق

٢٣٠	ابو تميم احمد بن عبد الله بن جبرائيل	٢٣٥ - مرقاة المفاتيح
٢٣٠	سليمان بن احمد الطبراني	٢٣٦ - المعجم الاوسط
٢٣٠	سليمان بن احمد الطبراني	٢٣٧ - المعجم الصغير
٢٣٠	سليمان بن احمد الطبراني	٢٣٨ - المعجم الكبير
٢٣٩	قوام الدين محمد بن محمد البخاري	٢٣٩ - معراج الندية
٢٣٢	شيخنا ولي الدين العراقي	٢٤٠ - مشكاة المصابيح
٢٩١	شيخنا عمر بن محمد الجبازي الحنفى	٢٤١ - المنقى في الاموال
٢١٠	ابو الفتح محمد بن عبد السيد المظفرى	٢٤٢ - المغرب
٢٢٨	ابو الحسين احمد بن محمد القدورى الحنفى	٢٤٣ - مختصر القدورى
٩٢١	يعقوب بن سيارى	٢٤٤ - مناجاة الجنان
٥٠٢	حسين بن محمد بن مفضل الاسفغانى	٢٤٥ - المفردات للامام راجب
	ابو العباس عبد الله بن الهادي العشماوى الساكى	٢٤٦ - المقدمة العشماوية
٥٥٩	محمد بن محمد بن يوسف السيسى	٢٤٧ - المنتقى في فتاوى مصرى
٨٠٤	فخر الدين علي بن ابي بكر البستي	٢٤٨ - مجمع الزوائد
٨٢٤	محمد بن محمد بن شهاب ابن بزاز	٢٤٩ - مناقب الكورى
٢٠٤	عبد الله بن علي بن هارون	٢٥٠ - المنتقى (في الحديث)
٢٢٢	الحاكم المشير محمد بن محمد بن احمد	٢٥١ - المنتقى في فروع الحديث
١٢٥٢	محمد بن ابن عابد بن الشامي	٢٥٢ - منة الناق
١٠٠٣	محمد بن عبد الله الترمذى	٢٥٣ - منة الفقهاء
٩٥٩	الحاج ابراهيم بن محمد الحلبي	٢٥٤ - منتخب الابكر
٩٤٦	شيخنا ابو بكر يحيى بن شرف الزواوى	٢٥٥ - مناجاة
٩٩٢	مظفر الدين احمد بن علي بن شبيب الحنفى	٢٥٦ - مجمع البحرين
	شيخنا عيسى بن محمد ابن ابيناج الحنفى	٢٥٧ - البستى
٢٥٦	عبد العزيز بن احمد الحلوانى	٢٥٨ - المبسوط
٥١٠	الحافظ ابو الفتح خضر بن ابراهيم الهروى	٢٥٩ - مسند في الحديث

٢٦٢	يعقوب بن شعبة السدوسي	٢٤٠ - المسند الكبير
٤٠٥	سعيد الدين محمد بن محمد الكاشغري	٢٤١ - نية المصلي
١٤٩	امام مالك بن انس النخعي	٢٤٢ - عروة الامام مالك
٨٠٤	فرمان الدين علي بن ابي بكر البستي	٢٤٣ - موارد النعمان
٩٢٢	احمد بن مظفر الرازي	٢٤٤ - حشكلات
٢٤٧	ابي اسحق ابن محمد الشافعي	٢٤٥ - منتخب
٩٤٣	عبد الوهاب الشاذلي	٢٤٦ - ميزان الشريعة الكبرى
٤٣٨	محمد بن احمد القيسي	٢٤٧ - ميزان الاعتدال
٢١٠	احمد بن موسى ابي مردويه	٢٤٨ - المستخرج على صحيح البخاري
٣٢٤	محمد بن جعفر القرطبي	٢٤٩ - كلام الاخلاق

ن

www.alahazratnetwork.org

٤٢٥	عبد الله بن مسعود	٢٨٠ - النفاية مختصر الوفاية
٤٩٢	ابو محمد عبد الله بن يوسف الحنفي الزبيدي	٢٨١ - نصب الراية
١٠٩٩	حسين بن عمار بن علي الشرنبلالي	٢٨٢ - نور الايضاح
٤١١	عصام الدين حسين بن علي السفتاقي	٢٨٣ - النهاية
٩٠٦	محمد الدين مبارك بن محمد الجزري ابن اثير	٢٨٤ - النهاية لابن اثير
١٠٠٥	عسكرو بن نجيم المصري	٢٨٥ - النهر النافذ
٢٠١	بشام بن عبيد الله المازني الحنفي	٢٨٦ - نوادر في الفقه
١٠٣١	محمد بن احمد المعروف ببشام بن زاهد	٢٨٧ - نور العين
٣٤٩	ابو ابيث نصر بن محمد بن ابراهيم السمرقندي	٢٨٨ - النوازل في الفروع
٢٥٥	ابو عبد الله محمد بن علي والمكي الترمذي	٢٨٩ - نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول

ز

٢٩٠ - الزاقي في الفروع

٢٩١ - الوجيز في الفروع

٢٩٢ - الوقاية

٢٩٣ - الرسيط في الفروع

ح

٢٩٣ - الهداية في شرح البداية

ي

٢٩٥ - اليراقبت والجواهر

٢٩٦ - ينابيع في معرفة الأصول

عبد الله بن أحمد النسفي

الرحامة محمد بن محمد الغزالي

محمد بن عبد الرحمن الشريفة

أبي حامد محمد بن محمد الغزالي

برهان الدين علي بن أبي بكر المرغيناني

سيد عبد الوهاب الشحراني

أبي عبد الله محمد بن رمضان الرومي